

نَفْسِ النَّبِيِّ

للإمام الجليل سلامة أبي البركات
عبد الله بن محمد بن محمود الفسفي
عليه معائب الرحمة
والرضوان

المجلد الأول

دار أحياء الكتب العربية
فيصل عيسى البستاني

نفسه النفساني

للإمام الجليل العلامة أبي البركات

عبد الله بن أحمد بن محمد النفسي

عليه سحائب الرحمة

والرضوان

المجلد الأول

الطبعة الأولى ١٣٨٥ هـ

مطبعة دار الكتب العلمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخذ الله النزه بذاته عن إشارة الأوهام * المقدس بصفاته عن إدراك العقول والأفهام *
المتصف بالالوهية قبل كل موجود * الباقي بالنموت انسردية بعد كل محدود * الملك الذي
طمست سبحات جلاله الأبصار * التكبر الذي أزاحت سطوات كبرائه الأفكار * القديم
الذي نال عن مماثلة الخدثان * العظيم الذي نزه عن مماسة المكان * المتعالى عن مضاهاة الأجسام *
ومشابهة الأنام * القادر الذي لا يشار إليه بالتكليف * القاهر الذي لا يستل عن التحميل
والتكليف * العليم الذي خلق الإنسان وعلمه البيان * الحكيم الذي نزل القرآن شفاء للأرواح
والأبدان * والصلاة والسلام على المستل من أرومة البلاغة والبراعة * المحتل في مجبوحة
النصاحة والفصاحة * محمد البصوت إلى خلقته * الداعي إلى الحق وطريقته * صلى الله وسلم
عليه * وعلى آله وشيعته ﴿ قال ﴾ مولانا الشيخ الإمام العظيم * والحبر الإمام المقدم * أستاذ
أهل الأرض * محي السنة والفرس * كشف حقائق أسرار التنزيل * مفتاح أسرار حقائق
التأويل * ترجمان كلام الرحمن * صاحب علم المعاني والبيان * الجامع بين الأصول والقروع *
للرجوع إليه في العقول والسموع * حافظ الملة والدين * شيخ الإسلام والمسلمين * وارث
علوم الأنبياء والمرسلين * أكمل غول المجتهدين * قدوة قروم المحققين * ذوالسمادات والكرامات *
أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي نفع الله الإسلام بطول بقائه * والمسلمين بيمين
لقائه * قدسألني من تمنين إجابته كتابا وسطا في التأويلات * جامعا لوجوه الإعراب والقراءات *
متضمنا ل دقائق علمي البديع والإشارات * حاليا بأقاويل أهل السنة والجماعة * خاليا عن أباطيل
أهل البدع والضلالة * ليس بالطويل الممل * ولا بالقصير المختل * وكنت أقدم فيه رجلا أو آخر
أخرى استقصاراً لقوة البشر * عن درك هذا الوطر * وأخذاً لسبيل الحذر * عن ركوب متن
الخطر * حتى شرعت فيه بتوفيق الله والموانئ كثيرة * وأعتمت في مدة يسيرة ﴿ ومحبته بمدارك
التنزيل * وحقائق التأويل ﴾ وهو اليسر لكل عسير * وهو على ما يشاء قدير * وبالإجابة جدير .

﴿ فاتحة الكتاب ﴾

مكية وقيل مدنية والأصح أنها مكية ومدنية نزلت بمكة حين فرضت الصلاة ثم نزلت بالمدينة حين حولت القبلة إلى الكعبة وتسمى أم القرآن للحديث قال عليه السلام لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن ولا شتمها على المأى التي في القرآن وسورة الوافية والكافية لذلك وسورة الكثر لقوله عليه السلام حاكيا عن الله تعالى «فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشي» وسورة الشعاء والشافية لقوله عليه السلام «فاتحة الكتاب شفاء من كل داء إلا السام» وسورة المثاني لأنها تنقي في كل صلاة وسورة الصلاة لما يروى ولأنها تكون واجبة أو فريضة وسورة الحمد والأساس فإنها أساس القرآن قال ابن عباس رضى الله عنهما إذا اعتلت أو اشتكت فعليك بالأساس وآيها سبع بالاتفاق .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وإنما كتبت للفصل والتبرك للابتداء بها وهو مذهب أبي حنيفة ومن تابعه رحمهم الله ولذا لا يجهر بها عندهم في الصلاة وقراء مكة والكوفة على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه رحمهم الله ولذا يجهرون بها في الصلاة وقالوا قد أثبتنا السلف في المصحف مع الأمر بتجريد القرآن عما ليس منه وعن ابن عباس رضى الله عنهما من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله ولنا حديث أبي هريرة قال سمعت النبي عليه السلام يقول: «قال الله تعالى قسمت الصلاة - أى الفاتحة - بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ماسأل فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدنى عبدى وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله تعالى أثنى على عبدى وإذا قال مالك يوم الدين قال مجدنى عبدى وإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ماسأل فإذا قال أهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدى ولعبدى ماسأل» فالابتداء بقوله الحمد لله دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة وإذا لم تكن من الفاتحة لا تكون من غيرها إجماعا والحديث المذكور في صحاح المصاييح وما ذكروا لا يضرنا لأن التسمية آية من القرآن أزلت للفصل بين السور عندنا ذكره نحر الإسلام في البسوط وإنما يرد علينا أن لو لم نجعلها آية من القرآن وتام تقريره في الكافي وتعلقت الباء بمحذوف تقديره باسم الله أقرأ أو أتلو

لأن الذي يتلو التسمية مقروء كما أن المسافر إذا حل وارتحل فقال باسم الله والبركات كان المعنى باسم الله أحل وباسم الله أرتحل وكذا التدايح وكل فاعل يبدأ في فعله باسم الله كان مضمر ما جعل التسمية مبدأ له وإنما قدر المحذوف متأخراً لأن الأهم من الفعل والمتعلق به هو المتعلق به وكانوا يبدون بأسماء ألهمهم فيقولون باسم اللات وباسم العزى فوجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وإذا بتقديمه وتأخير الفعل وإنما قدم الفعل في اقرأ باسم ربك لأنها أول سورة نزلت في قول وكان الأمر بالقراءة أهم فكان تقديم الفعل أوقع ويجوز أن يحمل اقرأ على معنى أعمل القراءة وحققها كقولهم فلان يعطى ومنع غير متمتع إلى مقروء به وأن يكون باسم ربك مفعول اقرأ الذي بعده واسم الله يتعلق بالقراءة تعلق الدهن بالانبات في قوله تنبت بالدهن على معنى متبركا باسم الله اقرأ ففيه تعليم عباده كيف يتبركون باسمه وكيف يعظمونه وبنيت الباء على الكسر لأنها تلازم الحرفية والجر فكسرت لتشابه حركتها عملها والاسم من الأسماء التي بنوا أوائلها على السكون كالابن والابنة وغيرها فإذا نطقوا بها مبتدئين زادوا همزة تقاديا عن الابتداء بالساكن تمنرا وإذا وقعت في الدرج لم يفتقر إلى زيادة شيء ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سم وسم وهو من الأسماء المحذوفة الأعجاز كيد ودم وأصله سمو بدليل نصريفه كأسماء وسمى وسميت واشتقاقه من السمو وهو الرفة لأن التسمية تنويعه بالسمي وإشادة بذكره وحذفت الألف في الخط هنا وأثبتت في قوله: اقرأ باسم ربك لأنه اجتمع فيها أى في التسمية مع أنها تسقط في اللفظ كثرة الاستعمال وطولت الباء عوضاً عن حذفها، وقال عمر بن عبد العزيز لكانت طول الباء وأظهر السينات ودور الميم والله أصله الإله ونظيره الناس أصله الأناس حذفت الهمزة وهوض منها حرف التعريف، والإله من أسماء الأجناس يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بالحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على التريا وأما الله بمحذوف الهمزة فختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره وهو اسم غير صفة لأنك تصفه ولا تصف به لا تقول شيء إله كما لا تقول شيء رحل وتقول الله واحد صمد ولأن صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه فلو حملتها كلها صفات لبقيت صفات غير جارية على اسم موصوف بها وإذا لا يحوز، ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد بن الحسن والحسين بن الفضل وفيل معنى الاشتقاق أن ينتظم الصيغتين فصاعداً معنى واحد

وصيفه هذا الاسم وصيغة قولهم الله إذا تحير ينتظمها معنى التحير والدهشة وذلك أن الأوهام تتحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ولذا كثر الضلال وفشا الباطل وقل النظر الصحيح وقيل هو من قولهم الله باله إلاها إذا عبد فهو مصدر بمعنى مأثوه أى معبود كقوله هذا خلق الله أى مخلوقه وتفخيم لاه إذا كان قبلها فتحة أو ضمة وترقى إذا كان قبلها كسرة ومنهم من يرققها بكل حال ومنهم من يفخم بكل حال والمجهور على الأول، والرحمن فلان من رحم وهو الذى وسعت رحمته كل شيء كغضبان من غضب وهو المتلى غضباً وكذا الرحيم فيل منه كمرىض من مرض، وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم لأن في الرحيم زيادة واحدة وفي الرحمن زيادتين وزيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى، ولذا جاء في الدعاء يارحمن الدنيا لأنه يعم المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لأنه يخص المؤمن وقالوا: الرحمن خاص تسمية لأنه لا يوصف به غيره وعام معنى لما بينا والرحيم بمكسه لأنه يوصف به غيره ويخص المؤمنين ولذا قدم الرحمن وإن كان أبلغ والقياس الترقى من الأدنى إلى الأعلى يقال: فلان عالم ذو فنون تحير لأنه كالعلم لما لم يوصف به غير الله، ورحمة الله انماهم على عباده وأصلها العطف وأما قول الشاعر في مسيلة * وأنت فيث الورى لازلت رحمانا * فباب من تمنهم في كفرهم ورحمن غير منصرف عند من زعم أن الشرط انتفاء فعلاية إذ ليس له فعلاية ومن زعم أن الشرط وجود فعلى صرفه إذ ليس له فعلى، والأول الوجه (الْحَمْدُ) الوصف بالجليل على جهة التفضيل وهو رفع بالابتداء وأصله النصب وقد قرئ بأضمار فعله على أنه من المصادر المنصوبة بأفعال مضمرة في معنى الإخبار كقولهم شكراً وكفراً والمدول عن النصب إلى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره والخبر (قُلْ) واللام متعلق بمحذوف أى واجب أو ثابت وقيل الحمد والمدح أخوان وهو الثناء والثناء على الجليل من نعمة وغيرها تقول: حمدت الرجل على انماهم وحمدته على شجاعته وحسبه، وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال .

أفادتكم النماء منى ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجى

أى القلب، والحمد باللسان وحده وهو إحدى شعب الشكر ومه الحديث «الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده» وجملة رأس الشكر لأن ذكر النعمة باللسان أشيع لها من الاعتقاد وآداب الجوارح لحفا عمل القلب وماقى عمل الجوارح من الاحتيال، وتقبض الحمد التزم وتقبض

الشكر الكفران وقيل المدح ثناء على ما هو له من أوصاف الكمال ككونه باقيا قادرا عالما بديا أزليا والشكر ثناء على ما هو منه من أوصاف الافضال والمجد يشملهما، والألف واللام فيه للاستغراق عندنا خلافاً للمعتزلة ولذا قرن باسم الله لأنه اسم ذات فيستجمع صفات الكمال وهو بناء على مسئلة خلق الأفعال وقد حقت في مواضع (رَبِّ الْعَالَمِينَ) الرب المالك ومنه قول صفوان لأبي سفيان : لأن يربى رجل من قريش أحب إلى من أن يربى رجل من هوازن، تقول ربه ربه ربا فهو رب ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل ولم يطلقوا الرب إلا في الله وحده وهو في العبيد مع التقيد إنه ربى أحسن مثواى قال: ارجع إلى ربك، وقال الواسطي هو الخالق ابتداء والربى غذاء والناظر انتهاء وهو اسم الله الأعظم والعالم كل ما علم به الخالق من الأجسام والجواهر والأعراض أو كل موجود سوى الله تعالى سمي به لأنه علم على وجوده. وإنما جمع بالواو والنون مع أنه يختص بصفات المقلاء أو ما في حكمهما من الأعلام لما فيه من معنى الوصفية وهى الدلالة على معنى العلم (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) ذكرهما قد مر وهو دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة إذ لو كانت منها لما أعادها لخلو الإعادة عن الإفادة (مَالِكٍ) عاصم وعلى ملك غيرها وهو الاختيار عند البعض لاستغنائه عن الإضافة وقوله : لمن الملك اليوم، ولأن كل ملك مالك وليس كل مالك ملكا ولأن أمر الملك ينفذ على المالك دون عكسه وقيل المالك أكثر ثوابا لأنه أكثر حروفاً، وقرأ أبو حنيفة والحسن رضى الله عنهما ملك (يَوْمَ الدِّينِ) أى يوم الجزاء ويقال كما تدين تدان أى كما تفعل تجازى وهذه إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع كقولهم * يا سارق الليلة أهل الدار * أى مالك الأمر كله في يوم الدين، والتخصيص بيوم الدين لأن الأمر فيه لله وحده وإنما ساغ وقوعه صفة للمعرفة مع أن إضافة اسم الفاعل إضافة غير حقيقية لأنه أريد به الاستمرار فكانت الإضافة حقيقية فساغ أن يكون صفة للمعرفة وهذه الأوصاف التى أجريت على الله سبحانه وتعالى من كونه ربا أى مالكا للعالمين ومنما بالنعم كلها ومالكا للأمر كله يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به فى قوله: الحمد لله دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه (إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) إيا عند الخليل وسيبويه اسم مضمر والكاف حرف خطاب عند سيبويه ولا محل له من الإعراب . وعند الخليل هو اسم مضمر

أضيف إيا إليه لانه يشبه الظهر لتقدمه على الفعل والفاعل، وقال الكوفيون: إياك بكاملها اسم
وتقديم المفعول لتقدم الاختصاص والمضى فخصك بالمهادة وهي أقصى غاية الخضوع والتذلل
وتخصك بطلب المونة وعدل عن التيبة إلى الخطأ للالتفات وهو قد يكون من التيبة إلى
الخطأ ومن الخطأ إلى التيبة ومن التيبة إلى التكلم كقوله تعالى: حتى إذا كنتم في الفلك وجرين
بهم مخرج طيبة، وقوله: والله الذي أرسل الرياح فتبهر سحابا فسقناه، وقول امرئ القيس:

تطاول ليك بالأمد ونام الخلى ولم ترقد

وبات وبات له ليلة كليلة ذي المأثر الأرمد

وذلك من نبل جاني وخبرته عن أبي الاسود

تلفت في الأبيات الثلاثة حيث لم يقل ليلى وبت وجاءك والمرب يستكثرون منه ويرون
الكلام إذا انتقل من أسلوب إلى أسلوب أدخل في القبول عند السامع وأحسن نظرية لنشاطه
وأملأ لاستلذاذ إسمائه وقد تخلص مواقفه بفوائد ولطائف قلما تنضح إلا للحدائق المهرة والعلماء
البحار وقليل مالم وما اختص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد والثناء وأجرى عليه
ثلاث الصفات المظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في
مات فخطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات فقبل إياك يا من هذه صفاته نبذ ونستعين
غيرك، وقدمت العبادة على الاستعانة لأن تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة أقرب إلى الإجابة
وانظم الآي كما قدم الرحمن، وإن كان الأبلغ لا يقدم وأطلقت الاستعانة لتتناول كل مستعان
فيه، ويجوز أن يراد الاستعانة به وبتوفيقه على أداء العبادات ويكون قوله: اهدنا يانا للمطلوب
، المونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا (اهدنا الصراط المستقيم) أى ثبتنا على النهج
بواضح كقولك للقاتم: قم حتى أعود إليك أى اثبت على ما أنت عليه أو اهدنا في الاستقبال
كما هديتنا في الحال، وهدي يمدى بنفسه إلى مفعول واحد فأما تمديه إلى مفعول آخر فقد جاء
متعدياً إليه بنفسه كنهه الآية، وقد جاء متعدياً باللام وإلى كقوله تعالى: اهدنا لهذا وقوله: هداى
بني إلى صراط مستقيم، والصراط: الجادة من شرط الشيء إذا اتلعه كأنه يسرط السابلة إذا
سلكوها والصراط من قلب السين صاداً لتجانس الطاء في الاطباق لأن الصاد والضاد والطاء
والظاء من حروف الاطباق، وقد تقدم الصلح صوت الزاى لأن الزاى إلى الطاء أقرب لهما

مجهورتان وهى قراءة حمزة والسين قراءة ابن كثير فى كل القرآن وهى الأصل فى الكلمة والباقون بالصاد الخالصة وهى لفظة قرئش وهى الثابتة فى المصحف الإمام ويذكر ويؤث كالتطريق والسبيل، والمراد به طريق الحق وهو ملة الإسلام (صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) بدل من الصراط وهو فى حكم تكرير العامل وفائدته التأكيد والإشمار بأن الصراط المستقيم قصيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وآكده وهم المؤمنون والأنبياء عليهم السلام أو قوم موسى قيل أن يفيروا (غَيْرِ الْمَفْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) بدل من الذين أنعمت عليهم، يعنى أن النعم عليهم هم الذين سلكوا من غضب الله والضلال أوصفة للذين، يعنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهى نعمة الإيمان وبين السلامة من غضب الله والضلال، وإنما ساع وقوعه صفة للذين وهو معرفة وغير لا يتعرف بالإضافة لأنه إذا وقع بين متضادين وكانا معرفتين تعرف بالإضافة نحو عجبت من الحركة غير السكون والنعم عليهم والمنضوب عليهم متضادان ولأن الذين قريب من النكرة لأنه لم يرد به قوم بأعيانهم وغير المنضوب عليهم قريب من المعرفة لتخصيص الحاصل له بإضافته فكل واحد منهما فيه إبهام من وجه واختصاص من وجه فاستويا وعليهم الأولى عملها النصب على الفعولية وعمل الثانية الرفع على الفاعلية. وغضب الله لإرادة الانتقام من المكذبين وإزال العقوبة بهم وأن يفعل بهم مايفعله الملك إذا غضب على مأنحت يده وقيل المنضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل، ولا زائدة عند البصريين للتوكيد وعند الكوفيين هى معنى غير * آمين صوت سمى به الفعل الذى هو استجب كما أنرويد اسم لأهل وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله ﷺ عن معنى آمين فقال: «افعل» وهو مبنى وفيه لفتان مد ألفه وقصرها وهو الأصل والمدة ياشباع الحمزة قال :

يا رب لا تسليتنى جمعاً أبداً ويرحم الله عبداً قال آمينا

وقال * آمين فزاد الله ما سئلتها * قال عليه السلام: «لقنى جبريل آمين عند فراغى من قراءة فاتحة الكتاب» وقال: إنه كالختم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يبيت فى المصاحف.

﴿ سورة البقرة مدنية وهي مائتان وست أو سبع وثمانون آية ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ آلم) ونظائرُها أسماءُ مسمياتِها الحروفُ البسيطة التي منها كُتِبَ الكلامُ، فالقاف تدل على أول حروف قال والألف تدل على أوسط حروف قال، واللام تدل على الحرف الأخير منه وكذلك ما أشبهها والدال على أنها أسماء أن كلا منها يدل على معنى في نفسه ويتصرف فيها بالإمالة والتفخيم وبالتعريض والتشكيك والجمع والتصغير وهي معرفة، وإنما سكنت سكون زيد وغيره من الأسماء حيث لا يسمها إعراب لفقد مقتضيه وقيل إنها مبنية كالأصوات نحو غاق في حكاية صوت الغراب، والجمهور على أنها أسماء السور، وقال ابن عباس رضي الله عنهما . أقسم الله بهذه الحروف وقال ابن مسعود رضي الله عنه إنها اسم الله الأعظم وقيل إنها من التشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله . ما سميت معجمة إلا لإعجابها وإيهامها، وقيل درود هذه الأسماء على نطق التعديد كالإيقاظ لمن تحدى بالقرآن وكالتحريك للنظر في أن هذا التلو عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم ليؤدبهم النظر إلى أن يستيقنوا إن لم تتساقط مقدرتهم دونه ولم يظهر عجزهم عن أن يأتوا بمثله بعد الدراجات المتطاولة وهم أمراء الكلام إلا لأنه ليس من كلام البشر وأنه كلام خالق القوى والقدر وهذا القول من الخلافة بالقبول بمنزل . بل إنما وردت السور مصدرة بذلك ليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بوجه من الإعراب وتقدمة من دلائل الإعجاز وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الأقدام الأميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق بأسماء الحروف فإنه كان يختص بمن خط وقرأ وخالط أهل الكتاب وتسلم منهم وكان مستبعداً من أن يسمي التكلم بها استبعاد الخط والتلاوة، فكان حكم النطق بذلك مع اشتهاؤه لم يكن ممن اقتبس شيئاً من أهله حكم الأفاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش ومن يضاهيهم في شيء من الإحاطة بها في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد لصحة نبوته . واعلم أن المذكور في الفوائج نصف أسماء حروف المعجم وهي الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والفاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم وهي مشتملة على أنصاف أجناس الحروف، فمن المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء، ومن المهملة الألف واللام والميم والراء

والعين والطاء والقاف والياء والنون، ومن الشديدة نصفها الألف والكاف والطاء والقاف
ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والباء والواو، ومن
الطبقة نصفها الصاد والطاء، ومن المفتحة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والحاء
والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون، ومن المستعيلة نصفها القاف والصاد والطاء، ومن
المنخفضة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والحاء والياء والعين والسين والحاء
والنون، ومن حروف القلقة نصفها القاف والطاء وغير المذكورة من هذه الأجناس مذكورة
بالمذكورة منها. وقد علمت أن معظم الشيء ينزل منزلة كله فكأن الله تعالى عدّد على العرب
الألفاظ التي منها تراكيب كلامهم إشارة إلى ما مر من التبكيت لهم وإلزام المحجة بإهم.
وإنما جاءت مفرقة على السور لأن إعادة التنبيه على المتحدى به مؤلفاً منها لا غير أوصل إلى
الفرض وكذا كل تكرير ورد في القرآن فالطلب منه تمكين المكرر في النفوس وتقريره
ولم، تجيء على وتيرة واحدة بل اختلفت أعداد حروفها مثل ص و ق و ن وطه ويس وحرفين وثلاثة
وحم والم والر وطسم والمص والمر وكهيمص وحم عسق فوردت على حرف وحرفين وثلاثة
وأربعة وخمسة كمادة افتنانهم في الكلام. وكما أن أبنية كلماتهم على حرف وحرفين إلى خمسة
أحرف سلك في الفوائد هذا المسلك والم آية حيث وقعت وكذا المص آية والمر لم تمد آية وكذا
الر لم تمد آية في سورها الخمس وطسم آية في سورتيها وطه ويس آيتان وطس ليست بآية وحم
آية في سورها كلها وحم عسق آيتان وكهيمص آية وص و ن وق ثلاثها لم تمد آية وهذا عند
الكوفيين ومن عداهم لم يعد شيئاً منها آية وهذا علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كعرفة السور
ويوقف على جميعها وقف التمام إذا حملت على معنى مستقل غير محتاج إلى ما بعده وذلك إذا لم
يحمل أسماء السور ونسق بها كما ينسق بالأسوات أو جمعت وحدها أخبار ابتداء محذوف كقول
الم الله أي هذه الم ثم ابتداء فقال: لا إله إلا هو الحي القيوم ولهذا الفوائد محل من الإعراب
فيمن جعلها أسماء السور لأنها عنده كسائر الأسماء الأعلام وهو الرفع على الابتداء
أو النصب أو الجر لصحة القسم بها وكونها بمنزلة الله والله على اللتين ومن لم يحملها أسماء
للسور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كما لا محل للجملة البتداء ولل مفردات المدودة
(ذَلِكَ الْكِتَابُ) أي ذلك الكتاب الذي وعد به على لسان موسى وعيسى عليهما السلام

أودلك إشارة إلى الم، وإنما ذكر اسم الإشارة والمشار إليه مؤنث وهو السورة لأن الكتاب إن كان خبره كان ذلك في معناه وسماء سماء فجاز إجراء حكمه عليه بالتذكير والتأنيث وإن كان صفته فالإشارة به إلى الكتاب صريحاً لأن اسم الإشارة مشار به إلى الجنس الواقع صفة له تقول: هند ذلك الإنسان أودلك الشخص فعل كذا، ووجه تأليف ذلك الكتاب مع الم أن جملة الم اسماً للسورة أن يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانياً والكتاب خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول ومعناه أن ذلك هو الكتاب الكامل كأن ما عده من الكتب في مقابلته ناقص كما تقول: هو الرجل أي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال وأن يكون الم خبر مبتدأ محذوف أي هذه المهجة وذلك الكتاب جملة أخرى، وإن جملة الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره أكتتاب أي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل (لَا رَيْبَ) لاشك وهو مصدر رابئ إذا حصل فيك الريبة وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه قوله عليه السلام: دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الشك ريبة وإن الصدق طمأنينة، أي فإن كون الأمر مشکوكاً فيه مما تقلق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحاً صادقاً مما تطمئن له وتسكن ومنه ريب الزمان: ما يخالج النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه وإنما نفى الريب على سبيل الاستفراق وقد ارتاب فيه كثير لأن النفي كونه متملقاً للريب ومظنة له لأنه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا يبنى لارتاب أن يقع فيه لا أن أحداً لا يرتاب وإنما لم يقل لا فيه ريب كما قال لا فيها غول لأن المراد في إيلاء الريب حرف النفي نفى الريب عنه وإثبات أنه حق لا باطل كما يزعم الكفار ولو أوى الظفر لقصد إلى ما يبعد عن المراد وهو أن كتاباً آخر فيه ريب لافيه كما قصد في قوله تعالى: لافها غول، تفضيل خراج الجنة على حور الدنيا بأنها لا تفصال العقول كما تفصلها هي والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم إنهما وقفا على ريب ولا بد للواقف من أن ينوي خبراً والتقدير لا ريب فيه (فِيهِ هُدًى) فيه إرشاد كل ما، مكى وواقفه حفص في فيه مهاناً وهو الأصل كقولك مرت به ومن عنده وفي داره وكما لا يقال في داره ومن عنده وجب أن لا يقال فيه ، وقال سيبويه ما قاله مؤد إلى الجمع بين ثلاثة أحرف سواكن الباء قبل الهاء والهاء وإذا الهاء التحركة في كلامهم بمنزلة الساكنة لأن الهاء خفية والخفي قريب من الساكن والياء بعدها والهدى مصدر على فعل كالبكي وهو الدلالة الموصلة إلى البنية دليل وقوع الضلالة في

في مقابلته في قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وإنما قيل هدى (لِلْمُتَّقِينَ) والمتقون مهتدون لأنه كقولك للمزير الكرم: أعزك الله وأكرمك، تريد طلب الزيادة على ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله: اهدنا الصراط المستقيم، أولاهم صمام عند مشارقتهم لا كتساء لباس التقوى متقين كقوله عليه السلام «من قتل قتيلاً فله سلبه» وقول ابن عباس رضى الله عنهما: إذا أراد أحدكم الحج فليجمل فإنه يمرض المريض، فسمى المشارف للقتل والمرض قتيلاً ومريضاً ولم يقل: هدى للضالين. لأنهم فريقان فريق علم بقاءهم على الضلالة وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى وهو هدى لهؤلاء فحسب فلو جرى بالمعجزة المفسحة عن ذلك لقال هدى للضالين إلى الهدى بمد الضلال فاختصر الكلام بإجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقيل هدى للمتقين مع أن فيه تصديراً للسورة التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن بذكر أولياء الله والتقى في اللغة اسم فاعل من قولهم: وقاه فأتى، ففأوها واو ولا مهايأ وإذا بنيت من ذلك افتعل قلبت الراو تاء وأدغمها في التاء الأخرى قتل تاتى والوقاية فرط الصيانة، وفي الشريعة من يقي نفسه عما طامى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك وعمل هدى الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف أو خبر مع لا ريب فيه لذلك أو النصب على الحال من الهاء في فيه والذي هو أرسخ عرفاً في البلاغة أن يقال إن قوله الم جملة برأسها أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولا ريب فيه ثالثة وهدى للمتقين رابعة. وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة حيث جرى بها متناسقة هكذا من غير حرف عطف وذلك لمجيئها متأكدة آخداً بعضها بمعنى بعض فالثانية متحدة بالأولى متمتعة لها وهلم جرا إلى الثالثة والرابعة بيان ذلك أنه نبه أولاً على أنه الكلام المتحدى به ثم أشار إليه بأنه الكتاب المنعوت بناية الكمال فكان تقريراً للجهة التحدى ثم نفى عنه أن يتشبث به طرف من الرب فكان شهادة وتسجيلاً بكمالته لأنه لا كمال أكمل مالم يلحق واليقين ولا نقص أقص مما للباطل والشبهة وقيل لئلا يفتىم لتلك، قال: في حجة تبختر اتضاحاً وفي شبهة تتضاد افتضاحاً، ثم أخبر عنه بأنه هدى للمتقين فقرر بذلك كونه يقيناً لا محوم الشك حوله وحتماً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تخل كل واحدة من الأربع بمد أن رتب هذا الترتيب الأنبيى ونظمت هذا النظم الرشيق من نكتة ذات جزالة. ففي الأولى الحذف والرمز إلى المطلوب باللفظ وجه. وفي الثانية مافى

التعريف من الفخامة. وفي الثالثة ما في هديم الريب على الظرف. وفي الرابعة الحذف، ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هاد كأن نفسه هداية وإيراده منكرافيه إشعار بأنه هدى لا يكتنه كنهه، والإيجاز في ذكر المتقين كإبر (الَّذِينَ) في موضع رفع أو نصب على المح أي هم الذين يؤمنون أو أعني الذين يؤمنون أو هو مبتدأ وخبره وألئك على هدى أوجر على أنه صفة للمتقين، وهي صفة واردة بيانا وكشفاً للمتقين كقولك زيد الفقيه المحقق لاشتهالها على ما أسست عليه حال المتقين من الإيمان الذي هو أساس الحسنات، والصلاة والصدقة فهما العبادات البدنية والمالية وهما الميار على غيرهما ألا ترى أن النبي عليه السلام سمي الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الإسلام والكفر ترك الصلاة، وسمى الزكاة قنطرة الإسلام فكان من شأنهما استنباع سائر العبادات ولذلك اختصر الكلام بأن استغنى عن عدا الطاعات بذكر ما هو كالمنوان لها مع ما في ذلك من الإفصاح عن فضل هاتين العبادتين أوصفة مسرودة مع المتقين تفيد غير فائدها كقولك: زيد الفقيه المتكلم الطيب، ويكون المراد بالمتقين الذين يبحثون السيات (يُؤْمِنُونَ) يصدقون وهو إفعال من الأمن وقولهم: آمنه أي صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والخالفة وتمديته بالباء لتضمنه معنى أقر واعترف (بِالْغَيْبِ) بما غاب عنهم مما أنبأهم به النبي عليه السلام من أمر البعث والنشور والحساب وغير ذلك فهو بمعنى الغائب تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء، فبياً هذا إن جعلته صلة للإيمان وإن جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء أي يؤمنون غائبين عن المؤمنين به وحقيقته متلبسين بالغيبة والإيمان الصحيح أن يقر باللسان ويصدق بالجنان والعمل ليس بداخل في الإيمان (وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) أي يؤديونها فعبء عن الأداء بالإقامة لأن القيام بعض أركانها كما عبر عنه بالقنوت وهو القيام وبالركوع والسجود والتسبيح لوجودها فيها أو أريد بإقامة الصلاة تعديل أركانها من أقام المود إذا قوموه أو الدوام عليها والمحافظة من قامت السوق إذا نفقت لأنه إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه إليه الرغبات وإذا أضيعت كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه، والصلاة فعلة من صلى كالزكاة من زكى وكتابتها بالواو على لفظ المفعول حقيقة صلى حرك الصالين أي الألبتين لأن المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده وقيل للداهي مصلى تشبهاً له في تحشمه بالركوع والساجد (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ) أعطيناكم وما بمعنى الذي (يُنْفِقُونَ) يصدقون أدخل من التبعية صيانة لهم عن التبذير المعنى

هذه وقدم القول دلالة على كونه أهم للرداء به الزكاة لا قترانه بالصلاة التي هي أختها أو هي وغيرها من النفقات في سبيل الخير لحيثه مطلقاً، وأنفق الشيء وأنفده أخوان كنفق الشيء وفقدوا كل ما جاء مما فاءه نون وعينه فاء فذال على معنى الخروج والذهاب ودلت الآية على أن الأعمال ليست من الإيمان حيث عطف الصلاة والزكاة على الإيمان والعطف يقتضي المناصرة (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ) هم مؤمنوا أهل الكتاب كمبدأ الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا بكل وحى أنزل من عند الله وأبقوا بالآخرة إيقاناً زال ممهما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات، ثم إن عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا في جملة المتقين وإن عطفهم على المتقين لم يدخلوا فمكانه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل إليك أو المراد به وصف الأولين ووسط الماعطف كما يوسط بين الصفات في قولك: هو الشجاع والجواد، وقوله :

إلى الملك القرم وابن المهام وليت الكتبية في المزدحم
والمنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) يعنى القرآن والمراد جميع القرآن لا القدر الذى سبق إنزاله وقت إيمانهم لأن الإيمان بالجميع واجب وإنما عبر عنه بلفظ الماضى وإن كان بعضه مترقياً لتقليد الموجود على ما لم يوجد ولأنه إذا كان بعضه نازلاً وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل (وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) يعنى سائر الكتب المنزلة على النبيين (وَبِالْآخِرَةِ) وهى تأنيث الآخر الذى هو ضد الأول وهى صفة والموصوف محذوف وهو الدار بدليل قوله: تلك الدار الآخرة، وهى من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وهى نافع أنه خففها بأن حذف الهمة وأتى حركتها على اللام (هُمْ يُؤَقِّنُونَ) الإيقان إيقان العلم باتقاء الشك والشبهة عنه (أُولَئِكَ عَلَى هُدًى) الجملة فى موضع الرفع إن كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ وإلا فلا محل لها، ويجوز أن يجرى الموصول الأول على المتقين وأن يرتفع الثانى على الابتداء وأولئك خبره ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بأهل الكتاب الذين لا يؤمنون بنبوّة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم طائون أنهم على الهدى وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله، ومعنى الاستعلاء فى على هدى مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به بحيث شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى

الباطل وقد صرحوا بذلك في قولهم: جعل الثغاية مركبا وامتنطى الجمل واقعد غارب الهوى
ومنى هدى (مَنْ رَبَّهِمْ) أى أوتوه من عنده ونكر هدى ليفيد ضربا مبهما لا يبلغ كنهه كأنه
قيل على أى هدى ونحوه لقد وقعت على لحم أى على لحم عظيم (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أى
الظافرون بما طلبوا الناجون مما هربوا فالفلاح درك الثغية والمفلح الفائز بالثغية كأنه الذى
انفتحت له وجوه الظفر، والتركيب دال على معنى الشق والفتح وكذا أخواته فى الغاء والعين
نحو فلق وفاز وفلى، وجاء المطف هنا بخلاف قوله: أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم
الغافلون، لاختلاف الخبرين المقتضين للمطف هنا واتحاد الغفلة والتشبيه بالبهائم ثم فكانت الثانية
مقررة للأولى فعى من المطف بمعزل، وهم فصل. وفائدته الدلالة على أن الوارد بعده خبر لاسفة
والتوكيد وإيجاب أن فائدة السند ثابتة للسند إليه دون غيره أو هو مبتدأ والمفلحون خبره
والجمله خبر أولئك فانظر كيف قرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل مالا يناله
أحد على طرق شتى وهى ذكر اسم الإشارة وتكريره ففيه تنبيه على أنهم كما ثبت لهم الأثرة
بالمهذى فعى ثابتة لهم بالفلاح وتعريف المفلحون ففيه دلالة على أن المتقين هم الناس الذين بلغك
أنهم يفلحون فى الآخرة كما إذا بلغك أن إنسانا قد تاب من أهل بلدك فاستخبرت من هو
فقبل زيد التائب أى هو الذى أخبرت بتوبته، وتوسيط الفصل بينه وبين أولئك ليبصر
مراتبهم ويرغبك فى طلب ما طلبوا وينشطك لتقديم ما قدموا. اللهم زيننا بلباس التقوى واحشرنا
فى زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة لما قدم ذكر أوليائه بصفاتهم المقربة إليه وبين أن
الكتاب هدى لهم ففى على أثره بذكر أضدادهم وهم الصاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى بقوله
(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) الكفر ستر الحق بالجحود والتركيب دال على الستر ولذا سمي الزراع
كافرا وكذا الليل ولم يأت بالمعاطف هنا كفى قوله: إن الأبرار لفى نعيم وإن الفجار لفى جحيم،
لأن الجملة الأولى هناسوقة بيانا لذكر الكتاب لا خبرا عن المؤمنين وسيقت الثانية للإخبار
عن الكفار بكذا فبين الجملتين تفاوت فى المراد وهما على حد لا مجال للمطف فيه وإن كان مبتدأ
على تقرير فهو كالجارى عليه، والمراد بالذين كفروا أناس بأعيانهم علم الله أنهم لا يؤمنون كآبى
جهل وأبى لهب وأضرابهما (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ) بهز ثنين كوفى
وسواء بمعنى الاستواء وصف به كايوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى: للمكلمة سواء، أى مستوية

وارتفاعه على أنه خبر لأن وأأنذرتهم أم لم تنذرهم مرتفع به على الفاعلية كأنه قيل إن الذين كفروا واستؤوا عليهم إنذارك وعدمه أو يكون سواء خبرا مقدما وأأنذرتهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء أى سواء عليهم إنذارك وعدمه والجملة خبر لأن وإنما جاز الإخبار عن الفعل مع أنه خبر أبدا لأنه من جنس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ إلى جانب المعنى والهمزة وأم مجردتان بمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا، قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة يعني أن هذا جرى على سورة الاستفهام ولا استفهام كما جرى ذلك على سورة النداء والنداء والإنذار التخويف من عقاب الله بالآزر عن المعاصي (لَا يُؤْمِنُونَ) جملة مؤكدة للجملة قبلها أو خبر لأن، والجملة قبلها اعتراض أو خبر بعد خبر. والحكمة في الإنذار مع العلم بالإصرار إقامة الحجة وليكون الإرسال عاما وليثاب الرسول (حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) قال الزجاج الختم التنظية لأن في الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه تغطية له ثلثا يطلع عليه وقال ابن عباس: طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخير، يعني أن الله طبع عليها فجعلها بحيث لا يخرج منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من الإيمان وحاصل الختم والطبع خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندنا فلا يؤمن مادامت تلك الظلمة في قلبه وعند المعتزلة أعلام محض على القلوب بما يظهر للملائكة أنهم كفار فيؤمنونهم ولا يدعون لهم بخير وقال بعضهم: إن إسناد الختم إلى الله تعالى مجاز والخاتم في الحقيقة الكافر إلا أنه تعالى لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند إليه الختم كما يسند الفعل إلى السبب فنقل: بنى الأمير المدينة، لأن للفعل ملابسات شتى يلبس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والسبب له فإسناده إلى الفاعل حقيقة وقد يسند إلى هذه الأشياء مجازا لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهي الرجل الأسد في جرأته فيستعار له اسمه وهذا فرع مسألة خلق الأفعال (وَعَلَى سَمْعِهِمْ) ووجد السمع كما ووجد البطن في قوله .

* كلوا في بعض بطنكم تمفوا * لأمن اللبس ولأن السمع مصدر في أصله يقال: سمعت الشيء سمعا وسماعا، والمصدر لا يجمع لأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير فلا يحتاج فيه إلى التننية والجمع فلهج الأصل وقيل المضاف محذوف أى وعلى مواضع سمعهم وقرى وعلى أسماعهم (وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ) بالرفع خبر ومبتدأ، والبصر: نور العين وهو ما يصر به الرائي، كأن

البصيرة: نور القلب وهي ما يستبصر ويتأمل وكأنهما جوهرا ن لطيفان خلقهما الله تعالى فيهما آيتين للإبصار والاستبصار. والنشأة: النطاء فصلة من غشاء إذا غطاء وهذا البناء لا يشتمل على الشيء كالمصابة والهامة والقلادة. والأسماع داخلة في حكم الختم لا في حكم التنشئة قوله: وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة، ولوقفهم على سمعهم دون قلوبهم ونصب المفضل وحده غشاوة ياضار جعل وتكرير الجار في قوله وعلى سمعهم دليل على شدة الختم في الموضعين قال الشيخ الإمام أبو منصور بن علي رحمه الله: الكافر لما لم يسمع قول الحق ولم ينظر في نفسه وغيره من المخلوقات ليرى آثار الحدوث فيعلم أن لا بد من مانع جعل كأن على بصره وسمعه غشاوة وإن لم يكن ذلك حقيقة وهذا دليل على أن الأسماع عنده داخلة في حكم التنشئة والآية حجة لنا على المترلة في الأصلح فإنه أخبر أنه ختم على قلوبهم ولا شك أن ترك الختم أصلح لهم (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) المذاب مثل النكال بناء ومعنى لأنك تقول أعذب عن الشيء إذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه، والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم يقابل الحفير والكبير يقابل الصغير فكان العظيم فوق الكبير كأن الحفير دون الصغير. ويستعملان في الجنة والأحداث جميعا تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره ومعنى التنكير أن على أبصارهم نوعا من التنطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء التماي عن آيات الله، ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم من المذاب لا يعلم كنهه إلا الله (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم ثم نفى بالكافرين قلوباً وألسنة ثم ثلث بالناققين الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وهم أخبث الكفرة لأنهم خلطوا بالكفر استهزاء وخداعا ولذا نزل فيهم إن الناققين في الدرك الأسفل من النار، وقال مجاهد أربع آيات من أول السورة في نعت المؤمنين وآيات في ذكر الكافرين وثلاث عشرة آية في الناققين نعى عليهم فيها نكروهم وخبئهم وسفهمهم واستجهمهم واستهزأ بهم وتهكم بفعلهم وسجل بطغيانهم ومهمهم ودعاهم صابكا محيا وضرب لهم الأمثال الشنيعة. وقصة الناققين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة. وأصل ناس أناس حذفت همزته تخفيفا وحذفها كاللازم مع لام التعريف لا يكاد يقال الأناس ويشهد

لأصله إنسان وأناسي وإنس وسما به لظهورهم وأنهم يؤنسون أى يبصرون كما سمي الجن
لاجتماعهم ووزن ناس فعال لأن الزنة على الأصول فإنك تقول وزن قه افضل وليس مملك
إلا المبن وهو من أسماء الجمع ولام التعريف فيه للجنس ومن موصوفة ويقول صفة لها كأنه
قبل ومن الناس ناس يقولون كذا وإنما خصوا الإيمان بالله وباليوم الآخر وهو الوقت الذي
لا حذله وهو الأبد الدائم الذي لا ينقطع وإنما سمي بالآخر لتأخره عن الأوقات المنقضية أو
الوقت الممهود من النشور إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لأنهم أوهموا في هذا
المقال أنهم أحاطوا بجانب الإيمان أوله وآخره وهذا لأن حاصل المسائل الاعتقادية يرجع إلى
مسائل البدأ وهي العلم بالصانع وصفاته وأسمائه ومسائل الماد وهي العلم بالنشور والبعث من
القبور والصراف والميزان وسائر أحوال الآخرة . وفي تكرير الباء إشارة إلى أنهم ادعوا كل
واحد من الإيمانين على صفة الصحة والاستحكام وإنما طابق قوله (وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ) وهو في
ذكر شأن الفاعل لا الفعل، قولهم: آمنا بالله وباليوم الآخر، وهو في ذكر شأن الفعل لا الفاعل
لأن المراد إنكار ما ادعوه ونفيه على أبلغ وجه وآكده وهو إخراج ذواتهم من أن تكون طائفة
من المؤمنين. ونحو قوله تعالى: يريدون أن يخرجوا من النار ومأمم بخارجين منها، فهو أبلغ من
قولك وما يخرجون منها وأطلق الإيمان في الثاني بعد تقييده في الأول لأنه يحتمل أن يراد
التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه ويحتمل أن يراد نفي أصل الإيمان وفي ضمنه نفي المذكور
أولا. والآية تنفي قول الكرامية: ان الإيمان هو الإقرار باللسان لا غير لأنه نفي عنهم اسم
الإيمان مع وجود الإقرار منهم. وتؤيد قول أهل السنة أنه إقرار باللسان وتصديق بالجنان
ودخلت الباء في خبر ما مؤكدة للنفي لأنه يستدل به السامع على الجحد إذا غفل عن أول
الكلام. ومن موحد اللفظ فلذا قيل يقول وجمع ومأمم بمؤمنين نظرا إلى معناه (يُخَادِعُونَ اللَّهَ)
أي رسول الله غدف المضاف كقوله واسأل القرية كذا قاله أبو علي رحمه الله وغيره أى يظهرون
غير مافى أنفسهم فالخداع إظهار غير مافى النفس وقد رفع الله منزلة النبي صلى الله عليه وسلم
حيث جعل خداعه خداعه وهو كقوله إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم
وقيل معناه يخادعون الله في زعمهم لأنهم يظنون أن الله ممن يصح خداعه وهذا المثال يقع
كثيرا لغير اثنين نحو قولك عاقبت اللص وقد قرئ يخادعون الله وهو بيان ليقول أو مستأنف

كأنه قيل ولم يدعون الإيمان كاذبين وما منفعته في ذلك قليل يخادعون الله ومنفعتهم في ذلك متاركهم عن المحاربة التي كانت مع من سواهم من الكفار وإجراء أحكام المؤمنين عليهم ونيلهم من الغنائم وغير ذلك قال صاحب الوقوف: الوقف لازم على المؤمنين لأنهم وصل لصار التقدير وماهم بمؤمنين يخادعين فينتفى الوصل كقولك ما هو برجل كاذب والمراد نفى الإيمان عنهم وإثبات الخداع لهم. ومن جمل يخادعون حالا من الضمير في يقول والعامل فيها يقول والتقدير يقول آمنا بالله يخادعين أو حالا من الضمير في المؤمنين والعامل فيها اسم الفاعل والتقدير وماهم بمؤمنين في حال خداعهم لايقف والوجه الأول (وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى يخادعون رسول الله والمؤمنين بإظهار الإيمان وإضمار الكفر (وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) أى وما ياملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها يلحقهم وحاصل خداعهم وهو العذاب في الآخرة يرجع إليهم فكأنهم خدعوا أنفسهم وما يخادعون أبو عمرو ونافع ومكي للمطابقة وعذر الأولين أن خدع وخادع هنا بمعنى واحد والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل للقلب والروح النفس لأن النفس بهما وللدن نفس لأن قوامها بالدم وللماء نفس لفرط حاجتها إليه والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم والمعنى يخادعهم ذواتهم أن الخداع لاصق بهم لايمدوم إلى غيرهم (وَمَا يَشْعُرُونَ) أن حاصل خداعهم يرجع إليهم والشعور علم الشيء علم حسن من الشمار وهو ثوب يلي الجسد ومشاعر الإنسان حواسه لأنها آلات الشعور والمعنى أن الحقوق ضرر ذلك بهم كالحسوس وهم، لتماذى غفلتهم كالذى لاحس له (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شك ونفاق لأن الشك تردد بين الأمرين والنافق متردد. في الحديث مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين والمريض متردد بين الحياة والموت ولأن المرض ضد الصحة والفساد يقابل الصحة فصار المرض اسما لكل فساد والشك والنفاق فساد في القلب (فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) أى ضعفاً عن الانتصار وعجزاً عن الاقتدار وقيل المراد به خلق النفاق في حالة البقاء بخلق أمثاله كما عرف في زيادة الإيمان (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فمیل بمعنى فعمل أى مؤلم (بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ) كوفى. أى يكذبهم في قولهم: آمنا بالله وباليوم الآخر، فما مع الفعل بمعنى المصدر والكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به يكذبون غيرهم أى بتكذيبهم النبي عليه السلام فيها جاء به وقيل هو مبالغة في كذب كما يولع في صدق قليل صدق ونظيرهما بأن الشيء

وبين (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنا لأنك لو قلت ومن الناس من إذا قيل لهم (لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) لكان صحيحا والفساد خروج الشيء من حال استقامته وكونه منتفعا به وضده الصلاح وهو الحصول على الحال المستقيمة النافعة والفساد في الأرض هيج الحروب والفتن لأن في ذلك فساد ما في الأرض وانتفاء الاستقامة من أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية، وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يمايلون الكفار ويمالؤنهم على المسلمين بإفشاء أسرارهم إليهم وإغرائهم عليهم وذلك مما يؤدي إلى هيج الفتن بينهم (قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ) بين المؤمنين والكافرين بالدارة يعني أن صفة المصلحين خلصت لنا وتمحضت من غير شائبة قاذح فيها من وجه من وجوه الفساد لأن إنما لقصر الحكم على شيء أو لقصر الشيء على حكم كقولك إنما ينطلق زيد وإنما زيد كاتب وما كافة لأنها تكفيها عن العمل (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ) أنهم مفسدون غفد الفعل للملم به الأمركة من همزة الاستفهام وحرف النفي لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحققا كقوله تعالى: أليس ذلك بقادر، ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تقع الجملة بعدها إلا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم وقد رد الله مادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستئناف وما في ألا وإن من التأكيد وتبريد الخبر وتوسيط الفصل وقوله لا يشعرون (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ) نصحوهم من وجهين أحدهما قبيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجره إلى الفساد وتانيهما نبصيرهم الطريق الأسد من اتباع ذوى الأحلام فكان من جوابهم أن سفوهم لتماذى جهلهم وفيه تسلية للمسلم مما يلقى من الجملة وإنما صح إسناد قيل إلى لا تفسدوا وآمنوا مع أن إسناد الفعل إلى الفعل لا يصح لأنه إسناد إلى لفظ الفعل والممتنع إسناد الفعل إلى معنى الفعل فكانه قيل وإذا قيل لهم هذا القول ومنه زعموا مطية الكذب. وما في كما كافة كما في رجا أو مصدرية كما في بما رحبت واللام في الناس للمهد أي كما آمن الرسول ومن معه وهم ناس مهودون أو عبد الله بن سلام وأشياعه أي كما آمن أصحابكم وإخوانكم أو للجنس أي كما آمن الكاملون في الإنسانية أو جمل المؤمنون كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالشياطين والكاف في كما

في موضع النصب لأنه صفة مصدر محذوف أى إيماناً مثل إيماناً الناس ومثله كما آمن السفهاء والاستفهام في أتؤمن للإنكار واللام في السفهاء مشاربها إلى الناس وإنا سفهوهوم وهم العقلاء المراجع لأنهم لجهلهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ومن ركب مقن الباطل كان سفياً والسفه سخافة العقل وخفة الحلم (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ) أنهم هم السفهاء وإنا ذكر هنا لا يعلمون وفيما تقدم لا يشعرون لأنه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقاً ولأن الإيمان يحتاج فيه إلى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة أما الفساد في الأرض فأمر مبنى على المادات فهو كالحسوس والسفهاء خبران وهم فصل أو مبتدأ والسفهاء خبرهم والجملة خبر إن (وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا) وقرأ أبو حنيفة رحمه الله وإذا لاقوا يقال لقيته ولا يقته إذا استقبلته قريباً منه. الآية الأولى في بيان مذهب المناققين والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون مع المؤمنين من الاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وإيهامهم أنهم معهم (وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ) خلوت بفلان وإليه إذا انفردت معه ويأى أبلغ لأن فيه دلالة الابتداء والانتهاء أى إذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم ويجوز أن يكون من خلا بعر مضى وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وهم اليهود وعن سيويه أن نون الشياطين أصلية بدليل قوله تشيطن وعنه أنها زائدة واشتقاقه من شطن إذا بعد لبعده من الصلاة والخير أو من شاط إذا بطل ومن أسمائه الباطل (قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ) إنا مصاحبكم وموافقوكم على دينكم وإنا خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالاسمية محققة بأن لأنهم في خطابهم مع المؤمنين في ادعاء حدوث الإيمان منهم لا في ادعاء أنهم أوحديون في الإيمان إما لأن أنفسهم لا تساعد على إذ ليس لهم من عقائدهم باعث وحرك وإما لأنه لا يروج عنهم لو قالوه على لفظ التأكيد والمبالغة وكيف يطعمون في رواجه وهم بين ظهري المهاجرين والأنصار وأما خطابهم مع إخوانهم فقد كان عن رغبة وقد كان مقبلاً منهم راجعاً عنهم فكان مظنة للتحقيق ومثله للتأكيد وقوله (إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ) تأكيد لقوله إنا معكم لأن معناه الثبات على اليهودية وقوله إنا نحن مستهزون رد للإسلام ودفع له منهم لأن المستهزى بالشئ المستخف به منكروه ودافع لكونه مستدأ به ودفع تقيض الشئ تأكيد لثباته أو استئناف كأنهم

اعترضوا عليهم بقولهم حين قالوا لهم إنا معكم إن كنتم معنا فلم توافقون المؤمنين فقالوا إنما نحن مستهزون والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصل الباب الخفة من الهز وهو القتل السريع وهزأ يهزأ مات على السكان (الله يستهزي بهم) أى يحازيهم على استهزائهم فسمى جزاء الاستهزاء باسمه كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها. فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه. فسمى جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وإن لم يكن الجزاء سيئة واعتداء وهذا لأن الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى من حيث الحقيقة لأنه من باب البعث وتعالى عنه قال الزجاج هو الوجه المختار واستئناف قوله الله يستهزي بهم من غير عطف في غاية الجزالة والفضامة وفيه أن الله تعالى هو الذى يستهزي بهم الاستهزاء الأبلغ الذى ليس استهزؤهم إليه باستهزاء لما ينزل بهم من النكال والذل والهوان ولما كانت نكايات الله وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل الله يستهزي بهم ولم يقل الله مستهزي بهم ليكون طبقاً لقوله إنما نحن مستهزون (وَيَسْتَهْزِئُ) أى يهلهم عن الزجاج (في طغيانهم) في غلوهم في كفرهم (يَمْتَمُونَ) حال أى يتحiron ويترددون وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسئلة الأسلح (أُولَئِكَ) مبتدأ خبره (الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى) أى استبدلوا بها واختاروها عليه وإنما قال اشترؤا الضلالة بالهدى ولم يكونوا على هدى لأنها في قوم آمنوا ثم كفروا أو في اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم كفروا به أو حملوا التمكنهم منه كأن الهدى قائم فيهم فتركوه بالضلالة وفيه دليل على جواز البيع تماطياً لأنهم لم يتلفظوا بلفظ الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم وسمى ذلك شراء فصار دليلاً لنا على أن من أخذ شيئاً من غيره وترك عليه عوضه برضاء فقد اشتراه وإن لم يتكلم به والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء يقال ضل منزله فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين (فَمَا رَیَّتْ تِجَارَتُهُمْ) الربح الفضل على رأس المال والتجارة صناعة التاجر وهو الذى يبيع ويشترى للربح وإسناد الربح إلى التجارة من الإسناد المجازى ومعناه فما ربحوا في تجارتهم إذ التجارة لا تربح ولما وقع شراء الضلالة بالهدى مجازاً أنبئه ذكر الربح والتجارة ترشيحاً له كقوله :

ولما رأيت النسر عزابن دابة وعشش في وكريه جاش له سدري

لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب أتبعه ذكر التمشيش والوسكر
(وَمَا كَانُوا مُتَعِدِينَ) لطرُق التجارة كما يكون التجار التصرفون المألون بما يربح فيه
ويخسر. والمعنى أن مطلوب التجار سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوها فראس
مالهم الهدى ولم يبق لهم مع الضلالة وإذا لم يبق لهم إلا الضلالة لم يوصفوا بإصابة الريح
وإن ظفروا بالأغراض الدنيوية لأن الضال خاسر ولأنه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد
ربح وقيل الذين سفة أولئك وفا ربحت تجارتهم إلى آخر الآية في عمل الرفع خبر أولئك
(مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا) لما جاء بحقيقة صفتهم عفا بضرب المثل زيادة
في الكشف وتميماً للبيان ولضرب الأمثال في إبراز خفيات المعاني ورفع الأستار عن الحقائق
تأثير ظاهر ولقد كثرت ذلك في الكتب السماوية ومن سور الإنجيل سورة الأمثال. والمثل في
أصل كلامهم هو المثل وهو النظير يقال مثل ومثل ومثيل كشيء وشبهه وشبيه ثم قيل للقول السائر
المثل مضربه بمورده مثل ولم يضرىوا مثلاً إلا قولاً فيه غرابة ولذا حوفظ عليه فلا ينبر
وقد استعير المثل للحال أو الصفة أو القصة إذا كان لها شأن وفيها غرابة كأنه قيل حالهم
العجيبة الشأن كحال الذي استوقد ناراً وكذلك قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أى فيها
قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة الشأن ثم أخذنى بيان عجائبها والله المثل الأعلى
أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة ووضع الذى موضع الذين كقوله وخضتم
كالذى خاضوا فلا يكون تمثيل الجماعة بالواحد أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الفوج
الذى استوقد ناراً على أن ذوات المناقنين لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة
بالواحد إنما شبهت قصتهم بقصة المستوقد ومعنى استوقد أوقد. ووقود النار سطوعها.
والنار جوهر لطيف مضىء حار محرق واشتقاقها من نار ينور إذا نقر لأن فيها حركة واضطراباً
(فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ) الإضاءة فرط الإنارة ومصادقه قوله هو الذى جعل الشمس ضياءً
والقمر نوراً وهى فى الآية متعدية ويحتمل أن تكون غير متعدية مسندة إلى ما حوله والتأنيث
للحمل على المعنى لأن ما حول المستوقد أما كن وأشياء. وجواب فلما (ذَهَبَ اللَّهُ يَبْنُوهُمْ)
وهو ظرف زمان والمائل فيه جوابه مثل مثل إذا وما موصولة وحوله نصب على الظرف
أو نكرة موصوفة والتقدير فلما أضاءت شيئاً ثابتاً حوله وجمع الضمير وتوحيده للحمل

على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى والنور ضوء النار وضوء كل نير ومعنى أذهبه أزاله وجعله
 ذاهباً ومعنى ذهب به استصعبه ومضى به. والمعنى أخذ الله بنورهم وأمسكه وما يمسك فلا
 حرس له فكان أبلغ من الإذهاب ولم يقل ذهب الله بنورهم لقوله فلما أضاءت لأن ذكر
 لنور أبلغ لأن الضوء فيه دلالة على الزيادة والمراد إزالة النور عنهم رأساً ولو قيل ذهب الله
 بنورهم لأدوم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نوراً ألا ترى كيف ذكر عقيبه (وَتَرَكَهُمْ
 فِي ظُلُمَاتٍ) والظلمة عرض ينافي النور وكيف جمعها وكيف نكرها وكيف أتبعها ما يدل على
 أنها ظلمة لا يترأى فيها شبحان وهو قوله (لَا يُبْصِرُونَ) وترك بمعنى طرح وخلي إذا علق
 بواحد فإذا علق بشيئين كان مضمناً معنى سير فيجربى مجرى أفعال القلوب ومنه وتركهم في
 ظلمات أصله هم في ظلمات ثم دخل ترك فنصب الجزأين والمفعول الساقط من لا يبصرون من
 قبيل المتروك المطروح لا من قبيل المقدر المنوي كأن الفعل غير متدد أصلاً وإنما شبهت حالهم
 بحال المستوقد لأنهم غب الإضاءة وقموا في ظلمة وحيرة نعم المناقق خابط في ظلمات الكفر
 أبداً ولكن المراد ما استضاءوا به قليلاً من الانتفاع بالكلمة المجرة على ألسنتهم ووراء
 استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النزاق المفضية بهم إلى ظلمة العقاب السرمدى . وللاية
 تفسير آخر وهو أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل لئلا
 هداهم الذى باعوه بالنار المضينة ما حول المستوقد، والضلالة التى اشتروها بذهاب الله بنورهم
 وتركه إياهم فى الظلمات وتنكير النار للتعظيم (مِمَّنْ بُكِّمَتْ عَنْهُ) أى هم صم كانت
 حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن الإصاخة إلى الحق مسامهم وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم
 وأن ينظروا أو يتبصروا بعيونهم جماعاً كما إيفت مشارعهم. وطريقته عند علماء البيان طريقة
 قولهم: هم ليوث للشجيمان وبحور للأسخياء إلا أن هذا فى الصفات وذلك فى الأسماء وما فى الآية
 تشبيه بليغ فى الأصح لا استعارة لأن الاستعار له مذكور وهم المناققون والاستعارة إنما تطلق
 حيث يطوى ذكر المستعار له ويجعل الكلام خالوا عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه والمنقول
 إليه لولا دلالة الحال أو غوى الكلام (فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) لا يعودون إلى الهدى بعد أن
 باعوه وعن الضلالة بعد أن اشتروها لتنوع الرجوع إلى الشيء. وعنه أو أراد أنهم بمنزلة التحيرين
 الذين يهوا جامدين فى مكانهم لا يرحون ولا يدرون أين يتقدمون أم يتأخرون (أَوْ كَصَيْبٍ مِّنْ

فَسَمَاءٌ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ) نرى الله سبحانه وتعالى في شأنهم بتمثيل آخر زيادة الكشف والإيضاح. شبه المنافق في التمثيل الأول بالاستوقد ناراً وإظهاره الإيمان بالإضاءة. واعتطاع انتفاعه بانطفاء النار وهنا شبه دين الإسلام بالصيب لأن القلوب تحيا بحياة الأرض بالطر وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالبرد والبرق وما يصيبهم من الأفزع والبلايا من جهة أهل الإسلام بالصواعق . والمعنى أو كمثل ذوى صيب خذف مثل لدلالة المطف عليه وذوى لدلالة يعملون عليه . والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء بهذه الصفة فلقوا منها ما لقوا فهذا تشبيه أشياء بأشياء إلا أنه لم يصرح بذكر الشبهات كما صرح في قوله : وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء وقول امرئ القيس :

كأن قلوب الطير رطباً ويابساً لدى وكرها العناب والحشف البالي

بل جاء به مطوياً ذكره على سنن الاستمارة والصحيح أن التمثيلين من جملة التمثيلات المركبة دون المفرقة لا يتكلف لواحد واحد شيء يقدر شبهه به . بيانه أن الرب تأخذ أشياء فرادى معزولاً بعضها من بعض لم يأخذ هذا بحجزة ذاك فتشبهها بنظائرها كما فصل امرؤ القيس وتشبه كيفية حاصلة من مجموع أشياء قد تضامت وتلاصقت حتى طادت شيئاً واحداً بأخرى مثلها كقوله تعالى : مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها، الآية فالمراد تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من التوراة بحال الحمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة وتساوى الحالتين عنده من جهل أسفار الحكمة وحمل ماسواها من الأوقار لا يشعر من ذلك إلا بما يمر برفديه من السكد والتعب وكقوله : واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء، فالمراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فهو تشبيه كيفية بكيفة فأما أن يراد تشبيه الأفراد بالأفراد غير منوط بعضها ببعض ومصرية شيئاً واحداً فلا فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدهشة : شبهت حيرتهم وشدة الأمر عليهم بما يكابد من طفئ ناره بمدإ يقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق، والتمثيل الثاني أبلغ لأنه أدل على فرط الحيرة وشدة الأمر ولذا أخر، وهم يتندرون مثل هذا من الأمور إلى الأعظم . وعطف أحد التمثيلين على الآخر بأولها في أصلها قصاوى

شيئين فصاعداً في الشك عند البعض ثم استعيرت لجر التساوي كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين يريد أنها سيان في استصواب أن يجالسا، وقوله تعالى: ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً، أى الآثم والكفور سيان في وجوب العصيان فكذا هنا معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين وأن الكيفيتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلها فانت مصيب وإن مثلتهما جميعاً كذلك، والصيب: المطر الذي يصبوب أى ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضاً وتنكير صيب لأنه نوع من المطر شديد هائل كأنكرت النار في التمثيل الأول والسماء هذه المظلة. وعن الحسن أنها موج مكفوف والفائدة في ذكر السماء والصيب لا يكون إلا من السماء، أنه جاء بالسماء معرفة فأفاد أنه غمام أخذ بأفاق السماء ونفى أن يكون من سماء أى من أفق واحد من بين سائر الآفاق لأن كل أفق من آفاقها سماء، ففي التعريف مبالغة كما في تنكير صيب وتركيبه وبنائه وفيه دليل على أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ مائه، وقبل إنه يأخذ من البحر ويرتفع. ظلمات مرفوع بالجار والمجرور لأنه قد قوى لكونه صفة لصيب بخلاف ما لو قلت ابتداء فيه ظلمات ففيه خلاف بين الأخفش وسيبويه. والرعد: الصوت الذي يسمع من السحاب لاصطكاك أجرامه، أو ملك يسوق السحاب والبرق الذي يلعب من السحاب من برق الشيء بريقاً إذا لمع والضمير في فيه يعود إلى الصيب فقد حمل الصيب مكاناً للظلمات فإن أريد به السحاب فظلماته إذا كان أسحماً مطبقاً، ظلماته سحيمته وتطبيقاته مضمومة إليهما وظلمة الليل. وأما ظلمات المطر فظلمة ثكائفه بتتابع القطر وظلمة أظلال غمامه مع ظلمة الليل وحمل الصيب مكاناً للرعد والبرق على إرادة السحاب به ظاهره وكذا إن أريد به المطر لأنهما ملتبان به في الجلة ولم يجمع الرعد والبرق لأنهما مصدران في الأصل، يقال رعدت السماء رعداً وبرقت برقاً فروعى حكم الأصل بأن ترك جمعهما ونكرت هذه الأشياء لأن المراد أنواع منها كأنه قيل فيه ظلمات داجية ورعد قاصف ويرق خاطف (يَجْمَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ) الضمير لأنصاب الصيب وإن كان محذوفاً كما في قوله أو هم قائلون لأن المحذوف باق معناه وإن سقط لفظه ولا محل ليجملون لكونه مستأنفاً لأنه لما ذكر الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدة والهول فكأن قائلنا قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد قليل يجملون أصابهم في آذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقال: يكاد البرق يخطف أبصارهم، وإنما ذكر الأصابع ولم

يذكر الأنامل ورؤس الأصابع هي التي تجمل في الآذان اتساعاً كقوله فاقطعوا أيديهم والمراد
 إلى الرسغ ولأن في ذكر الأصابع من البالغة ما ليس في ذكر الأنامل وإنما لم يذكر الأصبع
 الخاص الذي تسد به الأذن لأن السبابة فمالة من السب فكان اجتنابها أولى بأداب القرآن
 ولم يذكر المسبحة لأنها مستخدمة غير مشهورة (مِنْ الصَّوْاعِقِ) متعلق بيجملون أى من
 أجل الصواعق يجملون أصابعهم في آذانهم، والصاعقة قصفة رعد تنقض معها شقة من نار قاتوا
 تنفذ من السحاب إذا اصطكت أجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تضر بشيء إلا أنت عليه إلا
 أنها مع حدثها سريعة الخمود يحكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو نصفها ثم طفت، ويقال
 سمعته الصاعقة إذا أهلكته فصعق أى مات إما بشدة الصوت أو بالإحراق (حَذَرَ الْمَوْتِ)
 مفعول له، والموت فساد بنية الحيوان أو عرض لا يصح معه إحساس معاقب للحياة (وَاللَّهُ مُحِيطٌ
 بِالسَّكِرِينَ) يعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت الحماط به المحيط فهو مجاز وهذه الجملة اعتراض
 لا محل لها (بِكَادِ الْبَرْقِ يُخَفِّفُ أَبْصَارَهُمْ) الخطف الأخذ بسرعة وكاد يستعمل لتقريب
 الفعل جداً وموضع يخطف نصب لأنه خبر كاد (كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ) كل ظرف وما سكرة
 موصوفة معناها الوقت والمائد محذوف أى كل وقت أضاء لهم فيه، والعامل فيه جوابها وهو
 (مَشَوْا فِيهِ) أى في ضوئه وهو استئناف ثالث كأنه جواب لمن يقول كيف يصنعون في
 تارقي خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الأمر على المناققين بشدته على أصحاب العيب
 وما هم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون إذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف
 أن يخطف أبصارهم انتهزوا تلك الخفقة فرصة فخطوا خطوات يسيرة فإذا خفي وقر لسانه
 بقوا واقفين، وأضاء متمد أى كلمانور لهم ممشى ومسلماً أخذوه والمفعول محذوف أو غير
 متمد أى كلما لمع لهم مشوا في مطرح نوره، والمشي جنس الحركة المخصوصة فإذا اشتد فهو سعى
 فإذا ازداد فهو عدو (وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ) أظلم غير متمد وذكر مع أضاء كلما ومع أظلم إذا
 لأنهم حراس على وجود ما مهمهم به معقود من إمكان المشي فكما صادفوا منه فرصة
 انتهزوها ولا كذلك التوقف (قَامُوا) وقفوا وثبتوا في مكانهم ومنه قام الماء إذا جمد
 (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ) بقصيف الرعد (وَأَبْصَارِهِمْ) بوميض البرق ومفعول
 شاء محذوف لدلالة الجواب عليه أى ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بهما

وقد تكاثر هذا الحذف في شاء وأراد لا يكادون يبرزون المفعول إلا في الشيء المستغرب
كنحو قوله :

فلو شئت أن أبكى دماً لبكيتَه عليه ولكن ساحة الصبر أوسع
وقوله تعالى: لو أردنا أن نتخذ لهم آءاءاً، ولو أراد الله أن يتخذولها (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أى إن
الله قادر على كل شيء، لما عدد الله فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر
صفاتهم وأحوالهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدها ويشقيها ويحظيها عند الله ويردبها
أقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور فقال (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) قال علقمة مافى القرآن
يا أيها الناس فهو خطاب لأهل مكة وما فيه يا أيها الذين آمنوا فهو خطاب لأهل المدينة وهذا
خطاب لشركى مكة، ويا حرف وضع لنداء البعيد وأى والهمزة للقرىب ثم استعمل في مناداة
من غفل وسها وإن قرب ودنا تنزيلاً له منزلة من بعد ونأى فإذا نودى به القريب المقاطن
فذاك للتوكيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معتنى به جداً، وقول الهامى يارب وهو أقرب
إليه من جبل الوريد استقصار منه لنفسه واستبعاد لها عن مظان الرضى هضبا لنفسه وإقرارا
بليها بالتفريط مع فرط الهالك على استجابة دعوته، وأى وصلة إلى نداء مافيه الألف واللام
كما أن ذو والذى ولسلتان إلى الوصف بأسماء الأجناس ووصف المعارف بالجل. وهو اسم مبهم
يفتقر إلى ما يزيل إبهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجرى مجراه يتصف به حتى يتضح
المقصود بالنداء. فالذى يعمل فيه يائى، أى والتابع له صفته نحو يازيد الظريف إلا أن أيا لا يستقل
بنفسه استقلال زيد فلم ينفك عن الصفة وكلمة التنبيه المتحمة بين الصفة وموصوفها لتأكيد
معنى النداء وللموض عما يستحقه أى من الإضافة. وكثر النداء في القرآن على هذه الطريقة
لأن ما نادى الله به عباده من أوامره ونواهيه ووعدته وعيده أمور عظام وخطوب جسام
يجب عليهم أن يتيقظوا لها ويعملوا بقلوبهم إليها وهم عنها غافلون فاقترض الحال أن ينادوا
بالآ كد الأبلغ (اعْبُدُوا رَبَّكُمْ) وحدوه قال ابن عباس رضى الله عنهما: كل عبادة في القرآن
هى توحيد (الَّذِى خَلَقَكُمْ) صفة موضحة مميزة لأنهم كانوا يسمون الآلهة أربابا. والخلق
إيجاد المدموم على تقدير واستواء، وعند الممتزلة إيجاد الشيء على تقدير واستواء، وهذا بناء على
أن المدموم شيء عندم لأن الشيء ما صح أن يعلم ويخبر عنه عندم وعندنا هو اسم للموجود

خَلَقَكُمْ بِالْأَدْغَامِ أَبُو مَرْوٍ (وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) احتج عليهم بأنه خالقهم وخالق ميو
قبلهم لأنهم كانوا مقرين بذلك فقيل لهم إن كنتم مقرين بأنه خالقكم فاعبدوه ولا تمبدوا الأصنام
(لَكُمْ تَقْوَنَ) أى اعبدوا على رجاء أن تتقوا فتنجوا بسببه من العذاب ولعل للترجى
والإطاع ولكنه إطلاع من كريم فيجربى مجرى وعده المحتوم وفأوه، وبه قال سيويه . وقال
فطرب هو بمعنى كى أى لكى تتقوا (الَّذِي جَمَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ) أى صير وعمل الذى نصب
على المدح أو رفع بإضمار هو (فِرَاشًا) بساطا تقعدون عليها وتنامون وتتقبلون وهو مفعول
ثان لجمل وليس فيه دليل على أن الأرض مسطحة أو كرية إذ الافتراض ممكن على التقديرين
(وَالسَّمَاءَ بَنَاءً) سقفا كقوله تعالى: وجعلنا السماء سقفا محفوظا، وهو مصدر سعى به المبنى
(وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) مطرا (فَأَخْرَجَ بِهِ) بالماء، نعم خروج الثمرات بقدرته ومشيئته
وإيجاده ولكن جعل الماء سببا فى خروجها كما الفحل فى خلق الولد وهو قادر على إنشاء
الكل بلا سبب كما أنشأ نفوس الأسباب . المواد ولكن له فى إنشاء الأشياء مدرجا لها
من حال إلى حال وناقلا من مرتبة إلى مرتبة، حكما وعبرا للفظار بميون الاستبصار ومن فى
(مِنَ الثَّمَرَاتِ) للتبويض أو للبيان (رِزْقًا) مفعول له إن كانت من التبويض ومفعول به لأخرج
لأن كانت للبيان وإنما قبل الثمرات دون الثمر والثمار وإن كان الثمر المخرج بماء السماء، كثيرا، لأن
المراد جماعة الثمرة ولأن الجموع يتماور بعضها موقع بعض لانتقائها فى الجمية (لَكُمْ) سفة
جارية على الرزق إن أريد به العين وإن جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كأنه قيل رزقا لما كم
(فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) هو متعلق بالأمر أى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له أندادا لأن أصل
العبادة وأساسها التوحيد، وأن لا يجعل له ند ولا شريك، ويجوز أن يكون الذى رفا على
الابتداء وخبره فلا تجعلوا . ودخول الفاء لأن الكلام يتضمن الجزاء أى الذى حكمكم بهذه
آيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء . المثل والند ولا يقال إلا
للمثل الخالف المتأوى، ومعنى قوله ليس لله ند ولا ضد نقي ما يفسد مسده ونقي ما يتنافى (وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ) أنها لا تخلق شيئا ولا ترزق والله الخالق الرازق أو مفعول تملون متروك أى وأنتم
من أهل العلم، وجعل الأصنام لله أندادا غاية الجهل والجملة حال من الضمير فى فلا تجعلوا ولما احتج
عليهم بما ثبتت الوحدانية ويطل الإشراك - خلقهم أحياء قادرين وخلق الأرض التى هم متواهم

ومستقرهم وخلق السماء التي هي كالقبة المضرورة والخيمة المطبقة على هذا القرار وماسواؤه عز وجل من شبه عقد النكاح بين القلة والمظلة بإزال الماء منها عليها والإخراج به من بطنها أشباه النسل من الثمار رزق البني آدم، فهذا كله دليل موصل إلى التوحيد مبطل للإشراك لأن شيئاً من المخلوقات لا يقدر على إيجاد شيء منها، عطف على ذلك ما هو الحجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يقرر إعجاز القرآن فقال (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا) ما نكرة موصوفة أو بمعنى الذي (عَلَى عَبْدِنَا) محمد عليه السلام والمبد اسم لملوك من جنس العقلاء، والملوك موجود قهر بالاستيلاء وقيل نزلنا دون أنزلنا لأن المراد به النزول على سبيل التدرج والتنجيم وهو من محازم ملكان التحدى وذلك أنهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا نجوما سورة بعد سورة وآيات غيب آيات على حسب النوازل وعلى سنن ما نرى عليه أهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم مفرقا حيناً فحيناً، شيئاً فشيئاً لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة، ولا يرى النائر بخطبه ضربة، فلو أنزل الله لأنزله جملة قال الله تعالى: وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة، فليل إن ارتبتم في هذا الذي وقع إزاله هكذا على تدرج (فَأَنزَلْنَا سُورَةَ) أى فيها ما أنتم نوبة واحدة من نوبه وهلموا نجما فردا من نجومه سورة من أصغر السور والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات وواوها إن كانت أصلاً فلها أن تسمى بسور المدينة وهو حاططها لأنها طائفة من القرآن محدودة محوذة على حيالها كالبلد المسور أو لأنها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتواء سور المدينة على ما فيها وإما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة لأن السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهي أيضاً في نفسها مرتبة طوال وأواسط وقصار أو لرفعة شأنها وجلالة علمها في الدين وإن كانت منقلبة عن همزة فلأنها قطعة وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيء. وأما الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً فهي كثيرة. ولذا أنزل الله تعالى التوراة والإنجيل والزيور وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه مسورة مترجمة السورة وبوب المصنفون في كل فن كتبهم أبواباً ومشحة الصدور بالتراجم. منها أن الجنس إذا انطوت تحته أنواع واشتمل على أصناف كان أحسن من أن يكون بياناً واحداً، ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم أخذ في آخر كان أنشط له وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله، ومن ثم جزأ القراء

القرآن أسبابها وأجزاء وعشورها وأحاسا، ومنها أن الحافظ إذا حفظ السورة اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها قاطعة وجامعة فيعظم عنده ما حفظه ويحل في نفسه، ومنه حديث أنس رضي الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل فينا. ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل (مَنْ مَثَّلَهُ) متعلق بسورة صفة لها والضمير لما نزلنا أى بسورة كائنة من مثله يعنى فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان التريب وعلو الطبقة في حسن النظم أو لبدنا أى فأتوا بمن هو على حاله من كونه أميالم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء. ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك. ورد الضمير إلى المنزل أولى لقوله تعالى فأتوا بسورة مثله. فأتوا بعشر سور مثله. على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله. ولأن الكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيباً. وذلك أن الحديث في المنزل لافى المنزل عليه وهو مسوق إليه فإن المعنى وإن اردتكم في أن القرآن منزل من عند الله فهاتوا أنتم نبذا مما يماثله وقضية الترتيب لو كان الضمير مردوداً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن اردتكم في أن محمداً منزل عليه فهاتوا قرآناً من مثله ولأن هذا التفسير يلائم قوله (وَأَذْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة (مَنْ دُونِ اللَّهِ) أى غير الله وهو متعلق بشهداءكم أى ادعوا الذين اتخذوهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق أو من يشهد لكم بأنه مثل القرآن (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) إن ذلك مختلق وأنه من كلام محمد عليه السلام وجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله أى إن كنتم صادقين في دعواكم فأتوا أنتم بمثله واستمينوا بآلهتكم على ذلك (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) لما أرشدكم إلى الجهة التي منها يترغفون صدق النبي عليه السلام، قال لهم فإذا لم تمارضوه وبأن عجزكم ووجب تصديقه فآمنوا وخافوا العذاب المدلن كذبوا عاند. وفيه دليلان على إثبات النبوة صحة كون التعهدى به مجزئاً والإخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يملكه إلا الله ولما كان المعجز عن المارضة قبل التأمل كالشكوك فيه لديهم لتسكالم على فصاحتهم واهتمامهم على بلاغتهم سبق الكلام معهم على حسب حسابهم فجاء يان الذى للشك دون إذا الذى للوجوب وعبر عن الإتيان بالفعل لأنه فعل من الأنمال والفائدة فيه أنه جار مجرى الكتابة التي تمطيك اختصاراً إذ لو لم يدل من لفظ الإتيان إلى لفظ الفعل لا تعطيل أن يقال

لَم يَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ تَقَالُوا أَنَّهُمْ جَعَلُوا
 احْتِرَاسِيَّةً، وَحَسَنَ هَذَا الِاعْتِرَاضُ أَنَّ لَفْظَ الشَّرْطِ لِلتَّرَدُّدِ قَطْعُ التَّرَدُّدِ بِقَوْلِهِ وَلَوْ تَقَالُوا، وَلَا وَلَوْ
 اخْتَانُ فِي نَفْيِ السُّتَقْبَلِ إِلَّا أَنَّ فِي لَوْ تَأْكِيدًا وَمِنْ الْخَلِيلِ أَصْلُهَا لِأَنَّ، وَعِنْدَ الْفَرَّاءِ لَا أَبْدَلَتْ
 أَلْفُهَا نُونًا، وَعِنْدَ سَيِّوِيهِ حَرْفٌ مُوَضَّعٌ لِتَأْكِيدِ نَفْيِ السُّتَقْبَلِ، وَإِنَّمَا عَلِمَ أَنَّهُ إِخْبَارٌ مِنَ النَّيْبِ
 عَلَى مَا هُوَ بِهٖ حَقٌّ سَارَ مَجْزَعًا لَهُمْ لَوْ عَارِضُوهُ بِشَيْءٍ لَاشْتَهَرَ فَكَيْفَ وَالطَّاعِنُونَ فِيهِ أَكْثَرُ
 حُجَّةً مِنَ الَّذِينَ عَنْهُ. وَشَرْطٌ فِي أَتَاءِ النَّارِ انْتِفَاءُ لِتَيَانِهِمْ بِسُورَةٍ مِثْلِهِمْ إِذَا لَمْ يَأْتُوا
 بِهَا وَتَبَيَّنَ عَجْزُهُمْ مِنَ الْمَارِضَةِ صَحَّ عِنْدَهُمْ صَدَقَ الرَّسُولُ وَإِذَا صَحَّ عِنْدَهُمْ صَدَقَ ثُمَّ لَزِمُوا
 النَّادِ وَأَبَوُ الْإِثْقَادِ اسْتَوْجِبُوا النَّارَ فَقِيلَ لَهُمْ إِنْ اسْتَبَيْتُمْ الْمَجْزُ فَاكْرُوا النَّادِ، فَوَضَعَ فَاقَهَا
 النَّارَ مَوْضِعَهُ لِأَنَّ أَتَاءَ النَّارِ سَبَبُ تَرْكِ النَّادِ وَهُوَ مِنْ بَابِ الْكُنْيَةِ وَهِيَ مِنْ شَعْبِ الْبَلَاغَةِ
 وَقَالَتْهُ الْإِيجَازُ الَّذِي هُوَ مِنْ حَلِيَةِ الْقُرْآنِ. وَالْوَقُودُ مَا تَرَفَّعَ بِهِ النَّارُ يَنْفَى الْحَطَبُ وَأَمَّا الْمَصْدَرُ
 فَمَضْمُونٌ وَقَدْ جَاءَ فِيهِ الْفَتْحُ. وَصَلَةُ الَّذِي وَالَّتِي تَجِبُ أَنْ تَكُونَ مَعْلُومًا لِلْمُخَاطَبِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ
 يَكُونُوا سَمِعُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَوْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ أَوْ سَمِعُوا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلَهُ تَعَالَى: نَارًا
 وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ. وَإِنَّمَا جَاءَتِ النَّارُ مُنْكَرَةً ثُمَّ وَمَعْرِفَةٌ هُنَا لِأَنَّ تِلْكَ الْآيَةَ زَلَّتْ بِحُكْمِ
 ثُمَّ زَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِالْمَدِينَةِ مَشَارًا بِهَا إِلَى مَا عَرَفُوهُ أَوَّلًا. وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ
 أَنَّهَا نَارٌ مُمْتَازَةٌ عَنْ غَيْرِهَا مِنَ النَّيرانِ بِأَنَّهَا تَنْتَقِدُ بِالنَّاسِ وَالْحِجَارَةِ وَهِيَ حِجَارَةُ الْكَبْرِيتِ
 فَهِيَ أَشَدُّ تَوَقُّدًا وَأَبْطَأُ خَمُودًا وَأَفْثَنُ رَائِحَةً وَالصَّقُّ بِالْبَدَنِ أَوَّاسْتِمَامُ الْمَبُودَةِ فَهِيَ أَشَدُّ تَحْمِيرًا
 وَإِنَّمَا قَرَنَ النَّاسَ بِالْحِجَارَةِ لِأَنَّهُمْ قَرَنُوا بِهَا أَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَيْثُ عْبَدُوهَا وَجَعَلُوهَا اللَّهُ أَتَادًا
 وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ، أَيْ حَطَبُهَا قَرَنَهُمْ بِهَا عِمَامَةً
 فِي نَارِ جَهَنَّمَ لِإِبْلَاغٍ فِي إِبْلَامِهِمْ (أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) هَيْتُ لَهُمْ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّارَ مَخْلُوقَةٌ
 خِلَافًا لِمَا يَقُولُهُ جَهَنَّمَ. سَنَةِ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ أَنْ يَذْكُرَ الرَّغِيبَ مَعَ الرَّهِيْبِ تَنْشِيطًا لَا كَسْقَابٍ مَا يَزَلُفُ
 وَكَيْفِيَّةً عَنْ اقْتِرَافٍ مَا يَتَلَفُ فَلَمَّا ذَكَرَ الْكُفَّارَ وَأَعْمَالَهُمْ وَأَوْعَدَهُمْ بِالْعِقَابِ قَرَّاهُ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَأَعْمَالِهِمْ وَتَبَشِيرَهُمْ بِقَوْلِهِ: (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وَالْمُأْمُورُ بِقَوْلِهِ وَبَشِّرِ
 الرَّسُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ كُلَّ أَحَدٍ وَهَذَا أَحْسَنُ لِأَنَّهُ يُؤْذَنُ بِأَنَّ الْأَمْرَ لِمُظْلَمِهِ وَنَفَاةً شَاءَ حَقُّوقُ
 بِأَنَّ يَبْشُرُ بِهٖ كُلٌّ مِنْ قَدَرٍ عَلَى الْبَشَارَةِ بِهِ. وَهُوَ مَطْوُوفٌ عَلَى فَاقَهَا كَمَا قَهَرَ يَابْنَ تَعِيمَ احْذَرُوا

عقوبة ما جنيتم وبشر يافلان بنى أسد يا حسانى إليهم أو جملة وصف ثواب المؤمنين معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كقوله لك زيد يا بى بالقيد والإرهاق وبشر عمراً بالمعفو والإطلاق. والبطارة الإخبار بما يظهر سرور المخبر به ومن ثم قال العلماء إذا قال لمبيد أياكم بشرنى بقدم فلان فهو حر فبشره فرادى عتق أولهم لأنه هو الذى أظهر سروره بخبره دون الباقين ولو قال: أخبرنى مكان بشرنى عتقوا جميعاً، لأنهم أخبروه ومنه البشارة لظاهر الجلد وتبشير الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه وأما فبشرهم بعذاب أليم فمن العكس فى الكلام الذى يقصد به الاستهزاء الزائد فى غيظ المستهزأ به كما يقول الرجل لعدوه أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك والصالحات نحو الحسنات فى جرمها مجرى الاسم. والصالحات كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس. والآية حجة على من جعل الأعمال إيماناً لأنه عطف الأعمال الصالحة على الإيمان والمعطوف غير المعطوف عليه. ولا يقال إنكم تقولون يجوز أن يدخل المؤمن الجنة بدون الأعمال الصالحة والله تعالى بشر بالجنة لمن آمن وعمل صالحاً لأن البشارة المطلقة بالجنة شرطها اقتران الأعمال الصالحة بالإيمان، ولا يجعل لصاحب الكبيرة البشارة المطلقة بل تثبت بشارة مقيدة بمشيئة الله إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة (أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ) أى بأن لهم جنات وموضع أن وما عملت فيه النصب يبشر عند سيئويه خلافاً للخليل وهو كثير فى التنزيل. والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف والتركيب دأب على معنى الستر ومنه الجن والجنون والجنين والجنة والجنان والجنان وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان. والجنة مخلوقة لقوله تعالى أسكن أنت وزوجك الجنة خلافاً لبعض المأزلة ومعنى جمع الجنة وتنكيرها أن الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتملة على جنات كثيرة. مرتبة مراتب بحسب أعمال العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) الجملة فى موضع النصب صفة لجنات، والمراد من تحت أشجارها كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية. وأنهار الجنة تجري فى غير أخدود. وأزما البساتين ما كانت أشجارها مظلة والأنهار فى خلالها مطردة والجري الاطراد. والنهر المجرى الواسع فوق الحدود ودون البحر يقال للنيل: نهر مصر، واللغة العالية نهر ومدار التركيب على السمة

(٣ - نسفى - ل)

إسناد الجرى إلى الأنهار مجازى وإنما عرف الأنهار لأنه يحتمل أن يراد بها أنهارها فموض
التعريف باللام من تعريف الإضافة كقوله تعالى : واشتمل الرأس شيباً، أو يشار باللام إلى
الأنهار المذكورة في قوله تعالى : فيها أنهار من ماء غير آسن : الآية والماء الجارى من النعمة
المظلمى واللذة الكبرى ولذا قرن الله تعالى الجنات بذكر الأنهار الجارية وقسمه على سائر
نعمتها (كَلِمًا رُزِقُوا) صفة ثانية لجنات أو حملة مستأنفة لأنه لا قيل إن لهم جنات لم
يخل خلد السامع أن يقع فيه آثار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس آخر لا تشابه
هذه الأجناس فقبل إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أى أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية
لا يعلمها إلا الله (مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رُزِقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي) أى كلما رزقوا من الجنات - من
أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غير ذلك - رزقاً قالوا ذلك فمن الأولى والثانية كتابها
لا ابتداء الغاية لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة ونظيره
أن تقول رزقنى فلان فيقال لك من أين فتقول من بستانه فيقال من أى ثمرة رزقك من بستانه
فتقول من الرمان وليس المراد من الثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة الغدة وإنما المراد نوع من
أنواع الثمار (رُزِقْنَا) أى رزقناه فخذف المائد (مِنْ قَبْلُ) أى من قبل هذا فلما قطع عن
الإضافة بنى والمعنى هذا مثل الذى رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله (وَأَتَوَارِيه مُمَشَّاهَا)
وهذا كقولك أبو يوسف أبو حنيفة تريد أنه لاستحكام الشبه كأن ذاته والضمير فى
به يرجع إلى المرزوق فى الدنيا والآخرة جميعاً لأن قوله هذا الذى رزقنا من قبل انطوى تحته
ذكر ما رزقوه فى الدارين وإنما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن أجناساً آخر لأن
الإنسان بالألوف آسن وإلى المهود أميل وإذا رأى مالم يألغه تفرغته طبعه وعاقته نفسه ولأنه
إذا شاهد ما سلف له به عهدور أى فيه مزية ظاهرة وتفاوتاً بينها كان استمجا به أكثر واستغرابه
أوفر وتكريرهم هذا القول عند كل ثمرة يرزقونها دليل على تفاهى الأمر وتعمادى الحال فى
ظهور الزية وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستملى تعجبهم فى كل أوان أو إلى الرزق
كما أن هذا إشارة إلى والمعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً فى نفسه كما يحكى
عن الحسن يؤتى أحدهم بالصحفة فى كل منها ثم يؤتى بالآخرى فيقول هذا الذى أتينا به من
قبل فيقول الملك : كل قالون واحد والظم مختلف . وعنه عليه السلام « والذى نفس محمد بيده

إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة لياً كلها فما هي بواسطة إلى فيه حتى يندلها الله مكانها مثلها فإذا أبصرها والهيئة هيئة الأولى قالوا ذلك» وقوله: «وأنتوا به متشابهاً، جملة معترضة للتفسير كقولك فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل ورأى من رأى كذا وكان سواباً، ومنه وجعلوا أهزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون (وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ) أزواج مبتدأ ولهم الخبر وفيها ظرف للاستفراء (مُطَهَّرَةٌ) من مساوى الأخلاق لا طمحات ولا مرحات أو مما يختص بالنساء بالحيص والاستحاضة وما لا يختص بهن من البول والغائط وسائر الأقدار والأدناس؛ ولم تجمع الصفات كالوصف لأنهما لفتان فصيحتان ولم يقل طاهرة لأن مطهرة أبلغ لأنها تكون للتكثير وفيها إشعار بأن مطهراً طهر من وما ذلك إلا الله عز وجل (وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) الخلد والخلود البقاء الدائم الذى لا ينقطع وفيه بطلان قول الجهمية فإنهم يقولون بفناء الجنة وأهلها لأنه تعالى وصف بأنه الأول الآخر وتحقيق وصف الأولية بسبقه على الخلق أجمع فيجب تحقيق وصف الآخرة بالتأخر عن سائر المخلوقات وإذا إنما يتحقق بعد فناء الكل فوجب القول به ضرورة ولأنه تعالى باق وأوصافه باقية فلو كانت الجنة باقية مع أهلها لوقع التشابه بين الخالق والمخلوق وإذا محال. قلنا الأول فى حقه هو الذى لا ابتداء لوجوده، والآخر هو الذى لا انتهاء له، وفى حقنا الأول هو الفرد السابق والآخر هو الفرد اللاحق واتصافه بهما لبيان سفة الكمال ونفى النقصية والزوال وإذا فى تنزيهه عن احتمال الحدوث والفناء لا فيما قالوه وأن يقع التشابه فى البقاء وهو تعالى باق لذاته وبقاؤه واجب الوجود وبقاء الخلق به وهو جائز الوجود * ف ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت فى كتابه وضرب به مثلاً ضحككت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فزل (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً) أى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يتمثل بها لحقارتها وأصل الحياء تغير وانكسار يعنى الإنسان من تخوف ما يهاب به ويذم ولا يجوز على القديم التغير وخوف الدم ولكن التمثيل كان من لوازمه عبرته به، ويجوز أن تقع هذه العبارة فى كلام الكفرة فقالوا: أما ما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت، فجاءت على سبيل المكالبة وإطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع - وفيه لفتان التعمدى بنفسه وبالجار يقال استحيتته واستحييت منه وما محتملتان هنا، وضرب المثل صنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم وما هذه إلهامية وهى

عَلَى إِذَا اقترنت باسم نكرة أبهتة إبهاما وزادته عموماً كقولك: أعطنى كتاباً ما تريد أى كتاب كان أو صلة للتأكيد كالتى فى قوله تعالى: فيها قضمهم ميثاقهم، كأنه قال لا يستحي أن يضرب مثلاً البتة. وبموضة عطف بيان لثلاً أو مفعول ليضرب ومثلاً حال من النكرة مقدمة عليه أو انتصباً مفعولين على أن ضرب بمعنى جعل واشتقاقها من البعض وهو القطع كالْبضع والمضرب يقال بعضه البموض ومنه بعض الشيء لأنه قطعة منه والبموض فى أصله صفة على فعول كقوله طوع فنبئت (فَمَا فَوْقَهَا) فأتجاوزها وزاد عليها فى المنى الذى ضربت فيه مثلاً وهو القلة والحفارة، أو فأتزاد عليها فى الحجم كأنه أراد بذلك رد ما استنكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لأنهما أكبر من البموضة ولا يقال كيف يضرب المثل بمادون البموضة وهى النهاية فى الصغر لأن جناح البموضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً للدنيا (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ) الضمير للمثل أو لأن يضرب والحق الثابت الذى لا يسوغ إنكاره يقال حق الأمر إذا ثبت ووجب (مِنْ رَبِّهِمْ) فى موضع النصب على الحال والعامل معنى الحق وذو الحال الضمير المستتر فيه (وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا) ويوقف عليه إذ لو وصل لصار ما بعده صفة له وليس كذلك وفى قولهم ماذا أراد الله بهذا مثلاً استحقار كما قالت عائشة رضى الله عنها فى عبد الله بن عمرو: يا عجباً لابن عمرو هذا محقرة له ومثلاً نصب على التمييز أو على الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية وأما حرف فيه معنى الشرط ولذا يجاب بالفاء وفائدته فى الكلام أن يعطيه فضل تأكيد تقول زيد ذاهب فإذا قصدت تأكيده وأنه للاحالة ذاهب قلت: أما زيد فذاهب، ولذا قال سيبويه فى تفسيره مهما يكن من شئ فزيد ذاهب، وهذا التفسير يفيد كونه تأكيداً وأنه فى معنى الشرط وفى إيراد الجملتين مصدرتين به وأن لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون إجماد عظيم لأمر المؤمنين واعتداد بليغ بملهم أنه الحق ونمى على الكافرين إغفالهم حظهم ورميهم بالكلمة الحقاء، وماذا فيه وجهان: أن يكون ذا اسماً موصولاً بمعنى الذى وما استهما فىكون كلمتين، وأن تكون ذا مركبة مع ما بمجولتين اسماً واحداً للاستفهام فىكون كلمة واحدة فاعلى الأول رفع بالابتداء وخبره ذامع صلته أى أراد والمائد محذوف وعلى الثانى منصوب المحل بأراد والتقدير أى شئ أراد الله والإرادة مصدر أروث

الشيء إذا طلبته نفسك ومال إليه قلبك وهي عند المتكلمين معنى يقتضى تخصيص المفعولات بوجه دون وجه والله تعالى موصوف بالإرادة على الحقيقة عند أهل السنة، وقال معتزلة بفساد: إنه تعالى لا يوصف بالإرادة على الحقيقة . فإذا قيل أراد الله كذا فإن كان فعله فعمناه أنه فعل وهو غير ساه ولا مكروه عليه وإن كان فعل غير فعمناه أنه أمر به (يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا) جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بأما، وأن فريق المالين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة، وأن العلم بكونه حقا من باب الهدى، وأن الجمل بحسن مورده من باب الضلالة. وأهل الهدى كثير في أنفسهم وإنما يوصفون بالقلّة بلباس إلى أهل الضلال، ولأن القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وإن قلوا في الصورة إن السكرام كثير في البلاد وإن قلوا كما غيرهم قل وإن كثروا

والإضلال: خلق فعل الضلال في العبد، والهداية خلق فعل الاهتداء هذا هو الحقيقة عند أهل السنة وسياق الآية لبيان أن ما استنكره الجهلة من الكفار واستغربوه من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع الاستنكار والاستغراب لأن التمثيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى وإدناء التوهم من المشاهد فإن كان التمثيل له عظيما كان التمثيل به كذلك وإن كان حقيرا كان التمثيل به كذلك ألا ترى أن الحق لما كان واضحا جليا تمثل له بالفضياء والنور، وأن الباطل لما كان بضد صفته تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أندادا لله لا حال أحقر منها وأقل - ولذلك جعل بيت المنكسوت مثلها في الضعف والوهن وجعلت أقل من الدياب وضربت لها البموضة قالذي دونها مثلا - لم يستنكر ولم يستبدع ولم يقل للمتمثل استحي من تمثيلها بالبموضة لأنه مصيب في تمثيله محق في قوله سائق للمثل على قضية مضربه وليبان أن المؤمنين الذين عادتهم الإنصاف والنظر في الأمور بناظر العقل إذا سمعوا بهذا التمثيل علموا أنه الحق وأن الكفار الذين غلب الجهل على عقولهم إذا سمعوه كابروا وعاندوا وقضوا عليه بالبطان وقابلوه بالإنكار، وأن ذلك سبب هدى المؤمنين وضلال الفاسقين والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الأمثال بالبهائم والطيور وحشاش الأرض فقالوا: أجمع من ذرة وأجرأ من الذباب وأسمع من فراد وأضعف من فراشة وآكل من السوس وأضعف من البموضة وأعز من مخ البعوض، ولكن ديدن المحجوج والهوت

أن يرضى لفرط الحيرة بدفع الواضح وإنكار اللامع (وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) هو مفعول
يضل وليس بمنصوب على الاستثناء لأن يضل لم يستوف مفعوله. والفسق: الخروج عن القصد.
والفاسق في الشريعة: الخارج عن الأمر بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين أى بين منزلة المؤمن
والكافر عند المنزلة وسيمر عليك ما يطله إن شاء الله (الَّذِينَ يَتَقَضُونَ عَهْدَ اللَّهِ) النقص:
الفسخ وفك التركيب. والعهد: الموفق. والمراد بهؤلاء الناقضين لعهد الله أحبار اليهود المتمتتون أو
منافقوهم أو الكفار جميعا وعهد الله ما ركز في عقولهم من الحجة على التوحيد كأنه أمر وصاهم
به ووثقه عليهم أو أخذ الميثاق عليهم بأنهم إذا بعث إليهم رسول يصدقه الله بمجزاته صدقوه
واتبعوه ولم يكتموا ذكره، وأخذ الله العهد عليهم أن لا يفسكوا دماءهم ولا يبنى بمضهم على
بعض ولا يقطعوا أرحامهم، وقيل عهد الله إلى خلقه ثلاثة عهود العهد الأول الذى أخذه على جميع ذرية آدم
عليه السلام بأن يقرؤا بربوبيته وهو قوله تعالى : وإذ أخذ ربك من بنى آدم، الآية، وعهد
خص به النبيين أن يبلغوا الرسالة ويقيموا الدين وهو قوله تعالى : وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم،
وعهد خص به العلماء وهو قوله تعالى : وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس
ولا تكتمونه ، (مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ) أصله من الوثيقة وهى إحكام الشيء والضهير للعهد وهو
ما وثقوا به عهد الله من قبله وإلزامه أنفسهم ويجوز أن يكون بمعنى توثقته كما أن اليماد بمعنى
الوعد أو لله تعالى أى من بعد توثقته عليهم ومن لا ابتداء الغاية (وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ
أَنْ يُوصَلَ) هو قطعهم الأرحام وموالاة المؤمنين أو قطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة والاجتماع
على الحق فى إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض. والأمر طلب الفعل بقول غصوص على سبيل
الاستعلاء، وما نكرة موصوفة أو بمعنى الذى وأن يوصل فى موضع جر بدل من الماء أى
بوصله أو فى موضع رفع أى هو أن يوصل (وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) يقطع السبيل والتوقيع
عن الإيمان (أُولَئِكَ) مبتدأ (هُمْ) فصل والخبر (الْخَسِرُونَ) أى المبنونون حيث
استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح والمقاب بالثواب (كَيْفَ
تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ) معنى الهمة التى فى كيف مثله فى قولك أنكفرون بالله وممكم وما يصرف
عن الكفر ويدعو إلى الإيمان وهو الإنكار والتعجب، ونظيره قولك أظنير بغير جناح وكيف
نظير بغير جناح والواو فى (وَكُنْتُمْ أَفْوَاسًا) نطقاً فى أصلاب آبائكم للحال وقد مضى

والأموات جمع ميت كالأقوال جمع قيل ويقال لعادم الحياة أصلا ميت أيضاً كقوله تعالى :
 بِلَدْمَيْتًا (فَأَخْيَسُكُمْ) في الأرحام (ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ) عند انقضاء آجالكم (ثُمَّ يُحْيِيكُمْ)
 للبعث (ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) تصيرون إلى الجزاء ، أو ثم يحيمكم في قبوركم ثم إليه ترجعون
 للنشور وإنما كان المطف الأول بالفاء والبواقي بـثم لأن الإحياء الأول قد تعقب الموت بلا
 تراخ وأما الموت فقد تراخى عن الحياة والحياة الثانية كذلك تتراخى عن الموت إن أريد
 النشور . وإن أريد إحياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه ، والرجوع إلى الجزاء أيضا متراخ عن
 النشور . وإنما أنكر اجتماع الكفر مع القصة التي ذكرها لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم
 عن الكفر ولأنها تشتمل على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تكفر (هُوَ الَّذِي خَلَقَ أَسْكُمْ
 مَائِ فِي الْأَرْضِ) أى لأجلكم ولا تنفاعم به في دنياكم ودينكم أما الأول فظاهر وأما الثانى
 فالنظر فيه وما فيه من العجائب الدالة على صانع قادر حكيم عليم وما فيه من التذكير بالآخرة
 لأن ملاذها تذكر ثوابها ومكارها تذكر عقابها . وقد استدلل الكرخى وأبو بكر الرازى
 والمعتزلة بقوله خلق لكم على أن الأشياء التي يصح أن ينفع بها خلقت مباحة في الأصل
 (جَمِيعًا) نصب على الحال من ما (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ) الاستواء : الاعتدال والاستقامة
 يقال استوى العود أى قام واعتدل ثم قيل استوى إليه كالسهم المرسل أى قصده قصدا مستويا
 من غير أن يلوى على شيء ومنه قوله تعالى : ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ، أى أقبل وعمد إلى خلق
 السموات بمد ما خلق مافى الأرض من غير أن يريد فيها بين ذلك خلق شيء آخر ، والمراد
 بالسما جهات الملوك أنه قيل ثم استوى إلى فوق والضمير فى (فَسَوَّاهُنَّ) مبهم يفسره
 (سَبْعَ سَمَوَاتٍ) كقولهم ربه رجلا وقيل الضمير راجع إلى السماء ولفظها واحد ومعناها
 الجمع لأنها فى معنى الجنس ومعنى تسويتهم تعديل خلقهن وتقويمه وإخلاؤه من العوج والفتور
 أو إتمام خلقهن وثم هنا لبيان فضل خلق السموات على خلق الأرض ولا يناقض هذا قوله
 والأرض بمد ذلك دحاها لأن جرم الأرض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحوها فتأخر وعن
 الحسن خلق الله الأرض فى موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملترق بها ثم أصمد
 الدخان وخلق منها السموات وأمسك الفهر فى موضعها وبسط منها الأرض فذلك قوله تعالى :
 كَانَتْ رَتْقًا ، وهو الالتزاق (وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) فمن ثم خلقهن خلقا مستويا حكما من

غير تفاوت مع خلق مافى الأرض على حسب حاجات أهلها ومتانهم وَهُوَ وَأَخَوَاتِهِ مَدَنِي
غَيْرُورَش، وَهُوَ هُوَ أَبُو عَمْرٍو وَعَلَى جَمَلُوا الْوَاوُ كَأَنَّهَا مِنْ نَفْسِ الْكَلِمَةِ فَعَارَ بِمَنْزِلَةِ عَضْدٍ وَهُمْ
يَقُولُونَ فِي عَضْدٍ عَضْدٍ بِالسُّكُونِ وَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَرْضَ أَسْكَنَ فِيهَا الْجِنَّ وَأَسْكَنَ فِي السَّمَاءِ
الْمَلَائِكَةَ فَأَسْدَتِ الْجِنَّ فِي الْأَرْضِ فَبِعَثَ إِلَيْهِمْ طَائِفَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَطَرَدَهُمْ إِلَى جَزَائِرِ الْبَحَارِ
وَرَدَهُ وَسُجَالِ الْجِبَالِ وَأَقَامُوا مَكَانَهُمْ فَأَمَرَ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَذْكُرَ قِصَّتَهُمْ فَقَالَ (وَإِذَا قَالَ رَبُّكَ
لِلْمَلَائِكَةِ) إِذْ نَصَبَ بِأَضْمَارِ أَذْكَرَ . وَالْمَلَائِكَةُ جَمْعُ مَلَكٍ كَالشَّامِلِ جَمْعُ شَمَلٍ وَالْحَاقُّ التَّاءُ تَأْنِيثُ
الْجَمْعِ (إِنِّي جَاعِلٌ) أَيْ مُصِيرٌ مِنْ جَمَلِ الَّذِي لَهُ مَفْعُولَانِ وَهِيَ (فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً) وَهُوَ
مَنْ يَخْلُفُ غَيْرَهُ فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى فَاعِلَةٌ وَزِيدَتِ الْهَاءُ لِلْمِبَالَنَةِ وَالْمَعْنَى خَلِيفَةُ مِنْكُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا سُكَّانَ
الْأَرْضِ خَلَفَهُمْ فِيهَا آدَمُ وَذَرِيَّتُهُ وَلَمْ يَقُلْ خَلَائِفَ أَوْ خُلَفَاءَ لِأَنَّهُ أَرِيدَ بِالْخَلِيفَةِ آدَمَ وَاسْتَفْنَى بِذِكْرِهِ
عَنْ ذِكْرِ بَنِيهِ كَمَا تَسْتَفْنَى بِذِكْرِ أَبِي الْقَبِيلَةِ فِي قَوْلِكَ مُضَرٌّ وَهَاشِمٌ أَوْ أَرِيدَ مِنْ يَخْلُفُكُمْ أَوْ خَلَفَا
يَخْلُفُكُمْ فَوْحْدَ ذَلِكَ أَوْ خَلِيفَةُ مِنِّي لِأَنَّ آدَمَ كَانَ خَلِيفَةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَكَذَلِكَ كُلُّ نَبِيٍّ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ، وَإِنَّمَا أَخْبَرَهُمْ بِذَلِكَ لِيَسْأَلُوا ذَلِكَ السُّؤَالَ وَيَجَابُوا بِمَا أَحْبَبُوا
فَعَمِرُوا حِكْمَتَهُ فِي اسْتِخْلَافِهِمْ قَبْلَ كَوْنِهِمْ أَوْ لِيَعْلَمَ عِبَادَهُ الْمَشَاوِرَةَ فِي أُمُورِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَقْدُمُوا
عَلَيْهَا وَإِنْ كَانَ هُوَ بِعِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ الْبَالِغَةِ غَنِيًّا عَنِ الْمَشَاوِرَةِ (قَالُوا أَنْتَجَمَلُ فِيهَا مِنْ يُفْسِدُ
فِيهَا) تَعَجَّبَ مِنْ أَنْ يَسْتَخْلَفَ مَكَانَ أَهْلِ الطَّاعَةِ أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الَّذِي لَا يَجْهَلُ وَإِنَّمَا
عَرَفُوا ذَلِكَ لِأَخْبَارِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مِنْ جِهَةِ اللَّوْحِ أَوْ قَاسُوا أَحَدَ الثَّقَلَيْنِ عَلَى الْآخَرِ (وَيَسْفِكُ
الدَّمَاءَ) أَيْ يَصُبُّ وَالْوَاوُ فِي (وَنَحْنُ نُسَبِّحُ) لِلْحَالِ كَمَا قَوْلُ أَحْمَسْنَ إِلَى فَلَانٍ وَأَنَا أَحَقُّ
مِنْهُ بِالْإِحْسَانِ (بِحَمْدِكَ) فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ نُسَبِّحُ حَامِدِينَ لَكَ وَمُتَلَبِّسِينَ بِحَمْدِكَ كَقَوْلِهِ
تَعَالَى : وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ ، أَيْ دَخَلُوا كَافِرِينَ (وَتَقْدُسُ لَكَ) وَنَظَرُوا أَنْفُسَنَا لَكَ وَقَبِلَ التَّسْبِيحَ
وَالْتَقْدِيسَ تَعْبِيدَ اللَّهِ مِنَ السُّوءِ مِنْ سَبَّحَ فِي الْأَرْضِ وَقَدَسَ فِيهَا إِذَا ذَهَبَ فِيهَا وَأَبَدَ (قَالَ
إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أَيْ أَعْلَمُ مِنَ الْحَكَمِ فِي ذَلِكَ مَا هُوَ خَفِيَ عَلَيْكُمْ يَمْنَى يَكُونُ فِيهِمُ الْأَنْبِيَاءُ
وَالْأَوْلِيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ ، وَمَا يَمْنَى الَّذِي وَهُوَ مَفْعُولٌ أَعْلَمُ وَالْمَائِدَ مَحْذُوفٌ أَيْ مَا لَا تَعْلَمُونَهُ إِنِّي حَاجِزِي
وَأَبُو عَمْرٍو (وَعَلَّمَ آدَمَ) هُوَ اسْمُ أَعْجَمِي وَأَقْرَبُ أَمْرُهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى فَاعِلٍ كَأَزْوَا وَاسْتَفْتَاهُمْ

آدم من أديم الأرض أو من الأدمة كاشتقاقهم يعقوب من العقب وإدريس من الدرس وإبليس من الإبلّاس . (الأَمْْنَاءُ كُلُّهَا) أى أسماء السميات حُذف المضاف إليه لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الأسماء إذ الاسم يدل على المسمى وعوض منه اللام كقوله تعالى : واشتعل الرأس شيباً ، ولا يصح أن يقدر وعلم آدم مسميات الأسماء على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه لأنّ التعليم تعلق بالأسماء لا بالمسميات لقوله تعالى : أنبئوني بأسماء هؤلاء - و - أنبئهم بأسمائهم ، ولم يقل أنبئوني بهؤلاء وأنبئهم بهم ومعنى تعليمه أسماء المسميات أنه تعالى أراه الأجناس التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بمير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعن ابن عباس رضى الله عنهما علمه اسم كل شيء حتى القصعة والغرفة . (ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ) أى عرض المسميات . وإنما ذكر لأن في المسميات العقلاء فقلّهم وإنما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الإنباء على سبيل التبكيت (فَقَالَ أَنْبِئُونِي) أخبروني (بِأَمْنَاءَ هَؤُلَاءِ) إن كنتم صدّيقين) فى زعمكم أنى استخلف فى الأرض مفسدين سفاكين للدماء وفيه رد عليهم وبيان أن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التى هى أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لأجله أن يستخلفوا . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) تنزيها لك أن يخفى عليك شيء أو عن الاعتراض عليك فى تديريك . وأفادتنا الآية أن علم الأسماء فوق التخطى للعبادة فكيف بعلم الشريعة ، واتصابه على المصدر تقديره سبحت الله تسبيحاً (لَا عَلِمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا) وليس فيه علم الأسماء ، وما بمعنى الذى ، والعلم بمعنى المعلوم أى لا معلوم لنا ، إلا الذى علمتنا (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ) غير المعلم (الْحَكِيمُ) فىما قضيت وقدرت ، والكاف اسم إن وأنت مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر إن ، وأنت فصل والخبر العليم . والحكيم خبر ثان . (قَالَ يَشَادُمْ أَنْبِئَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ) سمى كل شيء باسمه . (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى أعلم ما غاب فيهما عنكم مما كان وما يكون . (وَأَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ) تظهرون . (وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) تسرون . (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) أى اخضعوا له وأقروا بالفضل له ، عن أبى بن كعب . وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ذلك انحناء ولم يكن خروراً على الدقن . والجمهور على أن المأمور به وضع الوجه على الأرض . وكان السجود تحية لآدم عليه السلام فى الصحيح إذ لو كان لله تعالى لما امتنع عنه إبليس .

وكان سجود التحية جازاً فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام لسلطان حين أراد أن يسجد له «لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لأحد إلا لله تعالى» . (فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ) الاستثناء متصل لأنه كان من الملائكة كذا قاله علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم ، ولأن الأصل أن الاستثناء يكون من جنس المستثنى منه ، ولهذا قال: مامنعك أن لا تسجد إذا مررتك ، وقوله كان من الجن معنى صار من الجن كقوله فكان من المفرقين . وقيل الاستثناء منقطع لأنه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص وهو قول الحسن وقادة ، ولأنه خلق من نار والملائكة خلقوا من النور ، ولأنه أبى وعصى واستكبر والملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ولا يستكبرون عن عبادته ، ولأنه قال: أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني ، ولأنسل للملائكة . وعن الجاحظ أن الجن والملائكة جنس واحد فن طهر منهم فهو ملك ومن خبث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن (أَيْ) امتنع مما أمر به (وَاسْتَكْبَرَ) تكبر عنه . (وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) وصار من الكافرين بإبائه واستكباره ورده الأمر . لا بترك العمل بالأمر لأن ترك السجود لا يخرج من الإيمان ولا يكون كفراً عند أهل السنة خلافا للمعتزلة والخوارج أو كان من الكافرين في علم الله أى وكان في علم الله أنه يكفر بعد إيمانه لأنه كان كافراً أبداً في علم الله وهى مسألة الموافقة (وَقُلْنَا يَبَادُمُ اسْكُنْ) أمر من سكن الدار يسكنها سكنى إذا أقام فيها ويقال سكن المتحرك سكونا (أَنْتَ) تأكيد كيد للمستكن في اسكن ليصح عطف (وَزَوَّجُكَ) عليه (الْجَنَّةَ) هى جنة الخلد التى وعدت للمتقين بالنقل المشهور واللام للتعريف ، وقالت المعتزلة : كانت بستاناً باليمين لأن الجنة لا تكليف فيها ولا خروج عنها قلنا إنما لا يخرج منها من دخلها جزاء . وقد دخل النبي عليه السلام ليلة المعراج ثم خرج منها ، وأهل الجنة يكفون العرفة والتوحيد . (وَكَلَّامِنَهَا) من ثمارها غذف المضاف . (رَغَدًا) وصف للمصدر أى أكلا رغداً واسماً (حَيْثُ شِئْنَا) شئنا وبابه بغير همز أبو عمرو وحيث للمكان المهم أى أى مكان من الجنة شئنا (وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ) أى الحنطة . ولذا قيل كيف لا يمصى الإنسان وقوته من شجرة العصيان أو الكرمه لأنها أصل كل فتنه أو التبتة . (فَتَكُونَا) جزم عطف على تقربا أو نصب جواب للنعى . (مِنَ الظَّالِمِينَ) من الذين ظلموا أنفسهم أو من الضارين أنفسهم . (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا)

أى من الشجرة ، أى حملهما الشيطان على الزلة بسببها . وتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهما عنها
أو فأزلها عن الجنة بمعنى أذهبها عنها وأبعدهما . فأزالها حمزة . وزلة آدم بالخطأ فى التأويل إما
بجمل النهى على التنزيه دون التحريم ، أو بجمل اللام على تعريف العهد وكان الله تعالى أراد الجنس
والأول الوجه . وهذا دليل على أنه يجوز إطلاق اسم الزلة على الأنبياء عليهم السلام كما قال مشايخ
بخارى . فإنه اسم الفعل يقع على خلاف الأمر من غير قصد إلى الخلاف كزلة الماشى فى الطين .
وقال مشايخ سمرقند لا يطلق اسم الزلة على أفعالهم كما لا تطلق المعصية . وإنما يقال فعلوا الفاضل
وتركوا الأفضل فموتوا عليه . (فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) من النعم والكرامة . أو من الجنة
إن كان الضمير للشجرة فى عنها . وقد توصل إلى إزلالهما بمد ما قيل له أخرج منها فإنك رجيم ، لأنه منع
عن دخولها على جهة التكرمة كدخول الملائكة لا عن دخولها على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء .
وروى أنه أراد الدخول فتعته الحزنة فدخل فى فم الحية حتى دخلت به . وقيل قام عند الباب
فنادى . (وَقُلْنَا اهْبِطُوا) الهبوط النزول إلى الأرض . والخطاب لآدم وحواء وإبليس وقيل والحية
والصحيح لآدم وحواء . والمراد بها وذريتهما لأنهما لما كانا أصل الإنس ومتشبههم جملا كأنهما
الإنس كلهم ويدل عليه قوله تعالى : قال اهبطا منها جميعا . (بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) المراد به
ما عليه الناس من التباغى والتعادى وتضليل بعضهم لبعض . والجملة فى موضع الحال من الواو
فى اهبطوا أى اهبطوا متعادين . (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) موضع استقرار أو استقرار
(وَمَتَّعٌ) وتمتع بالعيش . (إِلَى حِينٍ) إلى يوم القيامة أو إلى الموت . قال إبراهيم بن آدم
أورقتنا تلك الأكلة حزنا طويلا . (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) أى استقبلها بالأخذ والقبول
والعمل بها . وبنصب آدم ورفع كلمات مكى على أنها استقبلته بأن بلفظه واتصلت به وهن قوله
تعالى : ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تنفّر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . وفيه موعظة لذريتهما
حيث عرفوا كيفية السبيل إلى التنصل من الذنوب . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن أحب
الكلام إلى الله تعالى ما قاله أبونا آدم حين اقترف الخطيئة : سبعاذك اللهم وبمحمدك وتبارك
اسمك وتعالى جدك ولا إله إلا أنت ظلمت نفسى فاغفر لى لأنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . وعن
ابن عباس رضى الله عنهما قال : يا رب ألم تخلقنى بيدك . قال : بلى . قال : يا رب ألم تنفخ فى
من دوحك ، ألم تسبق رحمتك غضبك ، ألم تسكنى جنتك . وهو تعالى يقول : بلى بلى . قال :

فَقِيلَ أَخْرَجْتَنِي مِنَ الْجَنَّةِ . قَالَ : بِشَوْمٍ مَعْصِيَتِكَ . قَالَ : فَلَوْ تَبْتَ أُرَاجِعِي أَنْتَ إِلَيْهَا . قَالَ : نَعَمْ .
 (فَتَابَ عَلَيْهِ) فَرَجَعَ عَلَيْهِ بِالرَّحْمَةِ وَالْقَبُولِ وَاسْتَبَدَّ بِذِكْرِ تَوْبَةِ آدَمَ لِأَنَّهُ كَانَ تَبِعًا لَهُ ،
 وَقَدْ طَوَى ذِكْرَ النِّسَاءِ فِي أَكْثَرِ الْقُرْآنِ وَالسَّنَةِ لَذَلِكَ . (إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ) الْكَثِيرُ الْقَبُولِ
 لِلتَّوْبَةِ . (الرَّحِيمُ) عَلَى عِبَادِهِ . (قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا) حَالُ أَيْ مَجْتَمِعِينَ . وَكَرَّرَ الْأَمْرَ
 بِالْهَبْطِ لَتَأْكِيدٍ ، أَوْ لِأَنَّهُ هَبْطُ الْأَوَّلِ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى السَّمَاءِ وَالثَّانِي مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ،
 أَوْ لِأَنَّهُ نَيْطٌ بِهِ مِنْ زِيَادَةِ قَوْلِهِ . (فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى) أَيْ رَسُولٌ أَمَّيْتُ إِلَيْكُمْ ، أَوْ كِتَابٌ
 أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا . فِي مَقَابِلَةِ قَوْلِهِ (فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ)
 أَيْ بِالْقَبُولِ وَالْإِيمَانِ بِهِ . (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) فِي الْمُسْتَقْبَلِ (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) عَلَى مَا خَلَفُوا
 وَالشَّرْطُ الثَّانِي مَعَ جَوَابِهِ جَوَابُ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ كَقَوْلِكَ إِنْ جِئْتَنِي فَإِنْ قَدَرْتُ أَحْسَنْتُ إِلَيْكَ .
 فَلَا خَوْفَ بِالْفَتْحِ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ يَعْقُوبُ . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ) مُبْتَدَأٌ
 وَالْخَبَرُ (أَسْحَبُ النَّارِ) أَيْ أَهْلُهَا وَمُسْتَحْقُوهَا . وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ أَعْنَى وَالَّذِينَ
 (هُمْ) فِيهَا خَلِدُونَ يَلْتَنِي إِسْرَائِيلُ) هُوَ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ لَقِبُ لَهُ وَمَنْعَاهُ فِي لِسَانِهِمْ
 سَفْوَةٌ اللَّهِ أَوْ عَبْدُ اللَّهِ . فَإِسْرَآهُ هُوَ الْمَبْدُ أَوْ الصَّفْوَةُ ، وَإِسْرَآءُ اللَّهِ بِالْعَبْرِيَّةِ ، وَهُوَ غَيْرُ مَنْصُوفٍ
 لَوْجُودِ الْعِلْمِيَّةِ وَالْمَجْمَعَةِ . (إِذْ كُورُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ) ذَكَرَهُمُ النِّعْمَةُ أَنْ لَا يَخْلُوا
 بِشُكْرِهَا وَيَطِيعُوا مَانِحَهَا . وَأَرَادَ بِهَا مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَى آبَائِهِمْ مِمَّا عَدَدَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْإِنْجَاءِ مِنْ فِرْعَوْنَ
 وَعَذَابِهِ وَمِنْ الْفِرْقِ وَمِنْ الْغَفْوِ عَنْ اتِّخَاذِ الْمَجَلِّ وَالتَّوْبَةِ عَلَيْهِمْ ، وَمَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ إِحْدَارِكِ
 زَمَنِ مُحَمَّدٍ ﷺ الْمُبَشِّرِ بِهِ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ . (وَأَوْفُوا) أَدُوا وَأَفَاءُوا تَامًا ، يُقَالُ وَفَيْتَ لَهُ
 بِالْمَهْدِ فَأَنَا وَافٍ بِهِ وَأَوْفَيْتَ لَهُ بِالْمَهْدِ فَأَنَا مَوْفٍ بِهِ ، وَالِاخْتِيَارُ أَوْفَيْتَ ، وَعَلَيْهِ نَزَلَ التَّنْزِيلُ .
 (يَهْدِي) بِمَا عَاهَدْتُمُوهُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ فِي الطَّاعَةِ لِي ، أَوْ مِنَ الْإِيمَانِ بِنَبِيِّ الرَّحْمَةِ
 وَالْكِتَابِ الْمَجْزُ . (أَوْفِ يَهْدِكُمْ) بِمَا عَاهَدْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ حَسَنِ الثَّوَابِ عَلَى حَسَنَاتِكُمْ .
 وَالْمَهْدُ يُضَافُ إِلَى الْمَاهِدِ وَالْمَاهِدُ جَمِيعًا . وَهِيَ قِتَادَةٌ هُمَا لَنْ أَقْتَمَ وَلَا كَفَرْنَ . وَقَالَ أَهْلُ
 الْإِشَارَةِ : أَوْفُوا فِي دَارِ حَقَّتِي ، عَلَى بَسَاطَةِ خِدْمَتِي ، بِحِفْظِ حَرَمَتِي ، أَوْفِ فِي دَارِ نِعْمَتِي ، عَلَى
 بَسَاطَةِ كِرَامَتِي ، بِسُرُورٍ رَوْيَتِي . (وَإِنِّي أَنَا فَارْهَبُونَ) فَلَا تَنْقُصُوا هِدْيِي وَهُوَ مِنْ قَوْلِكَ
 زَيْدًا رَهْبَةً وَهُوَ أَوْكَدُ فِي إِفَادَةِ الْاِخْتِصَاصِ مِنْ إِيَّاكَ نَبِيدَ وَإِيَّاسِي مَنْصُوبٌ بِفِعْلِ مُضْمَرٍ دَلَّ عَلَيْهِ

ما بعده وتقديره فارهبوا إياي فارهبون وحذف الأول لأن الثاني يدل عليه وإنما لم ينتصب بقوله فارهبون لأنه أخذ مفعوله وهو الباء المحذوفة وكسرة النون دليل الباء كما لا يجوز نصب زيد في زيدا فاضربه باضربه هو ظاهر (وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ) يعني القرآن (مُصَدَّقًا) حال مؤكدة من الهاء المحذوفة كأنه قيل أنزلته مصدقًا (لَمَّا مَعَكُمْ) من التوراة يعني في المباداة والتوحيد والنبوة وأمر محمد عليه السلام (وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ) أى أول من كفر به أو أول حزب أو فوج كافر به أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به . وهذا ترميز بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفةهم به وبصفته . والضمير في به يعود إلى القرآن . (وَلَا تَشْرَبُوا) ولا تستبدلوا . (بِثَابِتِي) بتغييرها وتحريفها . (تَمَنَّا قَلِيلًا) قال الحسن هو الدنيا بخذا فبرها . وقيل هو الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو اتبعوا رسول الله . (وَلَيْسَ فَاتِقُونَ) نخافوني فارهبوني فاتقوني بالياء في الحالين وكذلك كليات محذوفة في الخط يعقوب . (وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ) لبس الحق بالباطل خلطه . والباء ، إن كانت صلة مثلها في قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به ، كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق المنزل بالباطل الذي كتبتم حتى لا يميز بين حقها وباطلكم . وإن كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم ، كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسًا مشتبهًا بباطلكم الذي تكتبونه . (وَتَسْكُمُوا الْحَقَّ) هو مجزوم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتبوا ، أو منصوب بإضمار أن ، والواو بمعنى الجمع ، أى ولا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وكتمان الحق كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن . وهما أمران متميزان . لأن لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبهم في التوراة ما ليس منها ، وكتائبهم الحق أن يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد أو حكم كذا (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) في حال علمكم أنكم لا بسون وكتابتون وهو أفتح لهم لأن الجهل بالقيح ربما عند مرتكبه . (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) أى صلاة المسلمين وزكاتهم . (وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) منهم لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم أى أسلموا واعملوا عمل أهل الإسلام . وجاز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود ، وأن يكون أمراً بالصلاة مع الصليين معنى في الجماعة ، أى صلوا مع الصليين لانفرادين . والمهمزة (أَتَاكُمْ رُؤَسَاءُ النَّاسِ) للتحقيق مع التوبيخ والتعجب من حالهم . (بِالْبَيْتِ) أى سعة الخير والمعروف .

رَمَهُ الْبَرَّ لَسَمْتَهُ . وَيَتَنَاوَلُ كُلَّ خَيْرٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ صَدَقَتْ وَبَرَّتْ . وَكَانَ الْأَخْبَارُ يَأْمُرُونَ مِنْ مَسْحُوهُ فِي السَّرِّ مِنْ أَقَارِبِهِمْ وَغَيْرِهِمْ بِاتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يَتَّبِعُونَهُ . وَقِيلَ كَانُوا يَأْمُرُونَ بِالصَّدَقَةِ وَلَا يَتَصَدَّقُونَ وَإِذَا أَتَوْا بِالصَّدَقَاتِ لِيُفَرِّقُوا خَانُوا فِيهَا . (وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) وَتَتْرَكُونَهَا مِنَ الْبَرِّ كَالنَّسِيَاءِ . (وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ) تَبَكَيْتَ أَمْ تَتْلُونَ التَّوْرَةَ وَفِيهَا نَعْتُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ فِيهَا الْوَعْدُ عَلَى الْخِيَانَةِ وَتَرَكَ الْبَرَّ وَمَخَالَفَةَ الْقَوْلِ الْعَمَلُ (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أَفَلَا تَفْعَلُونَ لَقَبِحَ مَا أَقْدَمْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَصْدَكُمُ اسْتِقْبَاحُهُ عَنْ ارْتِكَابِهِ وَهُوَ تَوَيْخٌ عَظِيمٌ . (وَاسْتَعِينُوا) عَلَى حَوَائِجِكُمْ إِلَى اللَّهِ (بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) أَيْ بِالْجَمْعِ بَيْنَهُمَا وَأَنْ تَصْلُوا صَابِرِينَ عَلَى تَكَالُفِ الْعِلَاقَةِ مُحْتَمِلِينَ لِمَشَاقِقِهَا وَمَا يَجِبُ فِيهَا مِنْ إِخْلَاصِ الْقَلْبِ وَدَفْعِ الْوَسْوَاسِ الشَّيْطَانِيَةِ وَالْمَوَاجِسِ الْفَسَانِيَةِ وَمِرَاعَاةِ الْأَدَابِ وَالْخُشُوعِ وَاسْتِحْضَارِ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ انْتِصَابٌ بَيْنَ يَدَيِ جِبَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، أَوْ اسْتَعِينُوا عَلَى الْبَلَايَا وَالنَّوَائِبِ بِالصَّبْرِ عَلَيْهَا وَالِاتِّجَاءِ إِلَى الصَّلَاةِ عِنْدَ وَقُوعِهَا ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَزَعَ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ نَعَى إِلَيْهِ أَخُوهُ قَتْمٌ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَاسْتَرْجِعَ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ : وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ . وَقِيلَ الصَّبْرُ الصُّومُ لِأَنَّهُ حَبْسٌ عَنِ الْمَفْطَرَاتِ وَمِنْهُ قِيلَ لَشَهْرٍ رَمَضَانَ شَهْرُ الصَّبْرِ . وَقِيلَ الصَّلَاةُ الدُّعَاءُ أَيْ اسْتَعِينُوا عَلَى الْبَلَايَا بِالصَّبْرِ وَالِاتِّجَاءِ إِلَى الدُّعَاءِ وَالِابْتِهَالِ إِلَى اللَّهِ فِي دَفْعِهِ . (وَإِنِّهَا) الْغَمِيرُ لِلصَّلَاةِ أَوْ لِلِاسْتِعَانَةِ . (لَكَبِيرَةٌ) لَشَاقِقَةٌ ثَقِيلَةٌ مِنْ قَوْلِكَ كَبُرَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ . (إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ) لِأَنَّهُمْ يَتَوَقَّمُونَ مَا ادْخَرَ لِلصَّابِرِينَ عَلَى مَتَاعِهَا فَهَوْنٌ عَلَيْهِمْ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ : (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) أَيْ يَتَوَقَّمُونَ لِقَاءَ ثَوَابِهِ وَنِيلَ مَا عِنْدَهُ وَيُطْمَعُونَ فِيهِ . وَفَسَّرَ يَظُنُّونَ يَتَيَقَّنُونَ قِرَاءَةَ عَبْدِ اللَّهِ يَعْلَمُونَ ، أَيْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ لِقَاءِ الْجَزَاءِ فَيَعْمَلُونَ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ ، وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَوْفُقْ بِالْجَزَاءِ وَلَمْ يَرْجِ الثَّوَابَ كَانَتْ عَلَيْهِ مَشَقَّةٌ خَالِصَةٌ ، وَالْخُشُوعُ الْإِخْبَاتُ وَالتَّطَامُّنُ وَأَمَّا الْخُضُوعُ فَالَّذِينَ وَالِالْقِيَادُ ، وَفَسَّرَ اللَّقَاءَ بِالرُّؤْيَةِ وَمُلَاقَاةِ رَبِّهِمْ بِمَعْنَاهُ بِلَا كَيْفٍ . (وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) لِأَنَّكَ أَمْرٌ فِي الْآخِرَةِ أَحَدٌ سِوَاهُ . (يَسْتَبْنِي إِسْرَئِيلَ إِذْ كُرُوا يَنْفَعَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ) التَّكْرِيرُ لِلتَّأْكِيدِ (وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ) نَصَبَ عَطْفٍ عَلَى نَعْمَتِي أَيْ إِذْ كُرُوا نَعْمَتِي وَتَفَضَّلِي . (عَلَى الْعَالَمِينَ) عَلَى الْجَمِّ الْغَفِيرِ مِنَ النَّاسِ يُقَالُ رَأَيْتُ عَالِمًا مِنَ النَّاسِ وَالْمَرَادُ الْكَثْرَةُ . (وَاتَّقُوا يَوْمًا) أَيْ

يوم القيامة وهو مفعول به لا ظرف . (لَا تَحْزَنِي نَفْسٌ) مؤمنة . (عَنْ نَفْسٍ) كافرة
(شَيْئًا) أى لا تقضى عنها شيئاً من الحقوق التى لزمها وشيئاً مفعول به أو مصدر أى قليلاً
من الجزاء والجملة منصوبة المحل صفة يوماً والمائد منها إلى الموصوف محذوف تقديره لا تجزى
فيه (وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ) ولا تقبل بالثناء مكي وبصرى ، والضمير فى منها يرجع إلى
النفس المؤمنة أى لا تقبل منها شفاعاة للكافرة ، وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الأنبياء يشفعون
لهم فأويسوا فحذوه كقوله : فانتفعهم شفاعاة الشافعين ، وتشبث المعتزلة بالآية فى نفى الشفاعاة للمصاة
مردود لأن النفى شفاعاة الكفار وقد قال عليه السلام شفاعتى لأهل الكبار من أمتى من
كذب بها لم يثلمها . (وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ) أى فدية لأنها مبادلة للمغدى . (وَلَا هُمْ
يُنصَرُونَ) يمانون وجمع لدلالة النفس المنكرة على النفوس الكثيرة ، وذكر لمعى العباد
أو الأناسى (وَإِذْ نَجَّيْنَاهُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) أصل آل أهل ولذلك يصغر بأهيل فأبدلت
هاؤه ألفاً وخص استماله بأولى الخطر كاللوك وأشباههم فلا يقال آل الإسكاف والحجام ،
وفرعون علم لمن ملك المائدة كقصر لملك الروم وكسرى ملك الفرس . (يَسْؤُمُونَكُمْ) حال
من آل فرعون أى يولونكم من سامه خسفاً إذا أولاء ظلماء ، وأصله من سام السلعة إذا طلبها
كأنها بمعنى يفتونكم (سُوءَ الْعَذَابِ) ويريدونكم عليه ومساومة البيع مزيدة أو مطالبة ،
وسوء مفعول ثان ليسومونكم وهو مصدر سىء ، يقال أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل
يراد قبحهما ، ومعنى سوء العذاب ، والعذاب كله سىء أشده وأفظمه . (يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ)
بيان لقوله يسومونكم ولذا ترك الماطف (وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) يتركون بناتكم أحياء
للخيمة ، وإنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود يزول ملكه بسببه
كما أنذروا نمرود فلم ينف عنهما اجتهدا فى التحفظ وكان ماشاء الله (وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ)
عنة إن أشير بذلكم إلى صنع فرعون ، ونعمة أن أشير به إلى الانتجاع . (مَنْ رَبَّكُمْ)
صفة لبلاء (عَظِيمٌ) صفة ثانية (وَإِذْ فَرَقْنَا) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك
لكم ، وقرئ فرقتنا أى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الأشياء لأن المسالك كانت
أهى عشر على عدد الأسباط . (بِكُمْ الْبَحْرَ) كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم
فكأنما فرق بهم ، أو فرقناه بسبيكم ، أو فرقناه ملتبساً بكم فيكون فى موضع الحال روى

فإن بني إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام: أين أصحابنا فنحن لا نرى حتى نراهم ، فأوحى الله إليه أن قل بمصاك هكذا قال بها على الحيطان فصارت فيها كوى فتراها وتسامعوا كلامهم (فَأَنْجَيْتَكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) إلى ذلك وتشاهدونه ولا تشكون فيه وإنما قال (وَإِذْ وَاعِدْنَا مُوسَى) لأن الله تعالى وعده الوحي ووعده هو المجيء للميعات إلى الطور، وعدنا حيث كان بصرى ، لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب يتبهون إليه وعد الله تعالى موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميعاتاً ذا القعدة وعشر ذى الحجة ، وقال (أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) لأن الشهور غرها باليالي وأربعين مفعول ثان لواعدنا لاظرف لأنه ليس معناه واعدناه في أربعين ليلة (ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْمِجْلَ) أى لها خذف المفعول الثانى لاتخذتم ، وبابه بالإظهار مكى وحفص (مِنْ بَعْدِهِ) من بعد ذهابه إلى الطور، (وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ) أى بوضحكم العبادة غير موضعها والجملة حال أى عبدتموه ظالمين . (ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ) محونا ذنوبكم عنكم . (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) من بعد اتخاذهم المجل . (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) لكى تشكروا النعمة فى المغو عنكم . (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ) يعنى الجامع بين كونه كتاباً منزلاً وفرقاً يفرق بين الحق والباطل وهو التوراة ونظيره رأيت النبى واللىث تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة أو التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والإيمان من المصا واليد وغيرها من الآيات ، أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان انفلاق البحر أو النصر الذى فرق بينه وبين عدوه (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) لكى تهتدوا (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) الذين عبدوا المجل . (يَتَّقُوا إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْمِجْلَ) معبوداً (فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ) هو الذى خلق الخلق بريثاً من التفاوت . وفيه توبيخ لما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذى برأهم إرباء من التفاوت إلى عبادة البقر الذى هو مثل فى النباوة والبلادة (فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) قيل هو على الظاهر وهو البخع . وقيل معناه قتل بعضهم بعضاً وقيل أمر من لم يعبد المجل أن يقتلوا العبدة قتل سبعون ألفاً . (ذَلِكَمُ) التوبة والقتل (خَيْرٌ لَّكُمْ) عند باريكم (من الإصرار على المعصية .) فتأب عليكم لأنه هو التواب (الفضال بقبول التوبة وإن كثرت (الرحيم) يغفو الحوبة وإن كبرت . والغاف الأولى للتسبب لأن الظلم سبب التوبة . والثانية للتعقيب لأن المعنى فاعزموا على التوبة

فَاتَّخَذُوا أَنْفُسَهُمْ إِذْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى جَعَلْتُ تَوْبَهُمْ قَتْلَ أَنْفُسِهِمْ . وَالثَّالِثَةُ مُتَمَلِّقَةٌ بِشَرْطٍ عَذُوبٌ كَأَنَّهُ قَالَ
 فَلَنْ نَقْلَمَ قَدْرَ تَابٍ عَلَيْكُمْ . (وَإِذْ قُلْتُمْ بِمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً)
 هَبَانَا وَاتَّصَابَهَا عَلَى الْمَصْدَرِ كَمَا تَنْصَبُ الْقَرْفَصَاءُ بِفِعْلِ الْجُلُوسِ . أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنْ زَيْ أَيْ ذَوَى
 جَهْرَةٍ . (فَأَخَذْنَاكُمْ الصَّاعِقَةَ) أَيْ الْمَوْتَ . قِيلَ هِيَ نَارُ جَهَنَّمَ مِنْ السَّمَاءِ فَأَحْرَقَتْهُمْ . رَوَى
 أَنَّ السَّبْعِينَ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ الْإِنْفِلَاقِ إِلَى الْجَبَلِ قَالُوا لَهُ نَحْنُ لَمْ نَسْبُدِ الْعَجَلَ
 كَمَا عِبَدَهُ هَؤُلَاءِ فَأَرَانَا اللَّهُ جَهْرَةً . فَقَالَ مُوسَى سَأَلْتَهُ ذَلِكَ فَأَبَاهُ عَلَى . قَالُوا إِنَّكَ رَأَيْتَ اللَّهَ تَعَالَى
 فَلَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً . فَبَيَّثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سَاعِقَةً فَأَحْرَقَتْهُمْ . وَتَمَلَّقَتْ الْمُتَمَلِّقَةُ بِهَذِهِ
 الْآيَةِ فِي نَفْيِ الرُّؤْيَةِ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ جَائِزَ الرُّؤْيَةِ لَمَا عَذَّبُوا بِسُؤَالِ مَا هُوَ جَائِزُ الثَّبُوتِ . قُلْنَا إِنَّمَا عَذَّبُوا
 بِكُفْرِهِمْ لِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّكَ رَأَيْتَ اللَّهَ فَلَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً كُفْرَ مِنْهُمْ . وَلَازِمُهُمْ
 اسْتِمْنَاعُ الْإِيمَانِ بِمُوسَى بَعْدَ ظُهُورِ مُعْجَزَتِهِ حَتَّى يَرَوْا رَبَّهُمْ جَهْرَةً ، وَالْإِيمَانُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَاجِبٌ
 بَعْدَ ظُهُورِ مُعْجَزَاتِهِمْ وَلَا يَجُوزُ اقْتِرَاحُ الْآيَاتِ عَلَيْهِمْ . وَلَازِمُهُمْ لَمْ يَسْأَلُوا سُؤَالَ اسْتِشْرَافٍ بَلْ سُؤَالَ
 نَسْتٍ وَعِنَادٍ . (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) إِلَيْهَا حِينَ زَلَّتْ . (ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ) أَحْيَيْنَاكُمْ وَأَصْلُهُ الْإِثَارَةُ
 (مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) نِعْمَةُ الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ . (وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ)
 جَعَلْنَا الْغَمَامَ يَظْلِلُكُمْ وَذَلِكَ فِي التَّبَةِ سَخَّرَ اللَّهُ لَهُمُ السَّحَابَ يَسِيرُ بِسَيْرِهِمْ يَظْلِلُهُمْ مِنَ الشَّمْسِ
 وَيُنْزِلُ بِاللَّيْلِ عُمُودًا مِنْ نَارٍ يَسِيرُونَ فِي ضَوْئِهِ وَثِيَابُهُمْ لَا تَنْسَخُ وَلَا تَبْلَى (وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ)
 الْفَرَنَجِيَّينَ وَكَانَ يُنْزَلُ عَلَيْهِمْ مِثْلُ الثَّلْجِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ لِكُلِّ إِنْسَانٍ صَاعٌ
 (وَالسَّائِي) كَانَ يَبِيتُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنُوبَ فَتَحْشَرُ عَلَيْهِمُ السَّلَوى وَهِيَ الْمَائِي فَيَذِيقُ الرَّجُلَ
 مِنْهَا مَا يَكْفِيهِ . وَقُلْنَا لَهُمْ (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ) لَذِيذَاتٍ أَوْ حَلَالَاتٍ (مَا رَزَقْنَاكُمْ) وَمَا ظَلَمُونَا
 بِمَعْنَى ظَلَمُوا بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا هَذِهِ النِّعَمَ وَمَا ظَلَمُونَا (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) أَنْفُسَهُمْ
 مَفْعُولٌ يَظْلِمُونَ وَهُوَ خَبَرُكَانَ (وَإِذْ قُلْنَا) لَهُمْ بَعْدَ مَا خَرَجُوا مِنَ التَّبَةِ . (اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ)
 أَيْ بَيْتَ الْمَقْدِسِ أَوْ أَرِيحَاءَ وَالْقَرْيَةُ الْمَجْتَمَعُ مِنْ قَرِيبٍ لِأَنَّهَا تَجْمَعُ الْخَلْقَ أَمَرُوا بِدُخُولِهَا بَعْدَ التَّبَةِ
 (فَكُلُوا مِنْهَا) مِنْ طَعَامِ الْقَرْيَةِ وَنَمَارِهَا . (حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا) وَاسْمًا (وَادْخُلُوا الْبَابَ)
 بَابَ الْقَرْيَةِ أَوْ بَابَ الْقُبَّةِ الَّتِي كَانُوا يَصْلُونَ إِلَيْهَا ، وَهُمْ لَمْ يَدْخُلُوا بَيْتَ الْمَقْدِسِ فِي حَيَاةِ مُوسَى
 (٤ - نَسْفِ - ل)

عليه السلام وإنما دخلوا الباب في حياته ودخلوا بيت المقدس بعده . (سَجْدًا) حال وهو جمع ساجد ، أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكرًا لله تعالى وتواضعًا له . (وَتَوَلَّوْا حِطَّةً) فلة من الحط كالجلسة وهي خبر مبتدأ محذوف أى مسألتنا حطة أو أمركم حطة ، والأسل نصب وقد قرئ به بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة ، وإنما رفعت لتعطى معنى الثبات . وقيل أمرنا حطة أى أن نحط في هذه القرية ونستقر فيها . وعن علي رضي الله عنه هو بسم الله الرحمن الرحيم وعن عكرمة هو لا إله إلا الله . (نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ) جمع خطيئة وهي الذنب ، يغفر مدي تغفر شأى . (وَسَتَرِيدُ الْمُحْسِنِينَ) أى من كان محسنًا منكم كانت تلك الكلمة سببًا في زيادة ثوابه ومن كان مسيئًا كانت له توبة ومغفرة . (فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ) فيه حذف وتقديره فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولًا غير الذى قيل لهم فبدل يتعدى إلى معمول واحد بنفسه وإلى آخر الباء فالذى مع الباء متروك والذى بغير باء موجود ، بنى وضمو مكان حطة قولًا غير ما أى أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار تخالفوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يمتثلوا أمر الله . وقيل قالوا مكان حطة حنطة . وقيل قالوا بالنبطية حطًا سميًا أى حنطة حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا . (فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا) عذابا . وفى تكرير الذين ظلموا زيادة في تقييد أمرهم وإيدان بإنزال الرجز عليهم لظلمهم . (مِّنَ السَّمَاءِ) صفة لرجز (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) بسبب فسقهم . روى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا (وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ) موضع إذ نصب كأنه قيل واذكروا إذ استسقى أى استدعى أن يسقى قومه . (فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ) عطشوا في التيه فدعا لهم موسى بالسقي فقبل له اضرب بعصاك الحجر . واللام للمهد والإشارة إلى حجر معلوم فقد روى أنه حجر طورى حمله معه وكان مربعا له أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاث أعين لكل سبط عين وكانوا ستمائة ألف وسمة المسكر اثنا عشر ميلا ، أو للجنس أى اضرب الشيء الذى يقال له الحجر ، وهذا أظهر في الحجية وأبين في القدرة . (فَأَنْفَجَرَتْ) الفاء متعلقة بمحذوف أى فضرب فانفجرت أى سالت بكثرة ، أو فإن ضربت فقد انفجرت وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا في كلام بليغ . (مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَجِيًّا) على عدد الأسباط

وقرى بكسر الشين وفتحها وهما لفتان ، وعينا تميز . (قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ) كل سبط .
(مَشْرَبَهُمْ) عندهم التي يشربون منها . وقلنا لهم (كُلُوا) من المن والسوى . (وَاشْرَبُوا)
من ماء العيون . (مِنْ رِزْقِ اللَّهِ) أى الكل مما رزقكم الله . (وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ)
لا تفسدوا فيها . والعيت أشد الفساد (مُفْسِدِينَ) حال مؤكدة أى لا تتبادوا في الفساد في
حال فسادكم لأنهم كانوا متبادين فيه . (وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامِ
وَاحِدٍ) هو ما رزقوا في التيه من المن والسوى . وإنما قالوا على طعام واحد وهما طعمان
لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل . ولو كان على مائدة الرجل ألوان عدة يداوم عليها
كل يوم لا يبدلها يقال لا يأكل فلان إلا طعاما واحدا ويراد بالوحدة نفي التبدل
والاختلاف . أو أرادوا أنهما ضرب واحد لأنهما معا من طعام أهل التلذذ والتترف وكانوا
من أهل الزراعات فأرادوا ما ألفوا من البقول والحبوب وغير ذلك (فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ) سله
وقل له أخرج لنا (يُخْرِجْ لَنَا) يظهر لنا ويوجد (مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَيْنَاهُمَا) هو ما
أنبتته الأرض من الخضر والمراد به أطيب البقول كالنعناع والكرفس والكراث ونحوهما
بأكل الناس . (وَقَفَّيْهَا) يعنى الحيار (وَقَوْمَهَا) هو الحنطة أو الثوم لقراءة ابن مسعود وثومها
(وَعَدَسَهَا) وبصلها قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ) أقرب منزلة وأدون مقدارا والدنو القرب
يعبر بهما عن قلة القدار (بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ) أرفع وأجل . (أَهْبِطُوا مِصْرًا) من الأمصار
أى انحدروا إليه من التيه . وبلاد التيه ما بين بيت المقدس إلى قنسين وهى اثنا عشر فرسخا في
ثمانية فراسخ . أو مصر فرعون وإنما صرفه مع وجود السبيين وهما التأنيث والتعريف لإرادة
البلد أو لسكون وسطه كنوح ولوط وفيهما المعجمة والتعريف (فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا) فيها (مَأْسَأَتُمْ)
أى فإن الذى سألتكم يكون فى الأمصار لا فى التيه . (وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ)
أى الهوان والفقر يعنى جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون فى القبة من
ضربت عليه أو ألصقت بهم حتى لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه .
فاليهود صاغرون أذلاء أهل مسكنة وفقر إما على الحقيقة وإما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن
تضاعف عليهم الجزية . عليهم الذلة حمزة وعلى وكذا كل ما كان قبل الماء ياء ساكنة وبكسر
الماء والميم أبو عمرو . وبكسر الماء وضع اليم غيرهم (وَبَاكُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ) من قولك باء

فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به مساواته له . أى صاروا أحقاء بفضبه . وعن الكسائي
حفوا (ذَلِكْ) إشارة إلى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلافة بالغضب . (بِأَيَّهِمْ
كَانُوا يَكْفُرُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ) بالهمزة نافع وكذا بابيه . أى ذلك بسبب
كفرهم وقتلهم الأنبياء . وقد قتل اليهود شعياً وذكرباً ويحيى صلوات الله عليهم . والنبي من النبيا
لأنه يخرج عن الله تعالى فمفيل بمعنى مفعل أو بمعنى مفعول . أو من نبأ أى ارتفع . والنبوة المكان المرتفع .
(يَتَّبِعُ الْحَقُّ) عندهم أيضاً فإنهم لو أنصفوا لم يذكروا شيئاً يستحقون به القتل عندهم فى
التوراة . وهو فى محل النصب على الحال من الضمير فى يقتلون أى يقتلونهم مبطلين (ذَلِكْ)
تكرار للإشارة . (بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) بسبب ارتكابهم أنواع الماصى واعتدائهم
حدود الله فى كل شئ مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء . وقيل هو اعتداؤهم فى السبت .
ويمحور أن يشار بذلك إلى الكفر وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم
لأنهم انهمكوا فيهما وغلوا حتى قست قلوبهم فحسروا على جحود الآيات وقتلهم الأنبياء
أو ذلك الكفر والقتل مع ماعصوا (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا) بالسنتهم من غير مواطاة القلوب
وهم المناقون . (وَالَّذِينَ هَادُوا) تهودوا يقال هاد يهود تهودا إذا دخل فى اليهودية وهو
هائد والجمع هود (وَالنَّصْرَى) جمع نصران كندمان وندأى يقال يقال رجل نصران وامرأة
نصرانة . والياء فى نصرانى للمبالغة كالتى فى أحمري ممحوا نصارى لأنهم نصروا المسيح
(وَالصَّابِغِينَ) الخارجين من دين مشهور إلى غيره من صبأ إذا خرج من الدين . وهم قوم
عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة . وقيل هم بقرءون الزبور (مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) من هؤلاء الكفرة لإيماناً خالصاً (وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ) ثوابهم
(عِنْدَ رَبِّهِمْ) فى الآخرة (وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) وعمل من آمن الرفع إن
جملته مبتدأ خبره فلهم أجرهم ، والنصب لأن جعلته بدلاً من اسم إن والمعطوف عليه . فخر إن
فى الوجه الأول الجملة كما هى ، وفى الثانى فلهم والفاء لتضمن من معنى الشرط (وَإِذْ أَخَذْنَا
مِيثَاقَهُمْ) بقبول ما فى التوراة . (وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ) أى الجبل حتى قبلتم وأعطيتهم
اليثاق . وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالأنواح فأروا ما فيها من الآصار والتكاليف
الشاقة فكثرت عليهم وأبوا قبولها . فأمر الله تعالى جبريل عليه السلام قلع الطور من أصله

ورفعه فظلمه فوقهم وقال لهم موسى إن قبلتم إلا ألقى عليكم حتى قبلوا وقلنا لكم (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ) من الكتاب أى التوراة (قُوَّةً) بجِد وعزيمة (وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ) واحفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) رجاء منكم أن تكونوا متقين . (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ) ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به . (مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ) من بعد القبول (فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) بتأخير العذاب عنكم أو بتوفيقكم للتوبة . (لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) الهالكين في العذاب . (وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ) عرفتم فيتمدى إلى مفعول واحد (الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ) هو مصدر سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت . وقد اعتدوا فيه أى جاؤوا ما حد لهم فيه من التجرد للمباداة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد . وذلك أن الله تعالى نهاهم أن يصيدوا في السبت ثم ابتلاهم فإكان يبقى حوت في البحر إلا أخرج خرطومه يوم السبت فإذا مضى تفرقت غفروا حياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكفأت الحيتان تدخلها يوم السبت لأنها من الصيد فكانوا يسدون مشارعها من البحر فيصطادونها يوم الأحد . فذلك الحبس في الحياض هو اعتداؤهم . (فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا بَشُكُونِنَا) إياكم (قِرْدَةً خَاسِئِينَ) خبر كان أى كونوا جامعين بين القردية والخسوء وهو الصغار والطرود . (فَجَعَلْنَاهَا) يعنى المسخة (نَكَالًا) عبرة تنكل من اعتبر بها أى نعمة . (لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا) لا قبلها . (وَمَا خَلَفَهَا) وما بعدها من الأمم والقرون لأن مسختهم ذكرت في كتب الأولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغت من الآخرين . (وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أو لكل متقٍ معها . (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) أى واذكروا إذ قال موسى . وهو معطوف على نعمتى في قوله اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم كأنه قال اذكروا ذلك واذكروا إذ قال موسى . وكذلك هذا في الظروف التى مضت أى اذكروا نعمتى واذكروا وقت إنجائنا إياكم واذكروا وقت فرقنا واذكروا نعمتى واذكروا وقت استسقاء موسى ربه لقومه . والظروف التى تأتى إلى قوله وإذ ابتلى إبراهيم ربه . (إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ) أى بأن (تَذَبَّحُوا بُقَرَةً) قال المفسرون أول القصة مؤخر في التلاوة وهو قوله تعالى وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها . وذلك أن رجلاً موسراً اسمه عاميل قتل بنوعه ليرثه وطرحوه على باب مدينة ثم جاؤا يطالبون بدبته فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه يمشيها

لبحيا فيخبرهم بقائه . (قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُرُوجًا) اتجملنا مكان هرة أو أهل هرة أو الهرة نفسه
 لفرط الاستهزاء . هرة يسكون الزاي والهمزة هرة ، وبضمين والواو وحفص غيرها بالتثقل والهمزة .
 (قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ) العياذ واللياذ من واد واحد . (أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ) لأن الهرة في
 مثل هذا من باب الجهل والسفه ، وفيه تعريض بهم أى أنتم جاهلون حيث نسبتوني إلى
 الاستهزاء . (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ) سؤال عن حالها وصفها لأنهم كانوا
 حالمين بما هيها ، لأن ما وإن كانت سؤالاً عن الجنس ، وكيف عن الوصف ولكن قد تقع
 ما وقع كيف ، وذلك أنهم تعجبوا من بكرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا فسألوا عن صفة
 تلك البكرة العجيبة الشأن ، وما هي خبر ومبتدأ . (قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ)
 مسنة ، وصحيت فارضاً لأنها فرضت سنّها أى قطعها وبلغت آخرها وارفع فارض لأنه صفة
 لبقرة ، وقوله : (وَلَا يَكْرَهُ) فنية عطف عليه . (عَوَانٌ) نصف . (يَبَيِّنُ ذَلِكَ) بين الفارض
 والبكر ، ولم يقل بين ذينك مع أن بين يقتضى شيئين فصاعداً لأنه أراد بين هذا المذكور ،
 وقد يجرى الضمير مجرى اسم الإشارة في هذا ، قال أبو عبيدة قلت لرؤبة في قوله :

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البهق

إن أردت الخطوط فقل كأنها . وإن أردت السواد والبلق فقل كأنهما ، فقال أردت كأن
 ذاك (فَأَقُولُوا مَا تُوَمِّرُونَ) أى تؤمرونه بمعنى تؤمرون به ، أو أمركم بمعنى مأموركم تسمية
 للمفعول بالمصدر كضرب الأمير . (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْحُهَا) موضع ما رفع لأن
 مصناه الاستفهام تقديره ادع لنا ربك يبين لنا أى شىء لوحها . (قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ
 صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا) الفروع أشد ما يكون من الصفرة وأنصمه يقال في التوكيد أصفر فاقع ،
 وهو توكيد لصفراء وليس خبراً عن اللون إلا أنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل ، ولا فرق
 بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لوونها ، وفي ذكر اللون فائدة التوكيد لأن اللون اسم
 للهيئة وهى الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جد جده (تَسْرُ
 النَّظِيرِينَ) لحسنها والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه عن على رضى الله عنه
 من لبس نعلًا صفراء قل همه لقوله تعالى : تسر الناظرين ، (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا
 مَا هِيَ) تكرير للسؤال عن حالها وصفها واستكشاف زائد ليزدادوا بياناً لوصفها ، وعن

التي عليه السلام «لو اعترضوا أدنى بقرة فذبوها لكفتم ولكن شددوا فشد الله عليهم» والاستقصاء شؤم (إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا) إن البقر الموصوف بالتومين والصفرة كثير فاشتبه علينا (وَأَنَا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ) إلى البقرة المراد ذبحها أو إلى ماخفي علينا من أمر القاتل وإن شاء الله اعترض بين اسم إن وخبرها وفي الحديث «لوم لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد» أي لوم بقولوا إن شاء الله (قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ) لا ذلول سفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول ، معنى لم تذلل للكرباب وإثارة الأرض (وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ) ولا هي من التواضع التي يسقى عليها لسقى الحروث ، ولا الأولى نافية والثانية مزيدة لتوكيد الأولى لأن المعنى لا ذلول تثير الأرض أي قلبها للزراعة وتسقى الحرت على أن الفعلان سفتان للذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة وساقية (مُسْلَمَةٌ) عن السيوب وآثار العمل . (لَا شَيْءَ فِيهَا) لالمة في قبتها من لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها ، وهي في الأصل مصدر وشاء وشيا وشية إذا خلط بلونه لون آخر . (قَالُوا الثَّنِ رِجْتَ بِالْحَقِّ) أي بحقيقة وصف البقرة وما بقي إشكال في أمرها ، جثت وبابه بغير همز أبو عمرو (فَذَبَحُوهَا) فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الأصناف كلها فذبجوها (وَمَا كَادُوا يَقْعَلُونَ) لنلاء ثمنها أو خوف الفضيحة في ظهور القاتل ، روى أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها للضيعة وقال اللهم إني استودعتكها لابی حتى يكبر وكان برأ بوالديه فشببت البقرة وكانت من أحسن البقر وأحسنه ، فساوموها بالتيمن وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير ، وكانوا يطلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة ، وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسخاً والنسخ قبل الفعل جائز وكذا قبل التمكن منه عندنا خلافاً للممتزلة (وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا) بتقدير واذكروا ، خوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم . (فَادْرَأْتُمْ فِيهَا) فاخلفتم واختصمتم في شأنها لأن المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضاً أي يدفع ، أو تدافعت بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فيدفع المطروح عليه الطارح ، أو لأن الطرح في نفسه دفع ، وأمله تدارأتم ثم أرادوا التخفيف فقلبوا التاء دالاً لتنعير من جنس الدال التي هي فاء الكلمة ليكون الإدغام ثم سكنوا الدال إذ شرط الإدغام أن يكون الأول ساكناً وزيدت همزة الوصل لأنه لا يمكن الابتداء بالسكن ، فادارأتم بغير همز أبو عمرو . (وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ

تَكْتُمُونَ) مظهر لاعالة ما كنتم من أمر القتل لا يتركه مكتوماً ، وأعمل مخرج على حكاية ما كان مستقبلاً في وقت التدارؤ وهذه الجملة اعتراض بين المطوف والمطوف عليه وها ادأرأتم و (قَتَلْنَا) والضمير في (اضربوه) يرجع إلى النفس ، والتذكير بتأويل الشخص والإنسان ، أو إلى القتل لما دل عليه ما كنتم تكتمون . (يَبِضُّهَا) بيمض البقرة وهو لسانها أو غنظها اليمى أو عجبها ، والمعنى فضربوه فخي لحذف ذلك دلالة (كَذَلِكَ يُخْرِ اللَّهُ الْمَوْتَى) عليه ، روى أنهم لما ضربوه قام ياذن الله تعالى وقال قتلنى فلان وفلان لابنى هم ثم سقط ميتاً فأخذوا وقتلوا ولم يورث قاتل بمس ذلك ، وقوله كذلك يحى الله الموتى إما أن يكون خطاباً للمتكبرين في زمن النبى عليه السلام وإما أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القتل بمعنى وقتلنا لهم كذلك يحى الله الموتى يوم القيامة . (وَيُرِيكُمْ) دلالة على أنه قادر على كل شيء . (تَكْتُمُونَ) فتمعلون على قضية عقولكم وهى أن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء جميعها لعدم الاختصاص ، والحكمة في ذبح البقرة وضربه بيمضها وإن قدر على إحيائه بلا واسطة التقرب به ، الإشمار بحسن تقديم القرية على الطلب والتعليم لعباده ترك التشديد في الأمور والمسارة إلى امثال أوامر الله من غير تفتيش وتكثير سؤال وغير ذلك ، وقيل إنما أمروا بذبح البقرة دون غيرها من البهائم لأنها أفضل قراينهم ، ولعبادتهم المجل فأراد الله تعالى أن يهون معبودهم عندهم ، وكان ينبغي أن يقدم ذكر القتل والضرب بيمض البقرة على الأمر بذبحها وأن يقال وإذ قتلتم نفساً فادأرأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه بيمضها ولكنه تعالى إنما قص قصص بنى إسرائيل تعديداً لما وجد منهم من الجنائيات وتقرباً لهم عليها ، وهاتان القصتان وإن كانتا متصلتين تستقل كل واحدة منهما بنوع من التقرير . فالأولى لتقريرهم على الاستهزاء وترك المسارة إلى الامثال وما يتبع ذلك . والثانية للتقرير على قتل النفس المحرمة وما تبمه من الآلة العظيمة . وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب المراد في ثنية التقرير ولقد روعيت نكتة بعد ما استؤنفت الثانية استئناف قصة برأسها أن وصلت بالأولى بضمير البقرة لابسها الصريح في قوله اضربوه بيمضها إجملاً أنهما قصتان فيا يرجع إلى التقرير وقصة واحدة بالضمير الراجع إلى البقرة . وقيل هذه القصة تشير إلى أن من أراد إحياء قلبه

بإشادات غلبت نفسه بأنواع المجاهدات . ومعنى (ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ) استبعاد القوة (مِنْ بَعْدِ) ما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها . وصفة القلوب بالقسوة مثل لنبواها من الاعتبار والامتناع . من بعد (ذَلِكَ) إشارة إلى إحياء القتيل أو إلى جميع ما تقدم من الآيات المدودة (فَمِثْلُ كَالْحِجْرَةِ) فهي في قسوتها مثل الحجارة (أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً) منها . وأشد معطوف على الكاف تقديره أو مثل أشد قسوة . غذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . أو هي في أنفسها أشد قسوة . يعنى أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بجوهر أفسى منها وهو الحديد مثلاً . أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أفسى من الحجارة . وإنما لم يقل أفسى لكونه أبين وأدل على فط القسوة . وترك ضمير الفضل عليه لعدم الإلباس كقولك زيد كريم وعمرو أكرم (وَإِنَّ مِنَ الْحِجْرَةِ) بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة (لَمَّا يَفْجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ) ما يعنى الذى فى موضع النصب وهو اسم إن واللام للتوكيد . والتفجر التفتح بالسعة والكثرة (وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْشَقُّ) أصله ينشقق وبه قرأ الأعمش فقلت التاء شينا وأدغمت (فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ) يعنى أن من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير ومنها ما ينشق انشقاها بالطول أو بالعرض فينبع منه الماء أيضا وقلوبهم لاتندى (وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ) يتردى من أعلى الجبل (مِنْ شَيْئَةِ اللَّهِ) قيل هو مجاز عن اقبادهها لأمر الله وألا لاتمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء لاتنقاد ولا تفعل ما أمرت به . وقيل المراد به حقيقة الخشية على معنى أنه يخلق فيها الحياة والتميز . وليس شرط خلق الحياة والتميز فى الجسم أن يكون على بنية مخصوصة عند أهل السنة وعلى هذا قوله: لو أنزلنا هذا القرآن على جبل ، الآية . يعنى وقلوبهم لاتخشى (وَمَا اللَّهُ بِخَلِيعٍ غَمَاتِمُكُمُونَ) وبالباء مكى وهو وعيد (أَفَتَعْظُمُونَ) الخطاب لرسول الله والمؤمنين . (أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ) أن يؤمنوا لأجل دعوتكم ويستجيبوا لكم كقوله تعالى : فأمن له لوط ، يعنى اليهود . (وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ) طائفة فبين سلف منهم . (يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ) أى التوراة (ثُمَّ يَحَرِّفُونَهُ) كما حرفوا صفة رسول الله ﷺ وآية الرجم . (مِنْ بَعْدِ مَا عَقَّارُهُ) من بعد ما فهموه وضبطوه بمقولهم . (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) أنهم كاذبون مفترون والمضى إن كفر هؤلاء وحرفوا فلهم سابقة فى ذلك . (وَإِذَا قُتِلُوا) أى المناقون أو اليهود . (الَّذِينَ ءَامَنُوا) أى المخلصون من أصحاب محمد عليه السلام .

(قَالُوا) أَيْ النّٰفِقُونَ (ءَامَنَّا) بِأَنكُمْ عَلَى الْحَقِّ وَأَنْ مُحَمَّدًا هُوَ الرُّسُولُ الْبَشَرُ بِهِ . (وَإِذَا
خَلَا بَعْضُهُمْ) الَّذِينَ لَمْ يَنَافِقُوا (إِلَىٰ بَعْضٍ) إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا (قَالُوا) عَاتِبِينَ عَلَيْهِم
(أَتُحَدِّثُونَهُمْ) أَتُخْبِرُونَ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) بِمَا بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ
فِي التَّوْرَةِ مِنْ صِفَةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ) لِيُحْتَجُّوا عَلَيْكُمْ بِمَا
أَنْزَلَ رَبُّكُمْ فِي كِتَابِهِ جَعَلُوا حَاجَتَهُمْ بِهِ وَقَوْلَهُمْ هُوَ فِي كِتَابِكُمْ هَكَذَا حَاجَةٌ عِنْدَ اللَّهِ أَلَا تَرَكَ
تَهْوِلُ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى هَكَذَا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ هَكَذَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وَقِيلَ هَذَا عَلَى إِضْمَارِ
الْمُضَافِ أَيْ عِنْدَ كِتَابِ رَبِّكُمْ وَقِيلَ لِيُجَادِلُوكُمْ وَيُحَاسِمُوكُمْ بِهِ بِمَا قَلَّمَ لَهُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي الْآخِرَةِ
بِقَوْلِهِمْ كُفْرًا بِهِ بَعْدَ أَنْ وَقَفْتُمْ عَلَى صِدْقِهِ (أَفَلَا تَمَقُّلُونَ) أَنْ هَذِهِ حُجَّةٌ عَلَيْكُمْ حَيْثُ
تَعْتَرِفُونَ بِهِ ثُمَّ لَا تَتَابَعُونَهُ (أَوْ لَا يَمْلِكُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ) جَمِيعَ (مَآسِرُهُمْ وَمَا يُمْلِكُونَ)
وَمِنْ ذَلِكَ إِسْرَارُهُمُ الْكُفْرَ وَإِعْلَانُهُمُ الْإِيمَانَ (وَمِنْهُمْ) وَمِنَ الْيَهُودِ (أُمِّيُونَ) لَا يَحْسِبُونَ
الْكِتَابَ فَيَطْلَعُوا التَّوْرَةَ وَيَتَحَقَّقُوا مَا فِيهَا (لَا يَمْلِكُونَ الْكِتَابَ) التَّوْرَةَ (إِلَّا أَمَانِيً)
إِلَّا مَا مِمَّنْ عَلَيْهِ مِنْ أَمَانِيهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ عَنْهُمْ وَيَرْحَمُهُمْ وَلَا تَسْمَهُمُ النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ، أَوْ إِلَّا
أَكَاذِبَ مُخْتَلَفَةً سَمَّوْهَا مِنْ عُلَمَائِهِمْ فَتَقْبَلُوهَا عَلَى التَّقْلِيدِ وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا تَمَتَّيْتُ
مِنْذَ أَسْلَمْتُ ؟ أَوْ إِلَّا مَا يَقْرَءُونَ مِنْ قَوْلِهِ

تمنى كتاب الله أول ليلة وأخرها لا في حمام المقادر

أَيْ لَا يَعْلَمُونَ هَؤُلَاءِ حَقِيقَةَ النُّزُولِ وَإِنَّمَا يَقْرَءُونَ أَشْيَاءَ أَخَذُوهَا مِنْ أَحْبَابِهِمْ . وَالْإِسْتِثْنَاءُ
مَنْقُطٌ (وَإِنْ هُمْ) وَمِمَّنْ (إِلَّا يَظُنُّونَ) لَا يَدْرُونَ مَا فِيهِ فَيُحْجِدُونَ نَبَوْتَكَ بِالظَّنِّ . ذَكَرَ
الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ عَانَدُوا بِالْتَّحْرِيفِ مَعَ الْعِلْمِ ثُمَّ الْعَوَامُ الَّذِينَ قَلَّدُوهُمُ (قَوْلِيلٌ) فِي الْحَدِيثِ وَبِلِ وَادٍ
فِي جَهَنَّمَ (الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ) الْحَرْفَ (بِأَيْدِيهِمْ) مِنْ تَلْقَاءِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ غَيْرِ
أَنْ يَكُونَ مَزَلًا . وَذَكَرَ الْأَيْدِيَّ لِلتَّأْكِيدِ وَهُوَ مِنْ مَجَازِ التَّأْكِيدِ (ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ لِيَتَشَرَّوْا بِهِ تَمَنًّا قَلِيلًا) عِوَضًا يَسِيرًا (قَوْلِيلٌ) لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ
وَقَوْلِيلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ) مِنَ الرِّشَاءِ (وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً) أَرْبَعِينَ
يَوْمًا عِدَدَ أَيَّامٍ عِبَادَةِ الْمَجَلِّ . وَعَنْ مُجَاهِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانُوا يَقُولُونَ مَدَّةَ الدُّنْيَا سَبْعَةَ آلَافٍ
سَنَةً وَإِنَّمَا نَمْدُبُ مَكَانَ كُلِّ أَلْفِ سَنَةٍ يَوْمًا (قُلْ أَتُخَذُّنَّ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا) أَيْ عَهْدَ إِلَيْكُمْ

أنه لا يذبكم إلا هذا القدار (فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ) متعلق بمحذوف تقديره إن اتخذتم
هند الله عهدا فلن يخلف الله عهده (أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أم إما أن تكون
معادلة أى أقولون على الله ما تعلمون أم تقولون عليه ما لا تعلمون . أو منقطعة أى بل أقولون
على الله ما لا تعلمون (بَلَىٰ) إثبات لما بعد النفي وهو لن تمسنا النار أى بل تمسكم أبدا بدليل
قوله هم فيها خالدون (مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً) شركا عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضى الله
عنهم (وَأَخْطَأَ بِهِ خَطِئَتُهُ) وسدت عليه مسالك النجاة بأن مات على شركه فأما إدامات
مؤمننا فأعظم الطاعات وهو الإيمان معه فلا يكون الذنب محيطا به فلا يتناولوه النص، وبهذا التناول
يبطل تشبث المعتزلة والخوارج. وقيل استولت عليه كما يحيط المدوولم بتغصن عنها بالتوبة، خطبانه
مدنى (فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) الميثاق العهد المؤكد غاية التأكيد
(لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) اخبار في معنى النهي كما تقول تذهب إلى فلان تقول له كذا تريد الأمر . وهو
أبلغ من صريح الأمر والنهي لأنه كأنه سورع إلى الامتنال والانهاء وهو يخبر عنه . وتصره
قراءة أبى لا تعبدا، وقوله وقولوا والقول مضمر . لا يعبدون مكي وحزه وعلى لأن بنى إسرائيل
اسم ظاهر والأسماء الظاهرة كلها غيب . ومنناه أن لا يعبدوا فلما حذفت أن رفع (وَالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا) أى وأحسنوا ليلتم عطف الأمر وهو قوله وقولوا عليه (وَدَى الْقُرْبَى الْقُرَابَةُ
وَالْيَتَامَى) جمع يقيم وهو الذى فقد أباه قبل الحلم إلى الحلم لقوله عليه السلام لا يتم بعد البلوغ
(وَالْمَسْكِينِ) جمع مسكين وهو الذى أسكنته الحاجة (وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا) قولوا هو
حسن فى نفسه لإفراط حسنه . حسنا حمزة وعلى (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ
تَوَكَّلُوا) عن الميثاق ورفضتموه (إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ) قيل هم الذين أسلوا منهم (وَأَنْتُمْ
مُعْرِضُونَ) وأنتم قوم عادتكم الإعراض والتولية، عن الموائيق . (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ
لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ) أى لا يفعل ذلك بعضكم
ببعض . جعل غير الرجل نفسه إذا اتصل به أصلا أو ديناً . وقيل إذا قتل غيره فكأنما قتل
نفسه لأنه يقتص منه (ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ) بالميثاق واعترفتكم على أنفسكم بلزومه (وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ)
عليها كما تقول فلان مقرر على نفسه بكذا شاهد عليها . أو وأنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود

على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ) استبعاد لما أسند إليهم من القتل والإجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم . أنتم مبتدأ وهؤلاء بمعنى الذين (تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ) صلة هؤلاء . وهؤلاء مع صلته خبر أنتم (وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ) غير مراقبين ميثاق الله (تَظْهَرُونَ عَلَيْهِمْ) بالتخفيف كوفى أى تتعاونون وبالتشديد غيرهم فن خفف فقد حذف إحدى التائين . ثم قيل هى الثانية لأن الثقل بها . وقيل الأولى . ومن شدد قلب التاء الثانية ظاء وأدغم (بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) بالمعصية والظلم (وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ) تفدوهم أبو عمرو . أسرى تفدوهم مكى وشامى . أسرى تفدوهم حمزة أسارى تفادوهم على . فدى وفادى بمعنى . وأسارى حال وهو جمع أسير وكذلك أسرى والضمير فى (وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ) للشأن أو هو ضمير بهم تفسيره (إِخْرَاجُهُمْ أَفْئُوتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) بفتح الهمزة (الْكِتَابِ) بفاء الأسرى (وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ) بالقتال والإجلاء . قال السدى : أخذ الله عليكم أربعة عهود ترك القتل وترك الإخراج وترك الظاهرة وفداء الأسير فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء (فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ) هو إشارة إلى الإيمان ببعض والكفر ببعض (مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ) فضيحة وهوان (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ) وهو الذى لا روح فيه ولا فرح أو إلى أشد من عذاب الدنيا (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَمْكُلُونَ) بالبائى مكى ونافع وأبو بكر (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ) اختاروها على الآخرة اختيار المشتري (فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة . أماء جملة (وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ) يقال قفاه إذا اتبعه من القفا نحو ذنبه من الذنب وقفاه به إذا أتبعه إياه . بنى وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل وهم يوشع واشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعياى أرمياى وعزير وحزقيىل وإلياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم (وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ) هى بمعنى الخادم ، ووزن مريم عند النحويين مفعول لأن فعلا لم يثبت فى لبنية ، البينات المجزآت الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالنبيات (وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ) أى الطهارة وبالسكون حيث كان مكى . أى بالروح القدس كما يقال حاتم المجدود ووصفها بالقدس للاختصاص والتقريب . أو بجبريل عليه السلام لأنه يأتى

بما فيه حياة القلوب . وذلك لأنه رفته إلى السماء حين قصد اليهود قتله . أو بالإنجيل كما قال
 في القرآن: روحاً من أمرنا ، أو باسم الله الأعظم الذي كان يحيى الموتى بذكره (أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ
 رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ) تحب (أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ) تعظمتم عن قبوله (فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ)
 كميئس ومحمد عليهما السلام (وَفَرِيقًا قَتَلْتُمْ) كزكريا ويحيى عليهما السلام . ولم يقل قتلتم
 لوفاق الفواصل . أولأن المراد وفريقاً تقتلونه بعد لأنكم تحومون حول قتل محمد عليه السلام
 لولا أنى أعصمه منكم ولذلك سحرتوه وسممتم له الشاة . والمعنى ولقد آتينا يا بنى إسرائيل
 أنبياءكم ما آتيناكم فكلما جاءكم رسول منهم بالحق استكبرتم عن الإيمان به . فوسط ما بين الفاء
 وما تملقت به هزة التوبيخ والتعجب من شأنهم (وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ) جمع أغلف أى هى
 خلقة مغطاة بأغشية لا يتوصل إليها ما جاء به محمد عليه السلام ولا تفقه مستمار من الأغلف
 الذى لم يخفق (بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ) فرد الله أن تكون قلوبهم مغلوقة كذلك لأنها خلقت
 على الفطرة والتسكن من قبول الحق . وإنما طردم بكفرهم وزينهم (قَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ)
 قليلا لصفة مصدر محذوف أى فإيماناً قليلاً يؤمنون . وما مزيدة وهو إيمانهم يعمض الكتاب
 وقيل الغلة بمعنى الدم . غلف تخفيف غلف وقرئ به جمع غلاف أى قلوبنا أوعية للملوم
 فنحن مستنونون بما عندنا عن غيره . أو أوعية للملوم فلو كان ما جئت به حقاً لقبيلنا (وَلَمَّا
 جَاءَهُمْ) أى اليهود (كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ) أى القرآن (مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ) من كتابهم
 لا يخالفه (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ) يعنى القرآن (يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا) يستنصرون
 على المشركين إذ قاتلوهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجتد نعمته فى
 التوراة ويقولون لأعدائهم المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه
 قتل عاد وإرم (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا) ماموصولة أى ما عرفوه وهو فاعل جاء (كَفَرُوا بِهِ)
 بنيا وحسدا وحرصا على الرياسة (فَالْعَنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) أى عليهم وضما للظاهر
 موضع المضرع للدلالة على أن اللعنة لحقهم لكفرهم . واللام للمهد أو للجنس ودخلوا
 فيه دخولا أوليا ، وجواب لما الأولى مضرع وهو نحو كذبوا به أو أنكروه . أو كفروا
 حواب الأولى والثانية لأن مقتضاها واحد وما فى (يَشَاءُ) نكرة موسوفة مفسرة لفاعل

بئس أى بش شيئاً (اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ) أى باعوه والمخصوص بالنعم . (أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ) (بَقِيًّا) مفعول له أى حسدا وطلباً لما ليس لهم ، وهو علة اشتروا
(أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ) لأن ينزل . أو على أن ينزل أى حسدوه على أن ينزل الله . (مِنْ فَضْلِهِ) الذى
هو الوحي (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وهو محمد عليه السلام . (فَبَايَعُوا بِغَضَبٍ عَلَى
غَضَبٍ) فصاروا أحقاء بغضب مترادف لأنهم كفروا بنبي الحق وبنوا عليه أو كفروا بمحمد
بعد عيسى عليهما السلام ، أو بعد قولهم عزيز ابن الله وقولهم يدا لله مغالوة وغير ذلك .
(وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ) مذل بشما وبأيه غير مهموز أبو عمرو وينزل بالتخفيف مكى
وبصرى . (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) لهؤلاء اليهود . (ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) يعنى القرآن ، أو
مطلق يتناول كل كتاب (قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا) أى التوراة . (وَيَكْفُرُونَ بِمَا
وَرَّاءَهُ) أى قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة . (وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا
مَمَّهِمْ) غير مخالف له وفيه رد لقالتهم لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها
ومصدقاً حال مؤكدة . (قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ) أى فلم قتلتم فوضع المستقبل
موضع الماضى ويدل عليه قوله (مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) أى من قبل محمد عليه
السلام اعتراض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة لاتسوغ قتل
الأنبياء قيل قتلوا فى يوم واحد ثلثمائة نبي فى بيت المقدس (وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ)
بآيات التسع وأدغم الدال فى الجيم حيث كان أبو عمرو وحمة وعلى (ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ)
إِلهًا (مِنْ بَعْدِهِ) من بعد خروج موسى عليه السلام إلى الطور . (وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ) هو
حال أى عديمتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها ، أو اعتراض أى وأنتم قوم عادنكم
الظلم (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) كور
ذكر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الأولى . (وَأَسْمُوا) ما أمرتم به فى التوراة
(قَالُوا سَمِعْنَا) قولك (وَعَصَيْنَا) أمرك وطابق قوله جوابهم من حيث إنه قال لهم اسمعوا
وليكن سماعكم سماع قبل وطاعة فقالوا سمعنا ولكن لاسماع طاعة (وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ
الْعِجْلَ) أى تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الصبغ الثوب، وقوله: فى قلوبهم،
بيان لمكان الإشراب والعضاف وهو الحب محذوف (يَكْفُرِهِمْ) بسبب كفرهم واعتقادهم

التشبيه . (قُلْ بِسْمِ اللَّهِ يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ) بالتوراة لأنه ليس في التوراة عبادة المعجل ، وإضافة الأمر إلى إيمانهم نهكم وكذا إضافة الإيمان إليهم . (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) تشكيك في إيمانهم وقدح في صحة دعواهم له . (قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ) أى الجنة . (عِنْدَ اللَّهِ) ظرف ، ولكم خبر كان (خَالِصَةً) حال من الدار الآخرة أى سالمة لكم ليس لأحد سواكم فيها حق يعنى إن صح قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً (مَنْ دُونِ النَّاسِ) هو للجنس . (فَتَمْنُوا الْوَيْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فيما تقولون لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها تخلصاً من الدار ذات الشوائب كما قل عن العشرة المبشرين بالجنة أن كل واحد منهم كان يحب الموت ويحن إليه . (وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا) هو نصب على الظرف أى لن يتمنوه ما عاشوا (بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ) بما أسلفوا من الكفر بمحمد عليه السلام وتحريف كتاب الله وغير ذلك وهو من المعجزات لأنه إخبار بالغيب وكان كما أخبر به كقوله : ولن تفعلوا ، ولو تمنوه لنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِظَالِمِيهِ) تهديدهم (وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ) مفعولاً وجدهم وأحرص - (عَلَى حَيَاتِهِ) التنكير يدل على أن المراد حياة مخصوصة وعلى الحياة المتطاولة ولنا كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبى على الحياة (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) هو معمول على المعنى لأن معنى أحرص الناس أحرص من الناس نعم قد دخل الذين أشركوا تحت الناس ولكنهم أفردوا بالذكر لأن حرصهم شديد كما أن جبريل وميكائيل خصا بالذكر وإن دخلا تحت الملائكة أو أريد وأحرص من الذين أشركوا لحذف للدلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم فإذا زاد في الحرص من له كتاب وهو مقرر بالجزاء كان حقيقاً بأعظم التوبيخ وإنما زاد حرصهم على الذين أشركوا لأنهم علموا أنهم سائررون إلى النار لعلمهم بحالهم والشركون لا يعلمون ذلك وقوله : (يَوْمَ أَخَذْنَاهُمْ لَوِيعَةً أَلْفَ سَنَةٍ) بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف ، وقيل أراد بالذين أشركوا الجوس لأنهم كانوا يقولون للو كههم عش ألف نيروز . وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو قول الأعاجم زى هزار سال . وقيل ومن الذين أشركوا كلام مبتدأ أى ومنهم ناس يود أحمداً على حذف الموصوف والذين أشركوا على هذا مشار به إلى اليهود لأنهم قالوا هو ابن

الله والضمير في (وَمَا هُوَ بِمَزْحٍ مِنْ آتٍ) لأحدهم وقوله (أَنْ يَمُرَّ) فاعل بمزحه
 أى وما أحدهم بمن يزحه من النار تميره ويمر به ويمر أن يكون هو مبهما وأن يمر موضعه والزحرة
 التبيد والإنهاء . قال في جامع العلوم وغيره : لو يمر بمعنى أن يمر ، فلو هنا نائبة عن أن وأن مع
 الفعل في تأويل المصدر وهو مقبول يود أى يود أحدهم تمير ألف سنة (وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا
 يَمْكُرُونَ) أى بعمل هؤلاء الكفار فيجازيهم عليه وبالتاء يعقوب (قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا
 لِجِبْرِيلَ) بفتح الجيم وكسر الراء بلا همز مكى وفتح الراء والجيم والهمز مشبعا كوفى غير
 حفص وبكسر الراء والجيم بلا همز غيرهم . ومنع الصرف فيه للترفيف والعجمة ومعناه عبدالله
 لأن جبر هو العبد بالسريانية وإيل اسم الله روى ابن صوريا من أبحار اليهود حاج النبي
 ﷺ وسأله عن يهبط عليه بالوحي فقال جبريل فقال ذاك عدونا ولو كان غيره لآمنّا بك
 وقد عادانا مرارا وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن يبت المقدس سيخر به بختنصر فبعثنا من قتله
 فلقبه ييا بل غلاما مسكيناً فدفع عنه جبريل وقال إن كان ربكم أمره بهلاككم فإنه لا يسلطكم
 عليه وإن لم يكن إياه فعل أى ذنب تقتلونه (فَإِنَّهُ نَزَلَهُ) فإن جبريل نزل القرآن ونحوه
 الاضمار أعنى إضمار ما لم يسبق ذكره فيه نغامة حيث يحفل لغرط شهرته كأنه يدل على نفسه
 ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته (عَلَى قَلْبِكَ) أى حفظه إياك وخص القلب
 لأنه محل الحفظ كقوله : نزل به الروح الأمين على قلبك ، وكان حق الكلام أن يقال على قلوب
 ولكن جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به وإنما استقام أن يقع فإنه نزل جزاء الشرط
 لأن تقديره إن عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتابا مصدقا
 للكتب بين يديه فلو أنصفوا لأحبوه وشكروا له صنيعه في إزاله ما ينفعهم ويصحح القول
 عليهم وقيل جواب الشرط محذوف تقديره من كان عدوا لجبريل فليمت غيظا فإنه نزل الوحي
 على قلبك (يَا ذُنُّ اللَّهِ) بأمره (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ)
 رد على اليهود حين قالوا إن جبريل ينزل بالحرب والشدة فقبل فإنه ينزل بالهدى والبشرى أيضا
 (مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ) بصري وحفص وميكائيل
 باختلاس الهمزة كميكايل مدنى وميكائيل بالمد وكسر الهمزة مشبعة غيرهم وخص الملكان
 بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر إذ التنابر في الوصف ينزل منزلة التنابر في الذات (فَإِنَّ
 اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ) أى لهم نجاء بالظاهر ليدل على أن الله إنما عاداهم اكفرهم وأن

عداوة الملائكة كفر كعداوة الأنبياء ومن عاداهم عاداه الله (وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ يَسْتَدِيرُ بِهَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ) التمردون من الكفرة واللام للجنس والأحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب ومن ابن عباس رضى الله عنهما قال ابن سورى لرسول الله ﷺ ما جئتنا بشئ نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبك بها فنزلت الواو (أَوْ كَلِمًا) الواو للمطف على عذوف تقديره أكفروا بالآيات البينات وكلمًا (عَهْدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ) نفضه ورفضه وقال (فَرِيقٌ مِنْهُمْ) لأن منهم من لم ينقض (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) بالتوراة وليسوا من الدين في شئ فلا يعدون نقض المواثيق ذنبًا ولا يبالون به (وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) محمد ﷺ (مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) أى التوراة والذين أوتوا الكتاب اليهود (كِتَابَ اللَّهِ) أى التوراة لأنهم بكفركم برسول الله ﷺ المصدق لما معهم كفروا بها نابذون لها أو كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لهم تلقيه بالقبول (وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ) مثل تركهم وإعراضهم عنه. مثل بما يرى به وراء الظهور استثناء عنه وقلة التفات إليه (كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أنه كتاب الله (وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ) أى نبذ اليهود كتاب الله واتبعوا كتب السحر والشعوذة التى كانت تقرأها (عَلَىٰ مَلَكٍ سَلِيمٍ) أى على عهد ملكه وفى زمانه وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمنون إلى ما سمعوا أكايب يلفقونها ويلقونها إلى الكهنة وقد دونوها فى كتب يقرءونها ويملعونها الناس وفشا ذلك فى زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا إن الجن تعلم القيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم سليمان ملكه إلا بهذا العلم وبه سخر الجن والإنس والريح (وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ) تكذيب للشياطين ودفع لما بهت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به (وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ) الذين (كَفَرُوا) باستعمال السحر وتدوينه ولكن بالتخفيف الشياطين بالرفع شامى وحزرة وعلى (يُعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ) فى موضع الحال أى كفروا بمعلمين الناس السحر قاصدين به إغواءهم وإضلالهم (وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ) الجمهور على أن ما بمعنى الذى هو نصب عطف على السحر أى ويملعونها ما أنزل على الملكين أو على ماتلوه أى واتبعوا ما أنزل على الملكين (يَبَايِلُ هَرُوتَ وَمَرْوْتَ) هذان هما عطف بيان للملكين والذى أنزل عليهما هو عم (٥ - نسق - ل)

السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافراً إن كان فيه رد مألوم في شرط الإيمان ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه لئلا يغتر به كان مؤمناً قال الشيخ أبو منصور الماتريدي رحمه الله القول بأن السحر على الإطلاق كفر خطأ بل يجب البحث عن حقيقته فإن كان في ذلك رد مألوم في شرط الإيمان فهو كفر وإفلا. ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور لا الإناث وما ليس بكفر وفيه إهلاك النفس ففيه حكم قطاع الطريق ويستوى فيه الذكر والمؤنث وتقبل توبته إذا تاب ومن قال لا تقبل فقد غلط فإن سحرة فرعون قبلت توبتهم وقيل أزل أى قذف في قلوبهما مع النهي عن العمل قيل إنهما ملكان اختارتهما الملائكة لتركب فيهما الشهوة حين عبرت بنى آدم فكانا يحكمكان في الأرض ويصعدان بالليل فهوىا زهرة فحملتهما على شرب الخمر فزنيا فرأهما إنسان فقتلاه فاختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة فهما يعذبان منكوسين في جب يبابل وسميت يبابل لتبليل الألسن بها (وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ) وما يعلم الملكان أحداً (حَتَّى يَقُولَا) حتى ينباها وينصحاه ويقولوا له (إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ) ابتلاء واختبار من الله. (فَلَا تَكْفُرْ) بتعلمه والعمل به على وجه يكون كفراً (فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا) الفاء عطف على قوله يعلمون الناس السحر أى يعلمونهم فيتعلمون من السحر والكفر الذين دل عليهما قوله كفروا - يعلمون الناس السحر أو على مضمر والتقدير فيأتون فيتعلمون والضمير لما دل عليه من أحد أى فيتعلم الناس من الملكين (مَا يَفْقَهُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرءِ وَزَوْجِهِ) أى علم السحر الذى يكون سبباً في التفريق بين الزوجين بأن يحدث الله عنده النشوز والخلاف ابتلاء منه. وللسحر حقيقة عند أهل السنة كثرهم الله وعنده المترلة هو تخييل وتمويه (وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ) بالسحر (مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) بعلمه ومشيبته (وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ) في الآخرة وفيه دليل على أنه واجب الاجتناب كتعلم الفلسفة التى تجر إلى التوابة (وَلَقَدْ عَلِمُوا) أى اليهود (آمَنَ اشْتَرَاهُ) أى استبدل ما تناولوا الشياطين من كتاب الله (مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ) من نصيب (وَلَيْسَ مَآثِرُوا بِهِ أَنْفُسُهُمْ) باعواها وإعنا نفي العلم عنهم بقوله (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) حرم إثباته لهم بقوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسعى لأن معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم يعلموا به كأنهم لا يعلمون (وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا) برسول الله والقرآن (وَاتَّقُوا) الله فتركوا

مام عليه من نيز كتاب الله واتباع كتب الشياطين (لَمْثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) أن ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا لكنه جهلهم لما تركوا العمل بالمعنى والمعنى لأثيب من عند الله ما هو خير وأورثت الجملة الاسمى على الفعلية فى جواب لولا فيها من الدلالة على ثبات الثبوت واستقرارها ولم يقل لثبوت الله خير لأن المعنى لشيء من الثواب خير لهم وقبل لوبعنى التمتع كأنه قيل وليتهم آمنوا ثم ابتدا لثبوت من عند الله خير (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا) كان المسلمون يقولون لرسول الله ﷺ إذا ألقى عليهم شيئا من العلم راعنا يارسول الله أى راقبنا وانتظرنا حتى نفهمه ونحفظه وكانت لليهود كلمة يتسبون بها عبرانية أو سريانية وهى راعينا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا افترضوه وخاطبوا به الرسول وهم يمتنون به تلك المسبة فهى المؤمنون عنها وأمرها بما هو فى معناها وهو انظرنا من نظره إذا انتظره (وَأَسْمِعُوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله ﷺ ويليقي عليكم من المسائل بأذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستعادة وطلب المراجعة أو واسمعوا سماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم كسماع اليهود حيث قالوا اسمعنا وعصينا (وَالْكَافِرِينَ) ولليهود الذين سبوا رسول الله ﷺ (عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (مَا يَوْذُو الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ) وبالتخفيف مكى وأبو عمرو (مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ) من الأولى للبيان لأن الذين كفروا جنس تحته نوعان أهل الكتاب والمشركون والثانية مزيدة لاستفراق الخير والثالثة لابتداء الناية والخير الوحي وكذلك الرحمة (وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ) يعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحسبون أن ينزل عليهم شيء من الوحي والله يختص بالنبوة من يشاء (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) فيه إشعار بأن إتياء النبوة من الفضل العظيم ولما طعنوا فى النسخ فقالوا ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولا ويرجع عنه غدا نزل (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا) تفسير النسخ لغة التبديل وشرعة بيان انتهاء الحكم الشرعى المطلق الذى تقرر فى أوهامنا استمراره بطريق التراخي فكان تبديلا فى حقتنا بيان انحضاء فى حق صاحب الشرع وفيه جواب عن البداء الذى يدعيه منكروه أعنى اليهود حكم يحتمل الوجود بعدم فى نفسه لم يلحق به ما ينافى النسخ من توقيت أو تأييد ثبت نصا أو دلالة وشرطه

التمكن من عقد القلب عند نادون التمكن من الفعل خلافا للمعتزلة وإنما يجوز النسخ بالكتاب والسنة
 متفقا ومختلفا ويجوز نسخ التلاوة والحكم، والحكم دون التلاوة والتلاوة دون الحكم ونسخ وصف
 بالحكم مثل الزيادة على النص فإنه نسخ عندنا خلافا للشافعي رحمه الله. والإنساء أن يذهب بحفظها
 عن القلوب وأنسأها مي وأبو عمرو أى تؤخرها من نسأت أى أخرت (نَأَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا) أى
 نأت بأية خير منها للعباد أى بأية العمل بها أكثر للثواب (أَوْ مِثْلَهَا) فى ذلك إذ لافضيلة لبعض
 الآيات على البعض (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أى قادر فهو يقدر على الخير
 وعلى مثله (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فهو يملك أموركم ويدبرها وهو
 أعلم بما يتبعكم به من ناسخ أو منسوخ (وَمَا لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبٍ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ) بلى أمركم
 (وَلَا نَصِيرٍ) ناصر يمتكم من العذاب (أَمْ تُرِيدُونَ) أم منقطعة وتقديره بل أتريدون
 (أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ) روى أن قريشا قالوا يا محمد اجعل
 لنا الصفا ذهباً ووسع لنا أرض مكة فنهوا أن يقترحوا عليه الآيات كما اقترح قوم موسى عليه
 حين قالوا اجعل لنا إلها (وَمَنْ يَبْدُلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة وشك
 فيها واقترح غيرها (فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) قصده ووسطه (وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 لَوْ يَرَوْكُمْ) أن يردوكم (مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا) حال من كم أى يردونكم عن دينكم
 كافرين زلت حين قالت اليهود للمسلمين بعد واقعة أحد ألم تروا إلى ما أصابكم ولو كنتم على الحق
 لما هزتم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم (حَسَدًا) مفعول له أى لأجل الحسد وهو الأسف
 على الخير عند الغير (مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ) يتعلق بـود أى ودوا من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم
 لامن قبل الدين والليل مع الحق لأنهم ودوا ذلك (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ) أى من
 بعد علمهم بأنكم على الحق أو بحسداً أى حسدا متبالغا منبعا من أصل نفوسهم (فَأَغْرُوا
 وَأَصْفَحُوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حَتَّى
 يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ) بالقتال (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فهو يقدر على الانتقام منهم
 (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ) من حسنة صلاة أو
 صدقة أو غيرها (تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ) تجدوا ثوابه عنده (إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فلا
 يصبح عنده عمل عامل والصبر (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ

نَصْرَى) لأهل الكتاب من اليهود والنصارى أى وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلامن كان
هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلامن كان نصارى فلف بين القولين ثقة بأن السامع
يرد إلى كل فريق قوله وأما من الالباس لما علم من التماذى بين الفريقين وتضليل كل واحد
منهما صاحبه ألا ترى إلى قوله تعالى: وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى
ليست اليهود على شيء، وهود جمع هائد كما نذ وعوذ ووحدا اسم كان للفظ من، وجمع الخبر
لعماء (تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ) أشير بها إلى الأمانى المذكورة وهى أمانيتهم ألا ينزل على المؤمنين
خير من ربهم وأمانيتهم أن يردوهم كفارا، وأمانيتهم أن لا يدخل الجنة غيرهم أى تلك الأمانى
الباطلة أمانيتهم. والأمنية أفعولة من التمنى مثل الأضحوكة (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) هلموا
حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة وهات بمنزلة هاء بمعنى أحضر وهو متصل بقولهم لن
يدخل الجنة إلامن كان هودا أو نصارى وتلك أمانيتهم اعترض (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى دعواكم
(بَلَى) إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ) من أخلص نفسه
له لا يشرك به غيره (وَهُوَ مُحْسِنٌ) مصدق بالقرآن (فَلَهُ أَجْرُهُ) جواب من أسلم. وهو
كلام مبتدأ متضمن لمعنى الشرط وبلى رد لقولهم (عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ) وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى
شَيْءٍ) أى على شيء يصح ويعتمد به والواو فى (وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ) للحال والكتاب
للجنس أى قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب. وحق من حمل التوراة والإنجيل
وآمن به ألا يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكتائين مصدق للآخر (كَذَلِكَ) مثل ذلك
القول الذى سمعت به (قَالَ الَّذِينَ لَا يُمَكِّنُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ) أى الجاهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب
كبدة الأسنام والمطلة، قالوا لأهل كل دين ليسوا على شيء وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا
أنفسهم مع علمهم فى سلك من لا يعلم (فَاللَّهُ يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا
فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) أى بين اليهود والنصارى بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب اللائق به
(وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ) موضع من رفع على الابتداء وهو
استفهام وأظلم وأظلم خبره والمعنى أى أحد أظلم وأن يذكر مائة منهمولى منع لأنك تقول منعه كذا

ومثله وما منعنا أن نرسل بالآيات . وما منع الناس أن يؤمنوا . ويجوز أن يحذف حرف الجر مع أن أى من أن يذكر وأن تنصبه مفعولا له بمعنى منعها كراهة أن يذكر وهو حكم عام لجنس مساجد الله وأن مانها من ذكر الله مفرط في الظلم ، والسبب فيه طرح النصارى في بيت المقدس الأذى ، ومنهمم الناس أن يصلوا فيه ، أو منع المشركين رسول الله أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية . وإنما قيل مساجد الله وكان المنع على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام لأن الحكم ورد عاما وإن كان السبب خاصا كقوله تعالى : ويل لكل همزة ، والمزول فيه الأخنس بن شريق (وَسَمَىٰ فِي خَرَابِهَا) بإقطاع الذكر والمراد بن العموم كما أريد العموم بمساجد الله (أَوَ لَيْتَ) المانعون (مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا) أى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله (إِلَّا خَائِفِينَ) حال من الضمير في يدخلوها أى على حال التهيّب وارتعاد الفرائض من المؤمنين أن يطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمسوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق إلا ذلك لولا ظلم الكفرة وعتوم . روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متشكرا خيفة أن يقتل . وقال قتادة : لا يوجد نصرانى في بيت المقدس إلا بولغ ضربا ونادى رسول الله ﷺ ألا لا يحجن بعد هذا المام مشرك وقيل منناه النهى عن تمكينهم من الدخول والتخلى بينهم وبينه كقوله تعالى : وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) قتل وسبي للحرب وذلة بضرب الجزية للذى (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) أى النار (وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ) أى بلاد الشرق والغرب كلها له وهو مالكتها ومتوليا (فَأَيْنَمَا) شرط (تَوَلَّوْا) مجزوم به أى فى أى مكان فعلتم التولية يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى : فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ، والجواب (فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ) أى جهته التى أمر بها ورضيها والمعنى أنكم إذا منتم أن تصلوا فى المسجد الحرام أو فى بيت المقدس فقد جعلت لكم الأرض مسجدا فصلا فى أى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فإن التولية ممكنة فى كل مكان (إِنَّ اللَّهَ وَسَّعَ عِلْمُهُ) أى هو واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده وهو عليم بمصالحهم وعن ابن عمر رضى الله عنهما نزلت فى صلاة المسافر على الراحة أينا توجهت وقيل عميت القبلة على قوم فصلا إلى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم فمذروا . هو حجة على الشافعى رحمه

الله فيها إذا استدير وقيل فأبنا تولو للدعاء والذكر (وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله قالوا شأى فإثبات الواو باعتبار أنه قصة معطوفة على ما قبلها وحذفه باعتبار أنه استئناف قصة أخرى (سُبْحَنَهُ) تنزيه له عن ذلك وتبعيد (بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى هو خالقه ومالكه ومن جملة المسيح وعزير والولادة تنافي الملك (كُلُّ لَهُ فَنَتُون) منقادون لا يمتنع شيء منهم على تكوينه وتقديره والتنوين في كل عوض من المضاف إليه أى كل ما في السموات والأرض أو كل من حملوه لله ولذا له قاتنون مطيعون عابدون مقرون بالربوبية منكرين لما أضافوا إليهم . وجاء بما أتى لغير أولى العلم مع قوله قاتنون كقوله سبحانه ما سخر كن لنا (يَدْبِعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى غترعهما ومبدعهما لاعلى مثال سبق . وكل من فصل ما لم يسبق إليه يقال له أبدعت ولهذا قيل لمن خالف السنة والجماعة مبتدع لأنه يأتي في دين الإسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون رضى الله عنهم (وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا) أى حكم أو قدر (فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) هو من كان التامة أى أحدث فيحدث وهذا مجاز عن سرعة التكوين وتثبيل ولا قول ثم . وإنما المعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يتكون ، ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كأن المأمور الطبع الذى يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه إباء . وأكده بهذا استبعاد الولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت صفاته مباينة لصفات الأجسام فأن يتصور التوالد ثم . والوجه الرفع في فيكون وهو قراءة العامة على الاستئناف أى فهو يكون . أو على المطف على يقول ونسبه ابن عامر على لفظ كن لأنه أمر وجواب الأمر بالقاء نصب . وقلنا إن كن ليس بأمر حقيقة إذ لا ترق بين أن يقال وإذا قضى أمرا فإنما يكونه فيكون وبين أن يقال فإنما يقول له كن فيكون وإذا كان كذلك فلا معنى للنصب . وهذا لأنه لو كان أمرا فلما أن يخاطب به الموجود والموجود لا يخاطب بكن أو المدوم والمدموم لا يخاطب (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ) من المشركين أو من أهل الكتاب ونفى عنهم العلم لأنهم لم يعملوا به (لَوْلَا يَكْلُمُنَا اللَّهُ) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى استكبارا منهم وعتوا (أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ) جحودا لأن يكون ما أنام من آيات الله آيات واستهانة بها (كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَ قَوْلُهُمْ) أى قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى المعنى (قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) أى لقوم ينصفون فيوقنون

أنها آيات يجب الاعتراف بها والإذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا
لِلْمُؤْمِنِينَ وَالنَّوَابِ (وَتَذِيرًا) لِلْكَافِرِينَ بِالْمَقَابِ (وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ) وَلَا
نَسْأَلُ عَنْهُمْ مَا لَهُمْ لَمْ يُوْمِنُوا بِدُنْ بَلَقْتَ وَبَلَقْتَ جَهْدَكَ فِي دَعْوَتِهِمْ وَهُوَ حَالُ كَنْزِيرًا وَبَشِيرًا
وَبَالْحَقِّ أَيْ وَغَيْرِ مُسْئَلٍ أَوْ مُسْتَأْنَفٍ . قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَلَا تُسْئَلُ عَلَى النَّهْيِ وَمَعْنَاهُ تَعْظِيمُ مَا وَقَعَ فِيهِ الْكَفَّار
مِنَ الْمَذَابِ كَمَا هُوَ كَيْفَ فَلَانِ سَائِلًا عَنِ الْوَاقِعِ فِي بَلِيَّةٍ فَيَقَالُ لَكَ لَا تَسْأَلُ عَنْهُ وَقِيلَ نَعَى اللَّهُ نَبِيَهُ
عَنِ السُّؤَالِ عَنْ أَحْوَالِ الْكُفْرَةِ حِينَ قَالَ لَيْتَ شِعْرِي مَا فَعَلَ ابْنُ أَبِي (وَأَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ
وَالنَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ) كَأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَرْضَى عَنْكَ وَإِنْ أَبْلَقْتَ فِي طَلَبِ رِضَانَا
حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَنَا اقْنِطُوا مِنْهُمْ لِرَسُولِ اللَّهِ عَنْ دُخُولِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ فَذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَلَامَهُمْ
(قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ) الَّذِي رَضِيَ لِعِبَادِهِ (هُوَ الْهُدَى) أَيْ الْإِسْلَامُ . وَهُوَ الْهُدَى كُلُّهُ لَيْسَ
وَرَادَهُ هُدَى وَالَّذِي تَدْعُونَ إِلَى اتِّبَاعِهِ مَا هُوَ هُدَى إِنَّمَا هُوَ هَوًى . الْآرَى إِلَى قَوْلِهِ (وَلَنْ أَتَّبِعَ
أَهْوَاءَهُمْ) أَيْ أَقْوَالَهُمُ الَّتِي هِيَ أَهْوَاءُ وَبَدَعَ (بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) أَيْ مِنَ الْعِلْمِ بَانَ
دِينَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ أَوْ مِنَ الدِّينِ الْمَعْلُومِ صَحْتَهُ بِالْبَرَاهِينِ الْوَاضِحَةِ وَالْحُجُجِ اللَّامِعَةِ (مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ)
مِنْ عَذَابٍ (مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) نَاصِرُ (الَّذِينَ) مُبْتَدَأُ (أَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ) صَلَاتُهُ
وَهُمْ مُؤْمِنُو أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ أَوْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْكِتَابُ
الْقُرْآنُ (يَتْلُونَهُ) حَالٌ مُقَدَّرَةٌ مِنْ هُمْ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا تَالِينَ لَهُ وَقَدْ يُثَابَهُ وَنُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ
(حَقٌّ تِلَاوَتُهُ) أَيْ يَقْرَأُونَهُ حَقَّ قِرَاءَتِهِ فِي التَّرْتِيلِ وَأَدَاءِ الْحُرُوفِ وَالتَّحْقِيقِ أَوْ يَمْلِكُونَ
بِهِ وَيُؤْمِنُونَ بِمَا فِي مَضْمُونِهِ وَلَا يَفْهَمُونَ مَا فِيهِ مِنْ نِعْمَتِ النَّبِيِّ ﷺ (أَوْ لَيْتَكَ) مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ
(يُؤْمِنُونَ بِهِ) وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ الدِّينِ وَيَحْزُونَ أَنْ يَكُونَ يَتْلُونَهُ خَبَرًا . وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ آخِرِ (وَمَنْ
يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) حَيْثُ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى (يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا
نَسَمَتِي الَّتِي أُنْعِمْتُ عَلَيْكُمْ) أَيْ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ (وَأَنْتِي فَضَّلْتَكُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ)
وَتَفَضَّلِي لِيَا كَمْ عَلَى عَالَمِي زَمَانِكُمْ (وَأَقْبُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ
مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) هُمْ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرُ يَنْصَرُونَ . وَالْجُمْلَةُ
الْأَرْبَعُ وَصَفَ لِيَوْمِ أَيْ وَاتَّوَا يَوْمًا لَا يَجْزِي فِيهِ وَلَا يُقْبَلُ فِيهِ وَلَا تَنْفَعُ فِيهِ وَلا هُمْ يَنْصَرُونَ
فِيهِ . وَتَكَرَّرَ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ لِتَكَرُّارِ الْمَاصِي مِنْهُمْ وَخَمَ قِصَّةَ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا بَدَأَ بِهِ (وَإِذْ)

أهـ واذكر إذ (ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ) اختبره بأوامر ونواه . والاختبار منا لظهور
 مالم نعم ومن الله لإظهار ماقد علم وعاقبة الابتلاء ظهور الأمر الخفي في الشاهد والغائب جيمًا
 فقلنا يجوز إضافته إلى الله تعالى . وقيل اختبار الله عبده عاز عن تمكينه من اختيار أحد الأمرين
 ما يريد الله تعالى وما يشتهي البعد كأنه يمتحنه ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك .
 وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه: إبراهيم ربه، برفع إبراهيم وهي قراءة ابن عباس رضى الله عنهما
 أى دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه إلهين أم لا (فَاتَّهَمُنَّ) أى قام بهن حق
 القيام وأذاهن أحسن التأدية من غير تفريط وتوان ونحوه وإبراهيم الذى وفى وممنه فى قراءة
 أبى حنيفة رحمه الله فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئاً والكلمات على هذا ماسأل إبراهيم ربه
 فى قوله: رب اجعل هذا بلدًا آمنًا . واجعلنا مسلمين لك . وابتث فيهم رسولاً منهم . ربنا تقبل منا .
 والكلمات على القراءة المشهورة خمس فى الرأس الفرق وقص الشارب والسواك والمضمضة
 والاستنشاق وخمس فى الجسد الختان وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة والاستنجاء
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى ثلاثون سهما من الشرائع عشر فى براءة التائبون الآية
 وعشر فى الأحزاب ان المسلمين والمسلمات الآية وعشر فى المؤمنين والمؤمنات الآية يحافظون
 وقيل هى مناسك الحج (قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا) هو اسم من يؤتم به أى يأتمون بك
 فى دينهم (قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي) أى واجمل من ذريتي إماما يقتدى به . ذرية الرجل أولاده
 ذكورهم وإناتهم فيه سواء . فعيلة من الذرة أى الخلق فأبدلت المهزمة ياء (قَالَ لَا يَبَالُ عَهْدِي
 لِلظَّالِمِينَ) بسكون الياء حمزة وحفص أى لا تصيب الإمامة أهل الظلم من ولدك أى أهل
 الكفر . أخبر أن إمامة المسلمين لا تثبت لأهل الكفر وأن من أولاده المسلمين والكافرين
 قال الله تعالى: وإبركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين . والمحسن المؤمن
 والظالم الكافر . قالت المعتزلة هذا دليل على أن الفاسق ليس بأهل للإمامة قالوا وكيف يجوز
 نصب الظالم للإمامة والإمام إنما هو لكف الظلمة فإذا نصب من كان ظالما فى نفسه فقد جاء
 المثل السائر من استرعى الذئب ظم . ولكننا نقول المراد بالظالم الكافر هنا إذ هو الظالم المطلق
 وقيل إنه سأل أن يكون ولده نبيا كما كان هو فأخبر أن الظالم لا يكون نبيا (وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ)
 أى الكعبة وهو اسم غالب لها كالنجم للثريا (مَثَابَةً لِّلنَّاسِ) مبادء ومرجعا للحجاج والمهد

يفتقدون عنه ثم يثوبون إليه (وَأَمَّا) وموضع أمن فإت الجاني بأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج وهو دليل لنا في اللتجى إلى الحرم . (وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) وقلنا ألتخذوا منه موضع صلاة تصلون فيه . وعنه عليه السلام أنه أخذ بيد عمر فقال «هذه مقام إبراهيم» فقال عمر أفلا تتخذنه مصلى فقال عليه السلام «لم أؤمر بذلك» . فلم تقب الشمس حتى نزلت . وقيل مصلى مدعى . ومقام إبراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه . وقيل الحرم كله مقام إبراهيم . وألتخذوا شأى ونافع بلفظ الماضى عطفًا على جعلنا أى وألتخذ الناس من مكان إبراهيم الذى دسم به لاهتمامه به إسكان ذريته عنده قبله يصلون إليها (وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ) أمرناهما (أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ) بفتح الياء مدنى وحفص أى بأن طهرا أو أى طهرا والمعنى طهرا من الأوثان والخبائث والأنجاس كلها (لِلطَّائِفِينَ) للدائرين حوله (وَالْمُسْكِفِينَ) المجاورين الذين عكفوا عنده أى أقاموا لا يرحون أو الملتكفين . وقيل للطائفين للزراع إليه من البلاد والعاكفين والقيمين من أهل مكة (وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ) والمصلحين جما راكم وساجد (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ) رَبِّ اجْعَلْ هَذَا) أى اجعل هذا البلد أو هذا السكان (بَلَدًا آمِنًا) ذا أمن كمشية راضية أو آمنا من فيه كقولك ليل نائم فهذا مفعول أول . وبلدا مفعول ثان وآمنا صفة له (وَارْزُقْ) أهله مِنَ الثَّمَرَاتِ) لأنه لم يكن لهم غمرة ثم أبدل (مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) من أهله بدله البعض من الكل أى وارزق المؤمنين من أهله خاصة . فاس الرزق على الإمامة يخص المؤمنين به قال الله تعالى جوابا له (وَمَنْ كَفَرَ) أى وارزق من كفر (فَأَمْسَمُهُ قَلِيلًا) نخبيا قليلا أو زمانا قليلا إلى حين أجله فأمسمه شأى (ثُمَّ أَصْطَرُّهُ) الجثه (إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) المرجع الذى يصير إليه النار فالخصوص بالذم محذوف (وَإِذْ يَرْفَعُ) حكاية حال ماضية (إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ) هى جمع قاعدة وهى الأساس والأصل لما فوقه وهى صفة غالبية ومعناها الثابتة . ورفع الأساس البناء عليها لأنها إذا بنى عليها نقلت عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع وتناولت بمد التناصر (مِنَ الْبَيْتِ) بيت الله وهو الكعبة (وَإِسْمَاعِيلُ) هو عطف على إبراهيم وكان إبراهيم يبنى واسماعيل يناوله الحجارة (رَبَّنَا) أى يقولان ربنا . وهذا الفعل فى محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله فى قراءته ومعناه يرفعنا فائلين ربنا (تَقْبَلُ مِنَّا) تفرنا إليك ببناء هذا البيت (إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ) لدعائنا

(الْعَلِيمُ) بضمها وناثنا وفي إيهام القواعد وتبيينها بمد الإيهام تفخيم لشأن البين (رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ) غلمين لك أوجهنا من قوله أسلم وجهه لله أو مستسلمين يقال أسلم له واستسلم إذا خضع وأذعن، والمعنى زنا إخلاصا وإذعاننا لك (وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا) واجعل من ذريتنا (أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ) ومن للتبويض أو للتبيين وقيل أراد بالأمة أمة محمد عليه السلام وإناخضا بالعبادة ذريتهما لأنهم أولى بالشفقة كقوله تعالى: قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، (وَأَرِنَا مَقَاسِكُنَا) منقول من رأى بمعنى أبصر أو عرف ولذا لم يتجاوز مفعولين أى وبصرنا متمبداتنا في الحج وأعرفناها. وواحد الناسك منسك بفتح السين وكسرها وهو المتعبد ولهذا قيل للمابد ناسك وأرنا مكي قاسه على نخذ في نخذ وأبو عمرو يشم الكسرة (وَتُبَّ عَلَيْنَا) ما فرط منا من التقصير أو استنابا لذريتهما (إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ) في الأمة المسلمة (رَسُولًا مِّنْهُمْ) من أنفسهم فبعث الله فيهم محمدا عليه السلام، قال عليه السلام «أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أمي» (يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ) يقرأ عليهم ويلفهم ما وحي إليه من دلائل وحدانيتك وسبق أنبيائك ورسلك (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) القرآن (وَالْحِكْمَةَ) السنة وفهم القرآن (وَيُزَكِّيهِمْ) ويطهرهم من الشرك وسائر الأرجاس (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ) الثاب القوي لا يئلب (الْحَكِيمُ) فيا أوليت (وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ) استفهام بمعنى المجحد وإنكار أن يكون في العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي هو ملّة إبراهيم. والملة السنة والطريقة كذا عن الزواج (إِلَّا مَن) في محل الرفع على البدل من الضمير في يرغب وصح البدل لأن من يرغب غير موجب كقولك هل جاءك أحد إلا زيد والمعنى وما يرغب عن ملّة إبراهيم إلا من (سَفَهَ نَفْسَهُ) أى جهل نفسه أى لم يفكر في نفسه. فوضع سفه موضع جهل وعدى كما عدى أو مناه سفه في نفسه فحذف في كما حذف من في قوله واختار موسى قومه أى من قومه وعلى في قوله: ولا تزموا عقدة النكاح. أى على عقدة النكاح والوجهان عن الزواج وقال الفراء هو منصوب على التمييز وهو ضعيف لكونه معرفة (وَلَقَدْ اسْتَفْتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) بيان لخطأ رأى من يرغب عن ملته لأن من جمع كرامة الدارين لم يكن أحد أولى بالرغبة في طريقته منه (إِذْ قَالَ) ظرف لاسطفيناه، أو اتصّب بإضمار إذ ذكر كأنه قيل إذ ذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملّة مثله (لَهُ رِبُّهُ

أَسْلِمَ) أَذِنَ أَوْ اطْعَ أَوْ أَخْلَصَ دِينَكَ اللَّهُ (قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ السَّالِمِينَ) أَى أَخْلَصْتُ أَوْ أَهَدْتُ
(وَوَصَّى) وَأَوْصَى مَدَنى وَشَاق (رَبَّيَا) بِاللَّهْ أَوْ بِالْكَلِمَةِ وَهَى أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (إِبْرَاهِيمُ
بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ) هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ دَاخِلٌ فِي حُكْمِهِ وَالْمَعْنَى وَوَصَّى بِهَا يَعْقُوبُ بَنِيهِ أَيْضًا
(يَرْبِيئِي) عَلَى إِضْهَارِ الْقَوْلِ (إِنَّ اللَّهَ اسْطَقَى لَكُمْ الدِّينَ) أَى أَعْطَاكُمْ الدِّينَ الَّذِى هُوَ صِفَةُ
الْأَدْيَانِ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَوَقَّعَكُمْ لِلْأَخْذِ بِهِ (فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) فَلَا يَكُنْ
مَوْتُكُمْ إِلَّا عَلَى حَالٍ كَوْنِكُمْ ثَابِتِينَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَالْتَمَعَى فِي الْحَقِيقَةِ عَنْ كَوْنِهِمْ عَلَى خِلَافِ حَالِ
الْإِسْلَامِ إِذَا مَاتُوا كَقَوْلِكَ لَا تَصِلْ إِلَّا وَأَنْتَ خَاشِعٌ فَلَا تَنْتَهَ عَنْ الصَّلَاةِ وَلَكِنْ عَنْ تَرْكِ الْخُشُوعِ
فِي صَلَاتِهِ (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ) أَمْ مَنْقَطَعَةٌ وَمَعْنَى الْمَعْمُورَةِ فِيهَا الْإِنْكَارُ.
وَالشُّهَدَاءُ جَمْعُ شَهِيدٍ بِمَعْنَى الْحَاضِرِ أَى مَا كُنْتُمْ حَاضِرِينَ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ حَضَرَ الْمَوْتُ
أَى حِينَ احْتَضَرَ وَاطْطَبَ لِلْمُؤْمِنِينَ بِمَعْنَى مَا شَهِدْتُمْ ذَلِكَ وَإِنَّمَا حَصَلَ لَكُمْ الْعِلْمُ بِهِ مِنْ طَرِيقِ
الْوَحَى أَوْ مُتَعَلَّةٌ وَقَدَّرَ قَبْلَهَا مَحْذُوفٌ وَاطْطَبَ لِلْيَهُودِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ مِمَّا نَبَى إِلَّا عَلَى
الْيَهُودِيَّةِ كَأَنَّهُ قَبْلَ أَنْ تَدْعُوهُمْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ الْيَهُودِيَّةِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ (إِذْ قَالَ)
بَدَلَ مِنْ إِذِ الْأَوَّلَى وَالْعَامِلُ فِيهَا شُهَدَاءُ أَوْ ظَرْفُ لِحْضَرِ (لِيَنْبِيئِهِ مَا تَعْبُدُونَ) مَا اسْتَفْهَمَ
فِي عَمَلِ النَّصَبِ بِتَعْبُدُونَ أَى أَى شَيْءٍ تَعْبُدُونَ وَمَا عَامٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَوْ هُوَ سَوْأَلٌ عَنْ صِفَةِ الْعِبَادَةِ
كَأَقُولِ مَا زِيدَ تَرِيدَ أَفْقِيهِ أَمْ طَبِيبٍ (مَنْ بَعْدِي) مَنْ بَعْدَ مَوْتِي (قَالُوا تَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ
آبَائِكَ) أَعِيدَ ذِكْرُ الْإِلَهِ ثَلَاثًا لِيُعْطَفَ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ بِدُونِ إِعَادَةِ الْجَارِ (إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ) عَطَفَ بَيَانًا لِآبَائِكَ وَجَمْعًا لِإِسْمَاعِيلِ مِنْ جَمْلَةِ آبَائِهِ وَهُوَ عَمَهُ لِأَنَّ الْمَرْءَ أَبَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي الْبَاسِ «هَذَا بَقِيَّةُ آبَائِي» (لَهَا وَاحِدًا) بَدَلَ مِنْ إِلَهِ آبَائِكَ كَقَوْلِهِ: بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٌ كَافِيَةٌ ،
أَوْ لِنَصَبِ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ أَى زَيْدٌ إِلَهُ آبَائِكَ إِلَهًا وَاحِدًا (وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) حَالٌ مِنْ
فَاعِلٍ نَعْبُدُ أَوْ جَمْلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى نَعْبُدُ أَوْ جَمْلَةٌ اعْتِرَاضِيَّةٌ مُؤَكِّدَةٌ (تِلْكَ) إِشَارَةٌ إِلَى الْأَمَةِ الْمَذْكُورَةِ
الَّتِى هِيَ إِبْرَاهِيمُ وَيَعْقُوبُ وَبَنُوهُمَا الْوَحْدُونَ (أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ) مَضَتْ (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ
مَا كَسَبْتُمْ) أَى إِنْ أَحَدًا لَا يَنْفَعُهُ كَسْبُ غَيْرِهِ مُتَقَدِّمًا كَانَ أَوْ مُتَأَخِّرًا فَكَيْفَا أَنْ أُولَئِكَ لَا يَنْفَعُهُمْ
إِلَّا مَا أَكْتَسَبُوا فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ إِلَّا مَا أَكْتَسَبْتُمْ وَذَلِكَ لِافْتِخَارِهِمْ بِآبَائِهِمْ (وَلَا تَسْتَلُونِ
مَعًا كَانُوا يَتَمَلَّوْنَ) وَلَا تَتَوَاضَعُونَ بَسِيَّاتِهِمْ (وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى) أَى قَالَتْ

اليهود كونوا هوداً وقالت النصارى كونوا نصارى وجزم (تَهْتَدُوا) لأنه جواب الأمر (قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) بل تتبع ملة إبراهيم (خَنِيفًا) حال من المضاف إليه نحو رأيت وجه هند فاقمة. والخنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلا منهم يدعى اتباع ملة إبراهيم وهو على الشرك (قُولُوا) هذا خطاب للمؤمنين أو للكافرين أى قولوا لتكونوا على الحق وإلا فأنتم على الباطل (ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا) أى القرآن (وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ) السبط الحافد وكان الحسن والحسين سبطى رسول الله ﷺ والأسباط حفدة يعقوب ذرارى أبنائه الاثنى عشر ويمدى أنزل إلى وعلى فلذا ورد هنا إلى وفى آل عمران بلى (وَمَا أَوْفَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْفَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) أى لا تؤمن بيمض ونكفر ييمض كما فلت اليهود والنصارى وأحد فى معنى الجماعة ولذا صح دخول بين عليه (وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) لله مخلصون (فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ قَسِدَ اهْتَدُوا) ظاهر الآية مشكل لأنه يوجب أن يكون لله تعالى مثل وتعالى عن ذلك. فقيل الباء زائدة ومثل صفة مصدر محذوف تقديره فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم والهاء يعود إلى الله عز وجل وزيادة الباء غير عزيز قال الله تعالى : والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها والتقدير جزاء سيئة مثلها كقوله فى الآية الأخرى : وجزاء سيئة سيئة مثلها وقيل المثل زيادة أى فإن آمنوا بما آمنتم به يؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه بما آمنتم به وما بمعنى الذى بدليل قراءة أبى بالذى آمنتم به وقيل الباء للاستعانة كقولك كتبت بالقلم أى فإن دخلوا فى الإيمان بشهادة مثل شهادتكم التى آمنتم بها (وَإِنْ تَوَلَّوْا) عما تقولون لهم ولم ينصفوا أو إن تولوا عن الشهادة والدخول فى الإيمان بها (فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ) أى فاهم إلا فى خلاف وعداوة وليسوا من طلب الحق فى شئ. (فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ) ضمان من الله لإظهار رسوله عليهم وقد أنجز وعده بقتل بعضهم وإجلاء بعضهم ومعنى السين أن ذلك كائن لاعالة وإن تأخر إلى حين (وَهُوَ السَّمِيعُ) لما ينطقون به (الْعَلِيمُ) بما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه فهو وعيد لهم أو وعد لرسول الله ﷺ أى يسمع مادعو به ويعلم نيتك وما تريده من إظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموصلك إلى مرادك (صِبْغَةَ اللَّهِ) دين الله وهو مصدر مؤكد منتصب

عن قوله: آمنا بالله. وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ
والنبي تطهير الله لأن الإيمان يطهر النفوس والأصل فيه أن النصارى كانوا يمتسون أولادهم
في ماء أصفر يسمونه الممودية ويقولون هو تطهير لهم فإذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال
الآن صار نصرانياً حقاً، فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم: آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغته
ولم نصبغ صبغتكم. وحجى بلفظ الصبغة للمشكلة كقولك لن يفرس الأشجار اغرس كما يفرس
فلان تريد رجلاً يصطنع الكرم (وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً) تميز أى لاصبغة أحسن من
صبغته يريد الدين أو التطهير (وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ) عطف على آمنا بالله وهذا المطف يدل
على أن قوله: صبغة الله. داخل في مفعول قولوا آمنا أى قولوا هذا وهذا ونحن له عابدون ويرد
قول من زعم أن صبغة الله بدل من ملة إبراهيم أو نصب على الإغراء بمعنى عليكم صبغة الله
لما فيه من فك النظم وإخراج الكلام عن التثامه. وانتصابها على أنها مصدر مؤكد هو الذى
ذكره سيبويه والقول ما قالت حذام (قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ) أى أتجادلوننا في شأن الله
واسطفاً للثبوت من الرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لأزل علينا وترونيكم
حقي بالنبوة منا (وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ) نشترك جميعاً في أننا عباده وهوربنا وهو يصيب برحمته
وكرامته من يشاء من عباده (وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ) يعنى أن العمل هو أساس
الأمر وكما أن لكم أعمالاً فلنا كذلك (وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ) أى نحن له موحدون نخصه
بالإيمان وأنتم به مشركون، والمخلص أخرى بالكرامة وأولى بالنبوة من غيره (أَمْ تَقُولُونَ)
بالتاء شامى وكوفى غير أبى بكر. وأم على هذا معادلة للهمزة في أتجادلوننا يعنى أى الأمرين تأتون:
الحاجة في حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء أو منقطعة أى بل أقولون. يقولون
غيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهمزة إلا منقطعة (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى) ثم أمرني به عليه السلام أن يقول مستفهما رادا عليهم
بقوله: (قُلْ فَأَنْتُمْ أَغْلَمُ أَمْ اللَّهُ) يعنى أن الله شهد لهم بملة الإسلام في قوله: ما كان إبراهيم يهودياً
ولا نصرانياً ولكن حنيفاً مسلماً. (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ) أى كتم
شهادة الله التى عنده أنه شهد بها وهي شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية. والمعنى أن أهل الكتاب
لا أحد أظلم منهم لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها أو أنا لو كتمنا هذه الشهادة

لم يكن أحد أعظم منا فلانكتمها. وفيه تريض بكتانهم شهادة الله محمد عليه السلام بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته. ومن في قوله من الله مثلها في قولك هذه شهادة مني لفلان إذا شهدت له في أنها سفنة لها (وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ) من تكذيب الرسل وكتان الشهادة (تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَكُفُّوا مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) كررت للتأكيد أولاً أن المراد بالأول الأنبياء عليهم السلام وبالثاني أسلاف اليهود والنصارى (سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ) الخفاف الأحلام فأصل السفه الخفة، وهم اليهود دلكراهتهم التوجه إلى الكعبة وأنهم لا يرون النسخ أو المناقون لحرصهم على الطعن والاستهزاء أو المشركون لقولهم رغب عن قبة آبائهم ثم رجع إليها والله ليرجمن إلى دينهم. وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس إذ المفاجأة بالمكروه أشد وإعداد الجواب قبل الحاجة إليه أقطع للخصم قبل الرى يرأس السهم (مَّا وَلَّاهُمْ) ماصرفهم (عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا) يمتنون بيت المقدس. والقبة الجهة التي يستقبلها الإنسان في الصلاة لأن المصلى يقابلها (قُلْ قَدْ أُنْمِرْتُ وَالْمُشْرِبُ) أى بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها له (يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) من أهلها (إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) طريق مستو. أى يرشد من يشاء إلى قبة الحق وهي الكعبة التي أمرنا بالتوجه إليها أو الأماكن كلها لله فيأمر بالتوجه إلى حيث شاء فتارة إلى الكعبة وطوراً إلى بيت المقدس لا اعتراض عليه لأنه المالك وحده (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ) ومثل ذلك الجعل المجيب جعلناكم فالكاف للتشبيه وإذا جر بالكاف واللام للفرق بين الإشارة إلى القريب والإشارة إلى البعيد والكاف للخطاب لاجل لها من الإعراب (أُمَّةً وَسَطًا) خياراً. وقيل للخيار وسط لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأوساط محمية أى كما جعلت قبلتكم خير القبل جعلتكم خير الأمم أو عدولاً لأن الوسط عدل بين الأطراف ليس إلى بمضها أقرب من بعض. أى كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق والمغرب جعلناكم أمة وسطاً بين الغلو والتقصير فإنكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالآلوهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا وعيسى بأنه ولد الزنا (لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ) غير منصرف لمكان ألف التأنيث (عَلَى النَّاسِ) صلة شهداء (وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) محطف على تكونوا. روى أن الأمم يوم القيامة يمحذون تبليغ الأنبياء فيطالب الله الأنبياء بالبيئة على أنهم قد بلنوا وهو أعلم فيؤتى بأمة محمد

عليه السلام فيشهدون فتقول الأمم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد عليه السلام فيستل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بمدالتهم. والشهادة قد تكون بلا مشاهدة كالشهادة بالتسامع في الأشياء المروفة ولما كان الشهيد كالرقيب جرى بكلمة الاستملاء كقوله تعالى : كنت أنت الرقيب عليهم . وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح إلا بشهادة العدول الأخيار ويكون الرسول عليكم شهيدا يزكيكم ويعلم بمدالتكم . واستدل الشيخ أبو منصور رحمه الله بالآية على أن الإجماع حجة لأن الله تعالى وصف هذه الأمة بالمعاهدة والمدل هو المستحق للشهادة وقبولها فإذا اجتمعوا على شيء وشهدوا به لزم قبوله . وأخرت صلة الشهادة أولا وقدمت آخرأ لأن المراد في الأول إثبات شهادتهم على الأمم وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم (وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا) أى وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة فالتى كنت عليها ليست بصفة للقبلة بل هي ثانی مفعولى جعل روى أن رسول الله ﷺ كان يصلى بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى سخرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفا لليهود ثم حول إلى الكعبة (إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ) أى وما جعلنا القبلة التى تحب أن تستقبلها الجهة التى كنت عليها أولا بمكة إلا امتحانا للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الإسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص على عقبه لقلقه يرجع فيرتد عن الإسلام عند تحويل القبلة قال الشيخ أبو منصور رحمه الله معنى قوله لنعلم أى لنعلم كأننا أو موجودا ماقد علمناه أنه يكون ويوجد فالله تعالى عالم في الأزل بكل ما أراد وجوده أنه يوجد في الوقت الذى شاء وجوده فيه ولا يوصف بأنه عالم في الأزل بأنه موجود كائن لأنه ليس بموجود في الأزل فكيف يعلمه موجودا فإذا صار موجودا يدخل تحت علمه الأزلى فيصير معلوما له موجودا كأننا والتفكير على المعلوم لأعلى العلم أولئذ التابع من الناكص كما قال تعالى : ليميز الله الخبيث من الطيب . فوضع العلم موضع التمييز لأن العلم به يقع التمييز أو ليعلم رسول الله عليه الصلاة والسلام والمؤمنون وإنما أسند علمهم إلى ذاته لأنهم خواصه أو هو على ملاطفة الخطاب لمن لا يعلم كقولك لمن ينكر ذوب الذهب فلنقله في النار لنعلم أيذوب (وإن كانت) أى التحويلة هو الجملة أو القبلة وإن هي الخففة واللام في (ككبيرة) أى ثقيلة شاقة وهي خبر كان

واللام فارقة (إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ) أى هداى الله فحذف المائد أى إلا على الثابتين الصادقين
فى اتباع الرسول (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ) أى صلاتكم إلى بيت المقدس سمي
الصلاة إيماناً لأن وجوبها على أهل الإيمان وقبولها من أهل الإيمان وأداؤها فى الجماعة دليل
الإيمان. ولما توجه رسول الله ﷺ إلى الكعبة قالوا كيف بمن مات قبل التحويل من إخواننا
فنزلت ثم على ذلك فقال (إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ) مهموز مشبع حجازى وشامى وحفص
رؤف غيرهم بوزن فعل وهما للمبالغة (رَحِيمٌ) لا يضيع أجورهم، والرأفة أشد من الرحمة
وجمع بينهما كما فى الرحمن الرحيم (قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ) تردد وجهك وتصرف
نظرك فى جهة السماء. وكان رسول الله ﷺ يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة موافقة لإبراهيم
ومخالفة لليهود، ولأنها ادعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم (فَلَنَوَلِّيَنَّكَ)
فلنعطيك ولنمكنك من استقبالها من قولك وليته كذا إذا جعلته والباله أو فلنجعلك تلى
سمتها دون سمت بيت المقدس (قِبْلَةً تَرْضَاهَا) تحبها وتميل إليها لأغراضك الصحيحة التى
أضمرتها ووافقت مشيئة الله وحكمته. (فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أى نحوه.
وشطر نصب على الظرف أى اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أى فى جهته وسمته لأن استقبال
عين القبلة متمسر على النأى. وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب
مراعاة الجهة دون العين. روى أنه عليه السلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر
شهراً ثم وجه إلى الكعبة. (وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ) من الأرض وأردتم الصلاة (فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ) أى التحويل إلى الكعبة هو
الحق لأنه كان فى بشارة أنبيائهم برسول الله ﷺ أنه يصلى إلى القبلتين. (مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا
اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) بالياء مكى وأبو عمرو ونافع وعاصم وبالناء غيرهم فالأول وعيد للكافرين
بالعقاب على الجحود والاباء والثانى وعد للمؤمنين بالثواب على القبول والأداء (وَلَقَدْ آتَيْنَ الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ) أراد ذوى العناد منهم (يَكُلُّ آيَةٍ) برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة
هو الحق (مَا تَتَّبِعُوا قِبْلَتَكَ) لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تربلها بإيراد الحججة إنما هو
عن مكابرة وعناد مع علمهم بما فى كتبهم من نعمتك أنك على الحق وجواب القسم المحذوف سد
(٦ - نسفى - ل)

مسد جواب الشرط (وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ فِيمَلَّتْهُمْ) حسم لأطاعهم إذ كانوا اضطربوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره وطعموا في رجوعه إلى قبلتهم ووحدت القبلة وإن كان لهم قبلتان فليهود قبلة وللنصارى قبلة لاتحادهم في البطالان (وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةً بَعْضٌ) يعنى أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجى اتفاقهم كالأرجى موافقتهم لك فاليهود تستقبل بيت القدس والنصارى مطلع الشمس (وَلَنْ أَنْتَبِتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) أى من بعد وضوح البرهان والإحاطة بأن القبلة هى الكعبة وأن دين الله هو الإسلام (إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) لمن المرتكبين الظلم الفاحش . وفى ذلك لطف للسامعين ونهييج للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد إنارته ويتبع الهوى . وقبل الخطاب فى الظاهر للنبي عليه السلام والمراد أمته ولزم الوقف على الظالمين إذ لو وصل لصار (الَّذِينَ عَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ) سفة للظالمين . وهو مبتدأ والخبر (يَتَرَفُونَهُ) أى محمدا عليه السلام أو القرآن أو تحويل القبلة . والأول أظهر لقوله (كَمَا يَتَرَفُونَ آبَاءَهُمْ) قال عبد الله بن سلام أنا أعلم به منى أبائى فقال له عمر ولم قال : لأنى لست أشك فى محمد أنه نبي فأما ولدى فلعل والدته خانت قبل عمر رأسه . (وَإِنْ فَرِيقًا مِّنْهُمْ) أى الذين لم يسلموا (لَيَكُونَنَّ الْحَقُّ) حسدا وعنادا (وَهُمْ يَكْمُونَ) أن الله تعالى بينه فى كتابهم (الْحَقُّ) مبتدأ خبره (مِنْ رَبِّكَ) واللام للجنس أى الحق من الله لامن غيره . يعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله كالذى أنت عليه . وما لم يثبت أنه من الله كالذى عليه أهل الكتاب فهو الباطل . وأولمهد والإشارة إلى الحق الذى عليه رسول الله ﷺ . أو خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق ومن ربك خبر بمدخبر أو حال . (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ) الشاكين فى أنه من ربك (وَلِكُلِّ) من أهل الأديان المختلفة . (وَجْهَةٌ) قبله . وقرى بها . والضمير فى (هُوَ) لكل . وفى (مَوْلِيَّهَا) للوجهة . أى هو موليا وجهه غذف أحد القولين أو هو الله تعالى . أى الله موليا لإياه . هو مولاهما شامى أى هو مولى تلك الجهة قد ولها . والمعنى ولكل أمة قبله يتوجه إليها منكم ومن غيركم (فَاسْتَبِقُوا) أنتم (الْخَيْرَاتِ) فاستبقوا إليها غيركم من أمر القبلة وغيره . (أَيْنَ مَا تَكُونُوا) أنتم وأعداؤكم (يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا) يوم القيامة فيفصل بين الحق والمبطل أو ولكل منكم يا أمة محمد وجهه يصل

إليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستقبلوا الفاضلات من الجهات وهي الجهات السامنة
الكعبة وإن اختلفت أينا تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعاً ويمجمكم ويمجمل
صلاتكم كأنها إلى جهة واحدة وكأنكم تصلون حاضري المسجد الحرام (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ) ومن أى بلد خرجت للسفر (فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) إذا سليت . (وَإِنَّهُ) وإن هذا المأمور به (لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ
بِفَعْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) وبالباء أبو عمرو . (وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) وهذا التكرير لتأكيد أمر
القبلة وتشديده لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة فكرر عليهم ليثبتوا على أنه نيط بكل
واحد مالم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها (لَثَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ) أى قد
مرتكم الله جل ذكره أمر الاحتجاج في القبلة بما قد بين في قوله: ولكل جهة هو مولها .
ثلا يكون للناس لليهود عليكم حجة في خلاف ما في التوراة من تحويل القبلة . وأطلق
اسم الحجة على قول الماندين لأنهم يسوقونه سياق الحجة . (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ)
استثناء من الناس أى ثلا يكون حجة لأحد من اليهود إلا الماندين منهم القائلين مآرك
قبلتنا إلى الكعبة إلا ميلا إلى دين قومه وجباً لبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الأنبياء عليهم
السلام أو معناه ثلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة
لقى هي قبلة إبراهيم وإسماعيل أبى العرب إلا الذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بدا له
فرجع إلى قبلة آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم ثم استأنف منها بقوله : (فَلَا تَخْشَوْهُمْ)
فلا تخافوا مطاعنهم في قبلكم فإنهم لا يضرونكم (وَإِخْشَوْنِي) فلا تخافوا امرئ (وَلَا تَمُوتُوا
يَمُوتُوا عَلَيْكُمْ) أى عرفتكم ثلا يكون عليكم حجة ولأنتم نعمت عليكم بهدائى إليكم إلى
الكعبة . (وَلَمَّا كُنْتُمْ تَهْتَدُونَ) ولكي تهتدوا إلى قبلة إبراهيم . الكاف في (كَمَا أَرْسَلْنَا
فِيكُمْ) إما أن يتعلق بما قبله أى ولأنتم نعمت عليكم في الآخرة بالثواب كما أتمتها عليكم
في الدنيا بإرسال الرسول أو بما بعده أى كما ذكرنكم بإرسال الرسول فاذكروني بالطاعة
أذكركم بالثواب . فعلى هذا يوقف على تهتدون وعلى الأول لا . (رَسُولًا مِّنْكُمْ) من العرب
(بَقُلُوبًا عَلَيْكُمْ) اقرأ عليكم (ءَاتَيْنَا) القرآن (وَيُزَكِّيْكُمْ) وَيُزَكِّيْكُمْ (الْكِتَابَ)

القرآن (وَالْحِكْمَةَ) السنة والفقه (وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ) مالا سبيل إلى معرفة
إلا بالوحي (فَإِذْ كُرِّوْا فِي الْمَعْزَةِ) أذْ كُرِّ كُمْ) بالمعزة أو بالثناء والثناء، أو بالسؤال
والنوال، أو بالتوبة وعفو الخوبة، أو بالإخلاص والخلص، أو بالمناجاة والنجاة. (وَأَشْكُرُوا لِي) ما
أنعمت به عليكم (وَلَا تَكْفُرُوا) ولا تجحدوا نعمائي. (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا
بِالصَّبْرِ) به تنال كل فضيلة (وَالصَّلَاةِ) فإنها تنهى عن كل رذيلة (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ)
بالنصر والمعونة (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) نزلت في شهداء بدر وكانوا
أربعة عشر رجلا. (أَمْوَاتٌ) أى هم أموات (بَلْ أَحْيَاءُ) أى هم أحياء (وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ)
لا تعلمون ذلك لأن حياة الشهيد لا تعلم حسا. عن الحسن رضى الله عنه أن الشهداء أحياء عند
الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل
فرعون غدوا وعشيا فيصل إليهم الوجع. وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويجدون ريحها ولبسوا
فيها. (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ) ولنصيبنكم بذلك إصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون
على ما أنتم عليه من الطاعة أم لا (بَشَىءٌ) بقليل من كل واحدة من هذه البلايا وطرف منه. وقل
ليؤذن أن كل بلاء أصاب الإنسان وإن جل ففوقه ما يبل إليهم. ويريه أن رحمته معهم في كل
حال. وأعلمهم بوقوع البلاء قبل وقوعها ليوطنوا نفوسهم عليها. (مِّنَ الْخَوْفِ) خوف الله
والمدو (وَالْجُوعِ) أى الفحط أو صوم شهر رمضان (وَنَقْصِ مِّنَ الْأَمْوَالِ) بموت الموائى
أو الزكاة. وهو عطف على شيء. أو على الخوف أى وشىء من نقص الأموال. (وَالْأَنفُسِ) بالقتل
والموت. أو بالمرض والشيب (وَالثَّمَرَاتِ) ثمرات الحارث أو موت الأولاد لأن الولد ثمرة للفؤاد
(وَيَشْرُ الصَّابِرِينَ) على هذه البلايا أو المسترجعين عند البلايا لأن الاسترجاع تسليم وإذعان
وفى الحديث « من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا
يرضاه ». وطفىء سراج رسول الله ﷺ فقال : « إنا لله وإنا إليه راجعون » فقل أمصيبة
هى؟ قال. « نعم كل شيء يؤذى المؤمن فهو مصيبة » والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من
من يتأذى منه البشارة. (الَّذِينَ) نصب صفة للصابرين. ولا وقف عليه بل يوقف على راجعون.
ومن ابتدأ بالذين وجعل الخبر أولئك يقف على الصابرين لا على راجعون. والأول الوجه لأن
الذين وما بعده بيان للصابرين. (إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُّصِيبَةٌ) مكرهه. اسم فاعل من أصابته شدة تأذى

لحقته. ولا وقف على مصيبة لأن (قَالُوا) جواب إذا . وإذا جوابها صلة الذين . (إِنَّا لَنُفَرِّقَنَّكَ) بالملك . (وَإِنَّا لَنُفَرِّقَنَّكَ) إقرار على نفوسنا بالهلك (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ) الصلاة: الخوف والتعطف فوضعت موضع الرافة. وجمع بينها وبين الرحمة كقولهم رافة ورحمة رؤف رحيم. والمعنى عليهم رافة بمدرافة ورحمة بمدرحمة. (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ) لطريق الصواب حيث استرجعوا وأذعنوا لأمر الله. قال عمر رضي الله عنه نعم المدلان ونعم الملاوة أي الصلاة والرحمة والاهتداء. (إِنَّ الصَّغَا وَالْمَرْوَةَ) هاعلمان للجبلين . (مِنْ شِعَابِ اللَّهِ) من أعلام مناسكه ومتعبداته جمع شعيرة وهي العلامة (فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ) قصد الكعبة (أَوْ اعْتَمَرَ) زار الكعبة، فالجج: القصد. والاعتمار: الزيارة ثم غلبا على قصد البيت وزارته للنسكين المروفين وهما في المعاني كالنجم والبيت في الأعيان (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ) فلا إثم عليه (أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا) أى يتطوف فأدغم التاء في الطاء . وأصل الطوف المشى حول الشيء والمراد هنا السعى بينهما قبل كان على الصفا إساف وعلى المروة نائلة وهما صنبان يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا في الكعبة فسحسا حجبرن فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله وكان أهل الجاهلية إذا سمعوا مسجوحا فلما جاء الإسلام وكسرت الأوثان كره المسلمون الطواف بينهما لأجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح . وهو دليل على أنه ليس بركن كما قال مالك والشافعي رحمهما الله تعالى . وكذا قوله (وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) أى بالطواف بهما مشر بأنه ليس بركن ومن يطوع حزمة وعلى أى يتطوع فأدغم التاء في الطاء (فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ) مجاز على القليل كثيرا (عَلِيمٌ) بالأشياء صغيرا أو كبيرا (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ) من أحبار اليهود (مَا أَنْزَلْنَا) في التوراة (مِنْ أَنْبِئَةٍ) من الآيات الشاهدة على أمر محمد عليه السلام (وَالْهُدَى) الهداية إلى الإسلام بوصفه عليه السلام (مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ) أوضحناه (لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ) في التوراة لم ندع فيه موضع إشكال فعمدوا إلى ذلك المبين فكتموه (أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ) الذين يتأتى منهم اللعن وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) عن الكتمان وترك الإيمان (وَأَصْلَحُوا) ما فسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم (وَبَيَّنَّا) وأظهرنا ما كتموا (فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ) أقبل توبهم (وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ) يعنى الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم

يهوبوا (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) ذكر لنتهم أحياء ثم لنتهم
 أمواتا . والمراد بالناس المؤمنون أو المؤمنون والكافرون إذ بعضهم يلحق بمضا يوم القيامة قال
 الله تعالى: كلما دخلت أمة لعنة أخذتها (خَلْدِيَيْنِ) حال من هم في عليهم (فِيهَا) في اللعنة أو في
 النار إلا أنها أضمرت تفخيا لشأنها وتهويلا (لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ)
 من الإنظار أى لا يمهلون أولا ينتظرون ليمتدروا أو لا ينظر إليهم نظر رحمة (وَأِلَّا لَكُمْ إِلَٰهٌ
 وَاحِدٌ) فرد فى ألوهيته لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره إلها (لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ)
 تحرير للوحدانية بنفى غيره وإثباته . وموضع هورفع لأنه بدل من موضع لإله ولا يجوزالنصب
 هنا لأن البديل يدل على أن الاعتماد على الثانى والمضى فى الآية على ذلك والنصب يدل على أن الاعتماد
 على الأول ورفع (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) أى المولى لجميع النعم أسولها وفروعها ولاشئ سواه بهذه الصفة
 فما سواه إمانعة وإما منهم عليه على أنه خبر مبتدأ . أو على البديل من هو لا على الوصف لأن
 المضمر لا يوصف . ولما عجب المشركون من إله واحد وطلبوا آية على ذلك نزل (إِنَّ فِي خَلْقِ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) فى اللون والطول والقصر وتماقهما فى الذهب
 والهى (وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ) بالنذى ينفعهم مما يحمل فيها أو ينفع
 الناس ومن فى (وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ) لابتداء الناية وفى (مِنْ مَّاءٍ) مطر لبيان الجنس لأن
 ما ينزل من السماء مطر وغيره . ثم عطف على أنزل (فَأَخْيَا بِهِ) بالماء (الْأَرْضَ بِمَدِّ مَوْتِهَا)
 يسها ثم عطف على فأخيا (وَبَثَّ) وفرق (فِيهَا) فى الأرض (مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ) هى كل
 ما يذب (وَتَصْرِيبِ الرِّيحِ) الرىح همزة وعلى أى وتقلبها فى مهاها قبولا ودبوراً وجنوباً
 وشمالاً وفى أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعقا ولواقح . وقيل تارة بالرحمة وطورا بالعداب
 (وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ) المذل للنقاد لشبهة الله تعالى فىمطر حيث شاء (بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ)
 فى الهواء (لَا يَتَّخِذُ لِقَوْمٍ يُفْقِلُونَ) ينظرون بعيون عقولهم ويمتبرون فيستدلون بهذه الأشياء
 على قدرة موجدتها وحكمة مبدعها ووجدانية منشئها . وفى الحديث «ويل لمن قرأ هذه الآية فوج
 بها» أى لم يفكر فيها ولم يمتبر بها (وَمِنَ النَّاسِ) أى ومع هذا البرهان النير من الناس
 (مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا) أمثالا من الأصنام (يُحِبُّونَهُمْ) يعظمونهم ويخضعون لهم
 تعظيم المحبوب (كَحُبِّ اللَّهِ) كتعظيم الله والخضوع له أى يحبون الأصنام كما يحبون الله

يعنى يسوون بينهم وبينه فى محبتهم لأنهم كانوا يقرون بالله ويتقربون إليه . وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لَهُ) من المشركين لأنهم لا يمدلون عنه إلى غيرهم بحال، والمشركون يمدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون (وَلَوْ يَرَى (ترى نافع وشاى على خطاب الرسول أو كل مخاطب أى ولو ترى ذلك لرايت أمرا عظيما (الَّذِينَ ظَلَمُوا) إشارة إلى متخذى الأنداد (إِذْ يَرُونَ) يرون شاى (الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لَهُ جَمِيعًا) حال (وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ) شديد عذابه أى ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشرتهم أن القدرة كلها لله تعالى على كل شىء من الثواب والعقاب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين إذا عاينوا العذاب يوم القيامة لكان منهم مالا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة يخفف الجواب لأن لو إذا جاء فياشوق إليه أو يخوف منه فلما يوصل بجواب ليذهب القلب فيه كل مذهب . ولو يليها الماضى . وكذا إذا وضعها لتدل على الماضى ، وإنما دخلنا على المستقبل هنا لأن إخبار الله تعالى عن المستقبل باعتبار صدقه كالماضى (إِذْ تَبَرَّأ) مدغمة الذال فى التاء حيث وقعت عراق غير عاصم . وهو بدل من إذ يرون العذاب (الَّذِينَ اتَّبَعُوا) أى المتبعون وهم الرؤساء (مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) من الاتباع (وَرَأُوا الْعَذَابَ) الواو فيه للحال أى تبرأوا فى حال رؤيتهم العذاب (وَتَقَطَّعَتْ) عطف على تبرأ (بِهِمُ الْأَسْبَابُ) الوصل التى كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الأسباب والمحاب (وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) أى الاتباع (لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) رجعة إلى الدنيا (فَنَتَّبِعُ) نصب على جواب التمنى لأن لو فى معنى التمنى والمعنى ليت لنا كربة نتبعها (مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا) الآن (كَذَلِكَ) مثل ذلك الإراء الفظيع (يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ) أى عبادتهم الأوثان (حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ) ندامات . وهى مفعول ثالث ليريههم ومعناه أن أعمالهم تنقلب عليهم حسرات فلا يرون إلا حسرات مكان أعمالهم (وَمَأْتُهُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ) بل هم فيها دائمون وتزل فيمن حرموا على أنفسهم البعائر ونحوها (يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا) أمر بإباحة (مِمَّا فِي الْأَرْضِ) من التيميز لأن كل مافى الأرض ليس بما كول (حَلَلًا) مفعول كلوا أو حال مما فى الأرض (طَيِّبًا) طاهرا من كل شبهة (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ) طرقة التى يدعوكم إليها يسكون الطاء أبو عمر غير عباس ونافع وحزمة وأبو بكر ، والخطوة فى الأصل ما بين قدى الخاطى يقال

اتبع خطواته إذا اقتدى به واستن بسنته (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) ظاهر المداوة لاختفائه به .
وأبأن تمتد ولازم . ولا يناقض هذه الآية قوله تعالى : والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت أى
الشیطان لأنه عدو للناس حقيقة ووليهم ظاهراً فإنه يريهم فى الظاهر الوالاة ويزين لهم أعمالهم
ويريد بذلك هلاكهم فى الباطن (إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور
مداوته أى لا يأمركم بخير قط إنما يأمركم (بِالسُّوءِ) بالسوء (وَالْفَحْشَاءِ) وما يتجاوز الحد
فى القبح من المظالم : وقيل السوء ملاحظ فيه والفحشاء ما فيه حد (وَأَنْ تَقُولُوا) فى موضع
الجر بالمطف على بالسوء أى وبأن تقولوا (عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْبُدُونَ) هو قولكم هذا حلال وهذا
حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى مما لا يجوز عليه (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) الضمير للناس . وعدل بالخطاب عنهم على طريق الالتفاف قيل هم المشركون .
وقيل طائفة من اليهود لما دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإيمان واتباع القرآن ، (قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ
مَا أَلْفَيْنَا) وجدنا (عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا) فإنهم كانوا خيراً منا وأعلم فرد الله عليهم بقوله (أَوَلَوْ
كَانَ آبَاؤُهُمْ) الواو للحال والمهزمة بمعنى الرد والتعجب معناه أتبعوهم ولو كان آبائهم
(لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا) من الذين (وَلَا يَهْتَدُونَ) للصواب ثم ضرب لهم مثلاً فقال (وَمِثْلُ الَّذِينَ
كَفَرُوا) المضاف محذوف أى ومثل داعى الذين كفروا (كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ) يصيح
والمراد (بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً) البهائم والمعنى ومثل داعيهم إلى الإيمان فى أنهم
لا يسمعون من الدعاء إلا جرس النعمة ودوى الصوت من غير إلقاء أذهان ولا استبصار كمثل
الناعق بالبهائم التى لا تسمع إلا دعاء الناعق ونداء الذى هو تصويت بها وزجر لها ولا تفقه
شيئاً آخر كما يفهم العقلاء . والنعميق: التصويت، يقال نعق المؤذن ونهق الراعى بالضأن والنداء
ما يسمع والدعاء قد يسمع وقد لا يسمع (صُمٌّ) خبر مبتدأ مضمرة أى هم صم (بَكُمُ) خبر
ثان (عُمًى) عن الحق خبر ثالث (فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) الموعظة ثم بين أن ما حرمة المشركون حلال
قال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَارَءُ قَتْلُكُمْ) من مسئلته أنه آمن حلالاته
(وَأَشْكُرُوا اللَّهَ) الذى رزقكموها (إِنْ كُنْتُمْ إِيمَانُكُمْ تَعْبُدُونَ) إن صح أنكم تختصونه
بالعبادة وتقرن أنه معطى النعم ثم بين المحرم فقال (إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ) وهى كل
مما فارقه الروح من غير ذكاة مما يذبح وإنما لإثبات المذكور ونفى ما عداه أى ما حرّم عليكم

إِلَّا الْبَيْتَةَ (وَالْدَّمَ) بمعنى السائل لقوله في موضع آخر: أو دما مسفوحا. وقد حلت الميتان والدمان بالحديث «أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ: السَّمَكُ وَالْجُرَادُ وَالسَّكْبَدُ وَالطَّحَالُ» (وَلَجَّحَ الْخَنزِيرُ) بمعنى الخنزير بجميع أجزائه وخص اللحم لأنه المقصود بالأكل (وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِنَبِيِّ اللَّهِ) أى ذبح للأصنام فذكر عليه غير اسم الله وأصل الإهلال رفع الصوت أى رفع به الصوت للصنم، وذلك قول أهل الجاهلية باسم اللات والعزى (فَمَنْ اضْطُرَّ) أى الجبى بكسر النون بصرى وحمزة وعاصم لالتقاء الساكنين أعنى النون والضاد وبضمها غيرهم للضمة الطاء (غَيْرَ) حال أى أكل غير (بِأَخْرَجَ) للذة وشهوة (وَلَا عَادٍ) متعد مقدار الحاجة. وقول من قال غير باغ على الإمام ولا عاد في سفر حرام ضعيف لأن سفر الطاعة لا يبيح بلا ضرورة والحبس بالحضر يبيح بلا سفر ولأن بغية لا يخرج عن الإيمان فلا يستحق الحرمان. والمضطر يباح له قدر ما يقع به القوام وتبقى معه الحياة دون ما فيه حصول الشبع لأن الإباحة للاضطرار فتقدر بقدر ما تندفع الضرورة (فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) فى الأكل (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للذنوب الكبائر فأنى يؤاخذ بتناول الميتة عند الاضطرار (رَحِيمٌ) حيث رخص، ونزل في رؤساء اليهود وتغييرهم نمت النبي عليه السلام وأخذهم على ذلك الرشا (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) وصفة محمد عليه السلام (وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) أى عوضاً أو ذا من (أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ) ملء بطونهم تقول: أكل فلان فى بطنه وأكل فى بعض بطنه (إِلَّا النَّارَ) لأنه إذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه أكل النار. ومنه قولهم أكل فلان الدم إذا أكل الدية التى هى بدل منه قال: * يَا كُلَّنْ كُلْ لَيْلَةَ إِكْفَا * أى نحن إكاف فناء إكافا لتلبسه به بكونه ثمنه له. (وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) كلاما يسرهم ولكن بنحو قوله: اخسئوا فيها ولا تكلمون. (وَلَا يُزَكِّيهِمْ) ولا يظهرهم من دنس ذنوبهم أولا يثنى عليهم (وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم لحرف النفى مع الفعل خبر أولئك وأولئك مع خبره خبران والجل الثلاث معطوفة على خبران فقد صار لإن أربعة أخبار من الجمل. (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ) يكتمان نمت محمد عليه السلام (فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ) فأنى شئء أصبرهم على عمل يؤدى إلى النار. وهذا استفهام معناه التوبيخ (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) أى ذلك

العذاب بسبب أن الله نزل منازل من الكتب بالحق . (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا) أى أهل الكتاب (فِي الْكِتَابِ) هو للجنس أى فى كتب الله فقالوا فى بعضها حق وفى بعضها باطل (لَفِي شِقَاقٍ) خلاف (يَمِيدُ) عن الحق أو كفرهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما يملون وإن الذين اختلفوا فيه لفي شقاق بعيد عن الهدى (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا) أى ليس البر توليتكم (وَجُوهَكُمْ قَبِلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ) والمخاطب لأهل الكتاب لأن قبلة النصارى مشرق بيت المقدس وقبلة اليهود مغربه وكل واحد من الفريقين يزعم أن البر التوجه إلى قبلته فرد عليهم بأن البر ليس فيما أنتم عليه فإنه منسوخ (وَلَكِنَّ الْبِرَّ) بر (مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ) أو ذا البر من آمن والقولان على حذف للمضاف والأول أجود والبر اسم للخير ولكل فعل مرضى وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب فى أمر القبلة ف قيل ليس البر العظيم الذى يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر سنوف البر أمر القبلة ولكن البر الذى يجب الاهتمام به بر من آمن وقام بهذه الأعمال ليس البر بالنصب . على أنه خبر ليس واسمه أن تولوا حمزة وحفص ولكن البر نافع وشاى وعن المبرد لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت ولكن البر وقرئ ولكن البار (وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أى يوم البعث (وَالْمَلَكَةِ وَالْكِتَابِ) أى جنس كتب الله أو القرآن (وَالنَّبِيِّنَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ) أى على حب الله أو حب المال أو حب الإيتاء يريد أن يعطيه وهو طيب النفس بإعطائه (ذَوَى الْقُرْبَى) أى القرابة وقدمهم لأنهم أحق . قال عليه الصلاة والسلام : « صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوى رحك صدقة وصلة » (وَالْيَتَامَى) والمراد الفقراء من ذوى القربى واليتامى وإنما أطلق لعدم الإلباس (وَالْمَسْكِينِ) المسكين الدائم السكون إلى الناس لأنه لا شئ له كالسكرير للدائم السكر (وَابْنَ السَّبِيلِ) السافر النقطع وهو جنس وإن كان مفردا لفظا وجعل ابنا للسبيل للازمته له أو الضيف (وَالسَّائِلِينَ) المستظمين (وَفِي الرِّقَابِ) وفى معاونة الكاتين حتى يفكوا رقابهم أوفى الأسارى (وَأَقَامَ الصَّلَاةَ) المكتوبة (وَءَاتَى الزَّكَاةَ) المفروضة قبل هو تأكيد للأول وقيل المراد بالأول نوافل الصدقات والبار (وَالْمُؤْتُونَ) عطف على من آمن (يَهْدِهِمْ إِذَا عَصُوا) الله والناس (وَالصَّيِّرِينَ) نصب على المدح والاختصاص إظهارا لفضل الصبر فى الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال . (فِي الْبَاسَاءِ) الفقر والشدّة

(وَالضَّرَّاءُ) المرض والزمانة (وَحِينَ الْبَاسِ) وقت القتال (أُولَئِكَ الَّذِينَ سَدَقُوا) أى أهل هذه الصفة هم الذين صدقوا في الدين (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) روى أنه كان بين حين من أحياء العرب دماء في الجاهلية وكان لأحدهما طول على الآخر فأقسموا لقتلن الحر منكم بالبعد والذكر بالأنثى والاثنتين بالواحد فتحا كوما إلى رسول الله ﷺ حين جاء الله بالإسلام فنزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ) أى فرض (عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ) وهو عبارة عن المساواة وأصله من قصص أثره واقتصه إذا اتبعه ومنه القاص لأنه يتبع الآثار والأخبار (فِي الْقَتْلِ) جمع قتل والمضى فرض عليكم اعتبار المائلة والمساواة بين القتلى (الْحُرُّ بِالْحُرِّ) مبتدأ وخبر أى الحر مأخوذ أو مقتول بالحر (وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ) والآنثى بالأنثى وقال الشافعي رحمه الله لا يقتل الحر بالبعد لهذا النص وعندنا يجرى القصاص بين الحر والعبد بقوله تعالى: أن النفس بالنفس. كما بين الذكر والآنثى وبقوله عليه السلام «السلمون تنكأ فادماؤهم» وبأن التفاضل غير معتبر في الأنفس بدليل أن جماعة قتلوا واحدا قتلوا به وبأن تخصيص الحكم بنوع لا ينفيه عن نوع آخر بل يبقى الحكم فيه موقوفا على ورود دليل آخر وقد ورد كما بينا (فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتْبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ) قالوا المفوض بالمعقوبة. يقال عفوت عن فلان إذا صفحت عنه وأعرضت عن أن تواقبه وهو يتمدى بمن إلى الجاني وإلى الجناية ثم عفونا عنكم ويعفو عن السيئات وإذا اجتمع أعدى إلى الأول فالأول فتقول عفوت له عن ذنبه ومنه الحديث «عفوت لكم عن صدقه الخليل والرقيق» وقال الزجاج من عفى له أى من ترك له القتل بالدية وقال الأزهري المعفو في اللغة الفضل ومنه: يسألونك ماذا ينفقون قل المعفو. ويقال عفوت لفلان بمال إذا أفضلت له وأعطيته وعفوت له عما لى عليه إذا تركته ومعنى الآية عند الجمهور فمن عفى له من جهة أخيه شيء من المعفو على أن الفعل مسند إلى المصدر كما في سير يريد بعض السير والأخ ولى المتقول وذكر بلفظ الأخوة بمثل له على المطف لما بينهما من الجنسية والإسلام ومن هو القاتل للمفو له مما جنى وترك المفعول الآخر استثناء عنه. وقيل أقيم له مقام عنه والضمير في له وأخيه لمن، وفي إليه للأخ أو للمتبع الدال عليه فاتباع لأن المعنى فليتبع الطالب القاتل بالمعروف بأن يطالبه مطالبة جميلة وليؤد إليه المطلوب أى القاتل بدل الدم أداء بإحسان بأن لا يعطله ولا يسخه وإنما قيل شيء من المعفو ليعلم أنه إذا عفا عن بعض الدم أو عفا عنه بعض الورثة

سم المغو وسقط القصاص ومن فسر عُني بترك جعل شيء مفعولا به، وكذا من فسر بأعطى بمعنى أن الولي إذا أعطى له شيء من مال أخيه يعني القاتل بطريق الصلح فليأخذه بمعرف من غير تعنيف وليؤده القاتل إليه بлатسويق وارتفاع اتباع بأنه خبر مبتدأ مضمرة أي فالواجب اتباع (ذلك) الحكم المذكور من المغو وأخذ الدية (تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ) فإنه كان في التوراة القتل لا غير وفي الإنجيل المغو بنير بدل لا غير وأبيح لنا القصاص والمغو وأخذ المال بطريق الصلح توسعة وتيسيرا. والآية تدل على أن صاحب الكبيرة مؤمن للوصف بالإيمان بمدح وجود القتل ولبقاء الأخوة الثابتة بالإيمان ولاستحقاق التخفيف والرحمة (فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ) التخفيف فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية (فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ) نوع من العذاب شديد الألم في الآخرة (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ) كلام فصيح لما فيه من الغرابة إذ القصاص قتل وتقويت للحياة وقد جعل ظرفا للحياة وفي تعريف القصاص وتنكير الحياة بلاغة بينة لأن المعنى ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة لئمه مما كانوا عليه من قتل الجماعة بواحد متى اقتدروا فكان القصاص حياة وأى حياة. أو نوع من الحياة وهى الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل ' قوع العلم بالقصاص من القاتل لأنه إذا لم بالقتل فتذكر الاقتصاص ارتدع فسلم صاحبه من القتل وهو من القود فكان شرع القصاص سبب حياة نفسين (يَأُولِي الْأُلْبَابِ) ياذوى العقول (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) القتل حذرا من القصاص (كُتِبَ) فرض (عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ) أى إذا دنا منه فظهرت أمارته (إِنْ تَرَكَ خَيْرًا) مالا كثيرا لما روى عن على رضى الله عنه إن مولى له أراد أن يوصى وله سبعمائة ففعله وقال: قال الله تعالى: إِنْ تَرَكَ خَيْرًا. والخير هو المال الكثير وليس لك مال وفاعل كتب (الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ) وكانت الوصية للوارث في بدء الإسلام فنسخت بآية الموارث كما بيناه في شرح المنار، وقيل هى غير منسوخة لأنها نزلت في حق من ليس يوارث بسبب الكفر لأنهم كانوا حديثي عهد بالإسلام يسلّم الرجل ولا يسلّم أبواه وقربائه والإسلام قطع الإرث فشرعت الوصية فيما بينهم قضاء لحق القرابة ندبا وعلى هذا لإيراد نكتب فرض (بِالْمَمْرُوفِ) بالمدل وهو أن لا يوصى للغنى ويدع الفقير ولا يتجاوز ههنا (حَقًّا) مصدر مؤكد أى حق ذلك حَقًّا (عَلَى الْمُتَّقِينَ) على الذين يتقون الشرك

(فَمَنْ بَدَّلَهُ) فمن غير الإيصاء عن وجهه إن كان موافقاً للشرع من الأوصياء والشهود (بَدَلَهُ مَا سَمِعَهُ) أى الإيصاء (فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ) فإثم التبديل لإعلى مبدليه دون غيرهم من الموصى والموصى له لأنهما بريئان من الحيف (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقول الموصى (عَلِيمٌ) بيجور المبدل (فَمَنْ خَافَ) علم وهذا شائع فى كلامهم يقولون أخاف أن ترسل السماء ويريدون الظن الغالب الجارى مجرى العلم (مِنْ مُوصٍ) موصٍ كوفى غير حفص (جَنَفًا) ميلا عن الحق بالخطإ فى الوصية (أَوْ إِثْمًا) تعمدا للحيف (فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ) بين الموصى لهم وهم الوالدان والأقربون بإجرائهم على طريق الشرع (فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) حينئذ لأن تبديله بتبديل باطل إلى حق ذكر من يبدل بالبطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم وقيل هذا فى حال حياة الموصى أى فمن حضر وصيته فرآه على خلاف الشرع فنهاه عن ذلك وحمله على الصلاح فلا إثم على هذا الموصى بما قال أولا (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ) أى فرض (عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ) هو مصدر صام والبراد صيام شهر رمضان (كَمَا كُتِبَ) أى كتابة مثل ما كتب فهو صفة مصدر محذوف (عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) على الأنبياء والأمم من نبي آدم عليه السلام إلى عهدكم فهو عبادة قديمة والتشبيه باعتبار أن كل أحد له صوم أيام أى أنتم متعبدون بالصيام فى أيام كما تعبد من كان قبلكم (لَمَّا كُتِبَ تَقْوُونَ) المعاصى بالصيام لأن الصيام أظلف لنفسه وأردع لها من مواظمة السوء أو لعلكم تنتظمون فى زمرة المتقين إذ الصوم شعارهم وانتصاب (أَيَّامًا) بالصيام أى كتب عليكم أن تصوموا أيامًا (مَعْدُودَاتٍ) موقتات بعدد معلوم أى قلائل وأصله أن المال القليل يقدر بالعدد لا الكثير (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا) يخاف من الصوم زيادة المرض (أَوْ عَلَى سَفَرٍ) أو راكب سفر (فَعِدَّةٌ) فعليه عدة أى فأطو فله صيام عدد أيام فطره والعدة بمعنى المدد أى أمر أن يصوم أيامًا معدودة مكانها (مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) سوى أيام مرضه وسفره. وأخر لا ينصرف للوصف والعدل عن الألف واللام لأن الأصل فى فعل صفة أن تستعمل فى الجمع بالألف واللام كالكبرى والكبرى والصغرى والصغرى (وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ) وعلى المطبقين للصيام الذين لا عذر لهم إن أفطروا (فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ) نصف صاع من بر أو صاع من غيره. فطعام بدل من فدية. فدية طعام مساكين مدنى وابن ذكوان وكان ذلك

بدء الإسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعمدوه فاشتد عليهم فرخص لهم في الإفطار والغدية ثم نسخ التخير بقوله: فمن شهد منكم الشهر فليصمه. ولهذا كرر قوله: فمن كان منكم مريضاً أو على سفر. لأنه لما كان مذكوراً مع المنسوخ ذكر مع الناسخ ليدل على بقاء هذا الحكم وقيل معناه لا يطبقونه فأضمر لا لقراءة حفصة كذلك وعلى هذا لا يكون منسوخاً (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) فزاد على مقدار الغدية (فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ) فالتطوع أو الخير خير له يطوع بمعنى يتطوع حمزة وعلى (وَأَنْ تَصُومُوا) أيها المطيقون (خَيْرٌ لَكُمْ) من الغدية وتطوع الخير وهذا في الابتداء وقيل وأن تصوموا في السفر والمرض خير لكم لأنه أشق عليكم (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) شرط محذوف الجواب (شَهْرُ رَمَضَانَ) مبتدا خبره (الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ) أي ابتدئ فيه إزاله وكان في ليلة القدر أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله تعالى: كتب عليكم الصيام وهو بدل من الصيام أو خبر مبتدأ محذوف أي هو شهر والرمضان مصدر رمض إذا احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع الصرف للتعريف والألف والنون وسماه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته ولائهم سوا الشهور بالأزمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر فإن قلت ماوجه ما جاء في الحديث «من صام رمضان إيماناً واحتساباً» مع أن التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جيماً قلت هو من باب الحذف لأمن الإلباس. القرآن حيث كان غير مهموز مكى وانتصب (هُدًى لِلنَّاسِ وَيُفَسِّرُ مِنَ الْهُدًى وَالْفُرْقَانِ) على الحال أي أنزل وهو هداية للناس إلى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى به الله وفرق بين الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال (فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ) فمن كان شاهداً أي حاضراً مقياً غير مسافر في الشهر فليصم فيه ولا يفطر والشهر منصوب على الظرف وكذا الماء في ليصمه ولا يكون مفقولا به لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر (وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) فعدة مبتدأ والخبر محذوف أي فعليه عدة أي صوم عدة (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ) حيث أباح الفطر بالسفر والمرض (وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ) ومن فرض الفطر على المريض والمسافر حتى لو صاماً تجب عليهما الإعادة فقد عدل عن موجب هذا (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ)

عدة ما أفطرتم بالقضاء إذا زال المرض والسفر والفعل الملل محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره
تتموا وتكملوا المدة (وَلْتَكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَلَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ) شرع ذلك
بمعنى جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر الرخص له بمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص
في إباحة الفطر قوله: لتكملوا عدة الأمر بمراعاة المدة وتكبروا عدة ما علم من كيفية القضاء والخروج
من عهدة الفطر وللمكم تشكرون عدة الترخيص وهذا نوع من اللطف اللطيف السلك. وعدى
التكبير بعلی لتضمنه معنى الحمد كأنه قيل لتكبروا لله أى لتعظموه حامدين على ما هداكم إليه
وتكملوا بالتشديد أبو بكر. ولما قال إعرابى لرسول الله ﷺ: أقرب ربنا فتناجيه أم يمد فتناديه
زل (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ) علما وإجابة لتمايله عن القرب مكانا (أَجِيبُ
دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ) الداعى دعانى فى الحالين سهل ويعقوب وواقفهما أبو عمرو ونافع
غير قالون فى الأصل غيرهم بغير ياء فى الحالين ثم إجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف فيه
غير أن إجابة الدعوة تخالف قضاء الحاجة فجاءة الدعوة أن يقول البعد يارب فيقول الله ليلىك
مبذرا. وهذا أمر موعود موجود لكل مؤمن وقضاء الحاجة إعطاء المراد إذا قد يكون ناجزا أو قد يكون
بمديدة وقد يكون فى الآخرة وقد تكون الخيرة له فى غيره (فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي) إذا دعوتهم للإيمان
والطاعة كما أنى أجيبهم إذا دعونى لحراجه (وَلْيُؤْمِنُوا بِي) والام فيهما للأمر (لَعَلَّهُمْ
يَرْشُدُونَ) ليكونوا على رحاء من إصابة الرشد وهو ضد النى كان الرجل إذا أمسى حل له
الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلى المشاء الآخرة أو يرقد فإذا صلاها أوزق ولم يفطر حرم
عليه الطعام والشراب والنساء إلى القابلة ثم إن عمر رضى الله عنه واقع أهله بعد صلاة المشاء
الآخرة فلما اغتسل أخذ يكي ويوم نفسه فأتى النبي عليه السلام وأخبره بما فعل فقال عليه السلام
ما كنت جديراً بذلك فنزل (أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ) أى الجماع (إِلَىٰ نِسَائِكُمْ)
عدى إلى لتضمنه معنى الإفشاء وإنما كنى عنه بلفظ الرفث الدال على معنى التبع ولم يقل الإفشاء
إلى نساءكم استباحا لما وجد منهم قبل الإباحة كما سماه اختيانا لأنفسهم، ولما كان الرجل
والمرأة يمتنعان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه فى عناقه شبه باللباس المشتمل عليه بقوله
نصاى: (هُنَّ لِيَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسٌ لَهُنَّ) وقيل لباس أى ستر عن الحرام وهن لباس
لكنم استئناف كالبیان لسبب الإحلال وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة

واللايسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذا رخص لكم في مباشرتهن (عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ) تظلمونها بالجماع وتنقصونها حفظها من الخير. والاختيان من الخيانة كالاكتساب من الكسب فيه زيادة وشدة (فَتَابَ عَلَيْكُمْ) حين تبتم مما ارتكبتم من المحظور (وَعَفَا عَنْكُمْ) ما فعلتم قبل الرخصة (فَالَّذِينَ بَشِرُوا هُنَّ) جامعوهن في ليالي الصوم وهو أمر اباحة وسميت المجامعة مباشرة لالتصاق بشرتيهما (وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت في اللوح من الولد بالباشرة أى لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها ولكن لا ابتغاء ما وضع الله له النكاح من التناسل أو وابتغوا المحل الذي كتبه الله لكم وحله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَبِطُ الْأَبْيَضُ) هو أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق كالخيط الممدود (مِنَ الْخَبِطِ الْأَسْوَدِ) وهو ما يتعد من سواد الليل شها بخطين أبيض وأسود لامتدادهما (مِنَ الْفَجْرِ) بيان أن الخيط الأبيض من الفجر لامن غيره واكتفى به عن بيان الخيط الأسود لأن بيان أحدهما بيان للآخر أو من للتبويض لأنه بعض الفجر وأوله وقوله من الفجر أخرجه من باب الاستعارة وصيره تشبيها بليغا كما أن قولك رأيت أسداً مجاز فإذا زدت من فلان رجح تشبيها. وعن عدى ابن حاتم قال عمدت إلى عقالين أبيض وأسود فجعلتهما تحت وسادتي فظنرت إليهما فلم يبقين لي الأبيض من الأسود فأخبرت النبي عليه السلام بذلك فقال إنك لمریض القفا أى سليم القلب لأنه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته إنما ذلك بياض النهار وسواد الليل وفي قوله (ثُمَّ آتُوا الصِّيَامَ إِلَى الْيَلِّ) أى الكف عن هذه الأشياء دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز تأخير النسل إلى الفجر وعلى نفى الوصال وعلى وجوب الكفارة في الأكل والشرب وعلى أن الجنابة لا تنافي الصوم (وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ) متكفون فيها. بين أن الجماع يحل في ليالي رمضان لكن لنير المتكف والمجلمة في موضع الحال وفيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد (تِلْكَ الْأَحْكَامُ الَّتِي ذَكَرْتُ) حُدُودُ اللَّهِ (أَحْكَامُهُ الْمَحْدُودَةُ) فَلَا تَقْرُبُوهَا (بِالْمُخَالَفَةِ وَالْتَفِيرِ) كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ (لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الْحَارِمَ (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ) أى لا يأكل كل بعضكم مال بعض (بِالْبَاطِلِ) بِالْوَجْهِ الَّذِي لَمْ

يحه الله ولم يشرعه (وَتَدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ) . ولا تدلوا بها فهو مجزوم داخل في حكم النهي يعنى ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام (لِيَتَأْكُلُوا) بالتجكم (فَرِيقًا) طائفة (مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ) بشهادة الزور أو بالأيمان الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن القضى له ظالم وقال عليه السلام للخصمين إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلى ولعل بعضهم الحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما سمع منه فن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئاً فإن ما أقضى له قطعة من نار فبكيا وقال كل واحد منهما حتى لصاحبي وقيل وتدلوا بها وتلقوا بعضها إلى حكم السوء على وجه الرشوة يقال أدلى دلوه أى ألقاه فى البئر للاستقاء (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح وصاحبه بالتوبيخ أحق. قال معاذ بن جبل يارسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يزيد حتى يعتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا لا يكون على حالة واحدة كالشمس فنزل (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ) جمع هلال سعى به رفع الناس أصواتهم عند رؤيته (قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ وَالْحَجِّ) أى معالم يوقت بها الناس مزارعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم وصومهم وفطرم وعدة نسايم وأيام حيضهن ومدة حملهن وغير ذلك ومعلم للحج يعرف بها وقته كان ناس من الأنصار إذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطاً ولا داراً ولا فسطاطاً من باب فإن كان من أهل المدر نقب نقباً فى ظهر بيته منه يدخل ويخرج وإن كان من أهل الدير خرج من خلف الحباء فنزل (وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا) أى ليس البر بتخرجكم من دخول الباب ولا خلاف فى رفع البرهنا لأن الآية ثمة تحتمل الوجهين كما بينا فجاز الرفع والنصب ثمة وهذه لا تحتمل إلا وجهها واحداً وهو الرفع إذ الباء لا تدخل إلا على خبر ليس (وَلَكِنَّ الْبِرَّ) بر (مَنْ اتَّقَى) محارم الله. البيوت وبابه مدنى وبصرى وحفص وهو الأصل مثل كعب وكوب ومن كسر الباء فلمكان الباء بعدها ولكن هى توجب الخروج من كسر إلى ضم وكأنه قيل لهم عند سؤالهم عن الأهلة وعن الحكمة فى قصصاتها وتامها. معلوم أن كل ما يفعله الله تعالى لا يكون إلا حكمة فدعوا السؤال عنه وانظروا فى خصلة واحدة تفعلونها مما ليس من البر فى شيء وأنتم تحسبونها براً فهذا وجه اتصاله بما قبله ويحتمل أن يكون ذلك على طريق

الاستطراد لما ذكر أنها مواقيت الحج لأنه كان من أفعالهم في الحج ويحتمل أن يكون هذا تمثيلاً
لتمكيسهم في سؤالهم وإن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخل من ظهره والمعنى ليس
البر وما يبنى أن تكونوا عليه بأن تمكسوا في مسائلكم ولكن البر من اتقى ذلك وتجنبه
ولم يجسر على مثله (وَأَتُوا النَّبُوتَ مِنْ أَسْوَأَ مَا) وباشروا الأمور من وجوهها التي يجب أن
تباشر عليها ولا تمكسوا أو المراد وجوب الاعتقاد بأن جميع أفعاله تعالى حكمة وصواب من
غير اختلاج شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يستل عنه لما في السؤال من الاتهام بمقارنة
الشك لا يستل عما يفعل وهم يستلون (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فيم أمركم به ونهاكم عنه (لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ)
لتغفروا بالنعم السرمدي (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) القتالة في سبيل الله الجهاد لإعلاء كلمة الله وإعزاز
الدين (الَّذِينَ يُقَاتِلُونََكُمْ) يناجزونكم القتال دون المحازين وعلى هذا يكون منسوخاً بقوله
تعالى وقاتلوا المشركين كافة وقيل هي أول آية نزلت في القتال فكان رسول الله ﷺ يقاتل
من قاتل ويكف من كف أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناسبة من
الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم لأنهم قاصدون لمقاتلة المسلمين فهم في
حكم القتالة (وَلَا تَمْتَدُّوا) في ابتداء القتال أو بقتال من نهيتهم عنه من النساء والشيوخ ونحوهما
أو بالثلة (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْأُمَمْتَدِينَ) وَأَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقَعْتُمُوهُمْ (وَجِدْتُمْهم) والتقف
الوجود على وجه الأخذ والنبلة (وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ) أي من مكة وعدم الله
تعالى فتح مكة بهذه الآية وقد فعل رسول الله ﷺ بمن لم يسلم منهم يوم الفتح (وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ
مِنَ الْقَتْلِ) أي شركهم بالله أعظم من القتل الذي يحل بهم منكم وقيل الفتنة عذاب الآخرة
وقيل الحنة والبلاء الذي ينزل بالإنسان فيمنع به أشد عليه من القتل وقيل لحكيم ما أشد
من الموت قال النبي صلى الله عليه وسلم في الموت قد جعل الإخراج من الوطن من الفتن التي يتمنى عندها
الموت (وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ) أي ولا تبدؤوا بقتالهم
في الحرم حتى يبدؤوا فمعدنا المسجد الحرم يقع على الحرم كله (فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ) في
الحرم فمعدنا يقتلون في الأظهر الحرم لافي الحرم إلا أن يبدؤوا بالقتال معنا حينئذ تقتلهم وإن
كان ظاهر قوله واقتلوه حيث تقتلهم يبيح القتل في الأمكنة كلها لكن قوله ولا قاتلوه
عند المسجد الحرام حتى يقاتلوه فيه حص الحرم إلا عند البداءة منهم كذا في شرح التأويلات

(كَذَلِكَ جَزَاهُ الْكَافِرِينَ) مبتدأ وخبر. ولا تقتلواهم حتى يقتلواكم فإن قتلواكم حرزوا على (فَإِنْ
 انْتَهَوْا) عن الشرك والقتال (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بقبول توبتهم
 ولإيمانهم (وَتَقْتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ) شرك وكان تامة وحتى بمعنى كي أو إلى أن
 (وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب أى لا يبعد دونه شيء (فَإِنْ انْتَهَوْا
 فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ) فإن امتنعوا عن الكفر فلا تقتلواهم فإنه لا عدوان إلا على
 الظالمين ولم يبقوا ظالمين أو فلا تظلموا إلا الظالمين غير المنتهين سمى جزاء الظالمين ظاهرا للمساكلة
 كقوله: فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه . قاتلهم المشركون عام الحديبية في الشهر الحرام وهو
 ذو القعدة قبيل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء وكراهتهم القتال وذلك في ذى القعدة (الشَّهْرُ
 الْحَرَامُ) مبتدأ خبره (بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ) أى هذا الشهر بذلك الشهر وهنك بهتكم بمعنى
 بهتكون حرمة عليهم كما هتكموا حرمة عليكم (وَالْحُرْمَتُ قِصَاصٌ) أى وكل حرمة يجرى
 فيها القصاص . من هتك حرمة أى حرمة كانت اقصر منه بأن تهتك له حرمة فحين هتكموا
 حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا وأكده ذلك بقوله (فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا
 عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ) من شرطية والباء غير زائدة والتقدير بمقابلة مما فعلوا بهم
 أو زائدة وتقديره عدوانا مثل عدوانهم (وَاتَّقُوا اللَّهَ) في حال كونكم منتصرين من اعتدى
 عليكم فلا تمتدوا إلى ما لا يحل لكم (وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بالنصر (وَأَنْفَقُوا فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ) تصدقوا في رضا الله وهو عام في الجهاد وغيره (وَلَا تُنْفِقُوا بَأْيْدِيكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ)
 أى أنفسكم والباء زائدة أو ولا تقتلوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه بيده إذا
 تسبب لهلاكها والمعنى النهى عن ترك الإنفاق في سبيل الله لأنه سبب الهلاك أو عن الإسراف
 في النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله أو عن الإخطار بالنفس أو عن ترك الغزو الذى هو
 هوية للعدو والهلكة والهلاك واحد (وَأَحْسِنُوا) الظن بالله في الإخلاف (إِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) إلى المحتاجين (وَأَتَّبِعُوا الْحَقَّ وَالْمَعْرَةَ لِلَّهِ) وأدومها تامين بشرائطها
 وفرائضها لوجه الله تعالى بلا توان ولا نقصان وقيل الإتمام يكون بعد الشروع فهو دليل على أن
 من شرع فيها زامه إتمامها وبه نقول إن العمرة تلزم بالشروع ولا تمسك للشافعي رحمه الله بالآية
 على لزوم العمرة لأنه أمر بإتمامها وقد يؤمر بإتمام الواجب والتطوع أو إتمامها أن يحرم ههما

من ديرة أهلك أو أن تفرد لكل واحد منهما سفرا أو أن تنفق فيهما حلالا أو أن لاتتجر
 منهما (فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر من خوف أو مرض أو عجز وحصر
 إذا حبسه عدو عن المضي وعندنا الإحصار يثبت بكل منع من عدو أو مرض أو غيرها لظاهر
 النص وقد جاء في الحديث من كسر أو عرج قد دخل أى جاز له أن يحل وعليه الحج من قابل
 وعند الشافعى رحمه الله الإحصار بالعدو وحده وظاهر النص يدل على أن الإحصار يتحقق في العمرة
 أيضا لأنه ذكر عقبهما (فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ) فاستيسر منه يقال يسر الأمر واستيسر كما
 يقال صعب واستصعب والهدى جمع هدية بمعنى فإن منعتكم من المضي إلى البيت وأنتم محرمون
 بحج أو عمرة فعليكم إذا أردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بيع أو بقرة أو شاة فارفع بالابتداء
 أى فعليكم ما استيسر أو نصب أى فأعدوا له ما استيسر (وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ
 الْهَدْيُ مَحَلَّهُ) الخطاب للمحصرين أى لاتحولوا بخلق الرأس حتى تملوا أن الهدى الذى يمتنوه
 إلى الحرم بلغ محله أى مكانه الذى يجب نحوه فيه وهو الحرم وهو حجة لنا فى أن دم الإحصار لا
 يذبح إلا فى الحرم على الشافعى رحمه الله إذ عنده يجوز فى غير الحرم (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا
 أَوْ كَانَ مِنْكُمْ بِمَرَضٍ يَجُوزُ لَهُ الْخَلْقُ) أَوْ يَهْدِي مَنْ رَأْسِهِ (وَهُوَ الْقَلْعُ أَوِ الْجِرَاحَةُ) (فَدْيَةٌ)
 فعلية إذا خلق فدية (مَنْ صِيَامٍ) ثلاثة أيام (أَوْ صَدَقَةٍ) على ستة مساكين لكل مسكين
 نصف صاع من بر (أَوْ نُسْكَ) شاة وهو مصدر أو جمع نسكة (فَإِذَا أَمِنْتُمْ) الإحصار أى
 فإذا لم تحصر واوكنتم فى حال أمن وسعة (فَمَنْ تَمَتَّعَ) استمتع (بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ) واستمتعاه
 بالعمرة إلى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها إلى الله قبل انتفاعه بالتقرب بالحج وقيل إذا حل من
 عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه إلى أن يحرم بالحج (فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ) هو
 هدى التمتع . وهو نسك يؤكل منه ويذبح يوم النحر . (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) الهدى (فَصِيَامٌ ثَلَاثَةٌ
 أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ) فعليه صيام ثلاثة أيام فى وقت الحج وهو أشهر ما بين الإحرامين لإحرام العمرة
 وإحرام الحج (وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ) إذا نفرتم وفرغتم من أفعال الحج (تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ)
 فى وقوعها بدلا عن الهدى أو فى الثواب . أو المراد رفع الإبهام فلا يتوهم فى الواو أنها
 عنى الإحالة كما فى حالس الحسن وابن سيرين . ألا ترى أنه لو حالهما أو واحدا منهما كان
 ممثلا (ذَلِكَ) إشارة إلى التمتع عندنا ولا نفران لحاضرى المسجد الحرام عندنا وعند الشافعى

رحمه الله إلى الحكم الذى هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئاً (لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَافِظِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) هم أهل المواقيت فمن دونها إلى مكة (وَأَقْتُوا اللَّهَ) فيها أمركم به ومنها كم عنه في الحج وغيره (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لمن لم يتقه (الْحَجُّ) أى وقت الحج كقولك البرد شهران (أَشْهُرٌ مَمْلُومَتٌ) معروفة عند الناس لا يشك أن يكون عليهم وهي شوال وذو القعدة وعشر ذو الحجة . وفائدة توقيت الحج بهذه الأشهر أن شيئاً من أفعال الحج لا يصح إلا فيها وكذا الإحرام عند الشافعى رحمه الله وعندنا وإن انعد لكنه مكروه وجمعت أى الأشهر لبعض الثالث . أو لأن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صفت قلوبكم (فَمَنْ قَرَضَ) ألزم نفسه بالإحرام (فِيهِنَّ الْحَجُّ) في هذه الأشهر (فَلَا رَفْتٌ) هو الجماع أو ذكره عند النساء أو الكلام الفاحش (وَلَا فُسُوقٌ) هو المامى أو السباب لقوله عليه السلام «سباب المؤمن فسوق» أو التناز باللقاب لقوله تعالى : بس الاسم الفسوق (وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ) ولا مراء مع الرفقاء والخدم والمكارين وإنما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لأنه مع الحج أسمى كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن . والمراد بالنفي وجوب انتفاؤها وأنها حقيقة بأن لا تكون قرأ أبو عمرو ومكي الأولين بالرفع خملهما على معنى النهى كأنه قيل فلا يكون رفت ولا فسوق والثالث بالنصب على معنى الإخبار بانتفاء الجدال كأنه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج ثم حث على الخير عقيب النهى عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى . ومكان الجدال الوفاق والأخلاق الجميلة بقوله تعالى (وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ) اعلم بأنه عالم به يجازيكم عليه ورد قول من نفي عنه بالجزئيات . كان أهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فنزل فيهم (وَتَزَوَّدُوا) أى تزودوا واتقوا الاستطعام وإيرام الناس والتثقيب عليهم (فَبِأَنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّنَوُّى) أى الانتقاء عن الإبرام والتثقيب عليهم أو تزودوا للمعاد بآقاء المحظورات فإن خير الزاد اتقاؤها (وَأَتَّقُوا) وخافوا عقابى وهو مثل دعان (يَا أُولِي الْأَلْبَابِ) ياذوى العقول يعنى أن قضية الل تقوى الله ومن لم يتقه من الألباء فكانه لا لب له . ونزل في قوم زعموا أن لاجح لجمال وناحر وقالوا هؤلاء الداج وليسوا بالحاج (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَتَغَوَّا) فى أن تنعموا فى مواسم الحج (مُصَلِّينَ رَبِّكُمْ) إعطاء

وتفضلا وهو النفع والريح بالتجارة والكرء (فَإِذَا أَفَضْتُمْ) دفعتم بكثرة من إفاضة الماء وهو صبه بكثرة. وأصله أفضنم أنفسكم فترك ذكر المفعول (مَنْ عَرَفْتِ) هي علم للموقف سمي بجمع كأذرعات. وإنما صرفت لأن التاء فيها ليست للتأنيث بل هي مع الألف قبلها علامة جمع المؤنث وسميت بذلك لأنها وصفت لإبراهيم عليه السلام فلما رآها عرفها . وقيل التقي فيها آدم وحواء فتعارفا وفيه دليل على وجوب الوقوف برفة لأن الإفاضة لا تكون إلا بعده (فَإِذْ كُرُوا اللَّهَ) بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات أو بصلاة المغرب والعشاء (عِنْدَ الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ) هو قزح وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام وعليه الميمنة . والمشرع الملم لأنه معلم العبادة . ووصف بالحرام لحرمة. وقيل المشرع الحرام مزدلفة، وسميت المزدلفة جمعا لأن آدم عليه السلام اجتمع فيها مع حواء وازدلف إليها أي دانمها أولاً لأنه يجتمع فيها بين الصلاتين أولاً لأن الناس يزدلفون إلى الله تعالى أي يتقربون بالوقوف فيها (وَإِذْ كُرُوا كَمَا هَدَيْتُكُمْ) ما مصدرية أو كافة أي اذكروه ذكرًا حسنًا كما هداكم هداية حسنة أو اذكروه كما علمكم كيف تذكرونها ولا تعدلوا عنه (وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ قَبْلِ الْهَدْيِ) (لَيْنَ الصَّالِّينَ) الجاهلين لا تعرفون كيف تذكرونها وتعبدونه وإن خففة من الثقلية واللام فارقة (ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) ثم لتكن إفاضةكم من حيث أفاض الناس ولا تكن من المزدلفة . قالوا : هذا أمر لقريش بالإفاضة من عرفات إلى جمع وكانوا يقفون بجمع وسائر الناس برفات ويقولون نحن قطان حرمه فلا نخرج منه. وقيل الإفاضة من عرفات مذكورة فهي الإفاضة من جمع إلى منى. والمراد بالناس على هذا الجنس ويكون الخطاب للمؤمنين (وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهلييتكم أو من تقصيركم في أعمال الحج (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بكم (فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ) فإذا فرغتم من عبادتكم التي أمرتم بها في الحج ونفرتهم (فَإِذْ كُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ) أي فاذكروا الله ذكرًا مثل ذكركم آباءكم . والمعنى فاذكروا من ذكر الله وبالتوا فيه كما تفعلون في ذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم . وكانوا إذا قضوا مناسكهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل فيعددون فضائل آبائهم ويذكرون عاصن أياهم (أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا) أي أكثر . وهو في موضع جر عطف على ما أضيف إليه الذكر في قوله كذكركم كما تقولون كذكركم قريش آبائهم أو قوم أشد منهم ذكرا وذكرياتهم (فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ) فمن الذين يشهدون

الحج من يسأل الله حظوظ الدنيا فيقول (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا) أحمل إتياننا أى إعطاءنا في الدنيا خاصة بمعنى الجاه والنفى (وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ) نصيب لأن همه مقصور على الدنيا لكفره بالآخرة . والمعنى أكثرنا ذكر الله ودعاه لأن الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله إلا أغراض الدنيا ومكثر يطلب خير الدارين فكفونا من المكثرين أى من الذين قيل فيهم (وَمِنْهُمْ) ومن الذين يشهدون الحج (مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) نعمة وعافية . أو علماً وعبادة . (وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً) عفواً ومغفرة . أو المال والجنة . أو ثناء الخلق ورضا الحق . أو الإيمان والأمان . أو الإخلاص والخلاص . أو السنة والجنة . أو القناعة والشفاعة . أو المرأة الصالحة والخور المين . أو العيش على سعادة والبث من القبور على بشارة . (وَقَيْنَا عَذَابَ النَّارِ) احفظنا من عذاب جهنم . أو عذاب النار امرأة السوء . (أُولَئِكَ) أى الداعون بالحسنتين (لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا) من جنس ما كسبوا من الأعمال الحسنة وهو الثواب الذى هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا أو سعى العباد كسباً لأنه من الأعمال والأعمال موصوفة بالكسب ويجوز أن يكون أولئك للفرقيين وأن لكل فريق نصيباً من جنس ما كسبوا (وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد فبادروا لكثائر الذكر وطلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر من قعته . وروى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروى في مقدار لحة (وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ) هى أيام التشريق وذكر الله فيها التكبير فى أدبار الصلوات وعند الجمار (فَمَنْ تَعَجَّلَ) فمن عجل فى النفر أو استعجل النفر . وتعجل واستعجل يميثان مطاوعين بمعنى عجل . يقال تعجل فى الأمر واستعجل وتمتددين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطاوعة أوفق لقوله ومن تأخر (فِي يَوْمَيْنِ) من هذه الأيام الثلاثة فلم يمكث حتى روى فى اليوم الثالث واكتفى برى الجمار فى يومين من هذه الأيام الثلاثة (فَلَا يُثْمَرُ عَلَيْهِ) فلا يثمر بهذا التعجل (وَمَنْ تَأَخَّرَ) حتى روى فى اليوم الثالث (فَلَا يُثْمَرُ عَلَيْهِ لِمَنْ أَتَى) الصيد أو الرث والفسوق أو هو مخير فى التعجل . والتأخر وإن كان التأخر أفضل قد يقع التأخير بين الفاضل والأفضل كما خير السافر بين الصوم والإفطار وإن كان الصوم أفضل وقيل كان أهل الجاهلية فرقيين منهم

كانهم أمروا أن يدخلوا في الطاعات كلها أو في شعب الإسلام ومشايرها كلها وكافة من الكف
كانهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) وسأوسه
(إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) (ظاهر العداوة) (فَإِنْ زَلَلْتُمْ) ملتم عن الدخول في السلم (مَنْ
بَعْدَ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ) أى الحجج الواضحة والشواهد اللامحة على أن مادعينكم إلى الدخول
فيه هو الحق (فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب لا يمنعه شئ من عذابكم (حَكِيمٌ) لا يعذب
إلا بحق وروى إن قارئاً قرأ غفور رحيم فسمعه أعرابي لم يقرأ القرآن فأنكره وقال ليس هذا
من كلام الله إذ الحكيم لا يذكر النفران عند الزلل والعصيان لأنه إغراء عليه (هَلْ يَنْظُرُونَ)
ما ينتظرون (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ) أى أمر الله وبأسه كقوله: أو يأتي أمر ربك. فجاءها بأسنا
أو المآتي به محذوف بمعنى أن يأتيهم الله يأسه للدلالة عليه بقوله: فاعلموا أن الله عزيز (فِي ظُلُمٍ) جمع
ظلة وهى ما أظلك (مَنْ الْعَمَاءُ) السحاب . وهو للتحويل إذ الغمام مظنة الرحمة أنزل منه
العذاب كان الأمر أظف وأهول (وَالْمَلَائِكَةُ) أى وتأتى الملائكة الذين وكلوا بتعذيبهم أو
المрад حضورهم يوم القيامة (وَقُضِيَ الْأَمْرُ) أى وتم أمر إهلاكهم وفرغ منه (وَأَلَى اللَّهِ
تُرْجَعُ الْأُمُورُ) أى أنه ملك العباد بعض الأمور فترجع إليه الأمور يوم النشور ترجع الأمور
حيث كان شأى وحجرة وعلى (سَلِّ) أصله أسأل ففعلت فتحة الهزمة إلى السين بعد حذفها واستغنى
عن هزمة الوصل فصار سل . وهو أمر للرسول أو لكل أحد وهو سؤال تقريع كما يستل
الكفرة يوم القيامة (بَنَىٰ إِسْرَءِيلَ كُفْرَهُمْ فَآتَيْنَهُمْ مِنْ عَائِيَةٍ يَنْتَقِرُ) على أيدي أنبيائهم وهى
ممجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الإسلام وكى استفهامية أو خبرية (وَمَنْ
يُبَدِّلْ نِجْمَةَ اللَّهِ) هى آياته وهى أجل نعمة من الله لأنها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة
وتبديلهم إياها، أن الله أظهرها لتكون أسباب هدامهم فجعلوها أسباب ضلالتهم كقوله فزادتهم
رجسا إلى رجسهم أوحرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد عليه السلام (مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَتْهُ) من بعد ما عرفها وصحت عنده لأنه إذا لم يعرفها فكأنها غائبة عنه (فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ) لمن استحقه (زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) المزين هو الشيطان زين لهم
الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحبيها إليهم فلا يريدون غيرها أو الله تعالى يخلق الشهوات
فيهم ولأن جميع الكائنات منه وبديل عليه قراء من قرأ زين للذين كهروا الحياة الدنيا (وَيَسْخَرُونَ

مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا) كانوا يسخرون من قراء المؤمنين كابن مسعود وعمار وصهيب ونحوهم
أى لا يريدون غير الدنيا وهم يسخرون ممن لا حظ له فيها أو ممن يطلب غيرها (وَالَّذِينَ
اَتَقَوْا) عن الشرك وهم هؤلاء الفقراء (فَوَقَّعَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) لأنهم في جنة عالية وهم في
وهم في نار هابوية (وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) بغير تقدير يعنى أنه يوسع على من
أراد التوسعة عليه كإوسع على قارون وغيره وهذه التوسعة عليكم من الله لحكمة وهى استئراجكم
بالنعمة ولو كانت كرامة لكان المؤمنون أحق بها منكم (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً) متفقين
على دين الإسلام من آدم إلى نوح عليهما السلام أو هم نوح ومن كان معه في السفينة فاختلخوا
(فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ) ويدل على حذفه قوله تعالى ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقراءة عبدالله
كان الناس أمة واحدة فاختلخوا وقوله تعالى وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلخوا أو كان
الناس أمة واحدة كفارا فبعث الله النبيين فاختلخوا عليهم والأول الأوجه (مُبَشِّرِينَ)
بالتواب للمؤمنين (وَمُنْذِرِينَ) بالعقاب للكافرين وهما حالان (وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ) أى
مع كل واحد منهم كتابه (بِالْحَقِّ) ببيان الحق (لِيَحْكُمَ) الله أو الكتاب أو النبي
المنزل عليه (يَتَنَ النَّاسَ فَيَمَّا اَخْتَلَفُوا فِيهِ) فى دين الإسلام الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق
(وَمَا اَخْتَلَفَ فِيهِ) فى الحق (إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ) أى الكتاب المنزل لإزالة الاختلاف أى
ازدادوا فى الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ) على صدقه
(بَنِيَاءً يَنْبَغُهُمْ) مفعول له أى حسدا بينهم وظلما لحرصهم على الدنيا وقلة إنصاف منهم (فَهَدَى اللَّهُ
الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اَخْتَلَفُوا فِيهِ) أى هدى الله الذين آمنوا للحق الذى اختلف فيه من اختلف فيه
(مِنَ الْحَقِّ) بيان لما اختلفوا فيه (يَاذُنُهُ) بملءه (وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ أَمْ حَسِبْتُمْ)
أم منقطعة لا متصلة لأن شرطها أن يكون قبلها همزة الاستفهام كقولك عندك زيد أم عمرو
أى أيهما عندك وجوابه زيد إن كان عنده زيد أو عمرو إن كان عنده عمرو وأما أم المنقطعة
فقع بعد الاستفهام وبعد الخبر وتكون بمعنى بل والهمزة، والتقدير بل أحسبتم ومعنى الهمزة
فيها للتقرير وإنكار الحسبان واستبعاده . لما ذكر ما كانت عليه الأمم من الاختلاف على النبيين
بعد مجىء البينات تشجيماً لرسول الله ﷺ والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا
عليه من المشركين وأهل الكتاب وإنكارهم لآياته وعداوتهم له قال لهم على طريقة الالتفات

التي هي أبلغ أم حسيم (أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ) أي ولم يأتكم وفي لما معنى التوقع
يعني أن إتيان ذلك متوقع منتظر (مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا) مضوا أي حلهم التي هي مثل في الشدة
(مِنْ قَبْلِكُمْ) من النبيين والمؤمنين (مَسْتَهْمٌ) بيان للمثل وهو استئناف كأن قائلًا قال
كيف كان ذلك المثل فقيل مستهم (الْبَاسَاءُ) أي البؤس (وَالْفَرَآةُ) الرض والجوع
(وَزُلْزِلُوا) وحركوا بأنواع البلايا وأزعجوا إزعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة (حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَمَّةٌ) إلى الناية التي قال الرسول ومن معه من المؤمنين فيها (مَتَى نَصْرُ اللَّهِ)
أي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك ومنه طلب النصر وتمنيه واستطلاعة
زمان الشدة فقيل لهم (أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ) إجابة لهم إلى طلبهم من عاجل النصر، يقول
بالرفع نافع على حكاية حال ماضية نحو شربت الإبل حتى يجيء البعير يحمر بطنه وغيره بالنصب
على إنباء أن ومعنى الاستقبال لأن أن علم له * ولما قال عمرو بن الجموح وهو شيخ كبير وله
مال عظيم ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها نزل (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ
مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ) قد تضمن قوله
ما أنفقتم من خير بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصروف
لأن النفقة لا يمتد بها إلا أن تقع موقعها عن الحسن هي في التطوع (وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) فيجزى عليه (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ) فوض عليكم جهاد الكفار
(وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ) من الكراهة فوضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها .

* فإنما هي إقبال وإدبار * كأنه في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له أو هو فعل بمعنى مفعول
كالخبز بمعنى الخبز أي وهو مكروه لكم (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ)
فأنتم تكرهون الفزو وفيه إحدى الحسنين إما الظفر والنفيمة وإما الشهادة والجنة (وَعَسَى أَنْ
تُحِبُّوا شَيْئًا) وهو القعود عن الفزو (وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ) لما فيه من القتل والفقر وحرمان
النفيمة والأجر (وَاللَّهُ يَتْلُمُ) ما هو خير لكم (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك فبادروا إلى ما يأمركم
به وإن شق عليكم ونزل في سرية بعثها رسول الله ﷺ فقاتلوا المشركين وقد أهل هلال
رجب وهم لا يعلمون ذلك فقالت قريش قد استحل محمد عليه السلام الشهر الحرام شهراً بأمن
فيه الخائف (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ) أي يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال

في الشهر الحرام (يَقَالُ فِيهِ) بدل الاشتغال من الشهر وقرئ عن قتال فيه على تكرير العامل كقوله: للذين استضعفوا لمن آمن منهم . (قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ) أى إثم كبير قتال مبتداً وكبير خبره وحاز الابتداء بالنكرة لأنها قد وصفت بفيه وأكثر الأقاويل على أنها منسوخة بقوله تعالى: فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم: (وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى منع المشركين رسول الله ﷺ وأصحابه عن البيت عام الحديبية وهو مبتداً (وَكُفْرٌ بِهِ) أى بالله عطف على صد (وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) عطف على سبيل الله أى صد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وزعم الفراء أنه معطوف على الهاء في به أى كفر به وبالمسجد الحرام ولا يجوز عند البصريين المطف على الضمير الجورور إلا بإعادة الجار فلا تقول مررت به وزيد ولكن تقول وزيد ولو كان معطوفاً على الهاء هنا لقبل وكفر به وبالمسجد الحرام (وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ) أى أهل المسجد الحرام وهم رسول الله ﷺ والمؤمنون وهو عطف على صد أيضاً (مِنْهُ) من المسجد الحرام وخبر الأسماء الثلاثة (أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ) أى مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن (وَالْفِتْنَةُ) الإخراج أو الشرك (أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ) في الشهر الحرام أو تمذيب الكفار المسلمين أشد قبحاً من قتل هؤلاء المسلمين في الشهر الحرام (وَلَا يَزَالُونَ يُقَتِّلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ) أى إلى الكفر وهو إخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوكم عن دينهم وحتى معناها التعليل نحو فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة أى بقاتلونكم كي يردوكم وقوله تعالى (إِنْ اسْتَطَعْتُمْ) استبعاد لاستطاعتهم كقولك لعدوك إن ظفرت بي فلا تبق على وأنت واثق بأنه لا يظفر بك (وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ) ومن يرجع عن دينه إلى دينهم (فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ) أى يموت على الردة (فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) لما بغوهم بالردة مالمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام وفي الآخرة من الثواب وحسن المآب (وَأُولَئِكَ اسْتَحَبَّ النَّارَ هُمْ) فيها خلدوا ونكحوا بها احتج الشافعي رحمه الله على أن الردة لا تحبط العمل حتى يموت عليها وقلنا قد علق الحبط بنفس الردة بقوله تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله والأصل عندنا أن المطلق لا يحمل على التقييد وعنده يحمل عليه فهو بناء على هذا ولا قالت السرية أليكون لنا أجر المجاهدين في سبيل الله نزل (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا) تركوا مكة

وعشائرم (وَجَهْدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) المشركين ولا وقف عليه لأن (أَوَّلَئِكَ يَرَجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ) خبر إن قيل من رجا طلب ومن خاف هرب (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) نزل في الحمر أربع آيات نزل بمكة: ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا. فكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال ثم إن عمرو ونفرا من الصحابة قالوا يا رسول الله أفننا في الحمر فإنها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزل (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ) نشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن ابن عوف، جماعة فشربوا وسكروا فأمر بعضهم فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون فنزل لا تقربوا الصلوة وأنتم سكارى فعقل من يشربها، ثم دعا عتب بن مالك جماعة فلما سكروا منها تخاصموا وتصاربوا فقال عمر اللهم بين لنا في الحمر بيانا شافيا فنزل إنما الحمر والميسر إلى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر انتهينا يارب وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بر فبنت مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف ونبت فيه الكلأ لم أرعه والحمر ما غلى واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب وسميت بمصدر خره خرأ إذا ستره لتغطيتها العقل، والميسر القمار مصدر من يسر كاللوعده من فعله يقال يسرته إذا أقرته واشتقاه من اليسر لأنه أخذ مال الرجل يسر ومهولة بلاكد وتعب أو من اليسار كأنه سلب يساره وصفة اليسر أنه كانت لهم عشرة أقداح سبعة منها عليها خطوط وهو الفذ وله سهم والتوأم وله سهمان والرقب وله ثلاثة والحلس وله أربعة والنافس وله خمسة والسبل وله ستة والملى وله سبعة وثلاثة أغفال لا نصيب لها وهي النسيج والسفيح والوعد فيجملون الأقداح في خريطة ويضعونها على بدعدل ثم يجلبجلبها ويدخل يده ويخرج باسم رجل قدحا قدحا منها فن خرج له قدح من ذوات الانصباء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الأنصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك وينمون من لم يدخل فيه وفي حكم الميسر أنواع القمار من الترد والشرطي وغيرهما والمعنى يسألونك عما في تعاطيها بدليل (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) بسبب التخاصم والتشاتم وقول الفحش والزور كثير حزمة وعلى (وَمَنْفَعُ النَّاسِ) بالتجارة في الحمر والتلذذ بشرها وفي الميسر بارتفاق الفقراء أو نيل المال بلاكد (وَأِثْمُهُمَا) وعقاب الإثم في تعاطيها (أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا) لأن أصحاب الشرب والقمار يفترون فيهما الآثام من وجوه كثيرة (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ

الْعَفْوُ) أى الفضل أى أغفوا ما فضل عن قدر الحاجة وكان الله نقي بالفضل فى أول الإسلام
 خروفا إذا كان الرجل صاحب زرع أمسك قوت سنة وتصدق بالفضل وإذا كان صائنا أمسك
 خوت يومه وتصدق بالفضل فسخت بآية الزكاة العفو أبو عمرو فمن نسبته جمل ماذا اسموا واحدا
 فى موضع النسب ينفقون والتقدير قل ينفقون العفو ومن رفعه جمل ما مبتدأ وخبره ذا مع
 صلته فذا بمعنى الذى وينفقون صلته أى ما الذى ينفقون فجاء الجواب العفو أى هو العفو فأعراب
 الجواب كإعراب السؤال لطابق الجواب السؤال (كَذَلِكَ) الكاف فى موضع نصب نعت
 لمصدر محذوف أى تبيننا مثل هذا التبيين (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لِمَكُمُ تَتَفَكَّرُونَ فى
 الدُّنْيَا) أى فى أمر الدنيا (وَالْآخِرَةِ) وفى يتعلق بتفكرون أى تفكرون فيما يتعلق بالدارين
 فتأخذون بما هو أصح لكم أو تفكرون فى الدارين فتؤثرون أبقاها وأكثرها منافع ويجوز
 أن يتعلق ببين أى بين لكم الآيات فى أمر الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تفكرون ولما
 نزل إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى وتركوا عيالهم والقيام بأموالهم وذكروا
 ذلك لرسول الله ﷺ فنزل (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ) أى مداخلتهم
 على وجه الإصلاح لهم ولأموالهم خير من مجانبتهم (وَإِنْ تُخَاطَبُوا لَهُمْ وَهُمْ يُتِمُّونَ
 فَاخْرُؤْ لَهُمْ أَمْوَالَهُمْ مِنْ حَتَّى يَصِلُوا إِلَى الْيَتَامَى) (وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمَوْجِبِ)
 (مِنَ الْمُصْلِحِ) لها فيجازه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تتحروا غير الإصلاح (وَلَوْ شَاءَ
 اللَّهُ) إعانتكم (لَأَغْنَيْنَكُمْ) لملككم على العنت وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم
 مداخلتهم (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب يقدر على أن يعنت عباده ويخرجهم (حَكِيمٌ) لا يكلف
 إلا وسعهم وطاعتهم ولما سأل مرشد النبي ﷺ عن أن يتزوج عناق وكانت مشركة نزل
 (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا) أى لا تتزوجوهن يقال نكح إذا
 تزوج وأنكح غيره زوجه (وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفْرَى وَلَكُمْ فِي مَنَاسِكِ الْكُفْرِ) (وَلَوْ كَانَ
 الْحَالُ أَنْ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ) ولا تزوجوهن بمسئلة كذا
 قاله الزجاج وقال جامع العلوم حذف أحد المفعولين والتقدير ولا تنكحوهن المشركين (حَتَّى
 يُؤْمِنُوا وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) ثم بين علة ذلك فقال (أُولَئِكَ)
 وهو إشارة إلى المشركات والمشركين (يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) إلى الكفر الذى هو عمل أهل

الفرث تنبيهها على أن المطلوب الأصلي في الإتيان هو طلب النسل لاقضاء الشهوة فلا تأتوهن إلا من المأني الذي يربط به هذا المطلوب (فَأَتُوا حَرَثَكُمْ أُنَى شَيْئُمْ) جامعوهن متى شئتم أو كيف شئتم بركة أو مستلقية أو مضطجعة بعد أن يكون المأني واحدا وهو موضع الحرث وهو تمثيل أى فاتوهن كاتأتون أراضينكم التي تريدون أن تحرثوها من أى جهة شئتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة وقوله: هو أذى فاعتزلوا النساء. من حيث أمركم الله فاتوا حرثكم أنى شئتم. من الكنابات اللطيفة والتمريضات المستحسنة فعلى كل مسلم أن يتأدب بها ويتكلف مثلها في المحاورات والمكاتبات (وَتَدَّعُوا لِأَنْفُسِكُمْ) ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة وما هو خلاف ما نهيتهم عنه أو هو طلب الولد أو التسمية على الوطء (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فلا تجترأوا على الغاهي (وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَخْلُوقُونَ) صارتون إليه فاستعدوا للقاءه (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) بالثواب يا محمد وإنما جاء يستولونك ثلاث مرات بلاوا ثم مع الواو ثلاثا لأن سؤالهم عن تلك الحوادث الأول كأنه وقع في أحوال متفرقة فلم يؤت بحرف العطف لأن كل واحد من السؤالات سؤال مستند وسألوا عن الحوادث الأخرى في وقت واحد فجاء بحرف الجمع لذلك (وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْدِيكُمْ) العرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة وهى اسم ما تعرضه دون الشيء من عرس المود على الإناء فيتعرض دونه ويصير حاجزا ومانعا منه تقول فلان عرضة دون الخير وكان الرجل يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو إصلاح ذات بين أو إحسان إلى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله أن أحنت في يميني فيتترك البرّ إرادة البرّ في يمينه فقبل لهم ولا نجعلوا الله عرسة لأيمانكم أى حاجزا لما حلفتم عليه وسمى المحلوف عليه يمينا بلبسه باليمين كقوله عليه السلام «من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه» وقوله (أَنْ تُبْرُوا وَاتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ) عطف بيان لأيمانكم أى للأموال المحلوف عليها التي هى البر والتقوى والإصلاح بين الناس واللام تتعلق بالفعل أى ولا نجعلوا الله لأيمانكم برزخا ويجوز أن تكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبروا بالفعل أى بالعرضة أى ولا نجعلوا الله لأجل أيمانكم به عرضة لأن تبروا (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لأيمانكم (عَلِيمٌ) بنياتكم (لَا يُوَاحِدُكُمْ) اللَّهُ بِاللُّغَةِ (أَيْ بِمَنْحِكُمْ) اللغو الساقط الذى لا يعتد به من كلام وغيره ولنو اليمين الساقط الذى لا يعتد به في الأيمان وهو أن يحلف على شيء يظنه على ما حلف عليه والأمير

بجملته والمعنى لا يماقبكم بلفظ اليمين الذى يحلفه أحدكم وعند الشافعى رحمه الله هو ما يجرى على لسانه من غير قصد للحلف نحو لا والله ولى والله (وَلَيْكِنْ يُوَاعِدُكُمْ) ولكن يماقبكم (بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) بما اقترفته من إثم القصد إلى الكذب فى اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهو اليمين النemos وتلق الشافعى بهذا النص على وجوب الكفارة فى النemos لأن كسب القلب العزم والقصد، والمواخذة غير مبينة هنا ويثبت فى المائدة فكان البيان نعمة بآنانها، وقلنا المواخذة هنا مطلقة وهى فى دار الجزاء والمواخذة ثم مقيدة بدار الابتلاء فلا يصح حمل البعض على البعض (وَاللَّهُ فَفُورٌ حَلِيمٌ) حيث لم يواخذكم باللفظ فى إيمانكم (لَّذِينَ يُوَءَلُونَ) يقسمون وهى قراءة ابن عباس رضى الله عنه ومن فى (مِنْ نَسَائِهِمْ) يتعلق بالجار والمجرور أى للذين كما تقول لك معنى نصرة ولك معنى معونة أى للمؤملين من نساءهم (تَرْبُصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) أى استقر للمؤملين رقب أربعة أشهر لا يؤفلون لأن آلى يمدى بلى يقال آلى فلان على امرأته وقول القائل آلى فلان من امرأته وم توهمه من هذه الآية ولك أن تقول عدى بمن لما فى هذا القسم من معنى البعد فكانه قيل يبعدون من نساءهم مؤملين (فَإِنْ فَاءُوا) فى الأشهر لقراءة عبد الله فإن فاءوا فيهن أى رجعوا إلى الوطء عن الإصرار بتركه (فَإِنَّ اللَّهَ فَفُورٌ رَّحِيمٌ) حيث شرع الكفارة (وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ) بترك الذى فتريصوا إلى مضى المدة (فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لإيلائه (عَلِيمٌ) بنيته وهو وعيد على إصرارهم وتركهم الفيتة، وعند الشافعى رحمه الله معناه فإن فاءوا وإن عزموا بدم مضى المدة لأن الفاء للتعقيب وقلنا قوله: فإن فاءوا. وإن عزموا تفصيل لقوله للذين يؤفلون من نساءهم والتفصيل يعقب الفصل كما تقول أنا نزيلكم هذا الشهر فإن أهدتكم أقت عندكم إلى آخره والام أقم إلّا ربنا أتحول (وَالْمَطْلَقَتُ) أراد الدخول بهن من ذوات الأقراء (يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ) خبر فى معنى الأمر وأصل الكلام ولتربص المطلقات، وإخراج الأمر فى صورة الخبر تأكيد للأمر وإشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالسرعة إلى امثاله فكانهن امتثلن الأمر بالتربص فهو يخبر عنه موجودا ونحوه قولهم فى الدعاء رحك الله أخرج فى صورة الخبر ثقة بالاستجابة كأنما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها وبنائه على البتدا مما زاده أيضا فضل تأكيد لأن الجملة الاسمية تدل على الدوام والثبات بخلاف الفعلية وفى

ذكر النفس تهيج لمن على التريص وزيادة بث لأن أنفس النساء طوامح إلى الرجال فأمرن أن يقمن أنفسهن ويغلبنها على الطموح ويجبرنها على التريص (ثَلَاثَةُ قُرُوءَ) جمع قرء أو قرء وهو الحيض لقوله عليه السلام «دعى الصلاة أيام أقرائك» وقوله «طالق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان» ولم يقل طهران وقوله تعالى: واللاتى يثنى من الحيض من نسائككم إن ارنبتم فعديتهن ثلاثة أشهر. فأقام الأشهر مقام الحيض دون الأظهار ولأن المطلوب من المدة استبراء الرحم والحيض هو الذى يستبرأ به الأرحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الأمة بالحيضة ولأنه لو كان طهراً كما قال الشافعى لانتقضت المدة بقرأين وبعض الثالث فانقص العدد عن الثلاثة لأنه إذا طلقها لآخر الطهر فذا محسوب من المدة عنده وإذا طلقها فى آخر الحيض فذا غير محسوب من المدة عندنا، والثالث اسم خاص لعدد مخصوص لا يقع على مادونه ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت وامرأة مقرء واتصاف ثلاثة على أنه مفعول به أى يتريصن مضى ثلاثة قروء أو على الظرف أى يتريصن مدة ثلاثة قروء وجاء الميز على جمع الكثرة دون القلة التى هى الأقراء لاشتراكهما فى الجمعية اتساعاً ولعل القروء كانت أكثر استمالة فى جمع قرء من الأقراء فأوثر عليه تنزيلاً لقليل الاستعمال منزلة المهمل (وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ) من الولد أو من دم الحيض أو منهما وذلك إذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لثلا ينتظر بطلاقها أن تضع ولثلا يشفق على الولد فيترك تسريحها أو كتمت حيضها وقالت وهى حائض قد طهرت استمجالاً للطلاق ثم عظم فمهلن فقال (إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) لأن من آمن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من المظالم (وَبُؤَسَتْ لَهُنَّ) البمول جمع بمل والتاء لاحقة لتأنيث الجمع (أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ) أى أزواجهن أولى برجعتهن وفيه دليل على أن الطلاق الرجعى لا يحرم الوطء حيث سماه زوجا بعد الطلاق (فِي ذَلِكَ) فى مدة ذلك التريص، والمعنى أن الرجل إن أراد الرجعة وأبته المرأة وجب إثبات قوله على قولها وكان هو أحق منها لأن لها حقاً فى الرجعة (إِنْ أَرَادُوا) بالرجعة (إِسْلَاحًا) لما بينهم وبينهم وإحساناً إليهن ولم يريدوا مضارتهن (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ) ويجب لهن من الحق على الرجال من المهر والثفقة وحسن العشرة وترك المضارة مثل الذى يجب لهم عليهن من الأمر والنهى (بِالْمَرْءِ) بالوجه الذى لا ينكر فى الشرع

وعادات الناس فلا يكلف أحد الزوجين صاحبه ما ليس له والمراد بالمائة مائة الواجب الواجب
 في كونه حسنة لا في جنس الفعل فلا يجب عليه إذا غسلت ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو
 ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال (وَالرِّجَالُ عَلَىٰ نِجَاسٍ) زيادة في الحق وفضيلة
 بالقيام بأمرها وإن اشتركا في اللذة والاستمتاع أو بالإففاق وملك النكاح (وَاللَّهُ عَزِيزٌ)
 لا يمترض عليه في أموره (حَكِيمٌ) لا يأمر إلا بما هو صواب وحسن (الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ)
 الطلاق بمعنى التطليق كالسلام بمعنى التسليم أى التطليق الشرعى تطليقة بعد تطليقة إلى التفريق
 دون الجمع والإرسال دفعة واحدة ولم يرد بالمرتين الثنية ولكن التكرير كقوله ثم ارجع البصر
 كرتين أى كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين وهو دليل لنافى أن الجمع بين الطلقتين والثالثة بدعة
 في طهر واحد لأن الله تعالى أمرنا بالتفريق لأنه وإن كان ظاهره أخبر فعناء الأمر وإلا يؤدي
 إلى الخلف في خبر الله تعالى لأن الطلاق على وجه الجمع قد يوجد وقيل قالت انصارية إن
 زوجي قال لا أزال أطلقك ثم أراجمك فنزلت الطلاق مرتان أى الطلاق الرجعى مرتان لأنه
 لا رجعة بعد الثالث (فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ) رجعة والمعنى فالواجب عليكم إمساك بمعروف
 (أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ) بأن لا يراجمها حتى تبين بالعدة وقيل بأن يطلقها الثالثة في الطهر
 الثالث وزل في جملة وزوجها ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها وقد أعطاها
 حديقة فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان في الإسلام (وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ) أيها الأزواج أو
 الحكام لأنهم الأمرون بالأخذ والإيتاء عند الترافع إليهم فكانهم الآخذون والمؤتون (أَنْ تَأْخُذُوا
 بِحَمِّ آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا) مما أعطيتموهن من المهور (إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ) إلا أن
 يعلم الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة
 وسوء خلقها (فَإِنْ خِفْتُمْ) أيها الولاة وراز أن يكون أول خطاب للأزواج وآخره للحكام
 (أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت
 (فَإِنْ افْتَدَتْ بِهِ) فيما افتدت به نفسها واختلعت به من بذل ما أوتيت من المهر إلا أن يخافا هزيمة على
 البناء للمفعول وإبدال الألف بغيره من ألف الضمير وهو من بدل الاشتغال نحو خيف زيد تركه
 إقامة حدود الله (تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ) أى ما حد من النكاح واليمين والإيلاء والطلاق والخلع
 وغير ذلك (فَلَا تَعْتَدُوها) فلا تجاوزوها بالخالف (وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

الْقُلُوبُونَ) الضارون أنفسهم (فَإِنْ طَلَّقَهَا) مرة ثالثة بفسد المرتين فَإِنْ قُلْتَ الْخُلْعَ طَلَاقٌ
عندنا وكذا عند الشافعي رحمه الله في قول فكأن هذه تطليقة رابعة قلت الخلع طلاق يبدل
فيكون طليقة ثالثة وهذه بيان لتلك أى فإن طلقها الثالثة يبدل بحكم التحليل كذا (فَلَا تَحِلُّ
لَهُ مِنْ بَعْدُ) من بعد التطليقة الثالثة (حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ) حتى تزوج غيره والنكاح
يسند إلى المرأة كإسناد إلى الرجل كالزوج وفيه دليل على أن النكاح ينمى بعبارتها والإشارة
شرطت بمحدث المسيلة كما عرف في أصول الفقه والفقه فيه أنه لما أقدم على فراق لم يبق للنديم
مخلصا لم تحل له إلا بدخول غل عليها ليمتنع عن ارتكابه (فَإِنْ طَلَّقَهَا) الزوج الثانى بعد
الوطء (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) على الزوج الأول وعليها (أَنْ يَتَرَاجَعَا) أن يرجع كل
واحد منهما إلى صاحبه بالزواج (إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقَيِّمَا حُدُودَ اللَّهِ) إن كان في ظنهما أنهما
يقيان حقوق الزوجية ولم يقل إن علما أنهما يقيان لأن اليقين مغيب عنهما لا يعلمه إلا الله
(وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا) وبالنون المفضل (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يفهمون ما بين لهم (وَإِذَا
طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ) أى آخر عدتهن وشارفن منهاها والأجل يقع على الدة كلها
وعلى آخرها يقال لعمر الإنسان أجل وللموت الذى ينتهى به أجل (فَأَسْكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ
سَرُّوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) أى فإما أن يراجعهن من غير طلب ضرار بالمراجعة وإما أن يخليها حتى
تنقضى عدتها وتبين من غير ضرار (وَلَا تُسْكُوهُنَّ ضِرَارًا) مفعول له أحوال أى مضارين
وكان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعهن لا عن حاجة ولكن
ليطول المدة عليها فهو الإمساك ضرارا (لَتَعْتَدُوا) لتظلموهن أو لتلجثوهن إلى الافتداء
(وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) يعنى الإمساك للضرار (فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ) بتريضها لعقاب الله (وَلَا
تَتَّخِذُوا عَآئِثَ اللَّهِ هُزُوًا) أى جدوا بالأخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها وإلا فقد
اتخذتموها هزوا يقال لمن لم يجد فى الأمر إثمًا انت لآعب وهازي (وَإِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ)
بالإسلام وبنبوة محمد عليه السلام (وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ) من القرآن
والسنة وذكرها مقابلتها بالشكر والقيام بحقها (يَمِطُّكُمْ بِهِ) بما أنزل عليكم وهو حال
(وَاتَّقُوا اللَّهَ) فيما امتنحكم به (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) من الذكر والثناء
والإتماط وغير ذلك وهو أبلغ وعدو وعيد (وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ) أى انقضت

عنه فنل سياق الكلامين على افتراق البلوغين لأن النكاح يعقبه هنا وإذا يكون بعد المدة وفي الأولى الرحمة وإذا يكون في المدة (فَلَا تَمْعُنُونَهُ) فلا تمنعوهن، المضى: المنع والتضييق (أَنْ يَنْكِحَنَّ) من أن ينكحن (أَرْوَجُهُنَّ) الذين يرغبن فيهن ويصلحن لهن وفيه إشارة إلى انعقاد النكاح بمبارة النساء والخطاب للأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء المدة ظلما ولا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج سموا أزواجا باسم ما يؤول إليه أولولياء في عضلهم أن يرجعن إلى أزواجهن الذين كانوا أزواجا لهن سموا أزواجا باعتبار ما كان نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته أن ترجع إلى الزوج الأول أو للناس أى لا يوجد فيما بينكم عضل لأنه إذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين (إِذَا تَرَضَوْا بَيْنَهُمْ) إذا تراضى الخطاب والنساء (بِالْمَعْرُوفِ) بما يحسن في الدين والمروءة من الشرائط وأومهر المثل والكفء لأن عند عدم أحدها للاولياء أن يتعضوا، والخطاب في (ذَلِكَ) للنبي ﷺ أو لكل واحد (يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) فالوعظة وإنما تنجع فيهم (ذَلِكَ) أى ترك العضل والضرار (أَزَكَّى لَكُمْ وَأَطْهَرُ) أى لكم من أدناس الآثام أو أذكى وأطهر أفضل وأطيب (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) مافى ذلك من الزكاء والطهر (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ) خبر فى معنى الأمر المؤكد كيتربصن وهذا الأمر على وجه الندب أو على وجه الوجوب إذا لم يقبل الصبي إلا ثدى أمه أو لم توجد له ظئر أو كان الأب عاجزا عن الاستئجار أو أراد الوالدات المطلقات وإيجاب النفقة والكسوة لأجل الرضاع (حَوَّلِينَ) ظرف (كَامِلِينَ) تامين وهو تأكيد لأنه مما يتسامح فيه فإنك تقول: أقت عند فلان حولين ولم تستكملها (لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيبَ الرِّضَاعَةَ) بيان لمن توجه إليه الحكم أى هذا الحكم لمن أراد إتمام الرضاعة والحاصل أن الأب يجب عليه إرضاع ولده دون الأم وعليه أن يتخذ له ظئرا إلا إذا تطوعت الأم بإرضاعه وهى مندوبة إلى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الأم ما دامت زوجة أو معتدة (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ) الهاء يعود إلى اللام الذى بمعنى الذى، والتقدير وعلى الذى يولد له وهو الوالد وله فى عمل الرفع على الفاعلية كملهم فى الفضوب عليهم وإنما قيل على المولود له دون الوالد ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لهم إذا الولاد للآباء والنسب إليهم لا إليهن فكان عليهم أن يرزقوهن وبكسوهن

إذا أرضعن ولدهم كالأخلاق ألا ترى أنه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى وهو قوله:
واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا. (رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ
بِالْمَعْرُوفِ) بلا إصراف ولا تقتير وتفسيره ما يقببه وهو أن لا يكلف واحد منهما ما
ليس في وسعه ولا يتضارا (لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا أَوْسَمَهَا) وجدها أو قدر إمكانها. والتكليف
إلزام ما يؤثره في الكلفة واتصاف وسعها على أنه مفعول ثان لتكلف لا على الاستثناء ودخلت
إلا بين المفعولين (لَا تُضَارُّ) مكي وبصري بالرفع على الإخبار ومعناه النهي وهو يحتمل
البناء للفاعل والمفعول وأن يكون الأصل تضارر بكسر الراء أو تضارر بفتحها الباقيون لا تضار
على النهي والأصل تضارر أسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية فالتقى الساكنان ففتحت
الثانية لالتقاء الساكنين (وَلَدَةٌ يَوْلَدُهَا) أى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها وهو أن
تغنف به وتطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن
الولد وأن تقول بعد ما ألفها الصبي أطلب له ظئرا وما أشبه ذلك (وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يَوْلَدُهَا) أى لا يضار
مولوده امرأته بسبب ولده بأن يمنحها شيئا مما وجب عليه من رزقها وكسوتها أو يأخذ منها وهي تريد
إرضاعه وإذا كان مبنيا للمفعول فهو نهى عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج وعن
أن يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد أو تضار بمعنى تضر والباء من صلته أى
لا تضر والدة ولدها فلا تسيء غذاءه وتمهده ولا تدفعه إلى الأب بعد ما ألفها ولا يضرب الوالد
به بأن ينزعها من يدها أو يقصر في حقها فتقصر هي في حق الولد وإنما قيل بولدها وبولده لأنه
لما نهيت المرأة عن المضارة أضيف إليها الولد استعطافا لها عليه وكذلك الوالد (وَعَلَى الْوَارِثِ)
عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما بينهما تفسير للمعروف معترض بين
المطوف والمطوف عليه أى وعلى وارث الصبي عند عدم الأب (مِثْلُ ذَلِكَ) أى مثل الذى
كان على أبيه في حياته من الرزق والكسوة واختلف فيه فمند ابن أبى لى كل من ورثه
وعندنا من كان ذارحم محرم منه لقراءة ابن مسعود رضى الله عنه وعلى الوارث ذى الرحم
المحرم مثل ذلك ، وعند الشافعى رحمه الله لا نفقة فيما عدا الولاد (فَإِنْ أَرَادَا) يعنى الأبوين
(فِيصَالًا) فطاما سادرا (عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ) بينها (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) في ذلك

زادا على الحولين أو نقصا وهذه توسعة بعد التحديد والتشاور استخراج الرأى من شرت
المسل إذا استخرجته وذكره ليكون التراضى عن تفكر فلا يضر الرضيع فسيحان الذى أدب
الكبير ولم يهمل الصغير واعتبر اتفاقهما لأن للأب النسبة والولاية وللأم الشفقة والعناية
(وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ) أى لا ولادكم عن الزواج وقيل استرضع منقول
من أرضع يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعتها الصبي معدى إلى مفعولين أى أن تسترضعوا
المرضع أولادكم فحذف أحد المفعولين معنى غير الأم عند إياها أو عجزها (فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ) إلى المرضع (مَاءً تَبَيَّنْتُمْ) ما أردتم إيتاءه من الأجرة أنتم مكي من
أتى إليه إحسانا إذا فعله ومنه قوله كان وعده مأثيا أى مفعولا والتسليم ندب لا شرط للجواز
(بِالْمَعْرُوفِ) متعلق بسلامتكم أى سلمتم الأجرة إلى المرضع بطيب نفس وسرور (وَاتَّقُوا اللَّهَ
وَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا) لا تخفى عليه أعمالكم فهو يجازيكم عليها (وَالَّذِينَ
يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ) تقول توفيت الشيء واستوفيته إذا أخذته وأثابا تاما أى تستوفى أرواحهم
(وَيَذَرُونَ) ويتركون (أَزْوَاجًا يَرَبِّصْنَ أَنْفُسِهِنَّ) أى وزوجات الذين يتوفون منكم
يربصن أى يمتددن أو معناه يربصن بعدم أنفسهن فحذف بعدم للعلم به وإنما احتيج إلى تقديره
لأنه لا بد من عائد يرجع إلى المبتدأ فى الجملة التى وقعت خبرا يتوفون المفضل أى يستوفون أجالهم
(أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) أى وعشر ليال والأيام داخلة معها ولا يستعمل التذكير فيه ذهابا إلى
الأيام تقول صمت عشرة ولو ذكرت لخرجت من كلامهم (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ) فإذا انقضت عدتهن
(فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) أيها الأنعمه والحكام (فَبِمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ) من التعريض للخطاب
(بِالْمَعْرُوفِ) بالوجه الذى لا ينكره الشرع (وَاللَّهُ يَبْصُرُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) عالم بالبوطن
(وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ) الخطبة الاستنكاح، والتعريض أن
تقول لها إنك جميلة أو سالحة ومن غرضى أن أتزوج ونحو ذلك من الكلام الموم أنه يريد
نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول إني أريد أن
أتزوجك والفرق بين الكناية والتعريض أن الكناية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع
له والتعريض أن تذكر شيئا تدل به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج إليه جئتكم لأسلم
عليك ولأنظر إلى وجهك الكريم ولذلك قالوا * وحسبك بالتسليم منى تقاضيا * فكأنه

إمالة الكلام إلى غرض يدل على الغرض (أَوْ أَكْتَفَيْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ) أو سترتم وأضرمت في قلوبكم فلم تذكروه بالسنتكم لأمراضين ولا مصرحين (عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَدُّوْهُمْ) لاعالة ولا تنفكون عن النطق برغبتكم فيهن فاذكروهن (وَلَكِنَّ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا) جماعاً لأنه مما يسر أي لا تقولوا في العدة إلى قادر على هذا العمل (إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا) وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا وإلا متعلق بلا تواعدوهن أي لا تواعدوهن مواعدة قط إلا مواعدة معروفة غير منكرة (وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ) من عزم الأمر وعزم عليه وذكر العزم مبالة في النهي عن عقد النكاح لأن العزم على الفعل يتقدمه فإذا نهى عنه كان عن الفعل أنهى ومنه ولا تعزموا عقدة النكاح أو ولا تقطعوا عقدة النكاح لأن حقيقة العزم القطع ومنه الحديث «لصيام لمن لم يعزم الصيام من الليل» وروى لمن لم يبيت الصيام أي ولا تعزموا على عقدة النكاح (حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ) حتى تنقضي عدتها وسميت العدة كتاباً لأنها فرضت بالكتاب يعني حتى يبلغ التبرع المكتوب عليها أجله أي غايته (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ) من العزم على ما لا يجوز (فَاذْكُرُوهُ) ولا تعزموا عليه (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ) لا يعاجلكم بالمقوبة وزل فيمن طلق امرأته ولم يكن سمى لها مهراً ولا جامعها (لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) لاتبعة عليكم من إيجاب مهر (إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ) شرط وبذل على جوابه لاجتناح عليكم والتقدير إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَاجِنَاحَ عَلَيْكُمْ (مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ) ما لم تجامعوهن وما شوطيه أي إن لم تمسوهن تماسوهن حمزة وعلى حيث وقع لأن الفعل واقع بين اثنين (أَوْ تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً) إِلَّا أَنْ تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً أو حتى تفرضوا وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك أن المطلقة غير الموطوءة لها نصف المسمى إن سمى لها مهر وإن لم يسم لها مهر فليس لها نصف مهر المثل بل تجب التمة والدليل على أن الجناح تبعة المهر قوله وإن طلقتموهن إلى قوله فنصف ما فرضتم قوله فنصف ما فرضتم إثبات للجناح المنفى ثمة (وَمَتَّعُوهُنَّ) معطوف على فعل محذوف تقديره فطلقوهن ومتعوهن والتمة درع وملحفة وخمار (عَلَى الْمَوْسِعِ) الذي له سعة (قَدَرُهُ) مقداره الذي يطيقه قدره فهما كوفي غير أبي بكر وهما لفتان (وَعَلَى الْمُقْتَرِ) الضيق الحال (قَدَرُهُ) ولا تجب التمة عندها إلا لهذه وتستحب لسائر المطلقات (مَتْنًا) تأكيد لمتعوهن أي تميمًا (بِالْمَعْرُوفِ) بالوجه الذي يحسن في الشرع والمروءة (حَقًّا) صفة لثنا أي متاعاً

واجبا عليهم أوحى ذلك حقا (عَلَى الْمُحْسِنِينَ) على المسلمين أو على الذين يحسنون إلى المطلقات بالتتبع وسام قبل الفعل محسنين كقوله عليه السلام «من قتل قتيلًا فله سبيله» وليس هذا الإحسان هو التبرع بما ليس عليه إذ هذه النعمة واجبة ثم بين حكم التي سمى لها مهرًا في الطلاق قبل اللبس فقال: (وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ) أن مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر أى من قبل مسكن إياهن (وَقَدْ فَرَضْتُمْ) في موضع الحال (أَهْنَّ فَرِيضَةً) مهرًا (فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ) يريد المطلقات وأن مع الفعل في موضع النصب على الاستثناء كأنه قيل فمليكم نصف ما فرضتم في جميع الأوقات إلا وقت عفوهم عنكم من المهر والفرق بين الرجال يعفون والنساء يعفون أن الواو في الأول ضميرهم والنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبنى لا أثر في لفظه للمامل (أَوْ يَنْفُوا) عطف على عمله (الَّذِي يَبْدُوهُ عُقْدَةُ النِّكَاحِ) هو الزوج كذا فسرهُ على رضى الله عنه وهو قول سعيد بن جبير وشريح ومجاهد وأبي حنيفة والشافعي على الجديد رضى الله عنهم وهذا لأن الطلاق بيده فكان بقاء العقد بيده والمعنى أن الواجب شرعا هو النصف إلا أن تسقط هي الكل أو يعطى هو الكل تفضلا وعند مالك والشافعي في القديم هو الولي قلنا هو لا يملك التبرع بحق الصغيرة فكيف يجوز حمله عليه (وَأَنْ تَعْفُوا) مبتدأ خبره (أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) والخطاب للأزواج والزوجات على سبيل التخليب ذكره الزجاج أى عفو الزوج بإعطاء كل المهر خير له وعفو المرأة بإسقاط كله خير لها أو للأزواج (وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ) التفضل (بَيْنَكُمْ) أى ولا تنسوا أن تفضل بعضكم على بعض (إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فيجازيكم على تفضلكم (حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ) داوموا عليها بموافقيها وأركانها وشرائطها (وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) بين الصلوات أى الفضلى من قولهم للأفضل الأوسط وإنما أفردت وعطفت على الصلوات لا تفرادها بالفضل وهي صلاة العصر عند أبي حنيفة رحمه الله وعليه الجمهور لقوله عليه السلام يوم الأحزاب «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة يوتهم ناراً» وقال عليه السلام «لإنها الصلاة التي شغل عنها سليمان حتى توارت بالحجاب» وفي مصحف حفصة والصلاة الوسطى صلاة العصر ولأنها بين صلاتي الليل وصلاتي النهار وفضلها لما في وقتها من اشتغال الناس

بجاراتهم ومبايشتهم وقيل صلاة الظهر لأنها في وسط النهار أو صلاة الفجر لأنها بين صلاتي النهار وصلاتي الليل أو صلاة المغرب لأنها بين الأربع والثني ولأنها بين صلاتي غفاته وصلاتي جهه أو صلاة العشاء لأنها بين وترين أو هي غير معينة كلية التقدير يحفظوا الشكل (وَقَوْمُوا لَهُ) في الصلاة (قَتْنَيْنِ) حال أي مطيعين خاشعين أو ذاكرين الله في قيامكم والقنوت أن تذكروا الله قائماً أو مطيعين القيام (فَإِنْ خِفْتُمْ) فإن كان بكم خوف من عدو أو غيره (فَرَجَالًا) حال أي فصلوا راجلين وهو جمع راجل كقائم وقائم (أَوْ رُكْبَانًا) وحدانا يلعاء ويستقطع عنه التوجه إلى القبلة (فَإِذَا أَمِنتُمْ) فإذا زال خوفكم (فَادْكُرُوا اللَّهَ) فصلوا صلاة الأمن (كَمَا عَلَّمَكُمْ) أي ذكروا مثل ما علمكم (مَالَكُمْ تَكُونُوا تَمْلِكُونَ) من صلاة الأمن (وَالَّذِينَ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ) بالنصب شأى وأبو عمرو وحزوة وحضن أي فليوصوا وصية عن الزوج غيرهم بلرفع أي فليعلم وصية (مَتَمًّا) نسب بالوصية لأنها مصدر أو تحديره متم من متاعا (إِلَى الْحَوْلِ) صفة لتناعا (غَيْرُ إِخْرَاجٍ) مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ماثول أو بدل من متاعاً والمعى أن حق القين يتوفون من أزواجهم أن يوصوا قبل أن يحتضروا بأن تمتع أزواجهم بدم حولا كاملا أي بنفق عليهم من تركته ولا يخرجن من مساكنهن وكان ذلك مشروعا في أول الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى: والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا. إلى قوله: أربعة أشهر وعشرا. والناسخ متقدم عليه تلاوة ومتأخر نزولا كقوله تعالى: سيقول السفهاء من الناس. مع قوله تعالى: قد نرى قلب وجهك في السماء. (فَإِنْ خَرَجْنِ) بعد الحول (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا) من الزين والترض للخطاب (مِنْ مَعْرُوفٍ) مما ليس بمنكر شرعا (وَاللَّهُ مُزِيذٌ حَكِيمٌ) فبا حكم (وَلَمَّا طَلَّقْتَ مَتْعُ) أي نفقة العدة (بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا) نصب على المصدر (عَلَى الْمُتَّقِينَ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لِمَنْكُمُ تَقُولُونَ) هو في موضع الرفع لأنه خبر لمل، وإن أريد به التمة فالمراد غير المطلقة المذكورة وهي على سبيل التنبؤ (أَلَمْ تَرَ) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الأولين ونعجب من شأنهم ويموزان يخاطب به من لم ير ولم يسمع لأن هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجب (إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) من قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هارين فأماتهم الله

ثم أحياهم بدعاء حزقيل عليه السلام وقيل هم قوم من بنى إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فهربوا
 خذرا من الموت فأماهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم (وَهُمْ أُلُوفٌ) في موضع النصب على الحال
 وفيه دليل على الألوف الكثيرة لأنها جمع كثرة وهى جمع ألف لا ألف (حَذَرَ أَلُوفٍ) (مفعول
 له) (فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا) أى فأماهم الله وإعاجىء به على هذه المبالغة للدلالة على أنهم ماتوا
 ميتة رجل واحد بأمر الله ومشيتته وتلك ميتة خارجة عن العادة وفيه تشجيع للمسلمين على الجهاد
 وأن الموت إذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون في سبيل الله (ثُمَّ أَحْيَاهُمْ) ليعتبروا ويعلموا
 أنه لا مفر من حكم الله وفضائه وهو معطوف على فعل محذوف تقديره فماتوا ثم أحياهم أو لما كان
 معنى قوله فقال لهم الله موتوا فأماهم كان عطفا عليه معنى (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ)
 حيث يصبرهم ما يعتبرون به كما بصرو أولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم أو لئلا فضل على الناس
 حيث أحيأ أولئك ليعتبروا فيفوزوا ولو شاء لتركهم موتى إلى يوم النشور (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) ذلك والدليل على أنه ساق هذه القصة بعثا على الجهاد ما أنبئه من
 الأمر بالقتال في سبيل الله وهو قوله (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) فخرض على الجهاد بعد الإعلام
 لأن الفرار من الموت لا يغنى وهذا الخطاب لأمة محمد عليه السلام أولن أحياهم (وَاعْلَمُوا أَنَّ
 اللَّهَ سَمِيعٌ) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عَلِيمٌ) بما يضررونه (مَنْ) استفهام
 في موضع رفع بالابتداء (ذَا) خبره (الَّذِي) نعت لذا أو بدل منه (يُقْرِضُ اللَّهُ) صلة الذى
 سمي ما ينفق في سبيل الله قرضا لأن القرض ما يقبض بيدل مثله من بعد. سمي به لأن القرض
 يقطعه من ماله فيدفعه إليه والقرض القطع ومنه القراض وقرض الفأر والاقراض فنههم بذلك
 على أنه لا يضيع عنده وأنه يجزيهم عليه لا محالة (قَرْضًا حَسَنًا) بطيبة النفس من المال
 الطيب والمراد النفقة في الجهاد لأنه لما أمر بالقتال في سبيل الله ويحتاج فيه إلى المال حت على
 الصدقة ليتبها أسباب الجهاد (فَيَضَعُهُ لَهُ) بالنصب عاصم على جواب الاستفهام وبالرفع
 أبو عمرو ونافع وحزمة وعلى عطفا على يقرض أو هو مستأنف أى فهو يضاعفه فيضعفه شامى
 فيضعفه مكي (أَضْعَافًا) في موضع المصدر (كَثِيرَةً) لا يعلم كمها إلا الله وقيل الواحد
 بسبمائة (وَاللَّهُ يَقْضِي وَيَبْصُطُ) يقرر الرزق على عباده ويوسمه عليهم فلا تبخلوا عليه بما

وسع عليكم لا يدللكم الضيق بالسمة ويمشط حجازي وعاصم وعلى (وَإِلَيْكُمْ تُرْجَمُونَ)
فبجائزكم على ما قدمتم (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا) الأشراف لأنهم يملثون القلوب جلالة والعيون
مهاية (مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ) من للتبويض (مِنْ بَعْدِ مُوسَى) من بعد موته ومن لا ابتداء
الغاية (إِذْ قَالُوا) حين قالوا (لَنَبِيِّهِمْ) هو شمعون أو يوشع أو اشعويل (ائْتِنَا لَنَا
مَلِكًا) أنهض القتال معنا أميراً نصدر في تدير الحرب عن رايه وننتهي إلى امره (قَتَلْنَا)
بالنون والجزم على الجواب (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) صلة نقاتل (قَالَ) النبي (هَلْ عَسَيْتُمْ) عسيتم
حيث كان نافع (إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ) شرط فاقبل بين اسم عسى وخبره وهو (أَلَّا تَقَاتِلُوا)
والمعنى هل قاربتم أن لا تقاتلوا بمعنى هل الأمر كما أتوقعه أنكم لا تقاتلون وتجنبون فأدخل
هل مستغنيا عما هو متوقع عنده وأراد بالاستفهام التقرير وتثبيت أن المتوقع كائن وأنه سائب
في توقعه (قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وأي داع لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا
فيه (وَدَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءَنَا) الواو في وقد للحال وذلك أن قوم جالوت كانوا
يسكنون بين مصر وفلسطين فأسروا من أبناء ملوكهم أربعائة وأربعين يمنون إذا بلغ الأمر
منا هذا البالغ فلا بد من الجهاد (فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ) أى أجبوا إلى ملتصمهم
(تَوَلَّوْا) أعرضوا عنه (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) وهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر
(وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) وعيد لهم على ظلمهم بترك الجهاد (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ
قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ) هو اسم أعجمي كجالوت وداود ومنع من الصرف للترقيق والمجعة
(مَلِكًا) حال (قَالُوا أَتَىٰ بِكُنُوزٍ لَّهُ أَمْ لَئِكَ عَلَيْنَا) أى كيف ومن أين وهو إنكار لئلكه
عليهم واستبعاد له (وَخُذْ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ) الواو للحال (وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ سَمَةٌ) السامكة
أى كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق بالملك وأنه فقير ولا بد
للملك من مال يمتد به وإنما قالوا ذلك لأن النبوة كانت في سبط لاوى بن يعقوب عليه
السلام والملك في سبط يهوذا وهو كان من سبط بنيامين وكان رجلاً سقاء أو دباغاً فقيراً
وروى أن بينهم دعا الله حين طلبوا منه ملكاً فألقى بمصا يقاس بهامن يملك عليهم فلم يساوها إلا
طالوت (قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ) الطاء في اصطفاه بدل من التاء لكان الصاد الساكنة
أى احتاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكمه ثم ذكر مصلحتين أنفع

بما ذكروا من النسب والمال وما العلم البسوط والجسامة فقال (وَزَادَهُ بَسْطَةً) مفعول ثان
 (فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ) قالوا كان أعلم بنى إسرائيل بالحرب والديانات في وقته وأطول من
 كل إنسان برأسه ومنكبه والبسطة السمة والامتداد والملك لا بد أن يكون من أهل العلم فإن
 الجاهل ذليل مزدري غير متفجع به وأن يكون جسيماً لأنه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب
 (وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ) أى الملك له غير منازع فيه وهو يؤتيه من يشاء إيتاءه
 وليس ذلك بالوراثة (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) أى واسع الفضل والمطاء يوسع على من ليس له سمة
 من المال ويفنيه بمد الفقر (عَلِيمٌ) بمن يصطفيه للملك فتمة طلبوا من نبيهم آية على اصطفاؤه
 الله طالوت (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ) أى صندوق التوراة
 وكان موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بنى إسرائيل ولا يفرون (فِيهِ
 سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ) سكون وطمانينة (وَبَقِيَّةٌ) هى رضاء الأنواع وعصا موسى وثيابه
 وشيء من التوراة ونلأ موسى وعمامة هارون عليهما السلام (مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ
 هَارُونَ) أى مما تركه موسى وهارون والآل مقعهم لتفخيم شأنهما (تَحْمِلُهَا الْمَلَائِكَةُ)
 بمعنى التابوت وكان رفعه الله بمد موسى فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون إليه والجملة فى
 موضع الحال وكذا فيه سكينه. ومن دبكتم نعت لسكينه ومما ترك نعت لبقيه (إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةً لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ) إن فدجوع التابوت إليكم علامة أن الله قد ملك طالوت
 عليكم إن كنتم مصدقين (فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ) خرج (بِالْجُنُودِ) عن بلده إلى جهاد العدو
 والجنود فى موضع الحال أى غتطلأ بالجنود وهم ثمانون ألفاً وكان الوقت قبلاً وسألوا أن يمرى
 الله لهم نهراً (قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ) مختبركم أى يمايلكم بمعاملة المخبر (بِنَهَرٍ) وهو نهـر
 فلسطين ليميز الحق فى الجهاد من المندر (فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ) كرم (فَلَيْسَ مِنِّي) فليس
 من أتباعى وأتباعى (وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ) ومن لم يذقه من طعم الشيء إذا ذاقه (فَإِنَّهُ مِنِّي)
 وفتح الياء مدنى وأبو عمرو واستثنى (إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ) من قوله فن شرب منه فليس منى
 والجملة الثانية فى حكم التأخرة عن الاستثناء إلا أنها قدمت للعناية (غَرَفَةً بِيَدِهِ) عرفة حجازى
 وأبو عمرو بمعنى المصدر وبالضم بمعنى المعروف ومعناه الرخصة فى اغتراف العرفة ما ليد دون
 السكر والدليل عليه (فَتَرَبَّؤُا مِنْهُ) أى فكرعوا (إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ) وهم ثلاثة وثلاثون

حضر رجلا (فَلَمَّا جَاوَزَهُ) أى الهر (هُوَ) طالوت (وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) أى القليل (قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ) أى لا قوة لنا (بِجَالُوتَ) هوجبار من الملائكة من أولاد عمليق ابن عاد وكان في بيئته ثلثائة رجل من الحديد (وَجُنُودِهِ قَالِ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّقَمِّرُوا اللَّهَ) يوقنون بالشهادة قيل الضمير في قالوا للكثير الذين انخدلوا والذين يظنون هم القليل الذين ثبتوا معه وروى أن العرفة كانت تكنى الرجل لشربه وإداوته والذين شربوا منه اسودت شفاههم وغلبيهم المطنى (كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ) كم خبيرة وموضعها رفع بالابتداء (غَلَبَتْ) خبها (فِئَةٌ كَثِيرَةٌ يَاذُنِ اللَّهِ) بنصره (وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) بالنصر (وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ) خرجوا لقتالهم (قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ) اصبب (عَلَيْنَا صَبْرًا) على القتال (وَوَبِّتْ أَقْدَامَنَا) بتقوية قلوبنا وإلقاء الرعب في صدور عدونا (وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) آمننا عليهم (فَهَزَمُوهُمْ) أى طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده (يَاذُنِ اللَّهِ) بقضائه (وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ) كان ييشأ أبو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ وكان داود سابعهم وهو صغير يرمى النغم فأوحى الله إلى نبيهم أن داود هو الذى يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعاه كل واحد منها أن يحمله وقالت له إنك تقتل بنا جالوت فحملها في محلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته ثم حسده وأراد قتله ثم مات ثانيا (وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ) في مشارق الأرض المقدسة ومغاربها وما اجتمعت بنو إسرائيل على ملك قط قبل داود (وَالْحِكْمَةَ) والنبوة (وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ) من صنعة الدروع وكلام الطيور والدواب وغير ذلك (وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ) هو مفعول به (بَعْضُهُمْ) بدل من الناس دفاع مدنى مصدر دفع أو دافع (بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ) أى ولولا أن الله تعالى يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لقلب المفسدون وفسدت الأرض وبطلت منافعها من الحرث والنسل أو ولولا أن الله تعالى ينصر المسلمين على الكافرين لفسدت الأرض بنفلة الكفار وقتل الأبرار وتخريب البلاد وتمذيب العباد (وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ) بإزالة الفساد عنهم وهو دليل على المعزلة في مسئلة الأصلح (تِلْكَ) مبتدأ خبره (آيَةُ اللَّهِ) يعنى القصص التى اقتصها من حديث الألوف وإماتهم وإحيائهم وتمليك طالوت وإظهاره على الجبابرة على يد سبى (تَتْلُوهَا) حال من آيات الله والعامل فيه معنى الإشارة أو آيات الله

بدل من تلك وتلوها الخبر (عَلَيْكَ بِالْحَقِّ) باليقين الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لأنه في كتبهم كذلك (وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب أو سماع من أهله (تِلْكَ الرُّسُلُ) إشارة إلى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في هذه السورة من آدم إلى داود وألتي ثبت عليها عند رسول الله عليه السلام (فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) بالخصائص وراء الرسالة لاستوائهم فيها كالمؤمنين يستوون في صفة الإيمان ويتفاوتون في الطاعات بعد الإيمان ثم بين ذلك بقوله (مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ) أى كلمه الله حذف المائد من الصلاة بمعنى منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام (وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ) مفعول أول (دَرَجَاتٍ) مفعول ثان أى بدرجات أو إلى درجات بمعنى ومنهم من رفعه على سائر الأنبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد ﷺ لأنه هو الفضل عليهم بإرساله إلى الكافة وبأنه أوفى مالم يؤته أحد من الآيات المتكاثرة الرقبة إلى ألف أو أكثر وأكبرها القرآن لأنه المجزة الباقية على وجه الدهر وفي هذا الإبهام تفخيم وبيان أنه العلم الذي لا يشبهه على أحد والتميز الذي لا يلتبس وقيل أريد به محمد وإبراهيم وغيرهما من أولى العزم من الرسل (وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ) كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك (وَأَنَّ لَهُ رُوحَ الْقُدُسِ) قويناه بجبريل أو بالإنجيل (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلْ) أى ما اختلف لأنه سببه (الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ) من بعد الرسل (مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) المعجزات الظاهرات (وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا) بمشيئتي ثم بين الاختلاف فقال (فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ) بمشيئتي يقول الله أجبرت أمور رسل على هذا أى لم يجتمع لأحد منهم طاعة جميع أمته في حياته ولا بعد وفاته بل اختلفوا عليه فهم من آمن ومنهم من كفر (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا) كرهه لنا كيد أى لو شئت أن لا يقتتلوا لم يقتتلوا إذ لا يجرى في ملكي إلا ما يوافق مشيئتي وهذا يبطل قول المعتزلة لأنه أخبر أنه لو شاء أن لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء أن لا يقتتلوا فاقْتَتَلُوا (وَلَكِنْ شَاءَ اللَّهُ يَقْتُلْ مَا يُرِيدُ) أثبت الإرادة لنفسه كما هو مذهب أهل السنة (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ) في الجهاد في سبيل الله أو هو عام في كل صدقة واجبة (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمُ لَا نَبِيَّ فِيهِ) أى من قبل أن يأتى يوم لا تقدررون فيه على تدارك ما فاتكم من الإنفاق لأنه

لا يبيع فيه حتى تبتاعوا ما تنفقونه (وَلَا خُلَّةٌ) حتى يساعكم اخلاؤكم به (وَلَا شَفَعَةٌ)
 أى للكافرين فأما المؤمنون فلهم شفاعة أو لا ياذنه (وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ) أنفسهم
 بتركهم التقديم ليوم حاجاتهم أو الكافرون بهذا اليوم هم الظالمون لا يبيع فيه ولا خلة ولا
 شفاعة مكي وبصرى (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) لامع اسمه وخبره وما أبدل من موضعه في موضع
 الرفع خبر المبتدأ وهو الله (الْحَيُّ) الباقي الذى لا سبيل عليه للفناء (الْقَيُّومُ) الدائم القيام
 بتدبير الخلق وحفظه (لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ) ناس وهو ما يتقدم النوم من الفتور (وَلَا نَوْمٌ)
 عن المفضل السنة ثقل فى الرأس والنماس فى العين والنوم فى القلب وهو تأكيد القيوم لأن
 من جاز عليه ذلك استحال أن يكون قيوما وقد أوحى إلى موسى عليه السلام قل لهؤلاء
 إني أمسك السموات والأرض بقدرتي فلو أخذني نوم أو ناس لزالتا (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا وملكاً (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) ليس لأحد أن
 يشفع عنده إلا بإذنه وهو بيان للكونه وكبريائه وأن أحدا لا يتالك أن يتكلم يوم القامة
 إلا إذا أذن له فى الكلام وفيه رد لزعم الكفار أن الأصنام تشفع لهم (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
 وَمَا خَلْفَهُمْ) ما كان قبلهم وما يكون بعدهم والضمير لما فى السموات والأرض لأن فيهم العقلاء
 (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ) من معلومه يقال فى الدعاء اللهم اغفر علك فينا أى
 معلومك (إِلَّا بِمَا شَاءَ) إلا بما علم (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) أى علمه ومنه
 الكراسة لتضمنها العلم والكراسى العلماء وسمى العلم كرسيا تسمية بمكانه الذى هو كرسى العالم وهو
 كقوله تعالى ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما وملكه تسمية بمكانه الذى هو كرسى الملك أو عرشه كذا
 عن الحسن أو هو سرير دون العرش فى الحديث «ما السماوات السبع فى الكرسى إلا حلقة ملقاة
 بفلاة وفضل العرش على الكرسى كفضل الفلاة على تلك الحلقة» أو قدرته بدليل قوله (وَلَا يَئُودُهُ)
 ولا يثقله ولا يشق عليه (حِفْظُهُمَا) حفظ السموات والأرض (وَهُوَ الْعَلِيُّ) فى ملكه وسلطانه
 (الْعَظِيمُ) فى عزه وجلاله أو العلى التعالى عن الصفات التى لا تليق به العظيم المتصف بالصفات
 التى تليق به فهما جامعان لكمال التوحيد وإنما ترتبت الجمل فى آية الكرسى بلا حرف عطف
 لأنها وردت على سبيل البيان فالأولى بيان قيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساء
 عنه والثانية لكونه مالكا لما يدره والثالثة لكبريائه شأنه والرابعة لإحاطته بأحوال الخلق

والخامسة لسعة علمه وتلقه بالمعلومات كلها أو بجلاله وعظم قدره وإنما فضلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ماورد، منه ما روى عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواطى عليها إلا صديق أو حابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجار جهار والأيات حوله. وقال عليه السلام «سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا نخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الأيام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي - وقال - ما قرئت هذه الآية في دار إلا هجرها الشياطين ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة - وقال - من قرأ آية الكرسي عند منامه بمث إليه ملك يحرسه حتى يصبح - وقال - من قرأ هاتين الآيتين حين يمسى خفظ بهما حتى يصبح وإن قرأها حين يصبح حفظ بهما حتى يمسى : آية الكرسي وأول حم المؤمن إلى إليه المصير لاشتغالها على توحيد الله تعالى وتغليظه وتمجيد وصفاته العظمى ولا مذكور أعظم من رب العزة فسا كان ذا كراً له كان أفضل من سائر الأذكار وبه يعلم أن اشرف العلوم علم التوحيد» (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ) أى لا إكراه على الدين الحق وهو دين الإسلام وقيل هو إخبار في معنى النهي وروى أنه كان لأنصارى ابنان فتنصرا فلزمهما أبوهما وقال والله لأدعكما حتى تسلما فأبيا فاختصما إلى رسول الله ﷺ فقال الانصاري يارسول الله أدخل بعضى في النار وأنا أنظر فنزلت فخلاهما قال ابن مسعود وجماعة كان هذا في الابتداء ثم نسخ بالأمر بالقتال (قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) قد تميز الإيمان من الكفر بالدلائل الواضحة (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ) بالشيطان أو الأستنام (وَيَوْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ) تمسك (بِالْمَرْوَةِ) أى المتصم والمتلق (الْوَقْفَى) تأنيث الأوثق أى الأشد من الحبل الوثيق المحكم المأمون (لَا انْفِصَامَ لَهَا) لا انقطاع للمرءة وهذا تمثيل للملوم بالنظر والاستدلال بالشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر إليه بينه فيحكم اعتقاده والمعنى فقد عقد لنفسه من الدين عقداً وثيقاً لا تحله شبهة (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لإقراره (عَلِيمٌ) باعتقاده (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا) أرادوا أن يؤمنوا أى ناصرهم ومتولى أمورهم (يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ) من ظلمات الكفر والضلالة وجمعت لاختلافها (إِلَى النُّورِ) إلى الإيمان (٩ - نسفى - ل)

والهداية ووحدا لنهاد الإيمان (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) مبتدأ والجملة وهي (أُولَئِكَ وَهُمْ الظُّنُوتُ) خبره (يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ) وجمع لأن الطاغوت في معنى الجمع بمعنى الذين صمموا على الكفر أمرهم على عكس ذلك أو الله ولي المؤمنين يخرجهم من الشبهة في الدين إن وقعت لهم بما يهديهم ويوقفهم له من حلها حتى يخرجوا منها إلى نور اليقين والذين كفروا أولياؤهم الشياطين يخرجونهم من نور البينات الذي يظهر لهم إلى ظلمات الشك والشبهة (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) ثم عجب نبيه عليه السلام وسلامه بمجادلة إبراهيم عليه السلام نمرود الذي كان يدعى الربوبية بقوله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ) في معارضته ربوبية ربه والهاء في ربه يرجع إلى إبراهيم أو إلى الذي حاج فهو ربهما (أَنَّ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ) لأن آتاه الله يعني أن إتياء الملك أبطره وأورثه الكبر فحاج لذلك وهو دليل على المعتزلة في الأصلح أو حاج وقت أن آتاه الله الملك (إِذْ قَالَ) نصب بحاج أو بدل من إن آتاه إذا جعل بمعنى الوقت (إِبْرَاهِيمُ رَبِّي) رب حمزة (الَّذِي يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ) كأنه قال له من ربك قال ربى الذي يحيى ويميت (قَالَ) نمرود (أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ) يريد أعفوعن القتل وأقتل فأقطع اللعين بهذا عند المخاصمة فزاد إبراهيم عليه السلام مالا يتأتى فيه التلبس على الضعفة حيث (قَالَ إِبْرَاهِيمُ) عليه السلام (فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ) وهذا ليس بانتقال من حجة إلى حجة كما زعم البعض لأن الحججة الأولى كانت لازمة ولكن لما عاند اللعين حجة الإحياء بتخلية واحد وقتل آخر كله من وجه لا يماند وكانوا أهل تنجيم وحركة الكواكب من المغرب إلى المشرق معلومة لهم والحركة الشرقية المحسوسة لنا قسرية كتتحريك الماء النمل على الرحي إلى غير جهة حركة النمل فقال إن ربى يحرك الشمس قسراً على غير حركتها فإن كنت رباً فحركها بحركتها فهو أهون (فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَرَ) تحير ودهش (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) أى لا يوفقهم وقالوا إنما لم يقل نمرود فليأت ربك بالشمس من المغرب لأن الله تعالى صرفه عنه وقيل إنه كان يدعى الربوبية لنفسه وما كان يتعرف بالربوبية لغيره ومعنى قوله أنا أحيى وأميت أن الذى ينسب إليه الإحياء والإماتة أنا لاغيرى والآية تدل على إباحة التكلم في علم الكلام والمناظرة فيه لأنه قال: ألم تَرَ إلى الذى حاج إبراهيم في ربه. والحاجة: تكون بين اثنين فدل على أن إبراهيم حاجه

أيضا ولولم يكن مباحا لما بشرها إبراهيم عليه السلام لكن من الأنبياء عليهم السلام معصومين عن ارتكاب الحرام ولأننا أمرنا بدعاء الكفرة إلى الإيمان بالله وتوحيده وإذا دعونا هم إلى ذلك لابد أن يطلبوا منا الدليل على ذلك وإذا لا يكون إلا بعد المناظرة كذا في شرح التأويلات (أو كَالَّذِي مَرَّ) معناه أو أرايت مثل الذي خذف لدلالة ألم تر عليه لأن كليهما كلمة تمجيب أو هو محمول على المعنى دون اللفظ تقديره أرايت كالذي حاج إبراهيم أو كالذي مر وقال صاحب الكشف فيه السكاف زائدة والذي عطف على قوله إلى الذي حاج عن الحسن أن المار كان كافرا بالبعث لانتظامه مع غرود في سلك ولكلمة الاستبعاد التي هي أني يحجي والأكثر أنه عزير أراد أن يعان إحياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه إبراهيم عليه السلام وأنى يحجي اعتراف بالمعجز عن معرفة طريقة الإحياء واستعظام لقدرة المحيي (عَلَى قَرْيَةٍ) هي بيت المقدس حين خربه بختنصر وهي التي خرج منها الألوف (وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) ساقطة مع سقوطها أو سقطت السقوف ثم سقطت عليها الحيطان وكل مرتفع عرش (قَالَ أَنَّى يُحْيِي) أى كيف (هَذِهِ) أى أهل هذه (اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ) أى إحياءه (قَالَ) له ملك (كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) بناء على الظن وفيه دليل جواز الاجتهاد روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس يوماً ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم (قَالَ بَن لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ) روى أن طعامه كان تيناً وعتباً وشرا به عصيراً ولبناً فوجد التين والعتب كما جنبنا والشرا به على حاله (لَمْ يَتَسَنَّهْ) لم يتغير والهاء أصلية أو هاء سكنت واشتقاقه من السنة على الوجهين لأن لامها هاء لأن الأصل سنهة والفعل سانهت يقال سانهت فلانا أى عاملته سنة أو واو لأن الأصل سنوة والفعل ساننت ومعناه لم تفسره للسنون لم يتسن بخذف الهاء في الوصل وبإثباتها في الوقف حمزة وعلى (وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ) كيف تفرقت عظامه ونحرت وكان له حمار قد ربطه فوات وتفتت عظامه أو وانظر إليه سالماً في مكانه كما ربطته وذلك من أعظم الآيات أن يعيش مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرا به من التغير (وَلَنَجْجِلَنَّكَ آيَةً لِلنَّاسِ) فعلنا ذلك يريد إحياءه بعد الموت وحفظ مأمه وقيل الواو عطف على محذوف أى لتعتبر ولننجاك. قيل أتى قومه راكباً حماراً وقال :

أَنَا عَزِيرٌ فَكَذَّبُوهُ فَقَالَ هَاتُوا التَّوْرَةَ فَأَخَذَ بِقُرْؤِهَا عَنْ ظَهْرِ قَلْبِهِ وَلَمْ يقرأ التَّوْرَةَ ظَاهِرًا أَحَدٌ قَبْلَ عَزِيرٍ فَذَلِكَ كَوْنُهُ آيَةٌ وَقِيلَ رَجِعْ إِلَى مَنْزِلِهِ فَرَأَى أَوْلَادَهُ شَبُوحًا وَهُوَ شَابٌ (وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ) أَيِ عِظَامِ الْحَارِ أَوْ عِظَامِ الْمَوْتَى الَّذِينَ تَعْجَبُ مِنْ أَحْيَائِهِمْ (كَيْفَ نُنْشِزُهَا) نَحْرُكُهَا وَنُزَعُ بِضْعُهَا إِلَى بَعْضِ التَّرَكِيبِ نُنْشِرُهَا بِالرَّاءِ حِجَازِي وَبَصْرِي نَحْيِيهَا (ثُمَّ نَكْسُوهَا) أَيِ الْعِظَامِ (لَحْمًا) جَمَلَ اللَّحْمِ كَالْبَاسِ مَجَازًا (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ) فَاعْلَهُ مَضْمُرٌ تَقْدِيرُهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) لِحَذْفِ الْأَوَّلِ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ كَقَوْلِهِمْ ضَرَبَنِي وَضَرَبَتْ زَيْدًا وَيَجُوزُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ مَا أَشْكَلُ عَلَيْهِ يَعْنِي أَمْرَ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى قَالَ أَعْلَمُ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ حِزَّةٌ وَعَلَى أَيِّ قَالَ اللَّهُ لَهُ أَعْلَمُ أَوْ هُوَ خَاطَبٌ نَفْسَهُ (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي) بَصْرَنِي (كَيْفَ تُخْرِجُ الْمَوْتَى) مَوْضِعُ كَيْفٍ نَصَبٌ بِتَحْيٍ (قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ) قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي (وَلَمَّا قَالَ لَهُ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ أَثَبَتَ النَّاسَ إِيمَانًا لِيَجِيبَ بِمَا أَجَابَ بِهِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْفَائِدَةِ الْحَلِيلَةِ لِلْسَّامِعِينَ وَبَلَى لِيَجِيبَ لَمَّا بَعْدَ النَّفْيِ مِنْهُ بَلَى آمَنْتُ وَلَكِنْ لِأَزِيدَ سَكُونًا وَطُمَأْنِينَةً بِمُعَايَاةِ عِلْمِ الْضُرُورَةِ عِلْمِ الْاِسْتِدْلَالِ وَتَظَاهِرِ الْأَدْلَةِ أَسْكَنَ لِلْقُلُوبِ وَأَزِيدَ لِلْبَصِيرَةِ فَعِلْمُ الْاِسْتِدْلَالِ يَجُوزُ مَعَهُ التَّشْكِيكُ بِخِلَافِ الْضُرُورِيِّ وَاللَّامِ تَتَمَلَّقُ بِمَحْذُوفِ تَقْدِيرِهِ وَلَكِنْ سَأَلَتْ ذَلِكَ أَرَادَ طُمَأْنِينَةَ الْقَلْبِ (قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ) طَاوَسًا وَدِيكًا وَغَرَابًا وَهَمَامَةً (فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ) وَبَكْسَرِ الصَّادِ حِزَّةٌ أَيِ أَمْلَيْنِ وَاضْمَمْنِ إِلَيْكَ (ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْأً) ثُمَّ جَزَمْنِ وَفَرَقْ أَجْزَاءَهُنَّ عَلَى الْجِبَالِ الَّتِي بِحَضْرَتِكَ وَفِي أَرْضِكَ وَكَانَتْ أَرْبَعَةٌ أَجْبِلُ أَوْ سَبْعَةٌ جُزْأً وَاضْمَمْنِ وَهَمَزُ أَوْ بَكَرٍ (ثُمَّ اذْعُفْنِ) قُلْ لِمَنْ تَعَالَيْنِ يَا ذُنَّ اللَّهُ (يَا أَيَّتُهَا السَّمَاءُ) مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيِ سَاعِيَاتٍ مَّسْرَعَاتٍ فِي طَيْرَانِهِنَّ أَوْ فِي مَشْيِهِنَّ عَلَى أَرْجُلِهِنَّ وَلَمَّا أَمَرَهُ بِضَمْنِهِ إِلَى نَفْسِهِ بَعْدَ أَخْذِهَا لِيَتَأَمَّلَهَا وَيَعْرِفَ أَشْكَالَهَا وَهَيْئَتَهَا وَحَالَهَا ثَلَاثًا تَلْتَسِ عَلَيْهِ بَعْدَ الْإِحْيَاءِ وَلَا يَتَوَمَّنُ أَنَّهَا غَيْرُ تِلْكَ وَرَوَى أَنَّهُ أَمَرَ بِأَنْ يَذْبَحَهَا وَيَنْتَفِ رِيشُهَا وَيَقْطَعُهَا وَيَفْرُقَ أَجْزَاءَهَا وَيَخْلُطَ رِيشَهَا وَدَمَهَا وَلَحْمَهَا وَأَنْ يَمَسَّكَ رُؤُسُهَا ثُمَّ أَمَرَ أَنْ يَجْمَلَ أَجْزَاءَهَا عَلَى الْجِبَالِ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ رُبَّمَا مِنْ كُلِّ طَائِرٍ ثُمَّ يَصِيحُ بِهَا تَعَالَيْنِ يَا ذُنَّ اللَّهُ تَعَالَى لِفَعْلِ كُلِّ حِزَّةٍ بِطَيْرٍ إِلَى الْآخِرِ حَتَّى صَارَتْ حَتَّتًا ثُمَّ أَقْبَلْنَ فَاضْمَمْنَ إِلَى رُؤُسِهِنَّ كُلِّ حِزَّةٍ إِلَى رَأْسِهَا (وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيرٌ) لَا يَجْتَنِعُ عَلَيْهِ مَا يَرِيدُهُ

(حَكِيمٌ) فَيَا يَدْرُ لَا يَفْعَلُ إِلَّا مَا فِيهِ الْحِكْمَةُ، وَلَا يَرْمِي عَلَى قُدْرَتِهِ عَلَى الْإِحْيَاءِ حَتَّى عَلَى
الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُ أَنَّ مَنْ أَنْفَقَ فِي سَبِيلِهِ فَلَهُ فِي نَفَقَتِهِ أَجْرٌ عَظِيمٌ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَيْهِ فَقَالَ
(مَثَلُ الَّذِينَ يُبْنِفُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) لَا يَدُ مِنْ حَذْفِ مِضَافٍ أَيْ مِثْلُ نَفَقَتِهِمْ
(كَمَثَلِ حَبَّةٍ) أَوْ مِثْلِهِمْ كَثَلٌ بِإِذْجَبَةٍ (أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ)
الْمَنْبَتُ هُوَ اللَّهُ وَلَكِنَّ الْحَبَّةَ لَمَّا كَانَتْ سَيِّئًا اسْتَدَالُهَا الْإِنْبَاتُ كَمَا اسْتَدَلَّ إِلَى الْأَرْضِ إِلَى الْمَاءِ وَمَعْنَى
إِنْبَاتِهَا سَبْعَ سَنَابِلٍ أَنْ تَخْرُجَ سَائِقَاتُ شَعْبٍ مِنْهُ سَبْعَ شُعَبٍ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُ هَذَا التَّمثِيلُ تَصَوُّرُ
لِلْأَضْعَافِ كَأَنَّهَا مِائَةٌ بَيْنَ عَيْنِي النَّاطِرِ وَالْمِثْلِ بِهِ مَوْجُودٌ فِي الْبُخْنِ وَالْقِرَّةِ وَرَبِّمَا فَرَحْتُ سَائِقِ
الْبَرَّةِ فِي الْأَرْضِ الْقَوِيَّةِ الْغَلَّةِ فَيَبْلُغُ حَبَّهَا هَذَا الْبَلُغُ عَلَى أَنْ التَّمثِيلُ يَصِحُّ وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ عَلَى سَبِيلِ
الْفَرْضِ، وَالتَّقْدِيرِ وَوَضَعَ سَنَابِلَ مَوْضِعَ سَنَابِلَاتٍ كَوْضَعَ قُرُوءَ مَوْضِعَ أَقْرَاءِ (وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ
يَشَاءُ) أَيْ يَضَاعَفُ تِلْكَ الضَّاعِفَةُ لِمَنْ يَشَاءُ لِأَنَّ كُلَّ مَنْفَقٍ لَتَفَاوَتْ أَحْوَالُ الْمُنْفَقِينَ أَوْ يَزِيدُ عَلَى
سَبْعِمِائَةٍ لِمَنْ يَشَاءُ يَضَاعَفُ شَأْيٌ وَيَضَاعَفُ مَكِّي (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) وَاسِعُ الْفَضْلِ وَالْجُودِ (عَلِيمٌ)
بِنِيَّاتِ الْمُنْفَقِينَ (الَّذِينَ يُبْنِفُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُبْنِفُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا) هُوَ
أَنْ يَمْتَدَّ عَلَى مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ بِإِحْسَانِهِ وَيَرِيهِ أَنَّهُ اسْطَغْنَاهُ وَأَوْجِبَ عَلَيْهِ حَقَّهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ إِذَا
صَنَعْتُمْ صَنِيعَةً فَاثْبُتُوا (وَلَا أَدْرِي) هُوَ أَنْ يَطْلُوعَ عَلَيْهِ بِسَبَبٍ مَا أَعْطَاهُ وَمَعْنَى ثُمَّ إظهارُ
التَّفَاوُتِ بَيْنَ الْإِنْفَاقِ وَتَرْكِ الْمَنْ وَالْأَدْرِي وَأَنْ تَرَكَهَا حَيْرٌ مِنْ نَفْسِ الْإِنْفَاقِ كَمَا جَمَلَ الْاسْتِقَامَةُ
عَلَى الْإِيمَانِ خَيْرٌ مِنَ الدُّخُولِ فِيهِ بِقَوْلِهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوا (لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أَيْ ثَوَابُ انْفِقَانِهِمْ
(وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) مِنْ بَحْسِ الْأَجْرِ (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) مِنْ فَوْتِهِ أَوْ لَخَوْفٍ مِنَ الْعَذَابِ
وَلَا حَزَنٍ بِفَوْتِ الثَّوَابِ وَإِنَّمَا قَالَ هُنَا: لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَفِيهَا بَعْدَ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ لِأَنَّ الْوَسْوَاعِلَ هُنَا لَمْ يَضْمَنْ
مَعْنَى الشَّرْطِ وَضَمْنَتْهُ ثَمَّةُ (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ) رَدَّ جَمِيلٌ (وَمَغْفِرَةٌ) وَعَفْوٌ عَنِ السَّائِلِ إِذَا
وَجَدَ مِنْهُ مَا يَثْقُلُ عَلَى الْمُسْتَوْثِلِ أَوْ نِيلٌ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ بِسَبَبِ الرَّدِّ الْجَمِيلِ (حَازٍ مِنْ صَدَقَةٍ
يَتَنَبَّهًا أَدْرِي) وَصَحَّ الْإِخْبَارُ عَنِ الْمُبْتَدَأِ التَّكْرَرُ لاختصاصه بالصفة (وَاللَّهُ غَنِيٌّ) لَا حَاجَةَ لَهُ
إِلَى مَنْفَقٍ يَمْنُ وَيُؤَدِّي (حَكِيمٌ) عَنْ مَعَالِجَتِهِ بِالْمَقْبُوبَةِ وَهَذَا وَعِيدُهُ ثُمَّ أَكْثَرُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ (يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَدْرِي كَالَّذِي) الْكَافُ نَصَبَ صِفَةً مَصْدَرًا
مَحْدُوفٍ وَالتَّقْدِيرُ بِطَالًا مِثْلُ بَطَالِ الَّذِي (يَنْفَعُ مَالَهُ رِثَاءُ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

(الْآخِرِ) أى لا يتطلوا ثواب صدقاتكم بالبنى والأذى كما بطل المنافق الذى ينفق ماله رياء الناس ولا يريد بإنفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة ورياء مفعول له (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ) مثله ونفقته التى لا ينتفع بها البتة بحجر أملى عليه تراب (فَأَصَابَهُ وَابِلٌ) مطر عظيم القطر (فَتَرَكَهُ سَلْدًا) أجرد بقيامن التراب الذى كان عليه (لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا) لا يجدون ثواب شيء مما أنفقوا أو الكاف فى محل النصب على الحال أى لا تطلبوا صدقاتكم مما ملين الذى ينفق وإنما قال لا يقدرُونَ بعد قوله كالذى ينفق لأنه أراد بالذى ينفق الجنس أو الفريق الذى ينفق (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) ماداموا مختارين الكفر (وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ) أى وتصديقا للإسلام وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسهم لأنه إذا أنفق المسلم ماله فى سبيل الله علم أن تصديقه وإيمانه بالثواب من أصل نفسه ومن إخلاص قلبه ومن لا ابتداء الغاية وهو معطوف على المفعول له أى للإبتغاء والتثبيت والمعنى ومثل نفقة هؤلاء فى زكاتها عند الله (كَمَثَلِ جَنَّةٍ) بستان (يَرْبُوتُ) مكان مرتفع وخصها لأن الشجر فيها أزكى وأحسن ثمرا بريرة عاصم وشأى (أَصَابَهَا وَابِلٌ فَتَنَّتْ أَكْطَامُهَا) ثمرتها أكلها نافع ومكى وأبو عمرو (ضِغْفِيرٍ) مثل ما كانت تشم قبل بسبب الوابل (فَإِنْ لَّمْ يُصْرَبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّتْ) فطر سنير القطر يكفيها لكرم منبتها أو مثل حالهم عند الله بالجنة على الربرة ونفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل وكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بها رضا الله تعالى زاكية عند الله زائدة فى زلفاهم وحسن حالهم عنده (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) يرى أعمالكم على كثارها وإقلالها ويعلم نياتكم فيها من رياء وإخلاص الهمزة فى (أَبُودُ أَخَذَ كُمْ) للإبتكار (أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ) بستان (مَنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ) لصاحب البستان (فِيهَا) فى الجنة (مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) يريد بالثمرات النافع التى كانت تحصل له فيها أو أن النخيل والأعناب لما كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وإن كانت محتوية على سائر الأشجار تغليا لهما على غيرهما ثم أردفهما ذكر كل الثمرات (وَأَصَابَهُ الْكَيْرُ) الواو للحال ومنه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر والواو

فِي (وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ مُّعْتَفَاةٌ) أولاد صفار للحال أيضا والجملة في موضع الحال من الماء في أصابه
 (فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ) ريح تستدير في الأرض ثم تستطع نحو الماء كالعمود (فِيهِ) في الإعصار
 وارتفع (نَارٌ) بالظرف إذ جرى الظرف وصفا لإعصار (فَأَخْرَجَتْ) الجنة وهذا مثل لمن
 يعمل الأعمال الحسنة رياء فإذا كان يوم القيامة وجدها محبطة فيتحسر عند ذلك حسرة من
 كانت له جنة جامعة للنار فيبلغ الكبر وله أولاد ضفاف والجنة معاشهم فهلكت بالصاعقة
 (كَذَلِكَ) كهذا البيان الذي بين فيما تقدم (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ) في التوحيد والدين
 (لَمَّا كُنْتُمْ تَفْكَرُونَ) فتنبهوا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَيْتُمَا مِنْ طَيِّبَتٍ مَا كُتِبَتْ) من
 من جياذ مكسوباتكم وفيه دليل وجوب الزكاة في أموال التجارة (وَرَحِمًا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ
 الْأَرْضِ) من الحب والثمر والمادن وغيرها والتقدير ومن طيبات ما أخرجنا لكم إلا أنه
 حذف لذكر الطيبات (وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْبَةَ) ولا تقصدوا المال الرديء (مِنْهُ تُنْفِقُونَ) تحسونه
 بالإنفاق وهو في محل الحال أي ولا تيمموا الخبيث منفقين أي مقدرين النفقة (وَلَسْتُمْ
 بِتَأَخُّذِي) وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم (إِلَّا أَنْ تَمِضُوا فِيهِ) إلا بأن تتساعوا
 في أخذه وترخصوا فيه من قولك أغض فلان عن بعض حقه إذا غض بصره ويقال للبائع أغض
 أي لا تستقص كأنك لا تبصر وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا يتصدقون بحشف الثمر
 وشراره فهو عنه (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ) عن صدقاتكم (حَمِيدٌ) مستحق للحمد أو
 محمود (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ) في الإنفاق (الْفَقْرَ) ويقول لكم إن عاقبة إنفاقكم أن تفتقروا
 والوعد يستعمل في الخير والشر (وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ) ويغريكم على البخل ومنع الصدقات
 إغراء الأمر للمأثور والفاحش عند العرب البخل (وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ) في الإنفاق (مَغْفِرَةً
 مِنْهُ) لذنوبكم وكفارة لها (وَفَضْلًا) وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم أو وثوبا عليه في
 الآخرة (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) يوسع على من يشاء (عَلِيمٌ) بأفعالكم ونياتكم (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ
 مَنْ يَشَاءُ) علم القرآن والسنة أو العلم النافع الموصل إلى رضا الله والعمل به والحكيم عند
 الله هو العالم العامل (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ) ومن يؤت يعقوب أي ومن يؤته الله الحكمة
 (قَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) تنكير تعظيم أي أوتي خيرا أي خيرا كثيرا (وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَئِذَا

الْأُكْبَبِ) وما يمتظ بمواظ الله إلا ذوو المقول السليمة أو العلماء المال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآى فى معنى الإنفاق (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ) فى سبيل الله أو فى سبيل الشيطان (أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ) فى طاعة الله أو فى معصيته (فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُكُمْ) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه (وَمَا لِلظَّالِمِينَ) الذين يمتنون الصدقات أو ينفقون أموالهم فى المعاصى أو ينفقون فى المعاصى أولافون بالنذور (مِنْ أَنْصَارٍ) ممن ينصرهم من الله ويمنهم من عقابه (إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ) فنعمة شيئاً إبدائها وما نكرة غير موصولة ولا موصوفة والمخصوص بالمدح هى فنعما هى بكسر النون وإسكان العين أبو عمرو ومدنى غير ورش وفتح النون وكسر العين شامى وحمة وعلى وبكسر النون والعين غيرهم (وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَلَّوْهَا الْفُقَرَاءُ) وتصيوا بها مصارفها مع الإخفاء (فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) فالإخفاء خير لكم قالوا المراد صدقات التطوع والجهر فى الفرائض أفضل لنفى التهمة حتى إذا كان الزكى ممن لا يعرف باليسار كان إخفاؤه أفضل والمتطوع إن أراد أن يقتدى به كان إظهاره أفضل (وَيَكْفُرُ) بالنون وجزم الراء مدنى وحمة وعلى بالياء ورفع الراء شامى وحفص والنون ورفع غيرهم فمن جزم فقد عطف على عمل القاء وما بعده لأنه جواب الشرط ومن رفع فعلى الاستثنائ والياء على معنى يكفر الله (عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ) والنون على معنى نحن نكفر (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) من الإبداء والإخفاء (خَبِيرٌ) عالم (لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ) لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين إلى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والأذى والإنفاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك إلا أن تبليهم النواهي بحسب (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) أو ليس عليك التوفيق على الهدى أو خلق الهدى وإنما ذلك إلى الله (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ) من مال (فَلَا نَفْسُكُمْ) فهو لأنفسكم لا يتنفع به غيركم فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم (وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ) وليست نفقتكم إلا ابتغاء وجه الله أى رضا الله ولطلب ماعنده فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذى لا يوجه مثله إلى الله أو هذا نفي معناه النعى أى ولا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ) نوابه أضامافا مضاعفة فلا عذر لكم فى أن ترغبوا عن إنفاقه وأن يكون على أحسن الوجوه

واجملها (وَأَنْتُمْ لَا تَقْلَمُونَ) ولا تنقصون كقوله: ولم تظلم منه شيئا. أى لم تنقص الجار في
 (لِلْفُقَرَاءِ) متعلق بمحذوف أى اعمدوا للفقراء أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هذه الصدقات
 للفقراء (الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) هم الذين أحصرهم الجهاد فنفهم من التصرف
 (لَا يَسْتَطِيعُونَ) لاشتغالهم به (خَرَبًا فِي الْأَرْضِ) للكسب وقيل هم أصحاب الصفة
 وهم نحو من أربائة رجل من مهاجرى قريش لم تكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر
 فكانوا في صفة المسجد وهى سقيفته يتلمون القرآن بالليل ویرضخون النوى بالنهار وكانوا
 يخرجون في كل سرية بعنها رسول الله ﷺ فن كان عنده فضل آتاهم به إذا أمسى (يَحْسِبُهُمُ
 الْجَاهِلُ) بحالهم يحسبهم وبابه شامى ويزيد وحزمة وعاصم غير الأعشى وهيرة والباقر بكسر
 التسين (أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) مستغنيين من أجل تعففهم عن المسئلة (تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ)
 من صفرة الوجوه وراثاة الحال (لَا يَسْتَأْذِنُ النَّاسَ إِلَّا خَافًا) إلحاحا قيل هو نفي السؤال
 والإلحاح جميعا كقوله * على لاحب لا يهتدى بمناره * يريد نفي النار والاهتداء به والإلحاح
 هو اللزوم وأن لا يفارق إلا بشئء يعطاه وفي الحديث «إن الله يحب الحيي الحليم المتعفف وينفض
 البذى السأل الملحف» وقيل معناه أنهم إن سألوا سألوا بتلطف ولم يلحوا (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ
 خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) لا يضيع عنده (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
 وَعَلَانِيَةً) ما حالان أى مسرين ومعلنين يعنى يعممون الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم
 على الخير فكلما زلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يطلوا بوقت ولا حال
 وقيل زلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل
 وعشرة بالنهار وعشرة فى السر وعشرة فى العلانية أو فى على رضى الله عنه لم يملك إلا أربعة
 دراهم تصدق بدرهم ليلاً وبدرهم نهاراً وبدرهم سرا وبدرهم علانية (فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ
 رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا (هو فضل مال خال
 عن الموض فى معاوضة مال بمال وكتب الربوا بالواو على لنة من يفخم كما كتبت الصلوة
 والركوة وزيدت الألف بعدها تشبيها بواو الجمع (لَا يَقُومُونَ) إذا بشوا من قومهم (إِلَّا كَمَا
 يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ) أى المصروع لأنه تخط فى الماملة فجوزى على القابضة، والخطب:

الضرب على غير استواء كخبط العشواء (مِنَ الْمَسِّ) من الجنون وهو يتعلق بلا يقومون
 أى لا يقومون من الس الذي بهم إلا كما يقوم المصروع أو يقوم أى كما يقوم المصروع من
 جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخبلين كالصروعين تلك سيأثم يعرفون بها عند أهل
 الموقف وقيل الذين يخرجون من الأحداث يوفضون إلا أكلة الربا فإنهم ينهضون ويسقطون
 كالصروعين لأنهم أكلوا الربا فأرباه الله في بطونهم حتى أثقلهم فلا يقدرّون على الإيفاض
 (ذَلِكَ) المقاب (بِأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا) ولم يقل إنما الربا
 مثل البيع مع أن الكلام في الربا لا في البيع لأنه جىء به على طريقة المبالغة وهو أنه قد بلغ
 من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً في الحل حتى شبهوا به البيع (وَأَحَلَّ اللَّهُ
 الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) إنكار لتسويتهم بينهما إذ الحل مع الحرمة ضدان فأثنى بآئتان ودلالة
 على أن القياس يهدمه النص لأنه جعل الدليل على بطلان قياسهم إحلال الله ونحرمة (فَمَنْ جَاءَهُ
 مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ) فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهي عن الربا (فَانْتَهَى) فنبع النهي وامتنع
 (فَلَهُ مَا سَلَفَ) فلا يؤاخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل نزول التحريم (وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ)
 بحكم في شأنه يوم القيامة وليس من أمره إليكم شيء فلا تطالبوه به (وَمَنْ عَادَ) إلى استحلال
 الربا عن الزجاجة أو إلى الربا مستحلاً (فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) لأنهم
 بالاستحلال صاروا كافرين لأن من أحل ما حرم الله عز وجل فهو كافر فلذا استحق الخلود
 وهذا تبين أنه لا تعلق للمعترلة بهذه الآية في تخليد الفساق (يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا) يذهب
 يبركته ويهلك المال الذي يدخل فيه (وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ) ينميها ويزيدها أى يزيد المال الذي
 أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفي الحديث «ما قصت زكاة من مال قط» (وَاللَّهُ لَا يُجِبُ كُلَّ
 كَفَّارٍ) عظيم الكفر باستحلال الربا (أَيْمٍ) متنافي الإثم بأكله (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
 هُمْ يَحْزَنُونَ) قيل المراد به الذين آمنوا بتحريم الربا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا
 مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا) أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمرُوا أن يتركوها
 ولا يطالبوا بها روى أنها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند الحل

بأنال والربا (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) كأملى الإيمان فإن دليل كآله امتثال المأموره (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) فاعلموا بها من أذن بالشىء إذا علم يؤيده قراءة الحسن فأيقنوا فأذنوا حمزة وأبو بكر غير ابن غالب فاعلموا بها غيركم ولم يقل بحرب الله ورسوله لأن هذا أبلغ لأن المعنى فأذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنها لما نزلت قالت ثقيف لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله (وَإِنْ تُبْتِغُوا) من الارتباء (فَالْكُمُ زُهُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ) المديونين بطلب الزيادة عليها (وَلَا تَظْلُمُونَ) بالنقصان منها (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ) وإن وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة ذو إعسار (فَتَظْرَعُ) فالحكم أوفالامر نظارة أى إنظار (إِلَىٰ مِيسْرَةٍ) يسار ميسرة نافع وهالقتان (وَأَنْ تَصَدَّقُوا) بالتخفيف عاصم أى تصدقوا برءوس أموالكم أو ييمضها على من أعسر من غرمائكم وبالتشديد غيره فالتخفيف على حذف إحدى التاءين والتشديد على الإدغام (خَيْرٌ لَّكُمْ) فى القيامة وقيل أريد بالتصدق الانظار لقوله عليه السلام « لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره إلا كان له بكل يوم صدقة » (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه خير لكم فتعملوا به جعل من لا يعمل به وإن علمه كأنه لا يعلمه (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ) ترجعون أبو عمرو فرجع لازم ومتعد قيل هى آخر آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال ضمها فى رأس المائتين والمانين من البقرة وعاش رسول الله ﷺ بعدها أحداً وعشرين يوماً أو واحداً وثمانين أو سبعة أيام أو ثلاث ساعات (ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ) أى جزاء ما كسبت (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) بنقصان الحسنات وزيادة السيئات (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ) أى إذا دأبتم ببعضكم بعضاً يقال دأبت الرجل إذا عاملته بدین معطياً أو آخذاً (إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) مدة معلومة كالحصاد أو الدياس أو رجوع الحاج وإنما احتيج إلى ذكر الدين ولم يقل إذا تدايانتكم إلى أجل مسمى ليرجع الضمير إليه فى قوله (فَاتَّقُوا) إذ لولم يذكر لوجب أن يقال فاكتموا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن ولا أنه آيين لتنويع الدين إلى مؤجل وحال وإنما أمر بكتابة الدين لأن ذلك أوثق وآمن من النسيان وأبعد من المحجود والمعنى إذا تعاملتم بدین مؤجل فاكتموه والأمر للندب وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلف وعنه أشهد أن الله أباح السلم للمضمون إلى أجل معلوم فى كتابه وأنزل فيه أطول آية وفيه دليل على اشتراط الأجل فى السلم (وَلَيْسَ كُتِبَ

يَنْتَكُمُ) بين المتدابين (كَاتِبٌ بِالْمَدْلِ) هو متعلق بكاتب صفة له أى كاتب مأمون على ما يكتب يكتب بالاحتياط لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا ينقص وفيه دليل أن يكون الكاتب قهها عالما بالشروط حتى يحىء مكتوبه مدلا بالشرع وهو أمر للمتدابين بتخير الكاتب وأن لا يستكتبوا إلا قهها دينا حتى يكتب ما هو متفق عليه (وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ) ولا يمتنع واحد من الكتاب (أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وكما تعلق بأن يكتب (فَلْيَكْتُبْ) تلك الكتابة لا يبدل عنها (وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ) ولا يكن الملى إلا من وجب عليه الحق لأنه هو الشهود على ثباته في ذمته وإقراره به فيكون ذلك إقراراً على نفسه بلسانه والإملاء والإملاء لفتان (وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ) وليتق الله الذى عليه الدين ربه فلا يمتنع عن الإملاء فيكون جحوداً لكل حقه (وَلَا يَبْتَخِسْ مِنْهُ شَيْئاً) ولا ينقص من الحق الذى عليه شيئاً فى الإملاء فيكون جحوداً لبعض حقه (فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً) أى مجنوناً لأن السفه خفة فى العقل أو مجبوراً عليه لتبذره وجهله بالتصرف (أَوْ ضَعِيفاً) ضعیفاً (أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلِهُ) لى به أو خرس أو جهل باللغة (فَلْيُمْلِلِ وَلِيُّهُ) الذى يلى أمره ويقوم به (بِالْمَدْلِ) بالصدق والحق (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ) واطلبوا أن يشهدكم شهيذان على الدين (مِنْ رِجَالِكُمْ) من رجال المؤمنين والحرية والبلوغ شرط مع الإسلام وشهادة الكفار بعضهم على بعض مقبولة عندنا (فَإِنْ لَمْ يَكُونَا) فإن لم يكن الشهيذان (رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ) فليشهد رجل وامرأتان وشهادة الرجل مع النساء قبل فيأعدا الحدود والقصاص (يَمْنُ تَرَضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ) ممن ترفون عدالتهم وفيه دليل على أن غير المرضى شاهد (أَنْ تَقِيلَ إِحْدَهُمَا فَتَدَّ كَرُّ إِحْدَهُمَا الْآخَرَى) لأجل أن تنسى إحداها الشهادة فتذكرها الأخرى إن تفضل إحداها على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد حمزة كقوله: ومن عاد فينقم الله منه. فتذكر بالنصب مكى وبصرى من الذكر لامن الذكور (وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَاذَعُوا) لأداء الشهادة أو لتحمل ثلثا تنوى حقوقهم وسماهم شهداء قبل التحمل تنزيلا لما يشارف منزلة الكائن فالأول للفرض والثانى للندب (وَلَا تَسْمَعُوا) ولا تملوا قال الشاعر:

سمعت تكاليف الحياة ومن يمش ثمانين حولا لا أبالك يسأم

والضمير فى (أَنْ تَكْتُبُوهُ) للدين أو الحق (صَنِيعاً أَوْ كَبِيراً) على أى حال كان الحق

من سفر أو كبروفيه دلالة جواز السلم في الثياب لأن ما يكال أو يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وإنما يقال في الذرعى ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن تكتبوه مختصراً أو مشبهاً أو (إِلَى أَجَلِهِ) إلى وقته الذي اتفق الغريمان على تسميته (ذَلِكَكُمْ) إشارة إلى أن تكتبوه لأنه في معنى المصدر أى ذلك الكتب (أَقْطُ) أعدل من القسط وهو العدل (عِنْدَ اللَّهِ) ظرف لأقسط (وَأَقُومُ لِلشَّهَادَةِ) وأعون على إقامة الشهادة وبني أفعل التفضيل أى أقسط وأقوم من أقسط وأقام على مذهب سيوية (وَأَذُنِي أَلَّا تَرْتَابُوا) وأقرب من انتفاء الريب للشاهد والحاكم وصاحب الحق فإنه قد يقع الشك في المقدار والصفات وإذا رجعا إلى المكتوب زال ذلك وألف أدنى من قبله من وأولاً منه من الذنو (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَرَّةَ حَاضِرَةٍ) عاصم أى لا أن تكون التجارة تجارة أو لا أن تكون المعاملة تجارة حاضرة غيره تجارة حاضرة على كان التامة أى إلا أن تقع تجارة حاضرة أو هى نافصة والاسم تجارة حاضرة والخبر (تُدِيرُونَهَا) وقوله (بَيْنَكُمْ) ظرف لتديرونها ومعنى إدارتها بينهم تعاطيها بدأ بيد (فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا) يعنى إلا أن تتبايعوا بيعاً ناجزاً بدأ بيد فلا بأس أن لا تكتبوها لأنه لا يتوهم فيه ما يتوهم في التداين (وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ) أمر بالإشهاد على التبايع مطلقاً ناجزاً أو كالتألف لأنه أحوط وأبعد من وقوع الاختلاف أو أريد به وأشهدوا إذا تبايعتم هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على أن الإشهاد كاف فيه دون الكتابة والأمر للندب (وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ) يحتمل البناء للفاعل لقراءة عمر رضى الله عنه ولا يضارر للمفعول لقراءة ابن عباس رضى الله عنهما ولا يضارر والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الإجابة إلى ما يطلب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان أو النهى عن الضرر بهما بأن يجعلا عن مهم ويلزأ أولاً يعطى الكاتب حقه من الجمل أو يحمل الشهيد مؤنة حجته من بلد (وَإِنْ تَفَعَّلُوا) وإن تضاروا (فَإِنَّهُ) فإن الضرر (فَسَوْقُكُمْ) مأثم (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فى مخالفة أوامره (وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ) شرائع دينه (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) لا يلحقه سهو ولا قصور (وَإِنْ كُنْتُمْ) أيها المتدانيون (عَلَى سَفَرٍ) مسافرين (وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ) فراهن مكي وأبو عمرو أى فالذى يستوثق به رهن وكلاهما جمع رهن كسقف وسقف وبغل وبغال ورهن فى الأصل مصدر سى به ثم كسر تكسير الأسماء وله

كان السفر مظنة لأعواز الكتب والإشهاد أمر على سبيل الإرشاد إلى حفظ المال من كان على سفر بأن يقيم التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكتب والإشهاد لأن السفر شرط تجويز الارتهان وقوله (مَقْبُوضَةٌ) يدل على اشتراط القبض لا كإعزم مالك أن الرهن يصح بالإيجاب والقبول بدون القبض (فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) فَإِنْ أَمِنَ بعض الدائنين بعض المدينين بحسن ظنه به فلم يتوثق بالكتابة والشهود والرهن (فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمْنَتَهُ) دينه وإثمنه اقتعل من الأمن وهو حث للمدينين على أن يكون عند ظن الدائن وأمنه منه وإثمانه له وأن يؤدي إليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتهن منه موسى الدين أمانة وهو مضمون لارتهانه عنه بترك الارتهان منه (وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ) في إنكار حقه (وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ) هذا حجاب للشهود (وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ) ارتفع قلبه بآثمه على الفاعلية كأنه قيل فإنه يآثم قلبه أو بالابتداء وآثم خبره مقدم والجملة خبر إن وإنما أسند إلى القلب وحده والجملة هي الآثمة لا القلب وحده لأن كتمان الشهادة أن يضررها في القلب ولا يتكلم بها معاً كان إنما مقترفا مكتسبا بالقلب أسند إليه لأن إسناد الفعل إلى الجارحة التي يعمل بها أبلغ كما تقول هذا مما أبصرته عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي ولأن القلب رئيس الأعضاء والنسفة التي إن صلحت صاح الجسد كله وإن فسدت فسد الجسد كله فكانه قيل فقد تمكن الإنم في أصل نفسه وملك أشرف مكان منه ولأن أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح لأن أفعال القلوب هي أصل الحسنات والسيئات والإيمان والكفر وهما من أفعال القلوب وإذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بأنه من معاصم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أكبر الكبائر الإشراك بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) من كتمان الشهادة وإظهارها (عَلِيمٌ) لا يخفى عليه شيء (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خافوا منكم (وَأِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوا) يعني من السوء (يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ) يكافئكم ويجازيكم ولا تدخل الوسواس وحديث النفس فيما يخفيه الإنسان لأن ذلك مما ليس في وسمه الخلو منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه والحاصل أن عزم الكفر كفر وخطرة الذنوب من غير عزم مغفوة وعزم الذنوب إذا عزم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فأما إذا هم ببسطة وهو ثابت على ذلك إلا أنه منع عنه بمانع ليس باختياره فإنه لا يعاقب على ذلك

عقوبة فعله أى بالعزم على الزنا لا يعاقب عقوبة الزنا وهل يعاقب عقوبة عزم الزنا قبل لا نقوله عليه السلام «إن الله عفا عن أمتى ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكتم به» والجمهور على أن الحديث فى الخطرة دون العزم وأن المؤاخذه فى العزم ثابتة وإليه مال الشيخ أبو منصور وشمس الأئمة الحلوانى رحمهما الله والدليل عليه قوله تعالى: إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة الآية وعن عائشة رضى الله عنها ما هم المبد بالمعصية من غير عمل يعاقب على ذلك بما يلحقه من الهم والحزن فى الدنيا وفى أكثر التفاسير أنه لما نزلت هذه الآية جزعت الصحابة رضى الله عنهم وقالوا أنؤاخذ بكل ما حدثت به أنفسنا فنزل قوله آمن الرسول إلى قوله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فتعلق ذلك بالنكسب دون العزم وفى بعضها أنها نسخت بهذه الآية والمحققون على أن النسخ يكون فى الأحكام لا فى الأخبار (فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ) يرفعها شأى وعاصم أى فهو يغفر ويعذب ويجزمهما غيرهم عطفًا على جواب الشرط وبالإدغام أبوعمره وكذا فى الإشارة والبشارة وقال صاحب الكشف مدغم الرأى فى اللام لاحن مخطئ لأن الرأى مكرر فيصير بمنزلة المضاعف ولا يجوز ادغام المضاعف ورواه عن أبى عمر مخطئ مرتين لأنه يلحق وينسب إلى أعلم الناس فى العربية ما يؤذن بجعل عظيم (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالتَّعْذِيبِ وَغَيْرِهَا (قَدِيرٌ) قَادِرٌ) (أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ) (إن عطف المؤمنين على الرسول كان الضمير الذى التنوين نائب عنه) (كُلٌّ) راجعا إلى الرسول والمؤمنون أى كلهم (أَمَّنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ) ووقف عليه وإن كان مبتدأ كان عليه كل مبتدأ ثانيا والتقدير كل منهم وآمن خبر المبتدأ الثانى والجملة خبر الأول وكان الضمير للمؤمنين ووجد ضمير كل فى آمن على معنى كل واحد منهم آمن وكتابه حمزة وعلى يعنى القرآن أو الجنس (لَا تَفْرُقُ) أى يقولون لا تفرق بل تؤمن بالكل (بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ) أحد فى معنى الجمع ولذا دخل عليه بين وهو لا يدخل إلا على اسم يدل على أكثر من واحد تقول المال بين القوم ولا تقول المال بين زيد (وَقَالُوا سَمِعْنَا أَحْبَبْنَا قَوْلَكَ (وَأَطَعْنَا) أَمْرَكَ (غُفْرَانُكَ) أى اغفر لنا غفرانك فهو منصوب بفعل مضمر (رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) المرجع فيه إقرار بالبعث والجزاء والآية

تدل على بطلان الاستثناء في الإيمان وعلى بقاء الإيمان لمرتكب الكبائر (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا) عكس عنهم أو مستأنف (إِلَّا وَسَمِعَهَا) لإلطاقها وقدرتها لأن التكليف لا يرد إلا بفعل يقدر عليه المكلف كذا في شرح التأويلات وقال صاحب الكشف الوسع ما يسع الإنسان ولا يسبق عليه ولا يخرج فيه أى لا يكلفها إلا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى غاية الطاقة والمجهود فقد كان في طاقة الإنسان أن يصلى أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر وخص الخير بالكسب والشر بالاكتساب لأن الانفعال للانكماش والنفس تنكش في الشر وتكلف للخير (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا) تركنا أمراً من أوامرك سهواً (أَوْ أخطأنا) ودل هذا على جواز المؤاخذه في النسيان والخطأ خلافا للمعتزلة لإمكان التحرر عنهما في الجملة ولولا جواز المؤاخذه بهما لم يكن للسؤال معنى (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا) عبئاً بأمر حمله أى يحبس مكانه ثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل النفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك (كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا) كاليهود (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَأَطَاقَةَ لَنَا بِهِ) من العقوبات النازلة بمن قبلنا (وَافْعُ عَنَّا) امح سبائنا (وَافْعِرْ نَنَا) واستر ذنوبنا وليس بتكرار فالأول للكبائر والثاني للصغائر (وَارْحَمْنَا) بتثقيل ميزاننا مع إفلاسنا والأول من المسخ والثاني من الخسف والثالث من الفرق (أَنْتَ مَوْلَانَا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) فمن حق المولى أن ينصر عبيده في الحديث «من قرأ آمن الرسول إلى آخره في ليلة كفتاه» وفيه «من قرأها بعد المشاء الآخرة أجزأه من قيام الليل» ويجوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة لما روى عن على رضى الله عنه خواتيم سورة البقرة من كثر تحت العرش وقال بعضهم يكره ذلك بل يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة والله أعلم .

سورة آل عمران نزلت بالمدينة وهي مائتا آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(آلَمَ اللهُ) حركت الميم لالتفاء الساكنين أعنى سكونها وسكون لام الله وفتحت تخلفا للفتحة ولم تكسر للياء وكسر الميم قبلها تحاميا عن توالي الكسرات وليس فتح الميم لسكونها وسكون ياء قبلها إذ لو كان كذلك لوجب فتحها في حم ولا يصح أن يقال إن فتح الميم هو فتحة همزة الله نقلت إلى الميم لأن تلك الهمزة همزة وصل تسقط في الدرج وتسقط معها حركتها ولو جاز نقل حركتها لجاز إنباتها وإنباتها غير جائز وأسكن يزيد والأعشى الميم وقطعا الألف والباقيون بوصل الألف وفتح الميم والله مبتدأ (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) خبره وخبر لا مضمر والتقدير لا إله في الوجود إلا هو وهو في موضع الرفع بدل من موضع لا واسمه (الْحَيُّ الْقَيُّومُ) خبر مبتدأ محذوف أي هو الحي أو بدل من هو والقيوم فيمول من قام وهو القائم بالقسط والقائم على كل نفس بما كسبت (نَزَّلَ) أي هو نزل (عَلَيْكَ الْكِتَابَ) القرآن (بِالْحَقِّ) حال أي نزله حقا ثابتا (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) لما قبله (وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ) هما إسمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الوري والنجل ووزنهما بتفعلة وافعليل إما يصح بمد كونهما عربيين وإنما قيل نزل الكتاب وأنزل التوراة والإنجيل لأن القرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة (مِن قَبْلُ) من قبل القرآن (هُدًى لِلنَّاسِ) لقوم موسى وعيسى أو لجميع الناس (وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ) أي جنس الكتب لأن الكل يفرق بين الحق والباطل أو الزبور أو كره ذكر القرآن بما هوننت له تفخيلا لشأنه (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) من كتبه المنزلة وغيرها (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ذو عقوبة شديدة لا يقدر على مثلها منتقم (إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) أي في العالم فبعرنه بالسما والأرض أي هو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجازيهم عليه (هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ) من الصور المختلفة (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ) في سلطانه (الْحَكِيمُ) في تديده روى أنه لما قم وفد بني نجران رُم ستون راكباً أميرهم الماقب ومحدثهم السيد وأسقفهم وجبرهم أبو حارثة

فاسموا بأن عيسى إن لم يكن ولدا لله فنأبوه فقال عليه السلام أستم تملكون أنه لا يكون ولد
 لإدوه يشبه أباه قالوا بلى قال ألم تعلموا أن الله تعالى حي لا يموت وعيسى يموت وأن ربنا قيم
 على المباد يحفظهم ويرزقهم وعيسى لا يقدر على ذلك وأنه لا ينجي عليه شيء في الأرض ولا في
 السماء وعيسى لا يعلم إلا ما علم وإنه صور عيسى في الرحم كيف شاء فحملته أمه ووضعته وأرضعته
 وكان يأكل ويحدث وربنا منزّه عن ذلك كله فاقطعوا فنزل فيهم صدر سورة آل عمران إلى
 بضع وثمانين آية (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) القرآن (مِنْهُ) من الكتاب (ءَايَاتٌ
 تُحْكِمُكُمْ) أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه (هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ) أصل
 الكتاب تحمل التشابهات عليها وترد إليها (وَأُخَرُ) وآيات أخرى (مُتَشَبِّهَاتٌ) مشتبهات
 بمتلات. مثال ذلك الرحمن على العرش استوى فالاستواء يكون بمعنى الجلوس وبمعنى القدرة
 والاستيلاء ولا يجوز الأول على الله تعالى بدليل المحكم وهو قوله ليس كمثل شيء أو المحكم ما أمر
 الله به في كل كتاب أنزله نحو قوله : قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم الآيات، وقضى ربك
 الاتسبدا إلا بإياه. الآيات والتشابه ماوراءه أو مالا يحتمل إلا وجهها واحداً وما احتمل أوجهها
 أو ما يعلم تأويله وما لا يعلم تأويله أو الناسخ الذي يعمل به والمنسوخ الذي لا يعمل به وإنما
 لم يكن كل القرآن محكماً لما في التشابه من الابتلاء به والتمييز بين الثابت على الحق والتزلزل فيه
 ولما في تقادح العلماء واتعابهم والقراخ في استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجليلة
 والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ) ميل عن الحق
 وهم أهل البدع (فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ) فيتعلقون بالتشابه الذي يحتمل ما يذهب إليه البتدع
 مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق (مِنْهُ ابْتِغَاءُ الْقِتْنَةِ) طلب أن يفتنوا
 الناس عن دينهم ويضلّوهم (وَابْتِغَاءُ تَأْوِيلِهِ) وطلب أن يؤوّلوه التأويل الذي يشبهونه (وَمَا
 يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) أي لا يهتدى إلى تأويله الحق الذي يجب أن يحمل عليه إلا الله (وَالرَّاسِخُونَ
 فِي الْعِلْمِ) والذين رسخوا أي ثبتوا فيه وتمكنوا وعصوا فيه بضرر قاطع مستأنف عند
 الجمهور والوقف عندهم على قوله إلا الله وفسروا التشابه بما استأثر الله بعلومه وهو مبتدأ عندهم
 والخبر (يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ) وهو ثناء منه تعالى عليهم بالإيمان على التسليم واعتقاد الحقيقة
 بلا تكليف وفائدة إزال التشابه الإيمان به واعتقاد حقيقة ما أراد الله به ومعرفة قصور أقسام

هشتر عن الوقوف على ما لم يحمل لهم إليه سبيلا ويمضده قراءة أبي ويقول الراسخون وعبد الله ابن
تأويله لإعند الله ومنهم من لا يقف عليه ويقول بأن الراسخين في العلم يملكون التشابه ويقولون
كلام مستأنف موضع لحال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل يقولون آمنا به أى بالتشابه
أو بالكتاب (كُلُّ) من متشابهه وعكسه (مَنْ عِنْدِ رَبَّنَا) من عند الله الحكيم الذي
لا يتناقض كلامه (وَمَا يَذْكُرُ) وما يتعظ وأصله يتذكر (إِلَّا أَوْفُوا أَلَا لَيْسَ) أصحاب
المقول وهو مدح للراسخين بإلقاء الذهن وحسن التأمل وقيل يقولون حال من الراسخين
(رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا) لاحتلها عن الحق بخلق الميل في القلوب (بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا)
لنعمل بالحكم والتسليم للمتشابه (وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً) من عندك نعمة بالتوفيق
والثبوت (إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) كثير الهبة والآية من مقول الراسخين ويحتمل الاستئناف
أى قولوها وكذلك التى بعدها وهى (رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ) أى تجمعهم لحساب
يوم أو لجزاء يوم (لَا رَيْبَ فِيهِ) لاشك فى وقوعه (إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ) الموعد
والمنى أن الإلهية تنافى خلف الميعاد كقولك إن الجواد لا يخيب سائله أى لا يخلف ما وعد
لمسلمين والكافرين من الثواب والعقاب (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) برسول الله (لَنْ تُنْفِى) تنفع
أو تدفع (عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ) من عذابه (شَيْئًا) من الأشياء (وَأُولَئِكَ
هُمْ قُودُ النَّارِ) حطبها (كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) الدأب مصدر دأب
فى العمل إذا كدح فيه فوضع موضع ماعليه الإنسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل
تقديره دأب هؤلاء الكفرة فى تكذيب الحق كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم أو
منسوب المحل بلن تنفى أى لن تنفى عنهم مثل ما لم تنفى عن أولئك كدأب بلا همز حيث كان
أبو عمرو (كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) تفسير لدأبهم بما فعلوا أو فعل بهم على أنه جواب سؤال مقدر عن
حالمهم ويجوز أن يكون حالا أى قد كذبوا (فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ) بسبب ذنوبهم يقال
أخذته بكذا أى جازته عليه (وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) شديد عقابه فالإضافة غير محضة (قُلْ
لِلَّذِينَ كَفَرُوا) هم مشركو مكة (سَتُنْفِئُونَ) يوم بدر (وَتُخْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ) من الجهنم
وهى بئر عميقة وبالياء فيها حمزة وعلى (وَيَبْسُ الْمِيعَادُ) المستقر جهنم (قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ)
الخطاب لمشركى قريش (فِي فِئْتَيْنِ النِّفْتَيْنِ) يوم بدر (فَتَقَتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وهم المؤمنون

(وَأُخْرَى) وقفة أخرى (كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ) يرى المشركون المسلمين مثل عددهم
 للمشركين ألفين أو مثل عدد المسلمين سبائة ونيفاً وعشرين أرام الله إياهم مع قتلهم أضعافهم
 ليهابهم ويجبنوا عن قتالهم . ترونها نافع أى ترون يا مشركى قريش المسلمين مثل فتكم
 الكافرة أو مثل أنفسهم ولا يناقض هذا ما قال فى سورة الأنفال ويقتلكم فى أعينهم لأنهم قتلوا
 أولاً فى أعينهم حتى اجترأوا عليهم فلما اجتمعوا كثروا فى أعينهم حتى غلبوا فكان التقليل
 والتكثير فى حالتين مختلفتين ونظيره من المحمول على اختلاف الأحوال فيومئذ لا يستل عن ذنبه
 إنس ولا جان . وقومهم بأنهم مسؤولون . وتقليلهم تارة وتكثيرهم أخرى فى أعينهم أبلغ فى القدرة
 وإظهار الآية . ومثلهم نصب على الحال لأنه من رؤية العين بدليل قوله (رَأَى الْعَيْنُ) يعنى رؤية
 ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها (وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ) كما أيد أهل بدر بتكثيرهم فى
 عين العدو (إِنَّ فِي ذَلِكَ) فى تكثير القليل (لَعِبْرَةً) لمظة (لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) لتدوى
 البصائر (زُيِّنَ لِلنَّاسِ) الزين هو الله عند الجمهور للابتلاء كقوله: إنا جعلنا ما على الأرض
 زينة للنبلوهم . دليله قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن: الشيطان (حُبُّ
 الشَّهَوَاتِ) الشهوة توقان النفس إلى الشيء، جعل الأعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها
 مشتهاة أو كأنه أراد تخصيصها بتسميتها شهوات إذا الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذمومة من اتبها
 شاهد على نفسه بالبهيمة (مِنَ النِّسَاءِ) والإماء داخلة فيها (وَالْبَيْنَيْنِ) جمع ابن وقد يقع فى
 غير هذا الموضع على الذكور والإناث وهنا أريد به الله كور فهم المشتهون فى الطباع والمدون
 للدعاء (وَالْقَنَاطِيرِ) جمع قنطار وهو المال الكثير قيل ملء مسك ثور أو مائة ألف دينار
 وقد جاء الإسلام وبمكة مائة رجل قد قنطروا (الْمَقْنَطَرَةُ) المنضدة أو المدفونة (مِنَ الذَّهَبِ
 وَالْفِئْتَةِ) سمى ذهباً لسرعة ذهابه بالإففاق وفضة لأنها تنفرك بالإففاق والغض التفريق (وَالْخَيْلِ)
 سميت به لاختيارها فى مشيها (الْمُسَوَّمَةِ) الملمة من السومة وهى العلامة أو الرعية من أسام الدابة
 وسومها (وَالْأَنْعَامِ) هى الأزواج الثمانية (وَالْحَرْثِ) الزرع (ذَلِكَ) المذكور (مَتَّعُ
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يتمتع بها فى الدنيا (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ) المرجع ثم زهدهم فى الدنيا
 فقال (قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ) من الذى تدم (لِلَّذِينَ أَهْوَأَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَسْتُ)
 كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلكم جنات مبتدأ وللذين أهوا خبره

(تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) صفة لجنت ويجوز أن يتعلق اللام بخبر واخص المتقين لأنهم هم المنتفعون به ويرتفع جنات على هو جنات وتنصره قراءة من قرأ جنات بالجهر على البدل من خبر (خَلْدَيْنِ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ) أى رضا الله (وَاللَّهُ بِبَصِيرٍ بِالْعِبَادِ) عالم بأعمالهم فيجازيهم عليها أوبصير بالذين اتقوا وبأحوالهم فلذا أعد لهم الجنات (الَّذِينَ يَقُولُونَ) نصب على المدح أرفع أو جر صفة للمتقين أولالمباد (رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا) إجابة لدعوتك (فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) إنجازاً لوعدك (وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) بفضلك (الصَّابِرِينَ) على الطاعات والمصاب وهو نصب على المدح (وَالصَّادِقِينَ) قولاً باخبار الحق وفعلات بحكم العمل ونية بإمضاء العزم (وَالْقَسِيطِينَ) الداعين أو المطيعين (وَالْمُنْفِقِينَ) المتصدقين (وَالْمُسْتَفْزِينَ بِالْأَسْحَارِ) المصلين أو طالبين المغفرة وخص الأسحار لأنه وقت إجابة الدعاء ولأنه وقت الخلوة قال لقمان لابنه يابني لا يكن الديك أكيس منك ينادى بالأسحار وأنت نائم والواو التوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وللأشعار بأن كل صفة مستقلة بالمدح (شَهِدَ اللَّهُ) أى حكم أو قال (أَنَّهُ) أى بأنه (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَكْرُوكَةُ) بما عابوا من عظيم قدرته (وَأَوَّلُوا الْعِلْمِ) أى الأنبياء والعلماء (قَائِمًا بِالْقِسْطِ) مقبلاً للمعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال ويشب ويماقب وما يأمر به عباده من إنصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم واتصابه على أنه حال مؤكدة من اسم الله تعالى أو من هو، وإنما جاز لإفراده بنصب الحال دون المطفوفين عليه ولوقلت جاء زيد وعمروا كبالم يميز لمدم الالباس فإنك لو قلت جاءنى زيد وهندرا كبما جاز لتمييزه بالكورة أو على المدح وكرر (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) للتأكيد (الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (رفع على الاستثناف أى هو العزيز وليس بوصف له ولأن الضمير لا يوصف معنى أنه العزيز الذى لا يغال بالحكيم الذى لا يمدل عن الحق (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) جملة مستأنفة وقرى أن الدين على البدل من قوله أنه لا إله إلا هو أى شهد الله أن الدين عند الله الإسلام قال عليه السلام «من قرأ الآية عند منامه خلق الله تعالى منها سبعين ألف خلق يستغفرون له إلى يوم القيامة ومن قال بعدها وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى لى عند الله وديعة يقول الله تعالى يوم القيامة إن لعبدى عندى عهداً وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبادى الجنة» (وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ) أى أهل الكتاب من اليهود والنصارى واختلافهم أنهم تركوا الإسلام

وهو التوحيد فثلث النصارى وقالت اليهود عزير بن الله (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْمَلِكُ) انه الحق الذى لا يعيد عنه (بَنِيًّا يَتَّيْنُهُمْ) أى ما كان ذلك الاختلاف إلا حسدا بينهم وطلباً منهم للرياسة وحظوظ الدنيا واستتباع كل فريق ناساً لاشبهة فى الإسلام وقيل هو اختلافهم فى نبوة محمد عليه الصلاة والسلام حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل هم النصارى واختلافهم فى أمر عيسى بعدما جاءهم العلم أنه عبد الله ورسوله (وَمَنْ يَكْفُرْ يَتَّيْتِ اللَّهُ) بحججه ودلائله (فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) سريع المجازاة (فَإِنْ حَاجُّوكَ) فإن جادلوك فى أن دين الله الإسلام والمراد بهم وفدبنى نجران عند الجمهور (فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ) أى أخلصت نفسى وجملت قلبه وحده لم أجعل فيها لنيرة شريكاً بأن أعبد وأدعو لإمامه يعنى أن دينى دين التوحيد وهو الدين القويم الذى ثبتت عندهم صحته كاثبتت عندى وما جئت بشئ بديع حتى تجادلونى فيه ونحوه: قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً. فهو دفع للمحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو اليقين الذى لا شك فيه فما معنى الحاجة فيه (وَمَنْ اتَّبَعَ) عطف على التاء فى أسلمت أى أسلمت أنا ومن اتبعنى وحسن للفواصل ويجوز أن يكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولاً معه ومن اتبعنى فى الحالين سهل ويعقوب وافق أبو عمرو فى الوصل وجهى مدنى وشامى وحفص والأعشى والبرجى (وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) من اليهود والنصارى (وَالْأُمِّيِّينَ) والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب (ءَأَسْلَمْتُمْ) بهمتين كوفى يعنى أنه قد أناكم من البينات ما يقتضى حصول الإسلام فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم وقيل لفظه لفظ الاستفهام ومعناه الأمر أى أسلموا كقوله فهل أنتم منتهون أى انتهوا (فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا) فقد أصابوا الرشد حيث خرجوا من الضلال إلى الهدى (وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ) أى لم يضررك فإنك رسول منبه ما عليك إلا أن تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى (وَاللَّهُ بِصِيرٍ بَالِغٍ) فيجازيهم على إسلامهم وكفرهم (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَتَّيْتِ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ) هم أهل الكتاب راضون بقتل آباؤهم الأنبياء (يَغْيِرُ حَقًّا) حال مؤكدة لأن قتل النبى لا يكون حقاً (وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ) ويقاتلون حمزة (بِالْقِسْطِ) بالعدل (مِنَ النَّاسِ) أى سوى الأنبياء قال عليه السلام «قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار فى ساعة واحدة

قدام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بنى إسرائيل فأمرؤا قتلهم بالمعروف ونهؤهم من النكر
 فقتلوا جميعا فى آخر النهار من ذلك اليوم « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » دخلت الفاء فى خبر إن لتضمن
 اسمها معنى الجزاء كانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بعذاب أليم بمعنى من يكفر فبشرهم وهذا
 لأن إن لاتنبر معنى الابتداء فعلى للتحقيق فكان دخولها كلا دخول ولو كان مكانها ليت أوليل
 لامتنع دخول الفاء (أَوَلَيْكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ) أى ضاعت (فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) فلمهم
 اللعنة والحزى فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّصِيرِينَ) جمع لوقف رهوس الآى
 وإلا فالواحد النكرة فى النفى يعم (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ) يريد أحبار
 اليهود وأنهم حصلوا نصيبا وافرًا من التوراة ومن للتبعض أو للبيان (يُذْعَوْنَ) حال من
 الذين (إِلَى كِتَابِ اللَّهِ) أى التوراة أو القرآن (لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ) جعل حاكما حيث كان سببا
 للحكم أوليحكم النبي روى أنه عليه السلام دخل مدراسهم فدعاهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث
 ابن زيد على أى دين أنت قال النبي عليه السلام على ملة ابراهيم قال إن ابراهيم كان يهوديا
 قال لها إن بيننا وبينكم التوراة فهلوا إليها فأبى (ثُمَّ يَقُولُ قَرِيبٌ مِّنْهُمْ) استبعاد لتوليهم
 بعد علمهم بأن الرجوع إلى كتاب الله واجب (وَهُمْ مُّعْرِضُونَ) وهم قوم لا يزال الإعراض
 ديدنهم (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن نَّحْمَسَا النَّارُ إِلَّا أَبَآمًا مَّعْدُودَاتٍ) أى ذلك التولى والإعراض
 بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم فى الخروج من النار بعد أيام قلائل وهى
 أربعون يوما أو سبعة أيام وذلك مبتدأ وبأنهم خبره (وَوَعَّاهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ)
 أى غرهم افتراؤهم على الله وهو قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه فلا يذبنا بذنوبنا إلا مدة يسيرة
 (فَكَثِيفٌ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ) فكيف يكون حالهم فى ذلك الوقت (لَأَرْيَبَ فِيهِ) لا شك
 فيه (وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ) جزاء ما كسبت (وَهُمْ) يرجع إلى كل نفس على المعنى
 لأنه فى معنى كل الناس (لَا يُظْلَمُونَ) بزيادة فى سيئاتهم ونقصان فى حسناتهم (قُلْ اللَّهُمَّ)
 اليوم عوض من ياولذا لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كالاختصاص بالتاء فى القسم ويدخول
 حرف النداء عليه وفيه لام التعريف وبقطع همزة فى يا الله وبالتفخيم (مَلِكُ الْمُلْكِ) تملك جنس
 الملك فتتصرف فيه تصرف الملاك فيما يملكه وهو نداء ثان أى يمالك الملك (تُؤْتَى الْمُلْكُ مَن
 نَّشَاءُ) تعطى من تشاء النصيب الذى قسمت له من الملك (وَتَنَزَّعُ الْمُلْكُ مِمَّنْ نَّشَاءُ) أى تنزعه

فَالْمَلِكُ الْأَوَّلُ عَامٌ وَالْمَلِكُ الْآخِرُ خَاسَانٌ بِمَضَانٍ مِنَ الْكُلِّ . رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ فَتَحَ مَكَّةَ وَعَدَامَتَهُ مَكَّةَ قَارِسَ وَالرُّومَ قَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّاقُوتُونَ هِيَاهُتْ هِيَاهُتْ مِنْ ابْنِ لُحْمَدٍ مَلِكِ قَارِسَ وَالرُّومِ هُمُ أَمْرٌ وَأَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ فَتَزَلَتْ (وَتُزَيُّ مِنْ تَشَاكَه) بِالْمَلِكِ (وَتُذَلُّ مِنْ تَشَاكَه) بِزَعْمِهِ (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) أَيْ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَكَتَفَى بِذِكْرِ أَحَدِ الضَّعِيفِينَ عَنِ الْآخَرِ أَوْلَاْنَ الْكَلَامِ وَقَعَفَ فِي الْخَيْرِ الَّذِي يَسُوقُهُ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ الَّذِي أَنْكَرْتَهُ الْكُفْرَةُ فَقَالَ بِيَدِكَ الْخَيْرُ تَوْتِيهِ أَوْلِيَاءُكَ عَلَى دَعْمٍ مِنْ أَعْدَاءِكَ (إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ أَحَدٌ غَيْرُكَ إِلَّا بِإِقْدَارِكَ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْمَلِكِ الْمَلِكِ الْعَافِيَةِ أَوْ مَلِكِ الْقَنَاعَةِ . قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «مَلُوكُ الْجَنَّةِ مِنْ أُمَّتِي الْقَانِمُونَ بِالْقَوْتِ يَوْمَافِيَوْمًا» أَوْ مَلِكُ قِيَامِ اللَّيْلِ وَعَنِ الشَّيْلِ الْإِسْتِفْنَاءُ بِالْمَكُونِ عَنِ الْكُونِ تَعَزُّزٌ بِالْمَعْرِفَةِ أَوْ بِالْإِسْتِفْنَاءِ بِالْمَكُونِ أَوْ بِالْقَنَاعَةِ وَتَذَلُّ بِأَضْدَادِهَا ثُمَّ ذَكَرَ قُدْرَتَهُ الْبَاهِرَةَ بِذِكْرِ حَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِي الْمَاقِبَةِ بَيْنَهُمَا وَحَالَ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ فِي إِخْرَاجِ أَحَدِهِمَا مِنَ الْآخَرِ وَعُطِفَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ بِقَوْلِهِ (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) فَالْإِبْلَاجُ إِدْخَالُ الشَّيْءِ فِي الشَّيْءِ وَهُوَ عَاجِزٌ هُنَا أَيْ تَنْقُصُ مِنْ سَاعَاتِ اللَّيْلِ وَتَزِيدُ فِي النَّهَارِ وَتَنْقُصُ مِنْ سَاعَاتِ النَّهَارِ وَتَزِيدُ فِي اللَّيْلِ (وَتَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) الْحَيَّوَانُ مِنَ النَّطْفَةِ أَوِ الْفَرْخُ مِنَ الْبَيْضَةِ أَوْ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْكَافِرِ (وَتَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) النَّطْفَةُ مِنَ الْإِنْسَانِ أَوِ الْبَيْضُ مِنَ الدَّجَاجِ أَوْ الْكَافِرُ مِنَ الْمُؤْمِنِ (وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) لَا يَمُرُّ الْخَلْقُ عِنْدَهُ وَمَقْدَارُهُ وَإِنْ كَانَ مَعْلُومًا عِنْدَهُ لَيْدِلَ عَلَى أَنْ مِنْ قَدَرٍ عَلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ الْعَظِيمَةِ الْمُهِرَةِ لِلْأَفْهَامِ ثُمَّ قَدَّرَ أَنْ يَرْزُقَ بِغَيْرِ حِسَابٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْزِعَ الْمَلِكَ مِنَ الْمَجْمَعِ وَيُزِيلَهُ وَيُؤْتِيَهُ الْعَرَبَ وَيُعْزِمُهُمْ وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ أَنَّ اللَّهَ مَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ وَنَوَاصِيهِمْ بِيَدِيهِ ، فَإِنَّ الْمَبَادِ أَطَاعُونِي حَمَلْتُهُمْ عَلَيْهِمْ رَحْمَةً ، وَإِنَّ الْمَبَادِ عَصَوْنِي حَمَلْتُهُمْ عَلَيْهِمْ عِقَابًا ، فَلَا تَسْتَفْتُوا بَسْبِ الْمُلُوكِ وَلَكِنْ تَوَبَّوْا إِلَىَّ أَعْظَمْتُمْ عَلَيْكُمْ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « كَمَا تَكُونُوا يُولَى عَلَيْكُمْ الْحَيُّ مِنَ الْمَيِّتِ وَالْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ » بِالْتَّشْدِيدِ حَيْثُ كَانَ مَدْنَى وَكَوْفَى غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ) نَهْوًا أَنْ يُوَالُوا الْكَافِرِينَ لِقَرَابَةِ بَيْنِهِمْ أَوْ لَصَدَاقَةِ قَبْلِ الْإِسْلَامِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَقَدْ كَرَّرَ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَبَّةِ فِي اللَّهِ وَالْبُنْصِ فِي اللَّهِ بَابُ عَظِيمٍ فِي الْإِيمَانِ (مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ)

يعنى أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤزروهم عليهم (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ) أى ومن يوالى الكفرة فليس من ولاية الله فى شئ لأن موالاة الولى وموالاة عدوه متنافيان (إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً) إلا أن تخافوا من جهمهم أمرا يجب اعتناؤه أى إلا أن يكون للكافر عليك سلطان فتخافه على نفسك ومالك غيظك يجوز لك إظهار الموالاة وإبطان المادة (وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ) أى ذاته فلا تعرضوا لسخطه بموالاة أعدائه وهذا وعيد شديد (وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) أى مصيركم إليه والمذاب معد لديه وهو وعيد آخر (قُلْ إِنْ تَحْفَوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُدُّوا أَوْ بُدُّوا) من ولاية الكفار أو غيرها مما لا يرضى الله (يَعْلَمَهُ اللَّهُ) ولم يخف عليه وهو أبلغ وعيد (وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) استئناف وليس بمعطوف على جواب الشرط أى هو الذى يعلم ما فى السموات وما فى الأرض فلا يخفى عليه سركم وعلمكم (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فيكون قادرا على عقوبتكم (يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَصَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَيَبَتَّةً أَمَدًا بَعِيدًا) يوم منصوب بتود والضمير فى بيته لليوم أى يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرا وشرا حاضرين تمنى لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهوله أمدا بعيدا أى مسافة بعيدة أو باذكر ويقع تجد على ما عملت وحده ويرتفع وما عملت على الابتداء وتود خبره أى والذى عملته من سوء تود هى لوتباعد ما بينها وبينه ولا يصح أن تكون ماثرة لارتفاع تود، نعم الرفع جائز إذا كان الشرط ماضيا لكن الجزم هو الكثير وعن المبرد أن الرفع شاذ وكرر قوله (وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ) ليكون على بال منهم لا يفتلون عنه (وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ) ومن رافته بهم أن حذرهم نفسه حتى لا يتعرضوا لسخطه ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذورا لكامل قدرته مرجو لسعة رحمته كقوله تعالى: إن ربك لتومنفرة وذو عقاب أليم. ونزل حين قال اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) محبة العبد لله إشار طاعته على غير ذلك ومحبة الله العبد أن يرضى عنه ويحمد فله وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله ﷺ أنهم يحبون الله فأراد أن يحمل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه وقيل محبة الله معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وبذكره ودوام الأنس به وقيل هى اتباع النبي عليه السلام فى

أقواله وأفعاله وأحواله إلا ما خص به وقيل علامة المحبة أن يكون دائم التفكير كثير الخلوة دائم الصمت لا يبصر إذا نظر ولا يسمع إذا نودى ولا يحزن إذا أصيب ولا يفرح إذا أساب ولا يخشى أحدا ولا يرجوه (وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) قيل هي علامة المحبة (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أعرضوا عن قبول الطاعة ويحتمل أن يكون مضارعا أى فإن تتولوا (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ) أى لا يحبهم (إِنَّ اللَّهَ اسْطَفَى) اختار (عَادَمَ) أبا البشر (وَنُوحًا) شيخ المرسلين (وَعَالِ إِبْرَاهِيمَ) اسماعيل وإسحق وأولادها (وَعَالِ عِمْرَانَ) موسى وهارون هما ابنا عمران بن يعصهر وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة (عَلَى الْمَلَكِينَ) على عالى زمانهم (ذُرِّيَّةٌ) بدل من آل إبراهيم وآل عمران (بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) مبتدأ وخبره في موضع النصب صفة لذرية يعنى أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهارون من عمران وعمران من يعصهر ويعصهر من قاهث وقاهث من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من إسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان وهو يتصل بيهودا بن يعقوب بن إسحق وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله ﷺ وقيل بعضها من بعض في الدين (وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) يعلم من يصلح للاستفتاء أو سميع عليم لقول امرأة عمران ونبيها (إِذْ قَالَتْ) وإذ منصوب به أو بإضمار اذكر (امْرَأَتُ عِمْرَانَ) هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم جدة عيسى وهي حنة بنت فاقوذا (رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ) أوجبت (مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) هو حال من ماوى بمعنى الذى أى معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدلى عليه ولا استخدمه وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم أو مخلصا للعبادة يقال طين حرأى خالص (فَتَقَبَّلَ مِنِّي) منى مدنى وأبو عمرو، والتقبل: أخذ الشيء على الرضا به (إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا) الضمير لما فى بطنى وإنما أنت على تأويل الحبل أو النفس أو النسمة (قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى) أُنْثَى حال من الضمير فى وضعتها أى وضعت الحبل أو النفس أو النسمة أُنْثَى وإنما قالت هذا القول لأن التحرير لم يكن إلا للذكور فاعتذرت عما نذرت وتحزنت لما ربهها ولتلكها بذلك على وجه التحزن والتحصن قال الله (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ) تعظيما لموضوعه أى والله أعلم بالشيء الذى وضعت وما علق به من عزائم الأمور وضعت شأى وأبو بكر بمعنى ولعل لله فيه سرا وحكمة وعلى هذا يكون دخلا فى القول وعلى الأول يوقف

عند قوله أنى وقوله: والله أعلم بما وضعت. ابتداء إخبار من الله تعالى (وَلَيْسَ الذَّكَرُ) الذى طلبت (كَأَلَا نَتَّى) التى وهبت لها واللام فيها للمهد (وَإِنِّي سَمِعْتُهَا مَرَّتَيْنِ) معطوف على إني وضعتها أننى وما بينهما جملتان معترضتان وإنما ذكرت حنة تسميتها مريم لربها لأن مريم فى لغتهم العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب إليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقاً لاسمها وإن يصدق فيها ظنها بها ألا ترى كيف أنبعته طلب الإعادة لها ولولدها من الشيطان بقوله (وَإِنِّي) وَإِنِّي مَدَنِي (أَعِيذُهَا بِكَ) أجبرها (وَذَرَيْتَهَا) أولادها (مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) اللبون فى الحديث «امن مولود يولد إلا والشيطان يمسّه حين يولد فيستهل صارخاً من مس الشيطان إياه إلا مريم وإنها (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا) قبل الله مريم ورضى بها فى النذر مكان الذكر (يَقْبُولُ حَسَنًا) قبل القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسموط لما يسعط به وهو اختصاصه لها بإقامتها مقام الذكر فى النذر ولم تقبل قبلها أننى فى ذلك أوبأن تسلّمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة. روى أن حنة لما ولدت مريم لفتها فى خرقة وحملتها إلى المسجد ووضعها عند الأحبار أبناء هارون وهم فى بيت المقدس كالحنيفة فى الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتناصروا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قريانهم وكانت بنو مائان رهوس بنو إسرائيل وأخبارهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندى أختها فقالوا لاحتى نقترع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين إلى نهر فآلقوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم فتكفلها وقيل هو مصدر على تقدير حذف المضاف أى فتقبلها بذى قبول حسن أى بأمر ذى قبول حسن وهو الاختصاص (وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا) مجاز عن التربة الحسنة قال ابن عطاء ما كانت ثمرة مثل عيسى فذلك أحسن النبات ونبتاً ما مصدر على خلاف الصدر أو التصدير فنبتت نباتاً (وَكَفَّلَهَا) وكفلها: قبلها أو ضمن القيام بأمرها. وكفلها كوفى أى كفلها الله زكريا يعنى جعله كافلاً لها وضامناً لمصالحها (زَكْرِيَّا) بالقصر كوفى غير أبى بكر فى كل القرآن وقرأ أبو بكر بالمد والنصب هنا. غيرهم بالمد والرفع كالثانية والثالثة ومعناه فى المبرى: دائم الذكر والتسبيح (كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ) قيل بنى لها زكريا محراباً فى المسجد أى غرفة تصعد إليها بسلام وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدّمها كأنها وضعت فى أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى بالمحارب وكان لا يدخل عليها إلا هو وحده (وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم

رَضِعَ ثَدْيًا قَطْ فَكَانَ يَجِدُ مَعَهَا فَاكِهَةَ الشِّتَاءِ فِي الصَّيْفِ وَفَاكِهَةَ الصَّيْفِ فِي الشِّتَاءِ (قَالَ يَمْرُؤُهُ
 أَتَى لَكَ هَذَا) مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الرِّزْقَ الَّذِي لَا يَشْبَهُ أَرْزَاقَ الدُّنْيَا وَهُوَ آتٍ فِي غَيْرِ حِينِهِ (قَالَتْ
 هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) فَلَا تَسْتَعْبِدْ. قِيلَ تَكَلَّمْتَ وَهِيَ صَغِيرَةٌ كَمَا تَكَلَّمَ عِيسَى وَهُوَ فِي الْمَدِّ (إِنْ اللَّهُ
 يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ) مِنْ جَمَلَةِ كَلَامِ مَرْيَمَ أَوْ مِنْ كَلَامِ رَبِّ الْمَالِينِ (يَنْتَبِهُ حِسَابٍ) بِغَيْرِ تَقْدِيرٍ
 لِكَثْرَتِهِ أَوْ تَفَضُّلًا بِغَيْرِ مَحَاسَبَةٍ وَجَازَاةٍ عَلَى عَمَلٍ (هَذَا لَكَ) فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ حَيْثُ هُوَ قَاعِدٌ عِنْدَ
 مَرْيَمَ فِي الْمَحْرَابِ أَوْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ قَدْ يَسْتَمَارُ هُنَا وَحَيْثُ وَثِمَ لِلزَّمَانِ لِمَا رَأَى حَالِ مَرْيَمَ فِي
 كَرَامَتِهَا عَلَى اللَّهِ وَمَنْزِلَتِهَا رَغْبَانِ يَكُونُ لَهُ مِنْ إِشْرَاقٍ وَلِدٍ مِثْلٍ وَلِدِهَا حَنَّةٌ فِي الْكَرَامَةِ عَلَى
 اللَّهِ وَإِنْ كَانَتْ عَاقِرًا قَدْ كَانَتْ أُمُّهَا كَذَلِكَ وَقِيلَ لِمَا رَأَى الْفَاكِهَةَ فِي غَيْرِ وَقْتِهَا اتَّبَعَهُ عَلَى
 جَوَازِ وَلَادَةِ الْمَاقِرِ (دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً) وَلِدًا وَالثَّرِيَّةَ يَمُتُّ
 عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ (طَيِّبَةً) مَبَارَكَةً وَالتَّائِيثُ لِلْفُظْ الثَّرِيَّةِ (إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ) بِجِهَةِ (فَنَادَتْهُ
 الْمَلَكُوتُ) قِيلَ نَادَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنَّمَا قِيلَ الْمَلَكُوتُ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ النَّدَاءُ مِنْ هَذَا الْجَنْسِ
 كَقَوْلِهِمْ فَلَانِ يَرْكَبُ الْخَيْلَ فَنَادَاهُ بِالْبَاءِ وَالْإِمَالَةِ حِزْمَةً وَعَلَى (وَهُوَ قَائِمٌ يَسْمُكُ فِي الْمَحْرَابِ)
 وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَاتِ تَطْلُبُ بِالصَّلَوَاتِ وَفِيهَا إِجَابَةُ الدَّعَوَاتِ وَقَضَاءُ الْحَاجَاتِ، وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ
 مَا فَتَحَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عَبْدِ حَالَةَ سَنِيَّةٍ إِلَّا بِاتِّبَاعِ الْأَوَامِرِ وَإِخْلَاصِ الطَّاعَاتِ وَتَرْكِ الْمَحَارِبِ (أَنَّ
 اللَّهَ) بِكَسْرِ الْأَلْفِ شَأَى وَحِزْمَةً عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ أَوَّلًا لِنَدَاءِ قَوْلِ الْبَاقِيُونَ بِالْفَتْحِ أَيْ بَأَنَّ
 اللَّهَ (يُبَشِّرُكَ) يَبَشِّرُكَ وَمَا بَعْدَهُ حِزْمَةً وَعَلَى مِنْ بَشَرِهِ وَالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ لِنَتَانِ (يَخْصِي)
 هُوَ غَيْرُ مَنْصَرَفٍ إِنْ كَانَ عَجْمِيًّا وَهُوَ الظَّاهِرُ فَلْتَمَرِيفٍ وَالمُعْجَمَةُ كَمَوْسَى وَعِيسَى وَإِنْ كَانَ عَرَبِيًّا
 فَلْتَمَرِيفٍ وَوزن الفعل كَيْعَمَرُ (مُصَدِّقًا) حَالُ مِنْهُ (بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ) أَيْ مُصَدِّقًا بِعِيسَى مُؤْمِنًا
 بِهِ فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ وَسَمِيَ عِيسَى قَلَّةً اللَّهُ لِأَنَّهُ تَكُونُهُ بِكُنْ بِلَا أَلِفٍ أَوْ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنْ
 اللَّهِ مُؤْمِنًا بِكِتَابِ مِنْهُ (وَسَيِّدًا) هُوَ الَّذِي يَسُودُ قَوْمَهُ أَيْ يَفُوقُهُمْ فِي الشَّرَفِ وَكَانَ يَحْمِي قَائِمًا
 عَلَى قَوْمِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَرْكَبْ سَيْئَةً قَطْ وَيَالِهَا مِنْ سِيَادَةِ وَقَالَ الْجَنِيدُ هُوَ الَّذِي جَادَ بِالْكُوفِيِّينَ عِوَضًا عَنْ
 الْكُوفِيِّينَ (وَحَصُورًا) هُوَ الَّذِي لَا يَقْرُبُ النِّسَاءَ مَعَ الْقُدْرَةِ حَصْرًا لِنَفْسِهِ أَيْ مَنَعَالَهَا مِنَ الشَّهَوَاتِ
 (وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ) نَاشِئًا مِنَ الصَّالِحِينَ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ أَصْلَابِ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ كَانَتْ مِنْ جَمَلَةِ الصَّالِحِينَ
 (قَالَ رَبُّ أَتَى يَكُونُ لِي غَلْمٌ) اسْتَبْعَادٌ مِنْ حَيْثُ الْمَادَّةُ قَوَّاسْتِمْتَظَامٌ لِلْقُدْرَةِ لَا تَشْكُكُ (وَقَدْ بَلَّغْنِي)

الْكِبَرُ) كقولهم أدر كنه السن المالية أى أثر في الكبر وأضعفى وكان له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون (وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ) لم تلد (قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) من الأموال المجبية (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِيَ) لى مدنى وأبو عمرو (ءَايَةً) علامة أعرف بها الجبل لأتلقى النعمة بالشكر إذا جاءت (قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ) أى لا تهدر على تكليم الناس (ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا) إلا إشارة يبدأ ورأس أو عين أو حاجب وأصله التحرك يقال ارتعز إذا تحرك واشتتى الرمز وهو ليس من جنس الكلام لأنه لا أدى مؤذى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سعى كلاماً هو استثناء منقطع وإنما خص تكليم الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن القدرة عن تكليمهم خاصة مع إبقاء قدرته على التكلم بذكر الله ولذا قال (وَإِذْ كُرِّرْتُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالنَّسِيِّ وَالْإِنْشَارِ) أى فى أيام عجزك عن تكليم الناس وهى من الآيات الباهرة والأدلة الظاهرة وإنما حبس لسانه عن كلام الناس ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كأنه لا طلب الآيتم من أجل الشكر قيل له آيتك أن تحبس لسانك إلا عن الشكر وأحسن الجواب ما كان مغترها من السؤال والمنشئ من حين الزوال إلى الغروب والإبكار من طلوع الفجر إلى وقت الضحى (وَإِذْ) عطف على إذ قالت امرأة عمران أو التقدير واذكر إذ (قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ) روى أنهم كلوها شافها (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ) أولاً حين تقبلك من أمك ورباك واختصك بالكراما السنية (وَطَهَّرَكِ) مما يستغندر من الأفعال (وَاصْطَفَاكِ) آخرها (عَلَى نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ) بأن وهب لك عيسى من غير أب ولم يكن ذلك لأحد من النساء (يَمْرَيْمُ افْتَنِي لِرَبِّكِ) أديمى الطاعة أو أطيل قيام الصلاة (وَاسْجُدِي) وقيل أمرت بالصلاة بذكر القنوت والسجود لكونهما من هيئات الصلاة ثم قيل لها (وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ) أى ولتكن صلاتك مع المصلين أى فى الجماعة أو وانظمى نفسك فى جملة المصلين وكونى فى عدادهم ولا تكونى فى هداد غيرهم (ذَلِكَ) إشارة إلى ما سبق من قصة حنة وزكريا ويحيى ومريم (مِنْ أَنْبَاءِ النَّبِيِّ نُوحِيهِ إِلَيْكَ) يعنى أن ذلك من النبوء التى لم تعرفها إلا بالوحي (وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَمُهُمْ) أزالهم وهى قداهم التى طرحوها فى النهر مقترعين أو هى الإفلام التى كانوا يكتبون التوراة بها اختاروها للقرعة تبركها (أَيُّهُمْ يَكْمُلُ مَرِيَمَ) متعلق بمحدود دل عليه يلقون كأنه قيل يلقونها ينظرون أيهم يكفل مريم أو لبدلوا أو يقولون (وَمَا كُنْتُ

لَدَيْهِمْ إِذِ يَخْتَصِمُونَ) في شأنها تنافسا في التكفل بها (إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ) أى اذ كبر (يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ بِكَلِمَةٍ) أى بميسى (مَنْهُ) في موضع جر صفة لكلمة (اسْمُهُ) مبتدأ وذكر ضمير الكلمة لأن المسمى بهام ذكر (الْمَسِيحُ) خبره والجملة في موضع جر صفة لكلمة. والمسيح لقب من الألقاب الشرفية كالصديق والفاروق وأصله مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله: وجملى مباركا أينا كنت. وقيل سمى مسيحا لأنه كان لا يمسح ذاعاهة إلا برا أو لأنه كان يمسح الأرض بالسياحة لا يستوطن مكانا (عِيسَى) بدل من المسيح (ابْنُ مَرْيَمَ) خبر مبتدأ محذوف أى هو ابن مريم ولا يجوز أن يكون صفة لميسى لأن اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى بن مريم وإنما قال ابن مريم لإعلاما لها أنه يولد من غير أب فلا ينسب إلا إلى أمه (وَجِئَهَا) ذاجاه وقدر (فِي الدُّنْيَا) بالنبوة والطاعة (وَالْآخِرَةِ) بعلو الدرجة والشفاعاة (وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ) برفعه إلى السماء، وقوله وجيها حال من كلمة لكونها موصوفة وكذا ومن المقربين أى وثابتا من المقربين وكذا (وَيُكَلِّمُ النَّاسَ) أى ومكلما الناس (فِي الْمَهْدِ) حال من الضمير في يكلم أى ثابتا في المهد وهو ما يعهد للصبي من مضجعه سمي بالمصدر (وَكَهْلًا) عطف عليه أى ويكلم الناس طفلا وكهلا أى يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء غير تفاوت بين حال الطفولة وحالة الكهولة التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الأنبياء (وَمِنَ الصَّالِحِينَ) حال أيضا والتقدير يبشرك به موصوفا بهذه الصفات (قَالَتْ رَبِّ أُنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) أى إذا قدر تكون شئ كونه من غير تأخير لكنه عبر بقوله كن إخبارا عن سرعة تكون الأشياء بتكوينه (وَيَمْلَأُهُ) مدنى وعاصم وموضعه حال معطوفة على وجيها. الباقون بالنون على أنه كلام مبتدأ (الْكِتَابَ) أى الكتابة وكان أحسن الناس خطا في زمانه وقيل كتب الله (وَالْحِكْمَةَ) بيان الحلال والحرام أو الكتاب الخطط باليد والحكمة: البيان باللسان (وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَرَسُولًا) أى ونجمه رسولا أو يكون في موضع الحال أى وجيها في الدنيا والآخرة ورسولا (إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أُنَّى) باني (قَدْ جِئْتُكُمْ بِثَابِتَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ) بدلالة تدل على صدق فيما أدعيه من النبوة (أُنَّى أَخْلَقُ لَكُمْ) مسب بدل من أنى قد جئتم أو جر بدل من آية أو رفع على هى أنى أخلق لكم إني نافع

على الاستئناف (مَنْ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) أى أقدر لكم شيئاً مثل سورة الطير (فَأَنْفَعُ فِيمِ)
 الضمير للسكاف أى فى ذلك الشئ المائل لهيئة الطير (فَيَكُونُ طَيْرًا) فيصير طيراً كسائر
 الطيور طائراً مدنى (يَاذَنِ اللَّهِ) بأمره قبل لم يخلق شيئاً غير الخفاش (وَأُتْرِثُ الْأَكَمَةَ) الذى
 ولدأعمى (وَالْأَبْرَصَ وَأَخَى الْمَوْتَى يَاذَنِ اللَّهِ) كرر ياذن الله دفعا لوم من يتوهم فيه اللاهوتية
 روى أنه أحيا سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون إليه فقالوا هذا سحر مبين فأرنا آية
 فقال يا فلان أكلت كذا ويا فلان خبي لك كذا وهو قوله (وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا
 تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ) وما فيها معنى الذى أومصدرية (إِنَّ فِي ذَلِكَ) فيما سبق (لآيَةً
 لِّكُمْ) إن كنتم مؤمنين وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ) أى قد جئتكم بآية وجئتكم
 مصدقا (وَلِأَحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) رد على قوله بآية من ربكم أى جئتكم
 بآية من ربكم ولأحل لكم وما حرم الله عليهم فى شريعة موسى عليه السلام الشحوم ولحوم
 الإبل والسماك وكل ذى ظفر فأحل لهم عيسى بمض ذلك (وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّكُمْ)
 كرر للتأكيد (فَاتَّقُوا اللَّهَ) فى تكذيبى وخلافى (وَأَطِيعُوا) فى أمرى (إِنَّ اللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ)
 إقرار بالعبودية ونفى للرؤية عن نفسه بخلاف ما يزعم النصارى (فَاتَّبِعُونِ) دوى (هَذَا
 صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) يؤدى صاحبه إلى النعيم القيم (فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ) علم من
 اليهود كفر أعمالا لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس (قَالَ مَنْ أَنْصَارِي) أنصارى مدنى وهو جمع
 ناصر كأصحاب أو جمع نصير كأشراف (إِلَى اللَّهِ) يتعلق بمحذوف حال من الباء أى من أنصارى
 ذاهبا إلى الله ملتجئا إليه (قَالَ الْخَوَارِثُونَ) حوارى الرجل سفوته وخاصته (نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ)
 أعوان دينه (ءَاثَنَّا بِاللَّهِ وَآشَهَدُ) يا عيسى (يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ) إنما طلبوا شهادته لإسلامهم تأكيذا
 لإيمانهم لأن الرسل يشهدون يوم القيامة قومهم وعليهم وفيه دليل على أن الإيمان والإسلام
 واحد (رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ) أى رسولك عيسى (فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ)
 مع الأنبياء الذين يشهدون لأنهم أو مع الذين يشهدون لك بالوحدانية أو مع أمة محمد عليه السلام
 لأنهم شهداء على الناس (وَمَكْرُوا) أى كفار بنى إسرائيل الذين أحس عيسى منهم الكفر حين
 أرادوا قتله وصلبه (وَمَكَّرَ اللَّهُ) أى جازاهم على مكرهم بأن رفع عيسى إلى السماء وأتى شبهه
 على من أراد اغتياله حتى قتل ولا يجوز إضافة المكر إلى الله تعالى إلا على معنى الجزاء لأنه

منموم عند الخلق وعلى هذا الخداع والاستهزاء كذا في شرح التأويلات (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَسْكُومِينَ)
أقوى المجازين وأندم على العقاب من حيث لا يشمر الماعب (إِذْ قَالَ اللَّهُ) ظرف لمسكركم الله
(يُيَسِّرُ) إِنِّي مُتَوَقِّعُ) أى مستوفى أجلك ومعناه أنى عاملك من أن يقتلك الكفار
وميمتك حشافة، لاقتلا بأيديهم (وَرَأَيْتُكَ إِلَيَّ) إلى سمان ومقرملاكتنى (وَمُطَهَّرَكَ مِنْ
الَّذِينَ كَفَرُوا) من سوء جوارم وخبت محبتهم وقيل متوفيك قابضك من الأرض من توفيت
مالى على فلان إذا استوفيته أو ميمتك فى وقتك بعد النزول من السماء ورافلك الآن إذ الواو
لا توجب الترتيب قال النبي عليه السلام «ينزل عيسى خليفة على أمى يدى الصليب ويقتل
الخنازير ويلبث أربعين سنة ويتزوج ويولد له ثم يتوفى وكيف تهلك أمة أنا فى أولها وعيسى
فى آخرها والمهدى من أهل بيتى فى وسطها» أو متوفى نفسك بالنوم ورافلك وأنت نائم حتى
لا يلحقك خوف وتستيقظ وأنت فى السماء آمن مقرب (وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ) أى المسلمين
لأنهم متبعوه فى أصل الإسلام وإن اختلفت الشرائع دون الدين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود
والنصارى (فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بك (إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ) يعلمونهم بالحجة وفى أكثر
الأحوال بها وبالسيوف (ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ) فى الآخرة (فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) فِيمَا كُنْتُمْ
فِيهِ تَخْتَلِفُونَ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فى الدنيا والآخرة وَمَا لَهُمْ
مِنْ نَصِيرِينَ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ)
وتفسير الحكم هاتان الآيتان فيوفيهن حفص (ذَلِكَ) إشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وغيره
وهو مبتدأ (نَتْلُوهُ عَلَيْكَ) خبره (مِنَ الْآيَاتِ) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف (وَالَّذِكْرُ
الْحَكِيمُ) القرآن يعنى المحكم أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه ونزل لما قال وقد بنى
نجران هل رأيت ولدا بلا أب (إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ) أى إن شأن عيسى
وحاله النورية كشأن آدم عليه السلام (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ) قدره جسدا من طين وهى جملة
مفسرة لحالة شبه عيسى بآدم ولا موضع لها أى خلق آدم من تراب ولم يكن ثمة أب ولا أم
فكذلك حال عيسى مع أن الوجود من غير أب وأم أغرب وأخرق للمادة من الوجود من غير
أب فشبه الغريب بالأغرب ليكون أقطع للخصم وأحسم لمادة شبهته إذا نظر فيها هو أغرب
عما استغربه وعن بعض العلماء أنه أسر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لأنه لا أب له

قال فأقدم أولى لأنه لا أبوين له قالوا كان يحبى الموتى قال فحزقيل أولى لأن عيسى أحيا أربعة نفر وحزقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يرى الأكله والأبرص قال فحزجيس أولى لأنه طبع وأحرق ثم قام سالما (ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ) أى أنشاء بشرا (فَيَسْكُونُ) أى فكان وهو حكاية حال ماضية وثم لترتيب الخبر على الخبر لالتريب الخبر عنه (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق (فَلَا تَكُنْ) أيها السامع (مِنَ الْمُؤْمَرِينَ) الشاكين ويحتمل أن يكون الخطاب للنبي ﷺ ويكون من باب التهيج لزيادة الثبات لأنه عليه السلام معصوم من الامتراة (فَمَنْ حَاجَّكَ) من النصارى (فِيهِ) فى عيسى (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) من البينات الموجبة للعلم وما معنى الذى (فَقُلْ تَمَآلَوْا) هلموا والمراد الهى بالعزم والراى كما تقول تمايل نفكر فى هذه المسئلة (نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ) أى يدع كل منا ومنكم أبناءه ونسائه ونفسه إلى المباهلة (ثُمَّ تَبَاهَلْ) ثم تتباهل بأن تقول بهلة الله على الكاذب منا ومنكم والهبة بالفتح والضم اللعنة وبهله الله لعنه وأبده من رحمته وأصل الاتيهال هذا ثم يستعمل فى كل دعاء يجتهد فيه وإن لم يكن التماسا روى أنه عليه السلام لما دعاهم إلى المباهلة قالوا حتى ننظر فقال العاقب وكان ذا رأيهم والله لقد عرفتم يامعشر النصارى أن محمدا نبى مرسل وما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ولايت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فإن أبيتكم إلا ألف دينكم فودعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم فأتوا رسول الله ﷺ وقد غدا محتضنا للحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى خلعها وهو يقول إذا أنا دعوت فأموتوا فقال أسقف نجران يامعشر النصارى إني لأرى وجوها لو سألو الله أن يزيل جبالا من مكانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الأرض نصرائى فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا تباهلك فصالحهم النبي على أنفى حلة كل سنة فقال عليه السلام «والذى نفسى بيده إن الهلاك قد نزل على أهل نجران ولو لا عنوا لاسخروا قرود وخنازير» وإنما ضم الأبناء والنساء وإن كانت المباهلة مختصة به وعن يكاذبه لأن ذلك أكد فى الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرا على تريض أعزته وأفلاذ كبده لذلك، ولم يقتصر على تريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته إن تمت

(١١ - نسفى - ل)

«تلباهة . وخص الأبناء والنساء لأنهم أعز للأهل وألصقهم بالقلوب وقدمهم في الذكر على الأنفس لبنة على قرب مكانهم ومزلتهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي ﷺ لأنه لم يرو أحد من موافق أو مخالف أنهم أحابوا إلى ذلك (فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ) منا ومنكم في شأن عيسى ونجهل ونجمل معطوفان على ندع (إِنَّ هَذَا) الذي قص عليك من نبأ عيسى (لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ) هو فصل بين اسم إن وخبرها أو مبتدأ والقصص الحق خبره والجملة خبر إن وجاز دخول اللام على الفصل لأنه إذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز لأنه أقرب إلى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على المبتدأ ومن في (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) بمنزلة البناء على الفتح في لا إله إلا الله في إقادة معنى الاستفراق والمراد الرد على النصراني في تثليثهم (وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ) في الانتقام (الْحَكِيمُ) في تدير الأحكام (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أعرضوا ولم يقبلوا (فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِأُتْمَسِّدِينَ) وعيد لهم بالسباب المذكور في قوله: زدناهم عذابا فوق المذاب بما كانوا يفسدون . (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ) هم أهل الكتابين أو وفدنجران أو يهود المدينة (تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ) أي مستوية (يَتَنَفَّسُ وَيَتَنَفَّسُكُمْ) لا يختلف فيها القرآن والتوراة والإنجيل وتفسير الكلمة قوله (أَلَّا نَمُتُّ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نُفْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) يعني تعالوا إليها حتى لا تقول مزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لأن كل واحد منهما بضمنا بشر مثلنا ولا نطيع أحبارنا فإيا أحدنا من التحريم والتحليل من غير رجوع إلى ما شرع الله ومن عدى بن حاتم كنانة يمدح رسول الله قال «أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم» قال نعم قال «هو ذاك» (فَإِنْ تَوَلَّوْا) عن التوحيد (قُولُوا) أشهدوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) أي لزمتمكم الحقيقة فوجب عليكم أن تترفوا وتسلموا بأننا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمتلوب في جدال أو صراع: اعترف بأننا الغالب وسلم إلى الغلبة (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ) لزم كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله ﷺ والمؤمنين فيه فقبل لهم إن اليهودية إنما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الإنجيل وبين إبراهيم وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون إبراهيم على دين لم يحدث إلا بعدهم بأزمنة متطاولة (أَفَلَا تَعْقِلُونَ)

حتى لا يجادلوا مثل هذا الجدل المحال (هَأَنْتُمْ هَؤُلَاءُ) هاللتنبيه وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره
 (حَاجَّجْتُمْ) جملة مستأنفة مبنية للجملة الأولى يعنى أنتم هؤلاء الأشخاص الحقى. ويبان حقاقتكم
 وقلة عقولكم أنكم جادلتم (فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) مما نطق به التوراة والإنجيل (فَلِمَ تَحَاجُّونَ فِيمَا
 لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) ولا ذكر له فى كتابيكم من دين إبراهيم وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم
 صلته هأنتم بالمد وغير الهمز حيث كان مدنى وأبو عمرو (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) علم ما حاججتم فيه
 (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) وأنتم جاهلون به ثم أعلمهم بأنه برىء من دينهم فقال (مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ
 يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) كأنه أراد
 بالشركين اليهود والنصارى لإشراكهم به عزيراً والمسيح أو وما كان من المشركين كالم يكن
 منهم (إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ) إن أخصهم به وأقربهم منه من الولي وهو القرب (لِلَّذِينَ
 آمَنُوا) فى زمانه وبعده (وَهَذَا النَّبِيُّ) خصوصاً خص بالذكر لخصوصيته بالفضل والبراد
 محمد عليه السلام (وَالَّذِينَ آمَنُوا) من أمته (وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ) ناصرهم (وَدَّتْ طَائِفَةٌ
 مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُصَلُّوْكُمْ) هم اليهود دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية (وَمَا
 يُصَلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ) وما يعمود وبال الإضلال إلا عليهم لأن العذاب يضاعف لهم بضلالهم
 وإضلالهم (وَمَا يَشْعُرُونَ) بذلك (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِقَائِلِ اللَّهِ) بالتوراة
 والإنجيل وكفرهم بها أنهم لا يؤمنون بما نطقت به من صحة نبوة رسول الله ﷺ وغيرها
 (وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ) تعترفون بأنها آيات الله أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول وأنتم
 تشهدون نتم فى الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعا وأنتم تعلمون أنها حق (يَا أَهْلَ
 الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ) تخطلون الإيمان بعبسى بالكفر بمحمد ﷺ
 (وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ) نمت محمد عليه السلام (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه حق (وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ
 أَهْلِ الْكِتَابِ) فيهم بينهم (آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا) أى القرآن (وَجْهَ
 النَّهَارِ) ظرف أى أوله يعنى أظهروا الإيمان بما أنزل على المسلمين فى أول النهار (وَاكْفُرُوا
 آخِرَهُ) واكفروا به آخره (لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ) لعل المسلمين يقولون مارجعوا وهم أهل
 كتاب وعلم إلا لأمره. تبين لهم فيرجعون برجعكم (وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ
 قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ) ولا تؤمنوا متعلق بقوله (أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ) وما

بينهما اعتراض أى ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لأهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم ولا نقشوه إلا إلى أشياعكم وحدهم دون المسلمين ثلاثا يزيدهم ثباتا ودون المشركين ثلاثا يدعوهم إلى الإسلام (أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ) عطف على أن يؤتى والضمير فى يحاجوكم لأحد لأنه فى معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير اتباعكم أن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق وينالونكم عند الله بالحجة ومعنى الاعتراض أن الهدى هدى الله من شاء هدها حتى أسلم أو ثبت على الإسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم وزيكم تصديقكم عن المسلمين والمشركين وكذلك قوله (قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) يريد الهداية والتوفيق أو يتم الكلام عند قوله إلا لمن تبع دينكم أى ولا تؤمنوا هذا الإيمان الظاهر وهو إيمانهم وجه النهار إلا لمن تبع دينكم إلا لمن كانوا تابعين لدينكم من أسلموا منكم لأن رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم ومعنى قوله أن يؤتى لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم قلتم ذلك وديرتوه لالشيء آخر يعنى أن ما بكم من الحسد والبنى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلتم ما قلتم ويدل عليه قراءة ابن كثير آن بالمد والاستفهام يعنى الآن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الكتاب تحسدونهم وقوله أو يحاجوكم على هذا معناه دبرتم ما دبرتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أولا يتصل به عند كفركم به من حاجتهم لكم عند ربكم (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) أى واسع الرحمة (عَلِيمٌ) بالصلحة (يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ) بالنبوة أو بالإسلام (مَنْ يَشَاءُ) وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُوا بِقِطَاعِهِ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ) هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا ومائتى أوقية ذهباً فأداه إليه (وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُوا بِدِينَارٍ لَّا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ) هو فتاح بن عازوراء استودعه رجل من قريش دينارا فجحدته وخانه وقيل المأمونون على الكثير النصارى لثلبة الأمانة عليهم والخائنون فى القليل اليهود لثلبة الخيانة عليهم (إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَاتِمًا) إلامدة دوامك عليه ياساحب الحق قائماً على رأسه ملازماً له يؤده ولا يؤده بكسر الهاء مشبعة مكى وشامى ونافع وعلى وحفص واختلس أبو عمرو فى رواية. غيرهم يسكون الهاء (ذَلِكَ) إشارة إلى ترك الأداء الذى دل عليه لا يؤده (يَا نَهْمُ قُلُوا لِنَسْ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنِ سَبِيلَ) أى تركهم أداء الحقوق

بسبب قولهم ليس علينا في الأميين سبيل أى لا يتطرق علينا إثم وذم في شأن الأميين يمنون
الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلنا بهم من حبس أموالهم والإضرار بهم لأنهم ليسوا على
ديننا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم وكانوا يقولون لم يجعل لهم في كتابنا حرمة وقيل
بإيع اليهود رجالا من قريش فلما أسلموا تفاوضهم فقالوا ليس لكم علينا حق حيث
تركتم دينكم وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم (وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ) بآدائهم
أن ذلك في كتابهم (وَهُمْ يَمْلِكُونَ) أنهم كاذبون (بَلَى) إثبات لما نفوه من السبيل
عليهم في الأميين أى على عليهم سبيل فيهم وقوله (مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى) جملة مسألة مفعولة
للجملة التى سدت بلى مسدها والضمير في بعده يرجع إلى الله تعالى أى كل من أوفى بعهد الله
الله واتقاه (فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) أى يحبهم فوضع الظاهر موضع الضمير وهو المتقين
قام مقام الضمير الراجع من الجزء إلى من ويدخل في ذلك الإيمان وغيره من الصالحات وما
وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء قيل نزلت في عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمي أهل
الكتاب ويجوز أن يرجع الضمير إلى من أوفى أى كل من أوفى بما عاهد الله عليه واتفق الله
في ترك الخيانة والتفرد فإن الله يحبه ونزل فيمن حرق التوراة وبذل نمته عليه السلام من اليهود
وأخذ الرشوة على ذلك (إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ) يستبدلون (بِعَهْدِ اللَّهِ) بما عاهدوه عليه من
الإيمان بالرسول المصدق لما معهم (وَأَيْمَنُوهُمْ) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به
ولننصرنه (ثُمَّ قَلِيلًا) متاع الدنيا من الرؤس والارتشاء ونحو ذلك وقوله بعهد الله بقوى
رجوع الضمير في بعده إلى الله (أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ) أى لا ينصيب (وَلَا
يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ) بما يصرم (وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) نظره رحمة (وَلَا يُزَكِّيهِمْ)
ولا يثنى عليهم (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (وَإِنْ مِنْهُمْ) من أهل الكتاب (لَفَرِيقًا) هم
كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحبي بن أخطب وغيرهم (يَأْتُونَ السِّتْرَ) بالكُتْبِ
يفتلونها بقراءته عن الصحيح إلى المحرف واللى القتل وهو الصرف والمراد تحريفهم كتابة
الرجم ونعت محمد ﷺ ونحو ذلك والضمير في (لَتَحْسَبُوهُ) يرجع إلى ما دل عليه يلوون
السنتهم بالكتاب وهو المحرف ويجوز أن يراد يطفون أسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا
ذلك الشبه (مِنَ الْكِتَابِ) أى التوراة (وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ) وليس هو من التوراة

(وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) تأكيد لقوله وما هو من الكتاب وزيادة تشنيع عليهم (وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) أنهم كاذبون (مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى عليه السلام وقيل قال رجل يارسول الله سلم عليك كما سلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال: «لا يفتني أن يسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله» (وَالْحُكْمَ) والحكمة وهي السنة أو فصل القضاء (وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولُ) عطف على يؤتية (لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّنِيِّينَ) ولكن يقول كونا ربانيين والرباني منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون وهو شديد التمسك بدين الله وطاعته وحين مات ابن عباس قال ابن الحنفية مات رباني هذه الأمة وعن الحسن ربانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وقالوا الرباني العالم العامل (بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ) كوفي وشامي أى غيركم غيرهم بالتخفيف (وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ) أى تقرأون والمعى بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم كانت الربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعى من جهد نفسه وكد روحه فى جمع العلم ثم لم يجعله ذريمة إلى العمل فكان كمن غرس شجرة حسناء تؤتفه بمنظرها ولانفعه بثمرها وقيل معنى تدرسون تدرسونه على الناس كقوله لتقرأه على الناس فيكون معناه معنى تدرسون من التدريس كقراءة ابن جبير (وَلَا يَأْمُرُكُمْ) بالنصب عطفًا على ثم يقول ووجهه أن يجعل لازمة لتأكيد معنى النفي فى قوله ما كان لبشر والمعى ما كان لبشر أن يستنبته الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الأنداد ثم يأمر الناس بأن يكونوا عبادا له وبأمركم (أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا) كما تقول ما كان لزيد أن أكرمه ثم يهينى ولا يستغنى وبالأرفع حجازى وأبو عمرو وعلى ابتداء السلام والهمزة فى (أَيُّأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ) للإنكار والضمير فى لا يأمركم وأياهم للبشر أو لله وقوله (بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) يدل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنوه أن يسجدوا له (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ) هو على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك أو المراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو إسرائيل على حذف المضاف واللام فى (لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ) لام التوطئة لأن أخذ الميثاق فى معنى الاستحلاف وفى لتؤمنين لام جواب القسم وما يجوز أن تكون متضمنة لمعى

الشرط ولتؤمنين ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موسولة بمعنى الذى آتيتكموه لتؤمنين به (ثُمَّ جَاءَكُمْ) معطوف على الصلة والدائد منه إلى ما محذوف والتقدير ثم جاءكم به (رُسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ) للكتاب الذى معكم (لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ) بالرسول (وَلَتَنْصَرُنَّهُ) أى الرسول وهو محمد ﷺ لما آتيتكم حمزة وما بمعنى الذى أو مصدرية أى لأجل إيتائى إياكم بمض الكتاب والحكمة ثم لحيى رسول مصدق لما معكم واللام للتعليل أى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنين بالرسول ولتنصرنه لأجل أنى آتيتكم الحكمة وأن الرسول الذى أمركم بالإيمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف آتيناكم مدنى (قَالَ) أى الله (أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ) أى قبلتم عهدى وصحى إصرأ لأنه مما يؤصر أى يشدويمقد (قَالُوا أَأَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا) فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار (وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) وأنا معكم على ذلك من إقراركم وتشاهدكم من الشاهدين وهذا توكيد عليهم وتحذير من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل قال الله للملائكة اشهدوا (فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ) الميثاق والتوكيد ونقض العهد بعد قبوله وأعرض عن الإيمان بالنبي الجانى (فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) المتمردون من الكفار (أَفَتَزِيْرَ دِينَ اللَّهِ) دخلت حمزة الإنكار على الفاء العاطفة جملة على جملة والمعنى فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله ينفون ثم توسطت الحمزة بينهما ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره أيتولون فغير دين الله ينفون وقدم المفعول وهو غير دين الله على فعله لأنه أهم من حيث إن الإنكار الذى هو معنى الحمزة متوجه إلى المعبود بالباطل (يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ) الملائكة (وَالْأَرْضِ) الإنس والجن (طَوْعًا) بالنظر فى الأدلة والإنصاف من نفسه (وَكَرْهًا) بالسيف أو بمأينة العذاب كتنق الجبل على بنى إسرائيل وإدراك الفرق فرعون والإشفاء على الموت فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده. واتنصب طوعا وكرها على الحال أى طائعين ومكرهين (وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) فيجازيكم على الأعمال ينفون ويرجمون بإياه فيهما حفص وبالناء فى الثانى وفتح الجيم أبو عمرو لأن الباغيين هم المتولون والراجعون جميع الناس وبالناء فيهما وفتح الجيم غيرها (قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا) أمر رسول الله ﷺ بأن يخبر عن نفسه وعن معه بالإيمان فلذا وحده الضمير فى قل وجمع فى آمنا أو أمر بأن يتكلم

عن نفسه كما يتكلم الملوك لإجلالاً من الله لقدّر نبيه وعدى أنزل هنا بحرف الاستعلاء وفي البقرة بحرف الانتهاء لوجود المنين إذ الوحي ينزل من فوق وينتهي إلى الرسول فجاء نارة بأحد المنين وأخرى بالآخر وقال صاحب اللباب الخطاب في البقرة للأمة لقوله قولوا فلم يصح إلا إلى لأن الكتب منتهية إلى الأنبياء وإلى أمّتهم جميعاً وهنا قال قل وهو خطاب للنبي عليه السلام دون أمته فكان اللائق به على لأن الكتب منزلة عليه لا شركة للأمة فيه وفيه نظر لقوله تعالى آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا (وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ) أولاد يعقوب وكان فيهم أنبياء (وَمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ) كُفَرُوا في البقرة وما أوفى ولم يكرر هنا لتقدم ذكر الإتياء حيث قال لما آتيتكم (مِنْ رَبِّهِمْ) من عند ربهم (لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) في الإيمان كما فعلت اليهود والنصارى (وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) موحدون مخلصون أنفسنا له لا نجعل له شريكاً في عبادتنا (وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ) بمعنى التوحيد وإسلام الوجه لله أو غير دين محمد عليه السلام (ديناً) تميز (فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) من الذين وقموا في الخسران ونزل في رهط أسلموا ثم رجعوا عن الإسلام ولحقوا بمكة (كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ) والواو في (وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ) للحال وقدم مضمره أي كفروا وقد شهدوا أن الرسول أي محمداً حق أولالمطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل لأن معناه بعد أن آمنوا (وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) أي الشواهد كالقرآن وسائر المعجزات (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) أي ماداموا مختارين الكفر أو لا يهديهم طريق الجنة إذ أمانوا كفاراً (أُولَٰئِكَ) مبتدأ (جَزَّاءُهُمْ) مبتدأ ثان خبره (أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ) وما خبر أولئك أو جزاؤهم بدل الاشتغال من أولئك (وَاللَّسْتُكَّةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ خَلِدِينَ) حال من الهاء والميم في عليهم (فِيهَا) في اللعنة (لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْفَرُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) الكفر العظيم والارتداد (وَأَسْلَحُوا) ما أفسدوا أو دخلوا في الصلاح (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لكفرهم (رَحِيمٌ) بهم ونزل في اليهود (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بعيسى والإنجيل (بَعْدَ إِيمَانِهِمْ) بموسى والتوراة (ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا) بمحمد ﷺ والقرآن أو كفروا برسول الله ﷺ بعدما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بإصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت أو نزل في الذين ارتدوا ولحقوا بمكة. وازديادهم

الكفر أن قالوا نقيم بحكمه تربعص بمحمد ريب المنون (لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ) أى إيمانهم عند
البأس لأنهم لا يتوبون إلا عند الموت قال الله تعالى : فَمَنْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا
(وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ
مِلَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ) الغاء فى فلن يقبل يؤذن بأن الكلام يبنى على الشرط والجزاء وأن سبب امتناع
قبول الفدية هو الموت على الكفر وترك الغاء فيما تقدم يشعر بأن الكلام مبتدأ وخبر ولادليل
فيه على التسبب (ذَهَبًا) تمييز (وَلَوْ افْتَدَى بِهِ) أى فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى
بملء الأرض ذهباً قال عليه السلام «يُقال للكافر يوم القيامة لو كان لك ملء الأرض ذهباً كتبت
مفتدياً به فيقول نعم فيقال له لقد سئلت أيسر من ذلك» قيل الواو لتأكيد النفي (وَأُولَئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) ممينين دافعين للعذاب (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ) لن
تبلغوا حقيقة البر أو لن تكونوا أبراراً لن تنالوا بر الله وهو ثوابه (حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا نَحِبُونَ)
حتى تكون نفقتكم من أموالكم التى تحبونها وتؤثرونها وعن الحسن كل من تصدق ابتغاء
وجه الله بما يحبه ولتؤتمره فهو داخل فى هذه الآية قال الواسطى الوصول إلى البر بإتفاق بعض
الحباب وإلى الرب بالتخلي عن الكونين وقال أبو بكر الوراق لن تنالوا برى بكم إلا ببركم
ياخوانكم والحاصل أنه لا وصول إلى المطلوب إلا بإخراج المحبوب وعن عمر بن عبد العزيز
أنه كان يشتري أعدال السكر ويتصدق بها فقيل له لم لا تتصدق بشمها قال لأن السكر أحب
إلى فأردت أن أنفق مما أحب (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) أى هو عليم بكل شئ
تنفقونه فيجازيكم بحسبه ومن الأولى للتمييز لقراءة عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون
والثانية للبيان أى من أى شئ كان الإتفاق طيب محبوبه أو خبيث تكرهونه ولما قالت اليهود
لنبي عليه السلام إنك تدعى أنك على ملة إبراهيم وأنت تأكل لحوم الإبل والبنها فقال عليه
السلام «كان ذلك حلالاً لإبراهيم فنحن نحلّه» فقالت اليهود إنها لم تزل محرمة فى ملة إبراهيم
ونوح عليهما السلام نزل تكذيباً لهم (كُلُّ الطَّامِرِ) أى الطغومات التى فيها النزاع فلن
منها ما هو حرام قبل ذلك كالبيتة والهم (كَانَ حَلًّا لِنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ) أى حلالاً وهو مصدر
يقال حل الشئ حلاً ولقد استوى فى صفة المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى : لا هن

حل لهم. (إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ) أى يعقوب (عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ) وبالتخفيف مكى وبصرى وهو لحوم الإبل والبانها وكانا أحب الطعام إليه والمعنى أن الطعام كلها لم تزل حلالا لبني إسرائيل من قبل إزال التوراة سوى ما حرم إسرائيل على نفسه فلما نزلت التوراة على موسى حرم عليهم فيها لحوم الإبل والبانها لتحريم إسرائيل ذلك على نفسه (قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أمر بأن يحاجهم بكتابهم ويكنهم بما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم محرم حادث بسبب ظلمهم وبنيهم لا تحريم قديم كما يدعونه فلم يجرؤوا على إخراج التوراة وبهتوا. وفيه دليل بين على صدق النبي عليه السلام وعلى جواز النسخ الذى ينكرونه (فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) بزعمه أن ذلك كان محرما فى ملة إبراهيم ونوح عليهما السلام (مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ) من بعدما لزمهم من الحجة القاطعة (فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) الكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون إلى البينات (قُلْ صَدَقَ اللَّهُ) فى إخباره أنه لم يحرم وفيه تعريض بكذبهم أى ثبت أن الله تعالى صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون (فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) وهى ملة الإسلام التى عليها محمد عليه السلام ومن آمن معه حتى تتخلصوا من اليهودية التى ورطتكم فى فساد دينكم ودنياكم حيث اضطركم إلى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم وأزمتكم تحريم الطيبات التى أحلها الله لإبراهيم ولن نبه (حَنِيفًا) حال من إبراهيم أى مائلا عن الأديان الباطلة (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) ولما قالت اليهود للمسلمين قبلتنا قبل قبلكم نزل (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ) والواضع هو الله عز وجل ومعنى وضع الله بيئنا للناس أنه جعله متعبدا لهم فكانه قال إن أول متعبد للناس الكعبة وفى الحديث إن المسجد الحرام وضع قبل بيت المقدس بأربعين سنة قيل أول من بناه إبراهيم وقيل هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض وقيل هو أول بيت بناه آدم عليه السلام فى الأرض وقوله وضع للناس فى موضع جر صفة لبيت والخبر (لَلَّذِي بِبَكَّةَ) أى للبيت الذى بيكته وهى علم للبلد الحرام ومكة وبكة لفتان فيه وقيل مكة البلد وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بكه إذا زحمة لازدحام الناس فيها أول لأنها تبك أعناق الجبارة أى تدقها لم يقصدها جبار إلا قسمه الله (مُبَارَكًا) كثير الخير لما يحصل للحجاج والمتمرين من الثواب وتكفير السيئات (وَهُدًى

لِلْمُسْلِمِينَ) لأنه قبلهم ومتعبد لهم، ومباركا وهدي حالان من الضمير في وضع (فِيهِ دَائِمٌ يَبْنَتْ) علامات واضحات لا تلتبس على أحد (مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ) عطف بيان لقوله آيات بينات وصح بيان الجماعة بالواحد لأنه وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالاته على قدرة الله تعالى ونبوة إبراهيم عليه السلام من تأثير قدمه في حجر صلد أولادته على لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها إلى السكبين آية وإلانة بعض الصخرة دون بعض آية وإبقاؤه دون سائر آيات الأنبياء عليهم السلام آية لإبراهيم خاصة على أن (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) عطف بيان لآيات - وإن كان جملة ابتدائية أو شرطية من حيث المعنى لأنه يدل على أمن داخله فكأنه قيل فيه آيات بينات مقام لإبراهيم وأمن داخله والامتنان في معنى الجمع ويجوز أن يذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرها دلالة على تكاثر الآيات كأنه قيل فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن داخله وكثير سواهما نحو امتحاق الأحجار مع كثرة الرماة وامتناع الطير من العلو عليه وغير ذلك ونحوه في طي الذكر قوله عليه السلام «حب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة» فقرة عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لأنها ليست من الدنيا والثالث مطوى وكأنه عليه السلام ترك ذكر الثالث تنبيها على أنه لم يكن من شأنه أن يذكر شيئا من الدنيا فذكر شيئا هو من الدين وقيل في سبب هذا الأمر أنه لما ارتفع ببيان السكبة وضعف إبراهيم عليه السلام عن رفع الحجارة قام على هذا الحج ففاصت فيه قدماء وقيل إنه جاء زائرا من الشام إلى مكة فقالت له امرأة إسماعيل عليه السلام: انزل حتى تغسل رأسك فلم ينزل فجاءه بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن فوضع قدما عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى أر قدميه عليه، وأمان من دخله بدعوة إبراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جنح كل جناية ثم التجأ إلى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطأ ما مسسته حتى يخرج منه ومن لزمه القتل في الحل بقود أو ردة أوزنا فالتمجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج وقيل آمنا من النار لقوله عليه السلام «من مات في أحد الحرمين بمث يوم القيامة آمنا من النار» وعنه عليه السلام «الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما ويثران في الجنة» وهما مقبرتا مكة والمدينة

وعنه عليه السلام «من سبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام» (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ) أى استقر له عليهم فرض الحج حج البيت كوفى غير أبى بكر وهو اسم وبالفتح مصدر وقيل هما لفتان فى مصدر حج (مَنَر) فى موضع جر على أنه بدل البعض من الكل (اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) فسرهما النبي عليه السلام بالزاد والراحة والضمير فى إليه للبيت أو للحج وكل مأتى إلى الشيء فهو سبيل إليه ولما نزل قوله تعالى : وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ . جمع رسول الله ﷺ أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال: «إن الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا» فأمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا لا تؤمن به ولا نصلى إليه ولا نَحْجُه فنزل (وَمَنْ كَفَرَ) أى جحد فرضية الحج وهو قول ابن عباس والحسن وعطاء ويجوز أن يكون من الكفران أى ومن لم يشكر ما أنعمت عليه من صحة الجسم وسعة الرزق ولم يحج (فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْمُسْلِمِينَ) مستغن عنهم وعن طاعتهم وفى هذه الآية أنواع من التأكيد والتشديد، منها اللام وعلى أى أنه حق واجب لله فى رقاب الناس، ومنها الإبدال فبه تنية للمراد وتكريره ولأن الإيضاح بمد الإيهام والتفصيل بمد الإجمال إيراد له فى صورتين مختلفتين ومنها قوله ومن كفر مكان ومن لم يحج تغليظا على تارك الحج ومنها ذكر الاستغناء وذلك دليل على المقت والسخط ومنها قوله عن المالمين وإن لم يقل عنه ومافيه من الدلالة على الاستغناء عنه يبرهان لأنه إذا استغنى عن المالمين تناوله الاستغناء لا محالة ولأنه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذى وقع عبارة عنه (قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكْفُرُوا بِثَابِتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ) الواو للحال والمعنى لم تكفروا بآيات الله الدالة على صدق محمد عليه السلام والحال أن الله شهيد على أعمالكم فيجازيكم عليها (قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَصُدُّوا) الصد المنع (عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ) عن دين حق علم أنه سبيل الله التى أمر بسلوكها وهو الإسلام وكانوا يمنعون من أراد الدخول فيه بمجدهم وحمل (تَبَغُّوْهَا) تطلبون لها نصب على الحال (عَوَجًا) اعوجاجا وميلًا عن القصد والاستقامة بتغييركم صفة رسول الله ﷺ عن وجهها ونحو ذلك (وَأَنْتُمْ شُهَدَآءُ) أنها سبيل الله التى لا يصد عنها إلا ضال مضل (وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) من الصد عن سبيله وهو وعيد شديد ثم نهى المؤمنين من اتباع هؤلاء الصادين عن سبيله بقوله (يَٰأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن

تَطِيعُوا قَرِيْبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِيْنَ) قيل مرثاس بن قيس اليهودى على نفر من الأنصار. بن الأوس والخزرج فى مجلس لهم يتحدثون فناظه تحدثهم وتألفهم فأمر شاباً من اليهود أن يذكرم يوم يبعث لملهم يفضبون وكان يوماً اقتتل فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك وقالوا السلاح السلاح فبلغ النبى عليه السلام فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال «أدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم» بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وألف بينكم فعرف القوم أنها ترغى من الشيطان فألقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً باكين فنزلت الآية (وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ) معنى الاستفهام فيه الإنكار والتعجب أى من أين يتطرق إليكم الكفر (وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ) والحال أن آيات الله وهى القرآن المجز تلى عليكم على لسان الرسول غضة طرية (وَرَفِيقُكُمْ رَسُولُهُ) وبين أظهركم رسول الله عليه السلام ينبهكم ويعظكم ويذم عنكم وشبهكم (وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَاقُوتُ) ومن يتمسك بدينه أو بكتابه أو هو حث لهم على الالتجاء إليه فى دفع شرور الكفار ومكابدهم (فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أرشد إلى الدين الحق أو ومن يجعل ربه ملجأ ومغزواً عند الشبه يحفظه عن الشبه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ) واجب قواه وما يحق منها وهو القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم وعن عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى أو هو أن لا تأخذه فى الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو بنيه أو أبيه وقيل لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه والتقاء من اتقى كالتؤدة من أئاد (وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) ولا تكون على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ) تمسكوا بالقرآن لقوله عليه السلام «القرآن حبل الله المتين لا تنقض عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتم به هدى إلى صراط مستقيم» (جَمِيعاً) حال من ضمير المخاطبين وقيل تمسكوا بإجماع الأمة دليله (وَلَا تَفَرَّقُوا) أى ولا تفرقوا بمعنى ولا تفعلوا ما يكون عنه التفرق ويؤل منه الاجتماع أو ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى أو كما كنتم متفرقين فى الجاهلية يحارب بعضهم بعضاً (وَإِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً) كانوا فى الجاهلية بينهم المداوة

الحروب فأنف بين قلوبهم بالإسلام وقذف في قلوبهم الحجة فتحابوا وصاروا إخواناً (وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ) وكنتم مشفين على أن تقوموا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر (فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا) بالإسلام وهو رد على المعتزلة فعندهم هم الذين ينقذون أنفسهم بالله تعالى . التسمير للحفرة أو للنار أو للشفا وأنت لإضافته إلى الحفرة وشفا الحفرة: حرفها، ولأمرها واو . فلهذا يثنى شفوان (كَذَلِكَ) مثل ذلك البيان البليغ (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ) أى القرآن الذى فيه أمر ونهى ووعد وعيد (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) لتكونوا على رجاء الهداية أو تهتدوا به إلى الصواب وما ينال به الثواب (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) بما استحسنة الشرع والمقل (وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) عما استقبحة الشرع والمقل أو المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما أو المعروف الطاعة والمنكر النجاسة والدعاء إلى الخير عام في التكليف من الأفعال والتروك وما عطف عليه خاص ومن للتبميز لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولأنه لا يصلح له إلا من عد بالمعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الأمر في إقامته فإنه يبدأ بالسهل فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب قال الله تعالى : فَأَسْلَحُوا بَيْنَهُمَا . ثم قال: فَقَاتِلُوا . أو للتبيين أى وكونوا أمة تأمرون بكفوله تعالى : كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف. (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أى هم الأخصاء بالفلاح الكامل قال عليه السلام «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه» وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا بِالْعَادَةِ) واختلقوا في الديانة وهم اليهود والنصارى فإلهم اختلقوا وكفر بعضهم بمضاهي (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهى كلمة الحق (وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) ونصب (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ) أى وجوه المؤمنين بالظرف وهو لهم أو بضمهم أو بإذكروا (وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) أى وجوه الكافرين. والبياض من النور والسواد من الظلمة (فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ) فيقال لهم (أَكْفَرْتُمْ) فحذف الفاء والقول جميعا للعلم به والهزمة للتوبيخ والتعجب من حالهم (بَعْدَ إِيمَانِكُمْ) يوم الميثاق فيكون المراد به جميع الكفار وهو قول أى وهو الظاهر أو هم المرتدون أو المناقون أى أكفرتهم باطنا بعد إيمانكم ظاهرا أو أهل

الكتاب وكفرهم بمدا الإيمان تكذيبهم برسول الله ﷺ بعد اعترافهم به قبل بحبته (فَذُوقُوا
 الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَبِإِذْنِ اللَّهِ فِي نِعْمَتِهِ
 وهى الثواب المخلد ثم استأنف فقال (هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) لا يظنون عنها ولا يموتون
 (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ) الواردة فى الوعد والوعيد وغير ذلك (نَتْلُوهَا عَلَيْكَ) ملتبسة (بِالْحَقِّ)
 والعدل من جزاء المحسن والسيء (وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْمُحْسِنِينَ) أى لا يشاء أن يظلم هو
 عباده فيأخذ أحدا بغير جرم أو يزيد فى عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن (وَلِلَّهِ مَا فِي
 السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) فيجازى المحسن بإحسانه والسيء بإساءة
 ترجع شأى وحمة وعلى . كان عبارة عن وجود الشئ فى زمان ماض على سبيل الإيهام ولا
 دليل فيه على عدم سابق ولا على انقطاع طارى ومنه قوله (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ) كأنه قيل
 وجدتم خير أمة أو كنتم فى علم الله أوفى اللوح خير أمة أو كنتم فى الأمم قبلكم مذكورين
 بأنكم خير أمة موصوفين به (أُخْرِجَتْ) أظهرت (لِلنَّاسِ) اللام يتعلق بأخرجت
 (تَأْمُرُونَ) كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم
 بينت بالإطعام والإلباس وجه الكرم فيه (بِالْمَعْرُوفِ) بالإيمان وطاعة الرسول (وَتَنْهَوْنَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ) عن الكفر وكل محظور (وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) وتدومون على الإيمان به وألان
 الواو لاتقتضى الترتيب (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ) بمحمد عليه السلام (لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ)
 لكان الإيمان خبر لهم مما هم فيه لأنهم إنما آثروا دينهم على دين الإسلام جباللرياسة واستتباع العوام
 ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والأنبىاء وحظوظ الدنيا ما هو خير مما آثروا دين الباطل لأجله
 مع الفوز بما وعدوا على الإيمان به من إتياء الأجر مرتين (مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ) كعبدة الله بنى سلام وأصحابه
 (وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ) المتمردون فى الكفر (لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى) لا يضرهم مقتصر على
 أذى يقول من طعن فى الدين أو تهديد أو نحو ذلك (وَإِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يُولَوْكُمْ) الأذبار منهزمين
 ولا يضرركم بقتل أو أسر (ثُمَّ لَا يَنْصَرُونَ) ثم لا يكون لهم نصر من أحد ولا يمتنون منكم
 وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لأنهم كانوا يؤذونهم بتوبيخهم وتهديدهم وهو ابتداء إخبار معطوف
 على جملة الشرط والجزاء وليس بمعطوف على يولوكم إذ لو كان معطوفا عليه لقبل ثم لا ينصروا
 وإنما استأنف ليؤذن أن الله لا ينصرهم قاتلوا أم لم يقاتلوا وتقدير الكلام أخبركم أنهم إن

بقاتلوكم ينهزموا ثم أخبركم أنهم لا ينصرون وثم لفتراخى فى المرتبة لأن الإخبار بنسليط
الخلدان عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأدبار (ضربت) ألزمت (عليهم الدلة) أى
على اليهود (أئن ما تقفوا) وجدوا (إلا يحبل من الله) فى محل النصب على الحال والباء
متعلق بمحذوف تقديره لا متمسكين أو متمسكين بحبل من الله (وحبل من الناس) والحبل
المهد والذمة والمعنى ضربت عليهم الذلة فى كل حال إلا فى حال اعتصامهم بحبل الله وحبل
الناس يعنى ذمة الله وذمة المسلمين أى لا هز لهم قط إلا هذه الواحدة وهى التجاؤم إلى الذمة
لما قبلوه من الجزية (وبكأو بفضب من الله) استوجبوه (وغيرت عليهم المسكنة)
الفقر عقوبة لهم على قولهم إن الله فقير ونحن أغنياء أو خوف الفقر مع قيام اليسار (ذلك يأتهم
كانوا يكفرون بشايت الله ويقتلون الأنبياء بغير حق) ذلك إشارة إلى ما ذكر من
ضرب الذلة والمسكنة والبوء بغضب الله أى ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء
بغير حق ثم قال (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أى ذلك الكفر وذلك القتل كائن بسبب
عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده (لئسوا سوءا) ليس أهل الكتاب مستوين (من أهل
الكتاب) كلام مستأنف لبيان قوله ليسوا سواء كما وقع قوله تأمرن بالمعروف بيانا لقوله
كنتم خير أمة (أمة قامت) جماعة مستقيمة عادلة من قولك أفت المود مقام أى استقام
وهم الذين أسلموا منهم (يتلون آيات الله القرآن) آياته اليسر) ساهاته واحدها إلى
كمى أو أنو كفنوا أو أنى كنعى (وهم يستجدون) يصلون قيل يريد صلاة المشاء لأن أهل
الكتاب لا يصلونها وقيل عبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن فى ساعات الليل مع السجود
(يؤمنون بالله واليوم الآخر) بالمرؤف) بالإيمان وسائر أبواب البر (ويؤمنون
عن المنكر) عن الكفر ومنهيات الشرع (ويسرعون فى الخيرات) يبادرون إليها خشية
الفوت وقوله: يتلون ويؤمنون فى محل الرفع صفتان لأمة أى أمة قائمة تالون مؤمنون. وصفهم
بخصائص ما كانت فى اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين ومن الإيمان بالله لأن إيمانهم
به كلا إيمان لإشراكهم به عزرا وكفرهم بيمض الكتب والرسل ومن الإيمان باليوم الآخر
لأنهم يصفونه بخلاف صفته ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأنهم كانوا مدهاتين ومن
المسارعة فى الخيرات لأنهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها، والمسارعة فى الخير فوط الرغبة

فيه لأن من رغب في الأمر سارع بالقيام به (وَأُولَئِكَ) الموصوفون بما وصفوا به (مِنَ الصَّالِحِينَ) من المسلمين أو من جملة الصالحين الذين صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم (وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا) البلاء فيهما كوفي غير أبي بكر وأبو عمرو وغيرهم بالباء وعدى بكفروه إلى مفصولين - وإن كان شكر وكفر لا يتمديان إلا إلى واحد تقول شكر النعمة وكفرتها - تضمنه معنى الحرمان كأنه قيل فلن تحرموه أى فلن تحرموا جزاءه (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ) بشارة للمتقين بجزيل الثواب (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا) أى من عذاب الله (وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا في المفاخر والكارم وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس أو ما يتقربون به إلى الله مع كفرهم (كَمَثَلِ رِيحٍ) كمثل مهلك ريح وهو الحارث أو مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ريح (فِيهَا صِرَٔ) برد شديد عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو مبتدأ وخبر في موضع جر صفة لريح مثل (أَسَابَتْ حَرَّ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بالكفر (فَأَهْلَكَتُهُ) عقوبة على كفرهم (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) بإهلاك حرثهم (وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بارتكاب ما استحقوا به العقوبة أو يكون الضمير للمنفقين أى وما ظلمهم الله بأن لم يقبل نفاقهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بها لاثمة للقبول ونزل نهيًا للمؤمنين عن مصافات المنافقين (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً) بطانة الرجل ووليجه خصيمه وصفيه شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شماری وفي الحديث «الأنصار شمار والناس دثار» (مَنْ دُونَكُمْ) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون وهو صفة لبطانة أى بطانة كائنة من دونكم مجاوزة لكم (لَا يَأْلُو نَكُمْ خَبَالًا) في موضع النصب صفة لبطانة معنى لا يقصرون في فساد دينكم يقال ألا في الأمر يألو إذا قصر فيه والخبال الفساد واتصب خبالا على التمييز أو على حذف في أى في خبالكم (وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ) أى عنتكم فامصدرية والمنع شدة الضرر والشقة أى عنتوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبْلَنَهُ وهو مستأنف على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة كقوله (قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) لأنهم لا يبالكون مع ضبطهم أنفسهم أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلمه بغضه للمسلمين (وَمَا تُخْفِي سُودُورُهُمْ) من البغض لكم (أَكْبَرُ) (١٢ - نسق - ل)

مما بدا (قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ) الدالة على وجوب الإخلاص في الدين وموالاة أولياء الله
 ومعاداة أعدائه (إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ) ما بين لكم (هَآئِنُ أَوْلَآءُ) هالكتينيه وأنتم مبتدا
 وأولاء خبره أى أنتم أولاء الخاطئون في موالاتهم أهل الكتاب (تَحِبُّوهُمْ وَلَا يُحِبُّوكُمْ)
 بيان لخطيئهم في موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لأهل البغضاء أو أولاء موصول سلته تحبونهم
 والواو في (وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ) للحال واتصافها من لا يحبونكم أى لا يحبونكم
 والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله وهم مع ذلك ينفضونكم فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون
 بشئ من كتابكم وفيه توبيخ شديد لأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم وقيل الكتاب
 للجنس (وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا) أظهروا كلمة التوحيد (وَإِذَا خَلَوْا) فارقوم أو خلا
 معهم يبعض (عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأُنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ) يوصف الغناظ والنادم بعض الأنامل
 والبنان والابهام (قُلْ مُوتُوا يَغْضِبُكُمْ) دعاء عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد
 بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قوة الإسلام وعز أهله ومالهم في ذلك من النل والحزى (إِنْ
 اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الخلق والبغضاء وما يكون منهم
 في حال خلوهم ببعض وهو داخل في جملة القول أى أخبرهم بما يسرونه من عضهم الأنامل
 فيظا إذا خلوا وقل لهم إن الله عليم بما هو أخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرات الصدور
 فلا تظنوا أن شيئا من أسراركم يخفى عليه أو خارج عن القول أى قل لهم ذلك يا محمد ولا
 تتعجب من إطلاعي إياك على ما يسرون فإنى أعلم بما هو أخفى من ذلك وهو ما أضمره في
 صدورهم (إِنْ تَحْسَبُكُمْ حَسَنَةً) رخاء وخصب وغنيمة ونصرة (تَسُوهُمْ) تحزنهم بإصابتها
 (وَإِنْ تُصِيبُكُمْ سَيِّئَةٌ) أضداد ما ذكرنا والس مستعار من الإصابة فكأن المعنى واحد ألا
 ترى إلى قوله تعالى : إِنْ تُصِيبُكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبُكُمْ مُصِيبَةٌ (يَقْرَحُوا بِهَا) بإصابتها
 (وَإِنْ تُصِيبُوا) على عداوتهم (وَتَتَّقُوا) مانهيتهم عنه من موالاتهم أو وإن تصبروا على
 تكاليف الدين ومشاقه وتتقوا الله في اجتنابكم محارمه (لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) مكرهم
 وكنتم في حفظ الله وهذا تعليم من الله وإرشاد إلى أن يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى
 وقال الحكماء إذا أردت أن تكبت من يحسدك فازد فضلًا في نفسك لا بضرًا مكي وبصرى

ونافع من ضاره يضيره بمعنى ضره وهو واضح والمشكل قراءة غيرهم لأنه جواب الشرط وجواب الشرط مجزوم فكان ينبغي أن يكون بفتح الراء كقراءة المفضل عن عاصم إلا أن ضمة الراء لإتباع ضمة الصاد نحو مد ياهذا (إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ) بالثاء سهل أى من الصبر والتقوى وغيرها (مُحِيطٌ) ففاعل بكم ما أنتم أهله وبالياء غيره أى أنه عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقبهم عليه (وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ) واذا ذكر يا محمد إذ خرجت غدوة من أهلك بالمدينة والمراد عدوه من حجرة عائشة رضى الله عنها إلى أحد (تُبَوِّى الْمُؤْمِنِينَ) تنزلهم وهو حال (مَقْعِدَ الْقِتَالِ) مواطن ومواقف من الميمنة والميسرة والقلب والجناحين والساقة وللتقال يتعلق بتبوى (وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) (سميع لأفوالكم عليم بنياتكم وضما تركم روى أن الشركين نزلا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله ﷺ أصحابه ودعا عبد الله بن أبى فاستشاره فقال أقم بالمدينة فما خرجنا على عدو قط إلا أساب منا وما دخلوا علينا إلا أصابنا منهم فقال عليه السلام إني رأيت في منامى بقرامذجة حولى فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سفي ثلثة فأولتها هزيمة ورأيت كأنى أدخلت بدى في درع حصينة فأولتها المدينة فلم يزل به قوم ينشطون في الشهادة حتى ليس لأمته ثم ندموا فقالوا الأمر إليك يا رسول الله فقال عليه السلام «لا يبنى لنبى أن يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل» فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال (إِذْ هَمَّتْ) بدل من إذ غدوت أو حمل فيه معنى عليم (طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ) حيان من الأنصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وكان عليه السلام خرج إلى أحد في ألف والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح إن صبروا فاختلج عبد الله بن أبى جلت الناس وقال علام قتل أنفسنا وأولادنا فهم الحيان باتباعه فمصمهم الله ففوضوا مع رسول الله (أَنْ تَفْشَلَا) أى بأن تفشلا أى بأن نجبنا وتضعفا والفشل الجبن والخور (وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا) عبهما أو ناصرهما أو متولى أمرهما فالها تفشلان ولا تتوكلان على الله (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) أمرهم بأن لا يتوكلوا إلا عليه ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه قال جابر والله ما يسرنا أنما لم نهم بالذى هممنا به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا ثم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل مما يسرهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قلة وذلة فقال (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ) وهو اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمى به أو ذكر بدرا بعد أحد للجمع بين الصبر والشكر

(وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) قلعة المدد فإنهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان عدوم زهاء ألف مقاتل والمدد
فإنهم خرجوا على النواضح يمتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم إلا فرس واحد
ومع عدوم مائه فرس والشك والشوكة وجاء بجميع القلة وهو أذلة ليدل على أنهم على ذلهم
كانوا قليلا (فَاتَّقُوا اللَّهَ) في الثبات مع رسوله (لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ) بتقواكم ما أنتم الله به
عليكم من النصر (إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ) ظرف لنصركم على أن يقول لهم ذلك يوم بدر أي
نصركم الله وقت مقاتلتكم هذه أو يدل ثان من إذ غدوت على أن يقول لهم ذلك يوم أحد
(أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ) منزّلين شأى
منزّلين أبو حيوه أي للنصرة ومعنى أن يكفّكم إنكار أن لا يكفّهم الإمداد بثلاثة آلاف من
للملائكة وجيء بلى الذي هو لنا كيد النفي للإشمار بأنهم كانوا لقلتهم وضمفهم وكثرة عدوم
وشوكتهم كالأيسين من النصر (بَلَى) إيجاب لما بعد لن أي يكفّكم الإمداد بهم فأوجب
للكفاية ثم قال (إِنْ تَصْبِرُوا) على القتال (وَتَتَّقُوا) خلاف الرسول عليه السلام (وَيَأْتِيَكُمْ)
يعنى المشركين (مِنْ فُورِهِمْ هَذَا) هو من فارت القدر إذا غلت فاستمير للسرعة ثم سميت
بها الحالة التي لا ريث بها ولا ترميح على شيء من صاحبها فقبل خرج من فوره كما تقول من
ساعته لم يلبث ومنه قول الكرخي الأمر المطلق على الفور لاهل التراخي والمعنى ان يأتوكم
من ساعته هذه (يُبَدِّلُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ) في حال إتيانهم لا يتأخر
نزولهم عن إتيانهم يعنى أن الله تعالى يجعل نصرتكم وييسر فتحكم إن صبرتم واتيتم
(سُورِيْنَ) بكسر الواو مكى وأبو عمرو وعاصم وسهل أي مملين أنفسهم أو خيلهم بعلامه
يعرفون بها في الحرب . والسومة العلامة عن الضحك مملين بالصوف الأبيض في نواصي
الدواب وأذناها غيرهم بفتح الواو أي مملين قال الكاكي مملين بهمائم صفر مرخاة على
أكتافهم وكانت حمالة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك قال قتادة نزلت ألفا
فصاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ) الضمير يرجع إلى الإمداد الذي دل
عليه أن يمدكم (إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ) أي وما جعل الله إمدادكم بالملائكة لإبشارة لكم بأنكم
تنتصرون (وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ) كما كانت السكينة لبني اسرائيل بإشارة بالنصر وطمأنينة
قلوبهم (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) لامن عند المقاتلة ولا من عند الملائكة ولكن ذلك

مما يقوى به الله رجاء النصرة والطمع في الرحمة (الْمَرْيَن) الذي لا ينال في أحكامه (الْحَكِيم)
 الذي يعطى النصر لأوليائه ويتلهم بجهاد أعدائه واللام في (لَيَقْطَعُ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا)
 يهلك طائفة منهم بالقتل والأسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء
 قريش متعلقة بقوله : ولقد نصركم الله . أو بقوله : وما النصر إلا من عند الله . أو يمددكم
 ربكم (أَوْ يَكْنِيهِمْ) أو يخزيهم وينظيهم بالهزيمة وحقيقة الكبت شدة وهن تقع في القلب
 فيصرع في الوجه لأجله (فَيَنْقَلِبُوا خَاسِبِينَ) فيرجعوا غير ظافرين بمبتغاهم (لَيْسَ لَكَ مِنَ
 الْأَمْرِ شَيْءٌ) اسم ليس شيء والخبر لك ومن الأمر حال من شيء لأنها صفة مقدمة (أَوْ يَتُوبَ
 عَلَيْهِمْ) عطف على ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم وليس لك من الأمر شيء اعتراض
 بين المطفوف والمطفوف عليه والمعنى أن الله تعالى مالك أمرهم فإما أن يهلكهم أو يهزمهم
 أو يتوب عليهم إن أسلموا (أَوْ يَصْذَبُهُمْ) إن أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شيء
 إنما أنت عبد مبعوث لإبذارهم ومجاهدتهم وعن الفراء أو بمعنى حتى وعن ابن عيسى بمعنى
 إلا أن كقولك لأزمنك أو تعطني حق أي ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم
 فتفرح بحالهم أو يمدبهم فتتشفي منهم وقيل أراد أن يدعو عليهم فهاه الله تعالى لعله أن فيهم
 من يؤمن (فَأَنَّهُمْ ظُلُمُونَ) مستحقون للتعذيب (وَاللَّهُ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ)
 أي الأمر له لا لك لأن مافي السموات ومافي الأرض ملكه (يَنْفِرُ لِمَن يَشَاءُ) للمؤمنين
 (وَيُصْذَبُ مَن يَشَاءُ) الكافرين (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا
 الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَةً) مضعة مكي وشاعى هذا نهى عن الربا مع التوبيخ بما كانوا عليه
 من تضييفه كان الرجل منهم إذا بلغ الدين عمله يقول إما أن تقضى حق أو تربي وتزيد في
 الأجل (وَأَتَّقُوا اللَّهَ) في أكله (لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ)
 كان أبو حنيفة رضى الله عنه يقول: هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار
 المدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه وقد أمد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين
 لرحمته بتوفرهم على طاعته ورسوله بقوله (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ)
 وفيه رد على الرجشة في قولهم لا يضر مع الإيمان ذنب ولا يعذب بالنار أصلا وعندنا غير
 الكافرين من العصاة قد يدخلها ولكن عاقبة أمره الجنة وفي ذكره تعالى لمل وعسى في نحو

هذه المواضع وإن قال أهل التفسير إن لعل وعسى من الله للتحقيق مالا يخفى على العارف من دقة مسلك التقوى وصعوبة إصابة رضا الله تعالى وعزة التوصل إلى رحمته وثوابه (وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ) سارعوا مدنى وشاى فن أثبت الواو عطفا على ما قبلها ومن حذفها استأنفها ومعنى المسارعة إلى المغفرة والجنة الإقبال على ما يوصل إليهما ثم قيل هى الصلوات الخمس أو التكبيرة الأولى أو الطاعة أو الإخلاص أو التوبة أو الجمعة والجماعات (عَرَضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ) أى عرضها عرض السموات والأرض كقوله: عرضها كعرض السماء والأرض. والمراد وصفها بالسعة والبسط فشبهت بأوسع معاملته الناس من خلقه وأبسطه وخص العرض لأنه فى المادة أدنى من الطول للمبالغة وعن ابن عباس رضى الله عنهما كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض ويمض وما روى أن الجنة فى السماء السابعة أو فى السماء الرابعة فمعناه أنها فى جهتها لا أنها فيها أو فى بعضها كما يقال فى الدار بستان وإن كان يزيد عليها لأن المراد أن بابه إليها (أُعِدَّتْ) فى موضع جر صفة لجنة أيضا أى جنة واسعة معدة (لِلْمُتَّقِينَ) ودلت الآيتان على أن الجنة والنار مخلوقتان ثم اتفق من يتق الشرك كما قال وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله أو من يتق المعاصى فإن كان المراد الثانى فهى لهم بنير عقوبة وإن كان الأول فهى لهم أيضا فى العاقبة ويوقف عليه إن جعل (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ) فى حال اليسر والعسر مبتدأ وعطف عليه والذين إذا فعلوا فاحشة وجعل الخبر أولئك وإن جعل وصفا للمتقين وعطف عليه والذين إذا فعلوا فاحشة أى أعدت للمتقين والتائبين فلا وقف فإن قلت الآية تدل على أن الجنة معدة للمتقين والتائبين دون المصرين قلت جاز أن تكون معدة لهما ثم يدخلها بفضل الله وعفوه غيرها كما يقال أعدت هذه المائدة للأمير ثم قد يأكلها أتباعه ألا ترى أنه قال واتقوا النار التى أعدت للكافرين ثم قد يدخلها غير الكافرين بالاتفاق وافتتح بذكر الإنفاق لأنه أشق شىء على النفس وأدله على الإخلاص ولأنه كان فى ذلك الوقت أعظم الأعمال للحاجة إليه فى مجاهدة العدو ومواساة قراء المسلمين وقيل المراد الإنفاق فى جميع الأحوال لأنها لا تخلو من حال مسرة ومضرة (وَالْكُظُمِينَ الْفَيْضَ) والمسكين النيط عن الإماء يقال كظم الهرة إذا امتلأها وشد فاهها ومنه كظم النيط وهو أن يمسك على مافى نفسه منه بالصبر ولا

يظهره أترا. والفيظ: توقد حرارة القلب من الغضب وعن النبي عليه السلام «من كظم غيظاهو
يقدّر على إنفاذه ملاّ الله قلبه أمتنا وإعانا» (وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ) أي إذا جنى عليهم أحلم
بؤاخذوه وروى ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم إلا من
عفا. وعن ابن عيينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل. فغلاه (وَاللهُ يُجِبُّ الْمُحْسِنِينَ)
اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون أو للمهد فيكون إشارة إلى
هؤلاء. عن الثوري الإحسان أن تحسن إلى المسيء فإن الإحسان إلى المحسن متاجرة (وَالَّذِينَ
إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً) فعلة متزايدة القبح ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أولئك (أَوْ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ) قيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة أو الفاحشة الزنا وظلم النفس القليلة
والللمسة ونحوها (ذَكُرُوا اللهَ) بلسانهم أو بقلوبهم ليعلمهم على التوبة (فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ)
تتابوا عنها لقبحها نادمين قيل بكي، إبليس حين نزلت هذه الآية (وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللهُ)
من مبتدأ وينفر خبره وفيه ضمير يعود إلى من وإلا الله بدل من الضمير في يغفر والتقدير ولا أحد
يغفر الذنوب إلا الله وهذه جملة معترضة بين المطوف والمطوف عليه وفيه تطبيق لنفوس
العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وبيان لسعة رحمته وقرب
مغفرته من التائب وإشعار بأن الذنوب وإن جلّت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم (وَلَمْ يَصِرُوا
عَلَى مَا فَعَلُوا) ولم يقيموا على قبيح فعلهم والإصرار الإقامة قال عليه السلام «ما أمر من استغفر
وإن عاد في اليوم سبعين مرة» وروى «لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار» (وَهُمْ
يَتَكَلَّمُونَ) حال من الضمير في ولم يصروا أي وهم يعلمون أنهم أساءوا أو وهم يعلمون أنه لا يغفر
ذنوبهم إلا الله (أَوْ لَيْكَ) الموصوفون (جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ) بتوبته (وَجَنَّتْ)
برحمته (تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلْدَيْنِ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ) المخصوص بالمدح
محذوف أي ونعم أجر العاملين ذلك يعني المغفرة والجنات نزلت في تعار قال لامرأة تريد التمر في
بيتى تمر أجود فأدخلها بيته وضما إلى نفسه وقبلها فندم أو في أنصارى استخلفه فتقى وقد أخی
بينهما النبي عليه السلام في غيبة غزوة فأتى أهله لكفاية حاجة فراها قبلها فندم فساح في الأرض
صارخا فاستعته الله تعالى (قَدْ خَلَتْ) مضت (مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ) يريد ما سنه الله تعالى في
الأمم المكذبين من وقائمه (فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ)

ختمتوا بها (هَذَا) أَيْ الْقُرْآنَ أَوْ مَا تَهْتَمُّ بِهِ (بَيَّانٌ لِّنَاسٍ وَهَدًى) أَيْ إرشاد (وَمَوْعِظَةٌ) ترغيب وزهيب (لِّلْمُتَّقِينَ) مِنَ الشَّرْكِ (وَلَا تَهِنُوا) وَلَا تَضَعُوا مِنَ الْجِهَادِ مَا أَصَابَكُمْ مِنَ الْمُرِيَّةِ (وَلَا تَحْزَنُوا) عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنَ النِّعَةِ أَوْ عَلَى مَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ أَوْ جَرَحَ وَهُوَ تَسْلِيَةٌ مِنْ اللَّهِ لِرُسُلِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ مَا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أَحَدٍ وَتَقْوِيَةٌ لِّقُلُوبِهِمْ (وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ) وَحَالَكُمْ أَنْكُمْ أَهْلِي مِنْهُمْ وَأَغْلَبَ لَأَنْكُمْ أَصَبْتُمْ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ أَكْثَرَ مِمَّا أَصَابُوا مِنْكُمْ يَوْمَ أَحَدٍ وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ بِالنَّصْرِ وَالظَّفَرِ فِي الْمَاقِبَةِ وَهِيَ بَشَارَةٌ لَهُمْ بِالْمَوِّ وَالنَّبَلَةِ وَإِنْ جَنَدْنَا لَهُمُ النَّالِبُونَ أَوْ وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ شَأْنًا لِأَنَّ قِتَالَكُمْ اللَّهُ وَلِإِعْلَاءِ كَلِمَتِهِ وَقِتَالَهُمُ لِلشَّيْطَانِ وَلِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ الْكُفْرِ أَوْ لِأَنَّ قِتَالَكُمْ فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالَهُمْ فِي النَّارِ (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) مُتَمَلِّقٌ بِالنَّهْيِ أَيْ وَلَا تَهِنُوا إِنْ صَحَّ إِيمَانُكُمْ يَعْنِي أَنَّ حُجَّةَ الْإِيمَانِ تَوْجِبُ قُوَّةَ الْقَلْبِ وَالثِّقَةَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَقِلَّةَ الْمِبَالَةِ بِأَعْدَائِهِ أَوْ بِالْأَغْلَوْنَ أَيْ إِنْ كُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ بِمَا يَدْعُكُمْ اللَّهُ بِهِ وَيُشِيرُكُمْ بِهِ مِنَ النَّبَلَةِ (إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ) بِضَمِّ الْقَارِ حَيْثُ كَانَ كَوْفٌ غَيْرُ حَفِصٍ وَفَتْحَ الْقَافِ غَيْرِهِمْ وَهِيَ لَفْتَانٌ كَالضَّعْفِ وَالضَّعْفُ وَقِيلَ بِالْفَتْحِ الْجِرَاحَةُ وَالضَّمُّ إِلَيْهَا (قَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ) أَيْ إِنْ نَالُوا مِنْكُمْ يَوْمَ أَحَدٍ قَدَنْتُمْ مِنْهُمْ قَبْلَهُ يَوْمَ بَدْرٍ ثُمَّ لَمْ يَضِفْ ذَلِكَ قُلُوبَهُمْ وَلَمْ يَنْمُنْهُمْ عَنْ مِمَّا وَدَّعْتُمْ إِلَى الْقِتَالِ فَأَنْتُمْ أَوْلَى أَنْ لَا تَضَعُوا (وَرَبَّكَ) مُبْتَدَأُ (الْأَيَّامِ) سَفْتُهُ وَالْخَبَرُ (نَدَاوَلَهَا) نَصَرَهَا (بَيْنَ النَّاسِ) أَيْ نَصَرَ فِيهَا مِنْ النِّعَمِ وَالنِّقَمِ نَعَطَى لِهَوْلَاءِ تَارَةً وَطَوَّرَا لِهَوْلَاءِ كَبَيْتِ الْكِتَابِ .

فَيَوْمَا عَلَيْنَا وَيَوْمَا لَنَا وَيَوْمَا نَسَاءُ وَيَوْمَا نَسِرُ

(وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) أَيْ نَدَاوَلَهَا لَضُرُوبٍ مِنَ التَّدْيِيرِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِمُيَزِينَ بِالصَّبْرِ وَالْإِيمَانِ مِنْ غَيْرِهِمْ كَمَا عَلِمَهُمْ قَبْلَ الْوُجُودِ (وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ) وَلِيَكْرِمْ نَاسًا مِنْكُمْ بِالشَّهَادَةِ يَرِيدُ الْمُسْتَشْهِدِينَ يَوْمَ أَحَدٍ أَوْ لِيَتَّخِذَ مِنْكُمْ مَنْ يَصْلُحُ لِلشَّهَادَةِ عَلَى الْأُمَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ قَوْلِهِ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) اعْتِرَاضٌ بَيْنَ بَعْضِ التَّمْلِيلِ وَبَعْضِ وَمَعْنَاهُ وَأَلَّا لَا يَجِبُ مِنَ لَيْسَ مِنْ هَؤُلَاءِ التَّابِتِينَ عَلَى الْإِيمَانِ الْجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ وَالْكَافِرُونَ (وَلِيُحَصِّنَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) التَّحْيِصُ: التَّطْيِيرُ وَالتَّصْفِيَةُ (وَيَمَحَقَ الْكَافِرِينَ) وَيَهْلِكُهُمْ يَعْنِي إِنْ كَانَتِ الدَّوْلَةُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَلتَمَيَّزَ وَالاِسْتِشْهَادَ وَالتَّحْيِصَ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى الْكَافِرِينَ فَلتَحْقُقْهُمْ وَحَوِّ آثَارَهُمْ (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ) أَمْ مُنْقَطِعَةٌ

ومعنى الهمزة فيها الإنكار أى لا تحسبوا (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) أى ولا
تجاهدوا لأن العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لأنه متوقف بانتفائه بقول ما هم
الله فى فلان خيرا أى ما فيه خير حتى يعلمه ولا معنى لم إلا أن فيه ضربا من التوقع فدل على
نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل (وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ) نصب بإضمار أن والواو
بمعنى الجمع نحو لاتأكل السمك وتشرب اللبن أو جزم للعطف على يعلم الله وإنما حركت الميم
لالتقاء الساكنين واختيرت الفتحة لفتحة ما قبلها (وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ
أَنْ تَقُوتَهُ) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهدا مع رسول
الله ﷺ لينالوا كرامة الشهادة وهم الذين ألحوا على رسول الله ﷺ في الخروج إلى الشركين
وكان رأيه فى الإقامة بالمدينة يعنى وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدة
(فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) أى رأيتموه معاينين مشاهدين له حين قتل إخوانكم بين
أيديكم وشارفتم أن تقتلوا وهذا توبيخ لهم على تمنيه الموت وعلى ما تسببوا له من خروج
رسول الله ﷺ إلحاحهم عليه ثم انهزمهم عنه وإنما تمنوا الشهادة لينالوا كرامة الشهداء من
غير قصد إلى ما يتضمنه من غلبة الكفار كمن شرب الدواء من طيب نصرانى فإن قصده حصول
الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعة إلى العدو الله وتنفيقا لصناعته لما روى ابن قتيبة رسول الله
ﷺ بحجر فكسر رباعيته أقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية حتى
قتله ابن قتيبة وهو يرى أنه رسول الله ﷺ فقال قتلت محمدا وخرج صارخ قبل هو الشيطان
ألا إن محمدا قد قتل ففشا فى الناس خبر قتله فأنكفئوا وجعل رسول الله ﷺ يدعو إلى
عباد الله حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فدينناك بآبائنا
وأمانتنا أانا خبر قتلك فولينا مديرين فنزل (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِهِ الرُّسُلُ) فسيخلو كما خلوا وكما أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم
فعلبيكم أن متمسكوا بدينه بعد خلوه لأن المقصود من بعثة الرسل تبليغ الرسالة وإلزام الحجة
لا وجوده بين أظهر قومه (أَفَأَيْنِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) الغاء معلقة للجملة
الشرطية بالجملة التى قبلها على معنى التسبيب. والهمزة لإنكار أن يعملوا خلو الرسل قبله سببا
لا انقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم

تمسكاً به يجب أن يجعل سبباً للتمسك بدين محمد عليه السلام لا لانقلاب عنه ولا لانقلاب على
العقبين مجاز عن الارتداد أو عن الانهزام (وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً)
وإنما ضر نفسه (وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ) الذين لم ينقلبوا ومما شاكرين لأنهم شكروا
نعمة الإسلام فيما فعلوا (وَمَا كَانَ) وما جاز (لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) أى بعلمه
أو بأن يأذن ملك الموت فى قبض روحه والمعنى أن موت النفس محال أن يكون إلا بمشيئة
الله وفيه تحريض على الجهاد وتشجيع على إتمام العدو وإعلام بأن الحذر لا ينعف وأن أحداً
لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خاض المهالك واقتحم المارك (كِتَبًا) مصدر مؤكد لأن المعنى
كتب الموت كتاباً (مَوْجَلًا) مؤقلاً له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (وَمَنْ يُرِدْ) بقتاله
(تَوَابَ الدُّنْيَا) أى الفئمة وهو تمرىض بالذين شغلهم الفنائم يوم أحد (نُؤْنِهِ مِنْهَا) من
نوابها (وَمَنْ يُرِدْ تَوَابَ الْآخِرَةِ) أى إعلاء كلمة الله والدرجة فى الآخر (نُؤْنِهِ مِنْهَا) وسنجزى
الشَّاكِرِينَ) وسنجزى الجزاء المهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شىء عن الجهاد
(وَكَاثِبِينَ) أصله أى دخل عليه كآف التشبيه وصارا فى معنى كم التى للتكثير وكاثِبٌ بوزن كاع
حيث كان مكى (مَنْ نَسِيَتْ قَتْلَ) قتل مكى وبصرى ونافع (مَعَهُ) حال من الضمير فى قتل أى
قتل كائنا معه (رَبِيبُونَ كَثِيرٌ) والربيون الربانيون وعن الحسن بضم الراء وعن البعض بفتحها
فالفتح على القياس لأنه منسوب إلى الرب والضم والكسر من تغييرات النسب (فَعَمَّا وَهَنُوا)
فاقتروا عند قتل نبيهم (لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا) عن الجهاد بعده (وَمَا
اسْتَكْبَرُوا) وما خضعوا لعدوهم وهذا تمرىض بما أصابهم من الوهن عند الإرجاف بقتل رسول
الله عليه السلام واستكانتهم لهم حيث أرادوا أن يعتضدوا بأبن أنى فى طلب الأمان من أبى
سفيان (وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ) على جهاد الكافرين (وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا
اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) أى وما كان قولهم إلا هذا القول وهو إضافة الذنوب إلى أنفسهم مع كونهم
ربانيين هضما لها (وَأُفْرِقْنَا فِي أُمُورِنَا) تجاوزنا أحد العبودية (وَتَبَّتْ أَعْدَامُنَا) فى القتال (وَأَنْصَرْنَا)
عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) بالقلبة وقدم الدعاء بالاستغفار من الذنوب على طلب تثبيت الأقدام
فى مواطن الحرب والنصرة على الأعداء لأنه أقرب إلى الإجابة لما فيه من الخضوع والاستكانة
(فَقَاتَلَهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا) أى النصر والظفر والفئمة (وَحَسَنَ تَوَابَ الْآخِرَةِ) المغفرة

والجنة وخص بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وأنه هو المتدبه عنده (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) أي هم محسنون والله يحبهم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ) يرجعكم إلى الشرك (فَتَقَبِّلُونَهُمْ خَيْرِينَ) قيل هو عام في جميع الكفار وعلى المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم في شيء حتى لا يستجروهم إلى موافقتهم وعن السدي إن نستكينوا لأبي سفيان وأصحابه وتستأمنوهم يردوكم إلى دينهم وقال على رضى الله عنه زلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم (بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ) ناصركم فاستغنوا عن نصره غيره (وَهُوَ خَيْرُ النَّصِيرِينَ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) الرعب شأى وعلى وهما لفتان قيل قذف الله في قلوب الشركين الخوف يوم أحد فانهزموا إلى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة (بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ) بسبب إشراكهم أى كان السبب في إلقاء الله الرعب في قلوبهم إشراكهم به (مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ) آية لم ينزل الله بإشراكها حجة ولم يرد أن هناك حجة إلا أنها لم تنزل عليهم لأن الشرك لا يستقيم أن تقوم عليه حجة وإنما المراد نفى الحجة وزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر * أى ليس بها ضب فينحجر ولم يمن أن بها ضبا ولا ينحجر (وَمَا لَهُمْ) مرجعهم (النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى لِلظَّالِمِينَ) النار فالخصوص بالذم محذوف ولما رجع رسول الله ﷺ مع أصحابه إلى المدينة قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزل (وَأَتَدَّ صَدَقَتُكُمْ اللَّهُ وَعْدُهُ) أى حقق (إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ) تقتلونهم قتلا دريما وعن ابن عيسى حسه أبطل حسه بالقتل (بِإِذْنِهِ) بأمره وعلمه (حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ) جبتم (وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأُمْنِ) أى اختلفتم (وَعَصَيْتُمْ) أمرتكم بترككم المركز واشتغالكم بالنيمة (مَنْ بَعْدَ مَا أَرَّسَكُمْ مَا تُحِبُّونَ) من الظفر وقهر الكفار ومتعلق إذا محذوف تقديره حتى إذا فشلتكم منعكم نصره وجاز أن يكرن المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم (مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا) أى النيمة وهم الذين تركوا المركز لطلب النيمة روى أن رسول الله ﷺ جعل أحدا خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أبطل الشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم حتى إذا فشلوا وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم الشركون

فلموقفنا هنا فادخلوا عسكر المسلمين وخذوا النخبة مع إخوانكم، وقال بعضهم لا نخافوا أمر رسول الله ﷺ فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة وهم المنيون بقوله (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) فكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير وأقبلوا على المسلمين حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ) أى كف مموته عنكم فغلبوكم (لِيَبْتَلِيَكُمْ) ليمتحن سبركم على المصائب وثباتكم عندها وحقيقته ليماملكم معاملة المختبر لأنه يجازى على ما يعمل المبدل على ما يعلمه منه (وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ) حيث ندمتم على ما فرط منكم من عصيان رسول الله ﷺ (وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) بالفعو عنهم وقبول توبتهم أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أديل لهم أو أديل عليهم لأن الابتلاء رحمة كما أن النصر رحمة وانتصب (إِذْ تُصْعِدُونَ) تبالغون في الذهاب في سميد الأرض والإسعاد الذهاب في سميد الأرض أو الإبعاد فيه بصرفكم أو بقوله ليتليكم أو بأضارادكروا (وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ) ولا تلتفون وهو عبارة عن غاية انهزامهم وخوف عدوهم (وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ) يقول «إلى عباد الله أنا رسول الله من يكرهه الجنة» والجملة في موضع الحال (فِي آخِرَتِكُمْ) في ساقطكم وجماعتكم الأخرى وهى التأخرة يقال جثت في آخر الناس وآخرهم كما تقول في أولهم وأولام بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى (فَأَتْبَكُّكُمْ) عطف على صرفكم أى فجازاكم الله (غَمًّا) حين صرفكم عنهم وابتلاككم (بِنَعْمٍ) بسبب غم أذقتموه رسول الله ﷺ بعصيانكم أمره أو غما مضاعفا، غما بعد غم وغما متصلا بنعم، من الاغتمام بما أرحف به من قتل رسول الله عليه السلام والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت النخبة والنصر (لَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ) لتتزنوا على تخرج النعم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من النافع (وَلَا مَا أُسْبِكُمْ) ولا على مصيب من المضار (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) عالم بعملكم لا يخفى عليه شئ من أعمالكم وهذا ترغيب في الطاعة وترهيب عن المعصية (ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّن بَدَلِ النِّعَمِ أَمْنَةً نَّمَا سَا) ثم أنزل الله الأمن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذى كان بهم حتى نمسوا وغلبهم النوم عن أبى طلحة غشينا الناس ونحن في مصافنا فكان السيف يسقط من يد أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والأمنة الأمن ونمسا بدل من أمنة أو هو مفعول وأمنة حال منه مقدمة عليه نحو رأيت راكبا رجلا والأصل أنزل عليكم نماسا

خا أمنة إذ التماس ليس هو الأمن ويمحور أن يكون أمنة مفعولا له أو حالا من المخاطبين بمعنى
 ذوى أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة (يَنْشَى) يعنى التماس تنشى بالباء والأمانة حمزة
 وعلى أى الأمنة (طَائِفَةٌ مِنْكُمْ) هم أهل الصدق واليقين (وَطَائِفَةٌ) هم المناقون (قَدْ
 أَهْمَتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ) ما بهمهم لإهم أنفسهم وخلاصها لإهم الدين ولاهم رسول الله ﷺ والمسلمين
 رضوان الله عليهم (يُظَنُّونَ بِاللَّهِ فَيَرَى الْحَقُّ) فى حكم المصدر أى يظنون بالله غير الظن الحق
 الذى يجب أن يظن به وهو أن لا ينصر محمدا ﷺ (ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ) بدل منه والراء
 للظن المختص باللة الجاهلية أو ظن أهل الجاهلية أى لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك
 الجاهلون بالله (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ) هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله
 نصيب قط يمتنون النصر والتلبة على العدو (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ) أى النصر والتلبة (كُلُّهُ فِىهِ)
 ولأوليائه المؤمنين وإن جندنا لهم الغالبون كله تأكيد للأمر وفه خبران كله بصرى وهو
 مبتدأ وفه خبره والجملة خبران (يُخْفَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ) خوفا من السيف
 (يَقُولُونَ) فى أنفسهم أو بعضهم لبعض منكبرين لقولك لهم إن الأمر كله لله (لَوْ كَانَ لَنَا
 مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا) أى لو كان الأمر كما قال محمد إن الأمر كله لله ولأوليائه
 وأنهم الغالبون لما غلبنا قط ولما قتل من المسلمين من قتل فى هذه المركة قد أهتمهم سفة لطائفة
 ويظنون خبر لطائفة أو سفة أخرى أو حال أى قد أهتمهم أنفسهم ظانين ويقولون بدل من
 يظنون ويخفون حال من يقولون وقل إن الأمر كله لله اعتراض بين الحال وذى الحال ويقولون
 بدل من يخفون أو استئناف (قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ) أى من علم الله منه أنه يقتل فى هذه
 المركة وكتب ذلك فى اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قدمت فى بيوتكم (لَبَرَزَ) من بينكم
 (الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ) مصارعهم بأحد ليكون ما علم الله أنه يكون
 والمعنى أن الله كتب فى اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعله
 أن الماقبة فى التلبة لهم وأن دين الإسلام يظهر على الدين كله وأن ما ينكبون به فى بعض
 الأوقات تمحيص لهم (وَلِيَقْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُخَصَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) وليمتحن
 ما فى صدور المؤمنين من الإخلاص ويمحص ما فى قلوبهم من وسواس الشيطان فقل ذلك. أو
 فعل ذلك لمصالح جمّة وللابتلاء والتمحيص (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بخفياتها (إِنَّ الَّذِينَ

تَوَلَّوْا مِنْكُمْ) انهزموا (يَوْمَ التَّمَيِّ الْجَمْعَانِ) جمع محمد عليه السلام وجمع أبي سفيان للقتال بأحد (إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ) دعاهم إلى الزلة وحملهم عليها (يَبْغِضُ مَا كَسَبُوا) يتركهم المركز الذي أمرهم رسول الله ﷺ بالثبات فيه فالإضافة إلى الشيطان لطف وتقريب والتعجيل بكسبهم وعظ وتأديب. وكان أصحاب محمد عليه السلام تولوا عنه يوم أحد إلا ثلاثة عشر رجلا منهم أبو بكر وعلي وطلحة وابن عوف وسعد بن أبي وقاص والباقون من الأنصار (وَلَقَدْ عَمَّا أَفَّهُ عَنْهُمْ) تجاوز عنهم (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للذنوب (حَلِيمٌ) لا يماجل بالعقوبة (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا) كآبن أبي وأصحابه (وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ) أى فى حق إخوانهم فى النسب أو فى النفاق (إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ) سافروا فيها للتجارة أو غيرها (أَوْ كَانُوا غُرًى) جمع غاز كعاف وعفى وأصابهم موت أو قتل (لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ) اللام يمتلئ بلاتكونوا أى لاتكونوا كهؤلاءى النطق بذلك القول واعتقاده ليحمل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم أو بقالوا أى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون ذلك حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على فوت المحبوب (وَاللَّهُ يُخَيِّرُ وَيُمَيِّتُ) رد قولهم إن القتال يقطع الآجال أى الأمر بيده قد يحمي المسافر والمقاتل ويميت القيم والقاعد (وَاللَّهُ يَمَّا تَمْلِكُونَ بِصِيرٍ) فيجازيكم على أعمالكم يعمولون مكي وحزمة وعلى أى الذين كفروا (وَلَكِنَّ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُمْ) مم وبابه بالكسر نافع وكوفي غير عامم تابهم حفص إلا فى هذه السورة كأنه أراد الوفاق بينه وبين قتلتم. غيرم بضم الميم فى جميع القرآن فالضم من مات يموت والكسر من مات يمات كخفاف يخاف نكحاً تقول خفت تقول مت (لَمْغْفَرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ) مايعنى الذى والعائد محذوف وبإلباء حفص (وَلَكِنَّ مُمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِأَلَى اللَّهِ تُخْشَرُونَ) إلى الرقيم الواسع الرحمة اللطيف العظيم الثواب تحشرون. ولوقوع اسم الله فى هذا الموضع مع تقديمه وإدخال اللام على الحرف المتصل به شأن غنى عن البرهان لمغفرة جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لالى الله تحشرون كذب الكافرين أولاً فى زعمهم أن من سافر من إخوانهم أو غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لأنه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن نعم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت أو القتل فى سبيل الله فإن ماتتالونه من المغفرة والرحمة

بالموت في سبيل الله خير مما يجمعون من الدنيا فإن الدنيا زاد العباد فإذا وصل العبد إلى الرها لم يحتاج إلى الزاد (فَيَمَارَحِمَةً مِّنَ اللَّهِ لَئِنَّ لَهُمْ) ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لبنه لهم ما كان إلا برحة من الله ومعنى الرحمة ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق والتلطف بهم (وَكُنتَ فَظًّا) مجافيا (غَلِيظَ الْقَلْبِ) قاسيه (لَا تَفْضُوا مِن حَوْلِكَ) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فَأَغْفُ عَنْهُمْ) ما كان منهم يوم أحد مما يختص بك (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ) فيما يختص بحق الله إتماما للشفقة عليهم (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) أى في أمر الحرب ونحوه مما لم ينزل عليك فيه وحى تطبيقيا لنفوسهم وترويحاً لقلوبهم ورفقا لأقذارهم ولتقتدى بك أمتك فيها في الحديث «ما تشاور قوم قط إلا هتدوا لأرشد أمرهم» وعن أبي هريرة رضى الله عنه ما رأيت أحدا أكثر مشاورة من أصحاب رسول الله ﷺ ومعنى شاورت فلانا أظهرت ما عندي وما عنده من الرأى وشرت الدابة استخرجت جربها وشرت المسل أخذته من مأخذه وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان أن القياس حجة (فَإِذَا عَزَمْتَ) فإذا قطعت الرأى على منى بعد الشورى (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) في إمضاء أمرك على الأرشد لاعلى المشورة (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) عليه والتوكل الاعتماد على الله والتفويض في الأمور إليه وقال ذو النون خلع الأبواب وقطع الأسباب (إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ) كما نصركم يوم بدر (فَلَا غَالِبَ لَكُمْ) فلا أحد يفلبكم وإنما يدرك نصر الله من تبرا من حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته (وَإِنْ يَمْحُذْكُمْ) كما خذلكم يوم أحد (فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِّن بَعْدِهِ) من بعد خذلانه وهو ترك المعونة أو هو من قولك ليس لك من يحسن إليك من بعد فلان تريد إذا جاوزته وهذا تنبيه على أن الأمر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) وليخص المؤمنين بهم بالتوكل والتفويض إليه لعلمهم أنه لا ناصر سواه ولأن إيمانهم يقتضى ذلك (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّ) مكى وأبو عمرو وحفص وعاصم أى يخون ويضم الباء وفتح الفين غيرهم يقال غل شيئا من المنعم غلولا وأغل إغلالا إذا أخذه في خفية ويقال أغله إذا وجده غالا والمعنى ماصح له ذلك يعنى أن النبوة تنافى الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع إلى هذا لأن معناه وماصح له أن يوجد غالا ولا يوجد غالا إلا إذا كان غالا روى أن قطيفة حمراء قتلت يوم بدر مما أصيب من المشركين فقال بعض المناقبين لعل رسول الله

أخذها فزلت الآية (وَمَنْ يَنْزُلْ يَأْتِ بِمَا عَلَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) أى يأت بالشئ الذى
 فله بعينه حاملا له على ظهره كما جاء فى الحديث أو يأت بما احتمل من وباله وإعنه (ثُمَّ تَوَقَّى
 كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ) تعطى جزاءها وأثامها يقر ثم يوفى ما كسب ليتصل بقوله ومن ينزل
 بل جىء بـمأم ليدخل تحته كل كاسب من النال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أبلغ
 لأنه إذا علم النال أن كل كاسب خيرا أو شرا مجزى فوق جزاءه علم أنه غير متخلص من بينهم
 مع عظم ما اكتسب (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أى جزاء كل على قدر كسبه (أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ
 اللَّهِ) أى رضا الله قيل هم المهاجرون والأنصار (كَمْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ) وهم المناقون
 والكفار (وَمَا أَوْهَهُ جَهَنَّمَ وَبَشِ الْمَصِيرُ) المرجع (هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ) هم متفاوتون كما
 تفاوتت الدرجات وأذو درجات والمعنى تفاوت منازل الثمانين منهم ومنازل العاقبين أو التفاوت
 بين الثواب والعقاب (وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ) عالم بأعمالهم ودرجاتها فيجازيهم على حسبها
 (يَلْقَىٰ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) على من آمن مع رسول الله عليه السلام من قومه وخص
 المؤمنين منهم لأنهم هم المتفوتون بعيشته (إِذْ بَشَّرَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ) من جنسهم
 عربيا مثلهم أو من ولد اسماعيل كما أنهم من ولده والمنة فى ذلك من حيث إنه إذا كان منهم كان
 اللسان واحد فيسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله فى الصدق والأمانة
 فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفى قراءة رسول الله من أنفسهم
 أى من أشرفهم (يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ) أى القرآن بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق اسماعيلهم
 شئ من الوحي (وَيُزَكِّيهِمْ) ويطهرهم بالإيمان من دنس الكفر والطغيان أو يأخذ منهم
 الزكاة (وَيُكَمِّلُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) القرآن والسنة (وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ) من قبل
 بشة الرسول ﷺ (لَقَدْ ضَلُّوا) عمى وجهالة (شُبَّانٍ) ظاهر لا شبهة فيه إن غففة من
 القليلة واللام فارقة بينها وبين النافية والتقدير وإن الشأن والحديث كانوا من قبل فى ضلال
 مبين (أَوْ لَمَّا أَصَبْتَكُمْ مَّصِيبَةً) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم (قَدْ أَصَبْتُمْ
 مَثَلَهَا) يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين وهو فى موضع رفع صفة لمصيبة (قُلْتُمْ أَنَّى
 هَذَا) من أين هذا (قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ) لاختياركم الخروج من المدينة أو لترككم
 المركز. لا نصب بقلتم وأصابكم فى محل الجر بإضافة لما إليه وتقديره أقتلتم حين أصابكم وأنى

هذا نصب لأنه مقول والمهزمة للتقرير وعطفت الواو هذه الجملة على ماضى من قصة أحد من قوله: ولقد صدقكم الله وعده. أو على محذوف كأنه قيل أفعلتم كذا وقلم حينئذ كذا (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) يقدر على النصر وعلى منعه (وَمَا أَسْبَغْتُكُمْ) ما بمعنى الذى وهو مبتدأ (يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ) جمعكم وجمع المشركين بأحد والخبر (فَبِإِذْنِ اللَّهِ) فكان بإذن الله أى بعلمه وقضائه (وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا) وهو كان ليمتاز المؤمنون والمنافقون وليظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وَقِيلَ لَهُمْ) للمنافقين وهو كلام مبتدأ (تَمَاتُوا قَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى جاهدوا للآخرة كما يقاتل المؤمنون (أَوْ ادْفَعُوا) أى قاتلوا دما عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم إن لم تقاتلوا للآخرة وقيل أو ادفعوا العدو بسخير لم سواد المجاهدين إن لم تقاتلوا لأن كثرة السواد مازع العدو (قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَثُكُمْ) أى لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا لاتبعناكم يمتنون أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم ليس بشئ ولا يقال لثله قتال إنما هو إلقاء النفس فى التهلكة (هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ) أى أنهم كانوا يتظاهرون بالإيمان قبل ذلك وما ظهرت منهم أماراة تؤذن بكفرهم فلما انخذلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر وأهم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان لأن تقليلهم سواد المؤمنين بالانخذال تحوية للمشركين (يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ) أى يظهرون خلاف ما يضمرون من الإيمان وغيره والتقييد بالأفواه للتأكيد ونفى الجواز (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ) من النفاق (الَّذِينَ قَالُوا) أى ابن أبى وأصحابه وهو فى موضع رفع على هم الذين قالوا أو على الإبدال من واو يكتمون أو نصب بإضمار أعنى أو على البدل من الذين نافقوا أو جرح على البدل من الضمير فى أنواعهم أو قلوبهم (لِإِخْوَانِهِمْ) لأجل إخوانهم من جنس المنافقين القتولين يوم أحد (وَقَعَدُوا) أى قالوا وقد قصدوا عن القتال (لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَتَلُوا) لو أطاعنا إخواننا فيما أمرناهم به من الانصراف عن رسول الله ﷺ والتمود ووافقونا فيما لاقتلوا كما لم يقتل (قُلْ فَأَدْرِمُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) بأن الحذر ينفع من القدر نخذوا حذركم من الموت أو

سمناه قل إن كنتم صادقين في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا إلى دفع الموت سبيلا وروى أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبمون مناققا ونزل في قتلى أحد (وَلَا تَحْزَنْ) شأى وحزرة وعلى وعاصم وبكسر السين غيرهم والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل أحد (الَّذِينَ قُتِلُوا) قتلوا شأى (فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَانًا بَلْ أَحْيَا) بل هم أحياء (عِنْدَ رَبِّهِمْ) مقربون عندهم ووزلنى (يُرْزَقُونَ) مثل ما يرزق سائر الأحياء بأكلون ويشربون وهو تأكيد لكونهم أحياء ووصف لحالهم التي هم عليها من التمتع برزق الله (فَرِحِينَ) حال من الضمير في يرزقون (بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) وهو التوفيق في الشهادة وما ساق إليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم أحياء مقربين معجلا لهم رزق الجنة ونعيمها «قال النبي عليه السلام» لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر دور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش» وقيل هذا الرزق في الجنة يوم القيامة وهو ضيف لأنه لا يبقى للتخصيص فائدة (وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ) إخوانهم المجاهدين الذين (لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ) لم يقتلوا فليحقوا بهم (مَنْ خَافَهُمْ) يريد الذين من خلفهم قد بقوا من بعدهم وهم قد تقدموا أو لم يلحقوا بهم لم يدركوا فضلهم ومزلتهم (أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) بدل من الذين والمعنى ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو أنهم يعمنون آمنين يوم القيامة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بحث للباقيين بمدى على الجدى الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِ) يسرون بما أنعم الله عليهم وما تفضل عليهم من زيادة الكرامة (وَأَنَّ اللَّهَ) عطف على النعمة والفضل. وإن الله على بالكسر على الاستئناف وعلى أن الجملة اعتراض (لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ) بل يوفر عليهم (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) مبتدأ خبره للذين أحسنوا أو صفة للمؤمنين أو نصب على الدح (مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ) الجرح روى أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فلبقوا الرواحا ندموا وهما بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأراد أن يرهبهم ويرهبهم من نفسه وأصحابه قوة فندب النبي أصحابه للخروج في طلب أبا سفيان فخرج يوم الأحد

من المدينة مع سبعين رجلا حتى بلغوا حمراء الأسد وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرح فألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا) من التبيين. مثلها في قوله: وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة. لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم (أَجْرٌ عَظِيمٌ) في الآخرة (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ) بدل من الذين استجابوا (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ) روى أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد يامحمد موعدا موسم بدر القابل فقال عليه السلام «إن شاء الله» فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة فألقى الله الرعب في قلبه فبدا له أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمرا فقال يانعيم إني واعدت محمدا أن تلتقي بموسم بدر وقد بدا لي أن أرجع فالحق بالمدينة فنبطهم ولك عندى عشرة من الإبل نخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم أتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم فوالله لايفلت منكم أحد فقال عليه السلام «والله لأخرجن ولو لم يخرج مئى أحد» فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى وافوا بدرا وأقاموا بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارة فباعوها وأصابوا خيرا ثم انصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين ولم يكن قتال ورجع أبو سفيان إلى مكة فسمى أهل مكة جيشه جيش السويق وقالوا إنما خرجتم لتأكلوا السويق فالتاس الأول نعيم وهو جمع أريد به الواحد أو كان له أتباع يبطون مثل تشيطه والثانى أبو سفيان وأصحابه (فَأَخْشَوْهُمْ) تخافوهم (فَزَادَهُمْ) أى القول الذى هو إن الناس قد جمعوا لكم فآخشوهم أو القول أو نعيم (إِيمَنًا) بصيرة وإيقانا (وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ) كافينا الله أى الذى يكفينا الله يقال أحسبه الشيء إذا كفاه وهو بمعنى المحسب بدليل أنك تقول هذا رجل حسبت فتصف به النكرة لأن إضافته غير حقيقية لكونه فى معنى اسم الفاعل (وَرَنِمَ الْوَكِيلُ) ونعم الموكل إليه هو (فَاتَّقُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ) وهى السلامة وحذر العدو منهم (وَفَضَّلَ) وهو الريح فى التجارة فأصابوا بالدرهم درهين (لَمْ يَمَسَّهُمْ سَوْءٌ) لم يلقوا مايسوءهم من كيد عدو وهو حال من الضمير فى اقبلوا وكذا بنعمة والتقدير فرجعوا من بدر منممين ريشين من سوء (وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ) بمجرأتهم وخروجهم إلى وجه العدو على أثر تشيطه وهو معطوف على اقبلوا (وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا (إِنَّمَا

(لَيْكُمُ الشَّيْطَانُ) هو خبر ذلك أي إنما ذلكم الشيطان هو الشيطان وهو نعيم (يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ) أي المناقذين وهو جملة مستأنفة بيان لشيطنته أو الشيطان صفة لاسم الإشارة ويخوف الخبر (فَلَا تَخَافُوهُمْ) أي أوليائه (وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ) لأن الإيمان يقتضي أن يؤثر العبد خوف الله على خوف غيره وخافوا في الوصل والوقف سهل ويعقوب واقفهما أبو عمرو في الوصل (وَلَا يَخْزِيكَ) يُخْزِيكَ في كل القرآن نافع إلا في سورة الأنبياء لا يمحزنهم الفزع الأكبر (الَّذِينَ يُسْرِغُونَ فِي الْكُفْرِ) يعني لا يمحزنوك لخوف أن يضروك ألا ترى إلى قوله (إِنَّهُمْ لَن يَصْرُوا اللَّهَ شَيْئًا) أي أوليائه الله يعني أنهم لا يضرون بمسارعهم في الكفر غير أنفسهم وما وبال ذلك عائدا على غيرهم ثم بين كيف يمدو به عليهم بقوله (يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ) أي نصيبا من الثواب (وَلَهُمْ) بدل الثواب (عَذَابٌ عَظِيمٌ) وذلك أبلغ ما ضرب به الإنسان نفسه والآية تدل على إرادة الكفر والمعاصي لأن إرادته أن لا يكون لهم ثواب في الآخرة لا تسكون بدون إرادة كفرهم ومعاصيهم (إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) أي استبدلوه به (لَن يَصْرُوا اللَّهَ شَيْئًا) هو نصب على المصدر أي شيئا من الضرر الآية الأولى فيمن نافع من المتخلفين أو ارتد عن الإسلام والثانية في جميع الكفار أو على العكس (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَا يَحْسَبِينَ) وثلاثة بعدها مع ضم الباء في محسنهم بالياء مكى وأبو عمرو وكلها بالتاء حمزة وكلها بالياء مدني وشامي إلا فلا تحسنهم فإنها بالتاء. الباقيون الأوليان بالياء والأخريان بالتاء (الَّذِينَ كَفَرُوا) فيمن قرأ بالياء رفع أي ولا يحسن الكافرون وأن مع اسمه وخبره في قوله (أَنَّمَا نُكَلِّمُهُمْ خَيْرٌ لَّا نَفْسُهُمْ) في موضع المفعولين ليحسن والتقدير ولا يحسن الذين كفروا أملاءنا خيرا لأنفسهم وما مصدرية وكان حقا في قياس علم الخط أن تكتب مفصولة ولكنها وقت في الإمام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب أي ولا تحسن الكافرين وإنما نكلى لهم خيرا لأنفسهم بدل من الكافرين أي ولا تحسن أن ما نكلى للكافرين خيرا لهم وأن مع ما في حظه ينوب عن المفعولين والإملاء لهم إمامهم وإطالة عمرهم (أَنَّمَا نُكَلِّمُهُمْ لِيَزَادُوا إِيمَانًا) ما هذه حقا أن تكتب متصلة لأنها كافة دون الأولى وهذه جملة مستأنفة لتدل للجملة قبلها كأنه قيل ما لهم لا يحسبون الإملاء خيرا لهم فقيل إنما نكلى لهم ليزدادوا إيمانا والآية حجة لنا على المعتزلة في مسئلتنا الأصلح وإرادة المعاصي (وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ)

اللام في (مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ) من اختلاط المؤمنين المخلص
والمناققين لتأكيد النفي (حَتَّى يَمَيَّزَ الْحَيْثُ مِنَ الطَّيِّبِ) حتى يميز المنافق من المخلص بغير
حجة وعلى الخطاب في أنهم للمصدقين من أهل الإخلاص والنفاق كأنه قبل ما كان الله لينذر
المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض حتى يميز منكم بالوحي إلى
نبيه وإخباره بأحوالكم (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ) وما كان الله ليؤذي أحداً
منكم علم الغيوب فلا تتوهموا عند إخبار الرسل بنفاق الرجل وإخلاص الآخر أنه يطلع على
ما في القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مَن رَّسُولُهُ مَن
يَشَاءُ) أي ولكن الله يرسل الرسول فيوحي إليه ويخبره بأن في الغيب كذا وأن فلانا في قلبه
النفاق وفلانا في قلبه الإخلاص فيعلم ذلك من جهة أخبار الله لامن جهة نفسه. والآية حجة
على الباطنية فإنهم يدعون ذلك العلم لإمامهم فإن لم يشبوا النبوة له صاروا مخالفين للنص حيث
أثبتوا علم الغيب لغير الرسول وإن أثبتوا النبوة له صاروا مخالفين لنص آخر وهو قوله وخاتم
النبيين (فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) بصفة الإخلاص (وَإِن تَوَلَّوْاْ فَتَقْوُواْ) النفاق (فَلَكُمْ
أَجْرٌ عَظِيمٌ) في الآخرة وتزل في ماني الزكاة (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَاءَهُمْ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ) من قرأ بالثناء قدر مضافاً محذوفاً أي ولا تحسبن بخل الباخلين
وهو فصل وخيرا لهم مفعول ثان وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعل يحسبن ضمير رسول الله
أوضمير أحد من جعل فاعله الذين يبخلون كان التقدير ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم هو خيراً
لهم وهو فصل وخيراً لهم مفعول ثان (بَلْ هُوَ) أي البخل (فَشَرٌّ لَّهُمْ) لأن أموالهم ستزول
عنهم ويبقى عليهم وبال البخل (سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُواْ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) تفسير لقوله بل
هو شر لهم أي سيجعل ما لهم الذي منموه عن الحق طوقاً في أعناقهم كجاء في الحديث « من
منع زكاة ماله يصير حية ذكراً أقرع له نابان فيطوق في عنقه فينشه ويدفمه إلى النار » (وَلِلَّهِ
يَرِثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وله ما فيهما مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فإلههم يبخلون عليه
بملكه ولا ينفقونه في سبيل الله والأصل في ميراث موارث فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها
(وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) وبالياء مكى وأبو عمرو فالتاء على طريقة الالتفات وهو أبلغ في
الوهدد والياء على الظاهر (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاكَ)

قال ذلك اليهود حين سمعوا قوله تعالى: من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا، وقالوا إن إله محمد يستقرض منا فنحن إذا أغنياء وهو فقير ومعنى سماع الله له أنه لم يخف عليه وأنه أعد له كفا، من المقاب (سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا) سنأمر الحفظة بكتابة ما قالوا في الصحائف أو سنحفظه إذ الكتاب من الخلق ليحفظ ما فيه فسمى به مجازا ومصدرية أو بمعنى الذي (وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ) معطوف على ما. جعل قتلهم الأنبياء قرينة له إيذانا بأنهما في العظم أخوان وأن من قتل الأنبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل هذا القول (وَنَقُولُ) لهم يوم القيامة (ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) أى عذاب النار كما أذقم المسلمين النصص قال الضحاك يقول لهم ذلك خزنة جهنم وإنما أضيف إلى الله تعالى لأنه بأمره كما في قوله سنكتب سيكتب وقتلهم ويقول حمزة (ذَلِكَ) إشارة إلى ما تقدم من عقابهم (إِنَّمَا قَدَّمْتُ آيَاتِيْكُمْ) أى ذلك العذاب بما قدمتم من الكفر والمعاصي والإضافة إلى اليد لأن أكثر الأعمال يكون بالأيدي فجعل كل عمل كالواقع بالأيدي على سبيل التنبيل ولأنه يقال للأمر بالشئ فاعله فذكر الأيدي للتحقيق يعنى أنه فعل نفسه لا غيره بأمره (وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) وبأن الله لا يظلم عباده فلا يعاقبهم بغير حرم (الَّذِينَ قَالُوا) في موضع جر على البدل من الذين قالوا أو نسب بإضمار أفعى أو رفع بإضمار (إِنَّ اللَّهَ عَمْدٌ إِلَيْنَا) أمرنا في التوراة وأوصانا (أَلَّا نُؤْمِنَ) بأن لا تؤمن (لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْآنٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ) أى يقرب قربانا فنزل نار من السماء فتأكله فإن جئتنا به صدقناك وهذه دعوى باطلة وافتراء على الله لأن كل النار القربان سبب الإيمان للرسول الآتى به لكونه معجزة فهو إذا وسائر المعجزات سواء (قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِى بِالْبَيِّنَاتِ) بالمعجزات سوى القربان (وَبِالَّذِى قُتِلْتُمْ) أى بالقربان يعنى قد جاء أسلافكم الذين أنتم على ملتهم ورضوان بغلهم (فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ) أى إن كان امتناعكم عن الإيمان لأجل هذا فلم لم تؤمنوا بالذين أنابوا به ولم تقتلهم (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في قولكم إنما تؤخر الإيمان لهذا (فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ) فإن كذبك اليهود فلا يهولنك فقد فعلت الأمم بأنبيائها كذلك (جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ) بالمعجزات الظاهرات (وَالزُّبُرِ) الكتب جمع زبور من الزبر وهو الكتابة والزبر شامى (وَالْكِتَابِ) جنسه (الْمُنِيرِ) المضيء قيل ما واحد فى الأصل وإنما ذكر الاختلاف الوصفين فالزبور كتاب فيه حكم زاجرة والكتاب المنير هو الكتاب الهادى (كُلُّ نَفْسٍ)

مبتدأ والخبر (ذَاتَةُ الْمَوْتِ) وجاز الابتداء بالتكرة لما فيه من العموم والمعنى لا يحزنك تكذيبهم
 إليك فرجع الخلق إلى فأجازهم على التكذيب وأجازيك على الصبر وذلك قوله (وَإِنَّمَا تُوَفُّونَ
 أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) أى تعطون ثواب أعمالكم على الكمال يوم القيامة فإن الدنيا ليست
 بدار الجزاء (فَمَنْ زُحِرَ) بعد والرحضة: الإبعاد (عَنِ النَّارِ وَأُذِلَّ الْجَنَّةُ قَدْفَارًا) ظفر
 بالخير وقيل فقد حصل له الفوز المطلق وقيل الفوز نيل محبوب والبعد عن الكروه (وَمَا
 الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ) شبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويفر حى
 يشتره ثم يتبين له فساده ورياءه والشيطان هو المدلس الفرور وهى سميد بن جبير إنما هذا
 لن آثرها على الآخرة فأما من طلب الآخرة بها فإنها متاع بلاغ وهى الحسن كخضرة النبات
 ولعب البنات لا حاصل لها (لَتُبْلَوُنَّ) والله لتبلون أى لتختبرن (فِي أَمْوَالِكُمْ) بالإففاق فى
 سبيل الله وبما يقع فيها من الآفات (وَأَنْفُسِكُمْ) بالقتل والأسر والجراح وما يرد عليها من أنواع
 المخاوف والمصائب وهذه الآية دليل على أن النفس هى الجسم الماين دون ما فيه من المعنى
 الباطن كما قال بعض أهل الكلام والفلاسفة كذا فى شرح التأويلات (وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ) يعنى اليهود والنصارى (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا)
 كاططن فى الدين وصد من أراد الإيمان ونحطة من آمن ونحو ذلك (وَإِنْ تَصِيرُوا) على
 أذام (وَتَتَّقُوا) مخالفة أمر الله (فَإِنَّ ذَلِكَ) فإن الصبر والتقوى (مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ)
 من معزومات الأمور أى مما يجب العزم عليه من الأمور خطب المؤمنون بذلك ليوطنوا
 أنفسهم على احتمال ماسيلقون من الشدائد والصبر عليها حتى إذا قوها وهم مستعدون لا يرهقهم
 ما يرهق من تصيبه الشدة بفتة فينكرها وتشتت منها نفسه (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا
 الْكِتَابَ) واذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ)
 عن الناس بالتاء على حكاية غماطتهم كقوله وقضينا إلى بنى إسرائيل فى الكتاب لتفسدن
 وبالياء مكى وأبو عمرو وأبو بكر لأنهم غيب والضمير للكتاب أ كد عليهم إيجاب بيان الكتاب
 واجتناب كتماته (فَنَبِّذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ) فنبذوا الميثاق وتأكده عليهم أى لم يراعوه
 ولم يلتفتوا إليه، والنبد وراء الظهر مثل فى الطرح وترك الاعتداد وهو دليل على أنه يجب على
 العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه وأن لا يكتموا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على

الظلمة وتطليب لنفوسهم أو لجر منفعة أو دفع أذية أو ليجل بالمع وفي الحديث «من كتم علما من أهله أجهله الله بلجام من نار» (وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) عرضا يسيرا (فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ) والخطاب في (لَا تَحْسَبَنَّ) لرسول الله وأحد المفلولين (الَّذِينَ يَفْرَحُونَ) والثاني بمغازة وقوه فلا تحسبنهم تأكيد تقديره لا تحسبنهم فائزين (بِمَا آتَوْا) بما فعلوا وهي قراءة أبي وجاء وآتى يستعملان بمعنى فعل أنه كان وعده مأثيا. لقد جئت شيئا فريا. وقرأ النخعي بما آتوا أي أعطوا (وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمِغَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ) بِنجاة منه (وَأَلَّهِمْ عَذَابَ آلِ إِمٍ) مؤلم روى أن رسول الله ﷺ سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستخدموا إليه وفرحوا بما فعلوا من تدليسهم فأطلع الله رسوله على ذلك وسلاه بما أنزل من وعيدهم أي لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن يحمدهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب وقيل هم المنافقون يفرحون بما آتوا من إظهار الإيمان للمسلمين وتوصلهم بذلك إلى أغراضهم ويستخدمون إليهم بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة وفيه وعيد لمن يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ويحب أن يحمده الناس بما ليس فيه (وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فهو يملك أمرها وفيه تكذيب لمن قال إن الله فقير (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فهو بقدر على عقابهم (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ) لأدلة واضحة على صانع قديم عليم حكيم قادر (لَأُولَى الْآلْبَابِ) لمن خلص عقله عن الهوى خلوص اللب عن القشر فيرى أن العرض المحدث في الجواهر يدل على حدوث الجواهر لأن جوهرها ما لا ينفك عن عرض حادث ومالا يخلو عن الحادث فهو حادث ثم حدوثها يدل على محدثها وذا قديم وإلا لاحتاج إلى محدث آخر إلى مالا يتناهى وحسن صنعه يدل على علمه، وإتقانه يدل على حكمته، وبقاؤه يدل على قدرته قال عليه السلام «ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها» وحكى أنه كان في بني إسرائيل من إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمته سحابة فبعدها فتى فلم تظله فقالت له أمه لعل فرطه فرطت منك في مدتلك قال ما ذكر قالت لملك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت فما أوتيت إلا من ذلك (الَّذِينَ) في موضع جر نعت لأولى أو نصب بإضمار أئني أو رفع بإضمارهم (يَذْكُرُونَ اللَّهَ) يصلون (رَقِيًّا)

قَائِمِينَ عِنْدَ الْقُدْرَةِ (وَقُودًا) قَاعِدِينَ (وَعَلَى جُنُوبِهِمْ) أَيْ مُضْطَجِعِينَ عِنْدَ الْمَجْزِ وَقِيَامًا وَقُودًا حَالَانِ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ فِي يَذْكُرُونَ وَعَلَى جُنُوبِهِمْ حَالٌ أَيْضًا أَوْ الْمُرَادُ الذِّكْرُ عَلَى كُلِّ حَالٍ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَجْلُو عَنْ هَذِهِ الْأَحْوَالِ وَفِي الْحَدِيثِ «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ» (وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وَمَا يَبْدُلُ عَلَيْهِ اخْتِرَاعَ هَذِهِ الْأَجْرَامِ الْعَظَامِ وَإِبْدَاعِ صَنَمَتِهَا وَمَادِرِ فِيهَا عَمَّا تَكُنُّ الْأَفْهَامُ عَنْ إِدْرَاكِ بَعْضِ عَجَائِبِهَا مِنْ عَظَمِ شَأْنِ الصَّانِعِ وَكِبَرِيَاءِ سُلْطَانِهِ وَعَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ «بَيْنَا رَجُلٌ مُسْتَلْقٌ عَلَى فِرَاشِهِ إِذْ رَفَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَى النُّجُومِ وَإِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ لَكَ رَبًّا وَخَالِقًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي فَنَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فَغَفَرَهُ» وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «لَا عِبَادَةَ كَالْتَفَكُّرِ» وَقِيلَ الْفِكْرَةُ تَذْهَبُ النِّفْلَةَ وَتُحَدِّثُ لِلْقَلْبِ الْخُشْيَةَ وَمَا جَلَبَتْ الْقُلُوبَ بِمَثَلِ الْأَحْزَانِ وَلَا اسْتَنَارَتْ بِمَثَلِ الْفِكْرِ (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطَلًا) أَيْ يَقُولُونَ ذَلِكَ وَهُوَ فِي مَعْلُومٍ الْحَالِ أَيْ يَتَفَكَّرُونَ قَائِلِينَ وَالْمَعْنَى مَا خَلَقْتَهُ خَلْقًا بَاطِلًا بِغَيْرِ حِكْمَةٍ بَلْ خَلَقْتَهُ لِحِكْمَةٍ عَظِيمَةٍ وَهُوَ أَنْ تَجْعَلَهَا مَسَاكِنَ لِلْمُكَلَّفِينَ وَأَدْلَةً لَهُمْ عَلَى مَعْرِفَتِكَ وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى الْخَلْقِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْمَخْلُوقُ أَوْ إِلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْمَخْلُوقِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا خَلَقْتَ هَذَا الْمَخْلُوقَ الْعَجِيبَ بَاطِلًا (سُبْحَنَكَ) تَنْزِيهًِا لَكَ عَنِ الْوَسْفِ بِمَخْلُوقِ الْبَاطِلِ وَهُوَ اعْتِرَاضٌ (فَقَيْنَا عَذَابَ النَّارِ) الْفَاءُ دَخَلَتْ لِمَعْنَى الْجَزَاءِ تَقْدِيرُهُ إِذَا تَرَهْنَا فَقَيْنَا (رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ) أَهْنَتْهُ أَوْ أَهْلَكْتَهُ أَوْ فَضَحْتَهُ وَاحْتِجَّ أَهْلُ الْوَعِيدِ بِالْآيَةِ مَعَ قَوْلِهِ: يَوْمَ لَا يَخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ. فِي أَنَّ مَنْ يَدْخُلُ النَّارَ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا وَيُحْلَلُ قَلْبُنَا قَالَ جَابِرُ إِخْرَاجِ الْمُؤْمِنِ تَأْيِيدُهُ وَإِنْ فَوْقَ ذَلِكَ نَحْزِيًا (وَمَا لِلظَّالِمِينَ) الْإِلَامُ إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ يَدْخُلُ النَّارَ وَالْمُرَادُ الْكَفَّارُ (مِنْ أَنْصَارٍ) مِنْ أَعْوَانٍ وَشُغْمَاءٍ يَشْفَعُونَ لَهُمْ كَمَا لِلْمُؤْمِنِينَ (رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا) يَقُولُ سَمِعْتُ رَجُلًا يَقُولُ كَذَا فَتَوَقَّعُ الْفِعْلَ عَلَى الرَّجُلِ وَتُحْدِثُ السَّمْعُوعَ لِأَنَّكَ وَصَفْتَهُ بِمَا يَسْمَعُ فَأَعْنَاكَ عَنْ ذِكْرِهِ وَلَوْلَا الْوَسْفُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ بَدٌّ وَأَنْ يُقَالَ سَمِعْتُ كَلَامَ فَلَانٍ وَالْمُنَادَى هُوَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ الْقُرْآنُ (يُنَادِي لِلْإِيمَانِ) لِأَجْلِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَفِيهِ تَفْخِيمٌ لِشَأْنِ الْمُنَادَى إِذَا لَا مُنَادَى أَعْظَمُ مِنْ مُنَادٍ يُنَادِي لِلْإِيمَانِ (أَنْ ءَامِنُوا) بِأَنْ ءَامِنُوا أَوْ أَيْ ءَامِنُوا (يَرْبِّكُمْ فَنَامَتًا) قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِ دَلِيلٌ بِظُلُومِ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْإِيمَانِ (رَبَّنَا فَاعْفُ رُبَّنَا ذُنُوبَنَا) كَبَارُتَنَا (وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا) سَفَاوَاتِنَا

(وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ) خصوصين بصحبتهن معزودين في جملتهن، والأبرار التمسكون بالسنة
 جمع بر أو بار كرب وأرباب وصاحب وأصحاب (رَبَّنَا وَهَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ) أى على
 تصديق رسلك أو ما وعدتنا منزلاً على رسلك أو على السنة رسلك، وعلى متعلق بوعدتنا والموعود
 هو الثواب أو النصرة على الأعداء وإنما طلبوا إنجاز ما وعد الله والله لا يخلف الميعاد لأن معناه
 طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد أو المراد اجعلنا ممن لهم الوعد إذ الوعد غير
 مبين لمن هو أو المراد ثبتنا على ما يوصلنا إلى عدتك يؤيده قوله (وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ)
 أو هو إظهار للخضوع والضرعة (إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ) هو مصدر بمعنى الوعد
 (فَاسْتَجَبَ لَهُمْ رَبُّهُمْ) أى أجاب يقال استجاب له واستجابه (أَنْتَى) بآنى (لَا أَضِيعُ عَمَلَ
 عَمِلٍ مِّنْكُمْ) منكم صفة لعامل (مَنْ ذَكَرَهُ أَوْ أَنْتَى) بيان لعامل (بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ)
 الذكر من الأنثى والأنثى من الذكر كلهم بنو آدم أو بعضهم من بعض في النصرة والدين
 وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله به عباده العاملين عن جعفر
 الصادق رضى الله عنه من حزه أمر فقال خمس مرات: ربنا، أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما
 أراد وقرأ الآيات (فَالَّذِينَ هَاجَرُوا) مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التظيم
 له كأنه قال فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفاتقة وهى المهاجرة عن أوطانهم فآرين إلى الله
 بدينهم إلى حيث يأمنون عليه فلهجرة كائنة في آخر الزمان كما كانت في أول الإسلام (وَأَخْرَجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ) التى ولدوا فيها ونشئوا (وَأُودُوا فِي سَبِيلِي) بالشم والضرب ونهب المال
 يريد سبيل الدين (وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا) وغزوا المشركين واستشهدوا، وقتلوا مكي وشامى، وقتلوا
 وقتلوا على التقديم والتأخير حمزة وعلى وفيه دليل على أن الواو لا توجب الترتيب والخبر
 (لَا كَفَرْنَا عَنْهُمْ سُبْحَانَهُمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) وهو جواب
 قسم محذوف (ثَوَابًا) في موضع المصدر المؤكد معنى إثابة أو توثيب (مَنْ عِنْدَ اللَّهِ) لأن
 قوله لا كفرنا عنهم ولأدخلهم في معنى لأثيبهم (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ) أى يختص
 به ولا يقدر عليه غيره وروى أن طائفة من المؤمنين قالوا: إن أعداء الله فيما نرى من الخير وقد
 هلكتنا من الجوع، فنزل (لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ) والخطاب لكل
 أحد أو للنبي عليه السلام والمراد به غيره أولاً لأن مدره القوم ومقدّمهم يخاطب بشيء فيقوم خطاب

مقام خطاهم جميعا فكانه قيل لا يفرنكم أولان رسول الله ﷺ كان غير مغرور بمجاهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا في النعي نظير قوله في الأمر اهدنا الصراط المستقيم يا أيها الذين آمنوا آمَنُوا (مَتَّعَ قَلِيلًا) خبر مبتدأ محذوف أي قلبهم في البلاد متاع قليل وأراد قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب أو أراد أنه قليل في نفسه لا لقضائه وكل زائل قليل (ثُمَّ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَبُئْسَ الْمِهَادُ) وساء ما مهدوا لأنفسهم (لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ) عن الشرك (لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا) النزول والنزل ما يقام للنازل وهو حال من جنت لتخصصها بالصفة والمامل اللام في لهم أو هو مصدر مؤكد كأنه قيل رزقا أو عطاء (مَنْ عِنْدَ اللَّهِ) صفة له (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) من الكثير الدائم (خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل لكن بالتشديد يزيد وهو للاستدراك أي لبقاء لتمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا وزلت في ابن سلام وغيره من مسلمي أهل الكتاب أو في أربعين من أهل نجران واثنتين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم وكانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلموا (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الطرف بينهما (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمُ) من القرآن (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ) من الكتابين (خَشِيعِينَ لِلَّهِ) حال من فاعل يؤمن لأن من يؤمن في معنى الجمع (لَا يَشْتَرُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) كما يفعل من لم يسلم من أبحارهم وكبارهم وهو حال بعد حال أي غير مشترين (أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أي ما يختص بهم من الأجر وهو ما وعده في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) لنفوذ عمله في كل شيء (يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا) على الدين وتكالفه قال الجنيد رضى الله عنه: الصبر حبس النفس على المكروه بنفى الجزع (وَصَابِرُوا) أعداء الله في الجهاد أي غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبرا منهم وثباتا (وَرَاطِبُوا) وأقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو (وَاقْوُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) الفلاح: البقاء مع المحبوب بعد الخلاص عن المكروه، ولعل لتغيب السأل لثلا يتكلموا على الآمال عن تقديم الأعمال وقيل اصبروا في محبتى وصابروا في نعمتى وربطوا أنفسكم في خدمتى لمكم تفلحون تظفرون

فريقى قال النبى ﷺ « اقرءوا الزهراوين البقرة وآل عمران فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيابتان أو أفرقان من طير صواف تحاجان من أصحابهما » والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

﴿ سورة النساء نزلت بالمدينة آياتها مائة وست وسبعون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ) يابى آدم (اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ) فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أيكم (وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا) معطوف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة أنشأها وخلق منها زوجها والمعنى شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهى أنه أنشأها من تراب وخلق منها زوجها حواء من ضلع من أضلاعه (وَبَثَّ مِنْهُمَا) ونشر من آدم وحواء (رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) كثيرة أى وبث منهما نوعى جنس الإنس وما الذكور والإناث فوصفها بصفة هى بيان وتفصيل لكيفية خلقهم منها أو على خلقكم والخطاب فى بابها الناس للذين بعث إليهم رسول الله ﷺ والمعنى خلصكم من نفس آدم وخلق منها أمكم حواء وبث منهما رجالا كثيرا ونساء غيركم من الأمم الفاتنة للحصر فإن قلت الذى تقتضيه حزالة النظم أن يحاء عقيب الأمر بالتقوى بما يدعو إليها فكيف كان خلقه لإلام من نفس واحدة على التفصيل الذى ذكره داعيا إليها قلت لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شئ ومن القدورات عقاب الكفار والفجار فالنظر فيه يودى إلى أنبقى القادر عليه ويخشى عقابه ولأنه يدل على النعمة السابغة عليهم فحتم أن يتقوه فى كفرانها قال عليه السلام عند نزول الآية « خلقت المرأة من الرجل فهما فى الرجل وخلق الرجل من التراب فهما فى التراب » (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى تَسَاءَلُونَ بِهِ) والأصل تتسألون فأدغمت التاء فى السين بمدإدالها سينا لقرب التاء من السين للهمس تسألون به بالتخفيف كوفى على حذف التاء الثانية استغفالا لاجتماع التامين أى يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم: افضل كذا على سبيل الاستعطف (وَالْأَرْحَامَ) بالنصب على أنه معطوف على اسم الله تعالى أى واتقوا الأرحام أن تقطعوها أو على موضع الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمراً وبالجر حمزة

على عطف الظاهر على الضمير وهو ضئيف لأن الضمير المتصل كاسمه متصل والجار والمجرور كشيء واحد فأشبهه المطف على بعض الكلمة (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيًّا) حافظاً أو مالاً (وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ) يعنى الذين ماتت آباؤهم فانفردوا عنهم. واليتيم: الانفراد ومنه الدرة اليتيمة، وقيل اليتيم فى الأناسى من قبل الآباء وفى البهائم من قبل الأمهات وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفراد عن الآباء إلا أنه قد غلب أن يسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال فإذا استغنوا بأنفسهم عن كفل وقائم عليهم زال هذا الاسم عنهم. وقوله عليه السلام «لا يتم بعد الحلم» تعليم شريعة لا لغة يعنى أنه إذا احتلم لم تجز عليه أحكام الصغار والمعنى وآتوا اليتامى أموالهم بعد البلوغ وسماهم يتامى لقرب عهدهم إذا بلغوا بالصغر وفيه إشارة إلى أن لا يؤخر دفع أموالهم إليهم عن حد البلوغ أن أونس منهم الرشد وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار (وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ) ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم أولاتستبدلوا الأمر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى بالأمر الطيب وهو حفظها والتورع عنها والتفعل بمعنى الاستعمال غير عزيز ومنه التمجيل بمعنى الاستعجال (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ) إلى متعلقة بمحذوف وهو فى موضع الحال أى مضافة إلى أموالكم والمعنى ولا تضموها إليها فى الإنفاق حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الحلال (إِنَّهُ) إن أكلها (كَأَنَ حُوتًا كَبِيرًا) ذنباً عظيماً (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا) أى لا تعدلوا. أقسط أى عدل (فِي الْيَتَامَىٰ) يقال للإناث اليتامى كما يقال للذكور وهو جمع يتيمة ویتيم وأما إيتام فجمع یتيم لا غير (فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ) ما حل لكم (مِّنَ النِّسَاءِ) لأن منهن ما حرم الله كاللاتى فى آية التحريم وقيل ما ذهاباً إلى الصفة لأن ما يمحى فى صفات من يعقل فكأنه قيل الطيبات من النساء ولأن الإناث من العقلاء يجرى مجرى غير العقلاء ومنه قوله تعالى: أو ما ملكت أيمانكم. قيل كانوا لا يتخرجون من الزنا ويتخرجون من ولاية اليتامى فقيل إن خفتم الجور فى حق اليتامى تخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات أو كانوا يتخرجون من الولاية فى أموال اليتامى ولا يتخرجون من الاستكثار من النساء مع أن الجور يقع بينهما إذا كثرن فكأنه قيل إذا خرجتم من هذا فتخرجوا من ذلك وقيل وإن خفتم أن لا تقسطوا فى نكاح اليتامى

فَانْكَحُوا مِنَ الْبَالَغَاتِ يُقَالُ طَابَتِ الثَّمَرَةُ أَيْ أُدْرِكَتْ (مَثْنَى وَثُلَّةٌ وَرَبْعٌ) نَكَرَاتٍ وَإِنَّمَا
 مَنَعَتْ الصَّرْفَ لِلْمَدْلِ وَالْوَصْفِ وَعَلَيْهِ دَلُّ كَلَامِ سَبِيوَيْهِ وَعَلَمُنِ النَّصْبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ النِّسَاءِ
 أَوْ مِمَّا طَابَ تَهْدِيرُهُ فَاِنْ كَحُوا الطَّيِّبَاتِ لَكُمْ مَعْدُودَاتُ هَذَا الْعَدَدِ ثَنَيْنِ ثَنَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا
 أَرْبَعًا . فَإِنْ قُلْتَ الَّذِي أَطْلَقَ لِلنَّاكِحِ فِي الْجَمْعِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ اثْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ فَا مَعْنَى
 التَّكْرِيرِ فِي مَثْنٍ وَثَلَاثٍ وَرَبَاعٍ قُلْتَ الْخَطَّابُ لِلْجَمِيعِ فَوْجِبَ التَّكْرِيرُ لِيَصِيبَ كُلَّ نَاكِحٍ يَرِيدُ
 الْجَمْعَ مَا أَرَادَ مِنَ الْعَدَدِ الَّذِي أَطْلَقَ لَهُ كَمَا تَقُولُ لِلْجُعَاعَةِ اقْتَسَمُوا هَذَا الْمَالُ وَهُوَ أَلْفٌ دَرَاهِمٌ دَرَاهِمِينَ
 دَرَاهِمِينَ وَثَلَاثَةً ثَلَاثَةً وَأَرْبَعَةً أَرْبَعَةً وَلَوْ أُفْرِدْتَ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَعْنَى وَجِيءَ بِالْوَاوِ لَتَدُلَّ عَلَى تَجْوِيزِ
 الْجَمْعِ بَيْنَ الْفَرْقِ وَلَوْ جِيءَ بِأَوْ مَكَانَهَا لَذَهَبَ مَعْنَى التَّجْوِيزِ (فَإِنْ خَفَّتُمْ أَلَّا تَدُلُّوا) بَيْنَ هَذِهِ
 الْأَعْدَادِ (فَوَاحِدَةً) فَالزَّمُوا أَوْ فَاخْتَارُوا وَاحِدَةً (أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) سَوَى فِي الْبَسْرِ
 بَيْنَ الْحُرَّةِ الْوَاحِدَةِ وَبَيْنَ الْإِمَاءِ مِنْ غَيْرِ حَضَرٍ (ذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى اخْتِيَارِ الْوَاحِدَةِ وَالتَّسْرِي
 (أَدْنَى أَلَّا تَعْمَلُوا) أَقْرَبُ مِنْ أَنْ لَا تَعْمَلُوا وَلَا تَجُورُوا، يُقَالُ عَالُ الْمِيزَانِ عَوْلًا إِذَا مَالَ وَعَالَ
 الْحَاكِمُ فِي حُكْمِهِ إِذَا جَارَ وَيَحْكِي عَنِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ فَسَّرَ أَنْ لَا تَعْمَلُوا أَنْ لَا تَكْثُرَ عِيَالُكُمْ
 وَاعْتَرَضُوا عَلَيْهِ بِأَنَّهُ يُقَالُ أَعَالَ يَعْمَلُ إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ وَأَحْبَبَ أَنْ يَعْمَلَ مِنْ قَوْلِكَ عَالُ الرَّجُلِ
 عِيَالُهُ يَوْمَلُهُمْ كَقَوْلِكَ مَا نَهُمْ يَوْمَنُهُمْ إِذَا أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُ مِنْ كَثُرِ عِيَالِهِ لَزِمَهُ أَنْ يَوْمَلَهُمْ وَفِي
 ذَلِكَ مَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ الْمَحَافَظَةُ عَلَى حُدُودِ الْوَرَعِ وَكَسْبِ الْحَلَالِ . وَكَلَامُ مِثْلِهِ مِنْ أَعْلَامِ الْعِلْمِ حَقِيقٌ
 بِالْحُلِّ عَلَى السَّدَادِ وَأَنْ لَا يَظُنَّ بِهِ تَحْرِيفَ تَعْمَلُوا إِلَى تَعْمَلُوا كَانَهُ سَلَكٌ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ
 طَرِيقَةُ الْكُنْيَايَاتِ (وَأَتَوُوا النِّسَاءَ سِدَقَتَيْنِ) مَهُورَهْنَ (نِحْلَةً) مِنْ نَحْلِهِ كَذَا إِذَا أَعْطَاهُ
 إِيَّاهُ وَهَبَهُ لَهُ عَنْ طَبِيعَةٍ مِنْ نَفْسِهِ نَحْلَةً وَنَحْلًا وَاتَّصَابَهَا عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ النِّحْلَةَ وَالْإِتْيَاءَ بِمَعْنَى
 الْإِعْطَاءِ فَكَانَ قَالَ وَأَحْمَلُوا النِّسَاءَ سِدَقَتَيْنِ نَحْلَةً أَيْ أَعْطَوْهُنَّ مَهُورَهْنَ عَنْ طَبِيعَةِ أَنْفُسِكُمْ
 أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ أَيْ آتَوْهُنَّ سِدَقَتَيْنِ نَاحِلَيْنِ طَبِيعِي النَّفُوسِ بِالْإِعْطَاءِ أَوْ مِنَ الصَّدَقَاتِ
 أَيْ مَنْحُولَةٍ مَعْطَاةٍ عَنْ طَبِيعَةِ الْأَنْفُسِ وَقِيلَ نَحْلَةً مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَطِيَّةً مِنْ عِنْدِهِ وَتَفَضُّلاً مِنْهُ
 عَلَيْهِنَ وَقِيلَ النِّحْلَةُ الْمَلَّةُ وَفَلَانٌ يَنْتَحِلُ كَذَا أَيْ يَدِينُ بِهِ يَعْنِي وَآتَوْهُنَّ مَهُورَهْنَ دِيَانَةً عَلَى أَنَّهَا
 مَفْعُولٌ لَهَا وَالْخَطَّابُ لِلزَّوْجِ وَقِيلَ لِلزَّوْجِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مَهُورَ بَنَاتِهِمْ (فَإِنْ طِئَنَ
 لَكُمْ) لِلزَّوْجِ (عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ) أَيْ مِنَ الصَّدَاقِ إِذَا هُوَ فِي مَعْنَى الصَّدَقَاتِ (نَفْسًا) تَمِيزُ

وتوحيدها لأن الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فإن وهبن لكم شيئاً من الصدقات وتجاغت عنه نفوسهن طيبات غير مخبئات بما يضطرهن إلى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك ووجوب الاختياط حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً ولم يقل فإن وهبن لكم إعلاما بأن المرامي هو تجاخي نفسها عن الموهوب طيبة (فَكُلُّوْهُ) الهاء يعود على شيء (هَئِثًا) لا إثم فيه (مَرِيثًا) لاداء فيه فسرهما النبي عليه السلام أو هئيثا في الدنيا بلا مطالبة مريثا في المعقب بلا تبعة وهما صفتان من هئو الطعام ومرؤ إذا كان سائنا لا تنفيس فيه وهما وصف مصدر أى أكل هئيثا مريثا أو حال من الضمير أى كلوه وهو هئى مرى. وهذه عبارة عن المبالغة في الإباحة وإزالة التبعة. هئيا مرييا بغير همز يزيد وكذا حزمة في الوقف وهمزها الباقون وعن علي رضي الله عنه إذا اشتكى أحدكم شيئا فليسلأ امرأته ثلاثة دراهم من صداقها ثم ليشتربها عسلا فليشربه بماء السماء فيجمع الله له هئيثا ومريثا وشفاء ومباركا (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ) المبذرين أموالهم الذين ينفقونها فيما لا يبنغي ولا قدرة لهم على إصلاحها وتسميها والتصرف فيها والخطاب للأولياء وأضاف إلى الأولياء أموال السفهاء بقوله (أَمْوَالُكُمْ) لأنهم يولونها ويمسكونها (الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا) أى قواما لأبدانكم ومعاشا لأهلكم وأولادكم. قيا بمعنى قياما نافع وشامى كما جاء عودا بمعنى عيادا وأصل قيام قوام فجعلت الواو ياء لانكسار ما قبلها وكان السلف يقولون: المال سلاح المؤمن ولأن أترك مالا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج إلى الناس وعن سفيان - وكان له بضاعة يقلها - لولاها لتندل بي بنو العباس (وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا) واجعلوها مكانا لرزقهم بأن تتجروا فيها وتربحوا حتى تكون نفقتهم من الأرباح لا من صلب المال فيا كلها الإتفاق (وَأَكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) قال ابن جرير: عدة جميلة إن صلحتهم ورشدتهم سلمنا إليكم أموالكم وكل ما سكنت إليه النفس لحسنه عقلا أو شرعا من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته لقبحه فهو منكر (وَابْتَئُوا الْيَتَامَى) واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ فالابتلاء عندنا أن يدفع إليه ما يتصرف فيه حتى تبين حاله فيما يجيئ منه وفيه دليل على جواز إذن الصبي الماقل في التجارة (حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ) أى الحلم لأنه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما

هو مقصود به وهو التوالد (فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ) تَبَيَّنَ (رُشْدًا) هداية في التصرفات وسلاخا في الممارات (فَأَذِقُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ) من غير تأخير عن حد البلوغ، ونظم هذا الكلام أن ما بعد حتى إلى فادفعوا إليهم أموالهم جمل غاية للإبلاء وهي حتى التي تقع بعدها الجمل كالتي في قوله * حتى ماء دجلة أشكل * والواقعة بعدها جملة شرطية لأن إذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله: فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فادفعوا إليهم أموالهم جملة من شرط وحزاء واقعة جوابا للشرط الأول الذي هو إذا بلغوا النكاح فكأنه قيل وابتلوا البتة إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إن ناس الرشد منهم وتنكير الرشد يفيد أن المراد رُشد مخصوص وهو الرشد في التصرف والتجارة أو يفيد التقليل أى طرفا من الرشد حتى لا ينتظر به تمام الرشد وهو دليل لأبي حنيفة رحمه الله في دفع المال عند بلوغ خمس وعشرين سنة (وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا) ولا تأكلوها مسرفين ومُدبرين كبرهم فإسرافا وبدارا مصدران في موضع الحال وأن يكبروا في موضع المصدر منصوب الموضع يبدرا ويجوز أن يكونا مفعوليهما أى لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون في إسرافها وتقولون ننفق فيما نشتهى قبل أن يكبر البتة فينزعوها من أيدينا (وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ) وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ) قسم الأمرين أن يكون الوصى غنيا وبين أن يكون فقيرا فالغنى يستعف من أكلها أى يحترز من أكل مال اليتيم واستعف أبلغ من عف كانه طالب زيادة العفة والفقير يأكل قوتا مقدرا محتاطا في أكله عن ابراهيم ماسد الجوعة ووارى المورة (فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ) بأنهم تسلموها وقبضوها دفعا للتجاعد وتقاديا عن توجه اليهم عليكم عند التخاصم والتناكر (وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَاسِبًا) محاسبا فليحكم بالتصادق وإياكم والتكاذب أو هو راجع إلى قوله فليأكل بالمرءوف أى ولا يسرف فإن الله يحاسبه عليه ويمجازه به وفاعل كفى لفظة الله والباء زائدة وكفى يعمد إلى مفعولين دليله فسيفيكمهم الله (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ) هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم (مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ) بدل مما ترك بشكرير العامل والضمير في منه يعود إلى ماترك (نَصِيبًا) نصب على الاختصاص بمعنى أعنى نصيبا (مَفْرُوضًا) مقطوعا لا بد لهم من أن يحوزوه

روى أن أوس بن ثابت ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات فزوى ابناعمه ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال ويقولون: لا يرث إلا من طاعن بالرمح وحاز النسيئة. فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ فشكت فقال ارجعى حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت الآية فبعت إليهما لا تفترقا من مال أوس شيئا فإن الله تعالى قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت بوسبيكم الله فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي أبى الم (وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ) أى قسمة التركة (أَوْ لَوْ الْقُرْبَى) بمن لا يرث (وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ) من الأجانب (فَارْزُقُوهُمْ) فأعطوهم (مِنْهُ) مما ترك الوالدان والأقربون وهو أمر ندى وهو باق لم ينسخ وقيل كان واجبا في الابتداء ثم نسخ بآية الميراث (وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) عذرا جميلا وعدة حسنة، وقيل القول المعروف أن يقولوا لهم خذوا بارك الله عليكم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمنوا عليهم (وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) المراد بهم الأوصياء أمروا بأن يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى فيشفقوا عليهم خوفاهم على ذريتهم لو تركوهم ضاعفا وأن يقدروا ذلك في أنفسهم ويصوره حتى لا يحسروا على خلاف الشفقة والرحمة ولومع ما في حيزه صلة للذين أى وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضاعفا وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهب كافلهم وجواب لو: خافوا، والقول السديد من الأوصياء أن يكلموهم كما يكلمون أولادهم بالأدب الحسن والترحيب ويدعوهم يابنى ويأولدى (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا) ظالمين فهو مصدر فى موضع الحال (إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ) ملء بطونهم (نَارًا) أى يأكلون ما يجر إلى النار فكانه نار روى أنه يبعث آكل مال اليتامى يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا (وَسَيَصْنَوْنَ) وسيصنئون شامى وأبو بكر (سَيِّرًا) نارا من النيران مبهم الوصف (يُوصِيكُمُ اللَّهُ) يهد إليكم ويأمركم (فِي) أو لَدِكُمْ (فى شأن ميراثهم وهذا إجمال تفصيله (لَذَّكَرٍ مِّثْلُ نَثْوَيْنِ) أى لذكر منهم أى من أولادكم غذف الرجاء إليه لأنه مفهوم كقولهم السمن متوان بدرهم وبدأ بحظ الذكر ولم يقل

للأثنين مثل حظ الذكر أو للأثني نصف حظ الذكر لفضله كما ضوعف حظه لذلك ولأنهم كانوا يورثون الذكر دون الإناث وهو السبب لورود الآية ثقيل كفى الذكر أن ضوعف لهم نصيب الإناث فلا يتأدى في حفظهن حتى يحرم من إداهن من القرابة بمثل ما يدلون به المراد حال الاجتماع أى إذا اجتمع الذكر والأثنيان كان له سهمان كما أن لها سهمين وأما في حال الانفراد فالأب يأخذ المال كله والبنان تأخذان الثلثين والدليل عليه أنه أتبعه حكم الانفراد فوله (فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً) أى فإن كانت الأولاد نساء خلصا يعنى بناتا ليس معهن ابن (فَوَاقِ اثْنَتَيْنِ) خبرتان إكان أو صفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ) أى الميراث علم أن التارك هو الميت (وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ) أى وإن كانت المولودة منفردة. واحدة مدنى على كان التامة والنصب أوفق لقوله فإن كن نساء فإن قلت قد ذكر حكم البنيتين في حال اجتماعهما مع الإبن وحكم البنات والبنت في حال الانفراد ولم يذكر حكم البنيتين في حال الانفراد فما حكمهما قلت حكمهما مختلف فيه فابن عباس رضى الله عنهما زلها منزلة الواحدة لامتزلة الجماعة وغيره من الصحابة رضى الله عنهم أعطوها حكم الجماعة بمقتضى قوله للذكر مثل حظ الأنثيين وذلك لأن من مات وخاف بنتا وابنا فالثلث للبنت والثلثان للابن فإذا كان الثلث لبنت واحدة كان الثلثان للبنيتين ولأنه قال في آخر السورة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك . والبنان أمس رحا بالميت من من الأخنتين فأوجبوا لهما ما أوجب الله للأختين ولم ينقصوا حظهما عن حظ من هو أبعد منهما ولأن البنت لما وجب لها مع أخيها الثلث كان أخرى أن يجب لها الثلث إذا كانت مع أخت مثلها ويكون لأختها معها مثل ما كان يجب لها أيضا مع أخيها لو انفردت معه فوجب لها الثلثان وفي الآية دلالة على أن المال كله للذكر إذا لم يكن معه أنثى لأنه جعل للذكر مثل حظ الأنثيين وقد جعل للأثني النصف إذا كانت منفردة فعمل أن للذكر في حال الانفراد ضعف النصف وهو السك والضمير في (وَلِلْأَبَوَيْنِ) للميت والمراد الأب والأم إلا أنه غلب الذكر (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ) بدل من لأبويه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه لو قيل ولأبويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه، ولو قيل ولأبويه السدسان لأوهم قسمة السدسين

عليهما على التسوية وعلى خلافها، ولو قيل ولكل واحد من أبويه السدس لذهب فائدة التأكيد وهو التفصيل بعد الإجمال. والسدس مبتدأ خبره لأبويه والبدل متوسط بينهما للبيان وقر الحسن السدس والرابع والثلث والتخفيف (مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ) هو يقع على الذكر والأنثى (فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ) أى بما ترك والمعنى وورثه أبواه بحسب لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للأم ثلث ما يبق بعد إخراج نصيب الزوج لا ثلث ما ترك لأن الأب أقوى من الأم في الإرث بدليل أن له نصف حظها إذا خلصا فلو ضرب لها الثلث كلاً لأدى إلى حظ نصيبه عن نصيبها فإن امرأة لو تركت زوجاً وأبوين فصار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للأب حازت الأم سهمين والأب سهماً واحداً فينقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكركين. فلا يمه بكسر الهمزة حمزة على لجاورة كسر اللام (فَإِنْ كَانَ لَهُ) أى للميت (إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّ السُّدُسُ) إذا كان للميت اثنين من الإخوة والأخوات فصاعداً فلأمه السدس والأخ الواحد لا يحجب والأعيان والمالات والأخفاف في حجب الأم سواء (مِنْ بَيْنِ وَصِيٍّ) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده كأنه قيل قسمة هذه الأنصباء من بعد وصية (يُوصَى بِهَا) هو وما بعده بفتح الصاد مكى وشامى وحامى ويحى وافق الأعشى فى الأولى وحفص فى الثانية لجاورة يورث وكسر الأولى لجاورة يوصيكم الله . الباقيون بكسر الصادين أى يوصى بها الميت (أَوْ دَيْنٍ) والإشكال أن الدين مقدم على الوصية فى الشرع وقدمت الوصية على الدين فى التلاوة والجواب إن أو لا تدل على الترتيب ألا ترى أنك إذا قلت جاءنى زيد أو عمرو كان المعنى جاءنى أحد الرجلين فكان التقدير فى قوله من بعد وصية يوصى بها أو دين من بعد أحدهذين الشئيين الوصية أو الدين ولو قيل بهذا اللفظ لم يدر فيه الترتيب بل يجوز تقديم المؤخر وتأخير للمقدم كذا هنا وإنا قدمنا الدين على الوصية بقوله عليه السلام «إِلَّا إِنْ دَيْنٌ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ» ولأنها نفيه الميراث من حيث إنها صلة بلا عوض فكان إخراجها مما يشق على الورثة وكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين فقدمت على الدين ليسارعوا إلى إخراجها مع الدين (ءَابَاؤُكُمْ) مبتدأ (وَأَبْنَاؤُكُمْ) عطف عليه والخبر (لَا تَدْرُونَ) وقوله (أَيْهِمْ) مبتدأ خبره (أَقْرَبُ

لَكُمْ) والجملة في موضع نصب بتدرون (تَفْعًا) تمييز والمعنى فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك إليكم لم تملوا أيهم أنفع لكم فوضعت أنتم الأموال على غير حكمة والتفاوت في السهام بتفاوت المنافع وأنتم لاتتدرون تفاوتها فتولى الله ذلك فضلًا منه ولم يكلها إلى اجتهدكم لمعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية مؤكدة لاموضع لها من الإعراب (فَرِيضَةً) نصبت نصب المصدر المؤكد أى فرض ذلك فرضاً (مَنْ اللهُ إِنْ اللهُ كَانَ عَلِيمًا) بالأشياء قبل خلقها (حَكِيمًا) في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها (وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ) أي أزواجكم (إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ) أي ابن أو بنت (فَلِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ) منكم أو من غيركم (فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يَوْصِيَنَّ يَهُنَّ أَوْ دِينَهُ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ نَوَسُونَ يَهُنَّ أَوْ دِينَهُ) والواحد والجماعة سواء في الربع والثلث جعل ميراث الزوج نصف ميراث الزوجة لدلالة قوله: للذكر مثل حظ الأنثيين. (وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ) يعنى للميت وهو اسم كان (يُورَثُ) من وراث أى يورث منه وهو صفة رجل (كَكَلَّةٍ) خبر كان أى وإن كان رجل موروث منه كلاله أو يورث خبر كان وكلاله حال من الضمير في يورث والكلالة تطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين وهو فى الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الإعياء (أَوْ أَمْرَأَةً) عطف على رجل (وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ) أى لأم فإن قلت قد تقدم ذكر الرجل والمرأة فلم أفرد الضمير وذكره قلت أما إفراده فلأن أو لأحد الشئتين وأما ذكر كبره فلأنه يرجع إلى رجل لأنه مذكر مبدوء به أو يرجع إلى أحدهما وهو مذكر (فَلِكُلٍّ وَجِدْ مِنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ) من واحد (فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ) لأنهم يستحقون بقرابة الأم وهى لآث أكثر من الثلث ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الأنثى (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يَوْصِيَّ يَهُنَّ أَوْ دِينَهُ) إنما كررت الوصية لاختلاف الموصين فالأول والوالدان والأولاد والثانى الزوجة والثالث الزوج والرابع الكلالة (غَيْرَ مُضَآرٍّ) حال أى يوصى بها وهو غير مضار لورثته وذلك بأن يوصى بزيادة على الثلث أو لوارث (وَصِيَّةٌ مِّنَ اللهِ) مصدر مؤكد أى يوصيك بذلك وصية (وَاللهُ عَلِيمٌ) بمن جار أو عدل في وصيته (حَلِيمٌ) على الجائر لا يماجله بالمعقوبة وهذا وعيد

فإن قلت فأين ذو الحال فيمن قرأ يوصى بها قلت يضمير يوصى فيتصّب عن فاعله لأنه لا قيل يوصى بها علم أن ثم موسياً كما كان رجال فاعل مايدل عليه يسبح لأنه لا قيل يسبح له علم أن ثم مسبحاً فأضمير يسبح. وأعلم أن الورثة أصناف أصحاب الفرائض وهم الذين لهم سهام مقدرة كالبنات ولها النصف وللأكثر الثلثان وبنت الابن وإن سفلت وهي عند عدم الولد كالبنات ولها مع البنت الصلبية السدس وتسقط بالابن وبنتي الصلب إلا أن يكون معها أو أسفل منها غلام فيعصبها والأخوات لأب وأم وهن عند عدم الولد وولد الابن كالبنات والأخوات لأب وهن كالأخوات لأب وأم عند عدمهن ويصير الفريقان عصبة مع البنت أو بنت الابن ويسقطن بالابن وابنه وإن سفل والأب والجد عند أبي حنيفة رحمه الله وولد الأم فلولواحد السدس وللأكثر الثلث وذكركم كأنهم ويسقطون بالولد وولد الابن وإن سفل والأب والجد. والأب وله السدس مع الابن أو ابن الابن وإن سفل ومع البنت أو بنت الابن وإن سفلت السدس والباقي والجد وهو أبو الأب وهو كالأب عند عدمه إلا في رد الأم إلى ثلث مايبقى والأم ولها السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل أو الاثنين من الإخوة والأخوات فساعداً من أى جهة كانا وثلث الكل عند عدمهم وثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين في زوج وأبوين أو زوجة وأبوين والجدة ولها السدس وإن كثرت لأم كانت أولأب والبعدي تحجب بالقرني والكل بالأم والأبويات بالأب والزوج وله الربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل وعند عدمه النصف والزوجة ولها الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل وعند عدمه الربع * والمصبات وهم الذين يرثون مابقى من الفرض وأولام الابن ثم ابنه وإن سفل ثم الأب ثم أبوه وإن علا ثم الأخ لأب وأم ثم الأخ لأب ثم ابن الأخ لأب وأم ثم ابن الأخ لأب ثم الأعمام ثم أعمام الأب ثم أعمام الجد ثم المعتق ثم عصبته على الترتيب. واللاتي فرضهن النصف والثلثان يصرن عصبة بأخواتهن لاغيرهن * وذوو الأرحام وهم الأقارب الذين ليسوا من المصبات ولا من أصحاب الفرائض وترتيبهم كترتيب المصبات (تلك) إشارة إلى الأحكام التي ذكرت في باب البناتى والوصايا والموارث (حُدُودُ اللَّهِ) سماها حدوداً لأن الشرائع كالحُدود المضروبة للمكفنين لايموز لهم أن يتجاوزها (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَمَدَّدْ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ

تَأْرَا خَلْدًا فِيهَا) انتصب خالدين وخالدًا على الحال وجمع مرة وأفرد أخرى نظرًا إلى معنى من ولفظها. ندخله فيها مدني وشامي (وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ) لهوانه عند الله ولا تعلق للمتمثلة بالآية فيها في حق الكفار إذ الكافر هو الذي تعدى الحدود كلها وأما المؤمن العاصي فهو مطيع بالإيمان غير متمدد حد التوحيد ولهذا فسر الضحاك المصيبة هنا بالشرك وقال الكلبي ومن يعص الله رُسوله بكفره بقسمة الوارث ويتمدد حوده استحلالًا ثم خاطب الحكام فقال (وَأَلْتَمِمْ جَمْعَ التِّي وَمَوْضِعَهَا رَفْعَ الْإِبْدَاءِ) (يَأْتِيَنَّ الْفَجْشَةَ) أى الزنا زيادتها في القبح على كثير من التبائح يقال أتى الفاحشة وجاءها ورهقها وغشيها بمعنى (مِنْ تَسَايَكُمُ) من التبعيض والخبر (فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ) فاطلبوا الشهادة (أَرْبَعَةً مِنْكُمْ) من المؤمنين (فَإِنْ شَهِدُوا) بالزنا (فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ) فاحبسوهم (حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ) أى ملائكة الموت كقوله الذين تتوفاهم الملائكة أو حتى يأخذهن الموت ويستوفى أرواحهن (أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ) قبل أو بمعنى إلا أن (سَبِيلًا) غير هذه عن ابن عباس رضى الله عنهما السبيل للبكر جلد مائة وتغريب عام والتيبب الرجم لقوله عليه السلام «خذوا عني، خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والتيبب بالتيبب جلد مائة ورجم بالحجارة» (وَأَلَّذَانِ) يريد الزاني والزانية. وبتشديد النون مكى (يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ) أى الفاحشة (فَنَأْذُوهُمَا) بالتوبيخ والتمهير وقولوا لها أما استحييتما أما خفتما الله (فَإِنْ تَابَا) عن الفاحشة (وَأَصْلَحَا) وغيرا الحال (فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا) فاقضوا التوبيخ والمذمة (إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا) يقبل توبة التائب ويرحمه. قال الحسن أول ما نزل من حد الزنا الأذى ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم فكان ترتيب النزول على خلاف ترتيب التلاوة والحاصل أنهما إذا كانا محصنين فحدهما الرجم لا غير وإذا كانا غير محصنين فحدهما الجلد، لا غير وإن كان أحدهما محصنًا والآخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الآخر الجلد، وقال ابن بحر: الآية الأولى في السخاقيات والثانية في اللواطين والتي في سورة النور في الزاني والزانية وهو دليل ظاهر لأبى حنيفة رحمه الله في أنه يميز في اللوطة ولا يحد وقال مجاهد: آية الأذى في اللوطة (إِنَّمَا التَّوْبَةُ) هى من تاب الله عليه إذا قبل توبته أى إنما قبلها (عَلَى اللَّهِ) وليس المراد به الوجوب إذ لا يجب على الله شئ. ولكنّه تأكيد للوعد بمعنى أنه يكون لامحالة كالواجب الذى لا يترك (لِلَّذِينَ يَمُنُونَ السُّوءَ) الذنب

لسوء عقابه (بجَهْلَةٍ) في موضع الحال أى يعملون السوء جاهلين سفهاء لأن ارتكاب القبيح مما يدعو إليه السفه وعن مجاهد من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته وقيل جهالته اختياره اللذة الفانية على الباقية وقيل لم يجهل أنه ذنب ولكنه جهل كنه عقوبته (ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ) من زمان قريب وهو ما قبل حضرة الموت ألا ترى إلى قوله: حتى إذا حضر أحدهم الموت . فبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذى لا تقبل فيه التوبة وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن ابن عباس رضى الله عنهما قبل أن ينظر إلى ملك الموت وعنه (عَلَيْهِ) «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُرْ» ومن للتبعض أى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمى ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا (فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) عدة بأنه يفي بذلك وإعلام بأن الغفران كائن لا محالة (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بعزمهم على التوبة (حَكِيمًا) حكم بكون الندم توبة (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنِّ) أى ولا توبة للذين يذنبون ويسوفون توبتهم إلى أن يزول حال التكليف بمحضور أسباب الموت ومعاناة ملك الموت فإن توبة هؤلاء غير مقبولة لأنها حالة اضطرار لا حالة اختيار ، وقبول التوبة ثواب ولا وعد به إلا لاختار (وَلَا الَّذِينَ يَتُوبُونَ) في موضع جر بالعطف على الذين يعملون السيئات أى ليست التوبة للذين يعملون السيئات وللذين يموتون (وَهُمْ كُفَّارٌ) قال سميد بن جبير: الآية الأولى في المؤمنين والوسطى في المنافقين والأخرى في الكافرين ، وفي بعض المصاحف بلامين وهو مبتدأ خبره (أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) أى هيأنا من العتيد وهو الحاضر أو الأصل أعدنا فقلبت الدال ناء كان الرجل يرث امرأة مورثه بأن يلقى عليها ثوبه فيتزوجها بلامهر فنزلت (بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا) أى أن تأخذوهن على سبيل الإرث كإحراز الموارث وهن كارهات لذلك أو مكروهات كرها بالفتح من الكراهة وبالضم حمزة وعلى من الإكراه مصدر في موضع الحال من المفعول . والتقييد بالكراهة لا يدل على الجواز عند عدمه لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه كما في قوله : ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق . وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة لتفتدى منه بمالها وتختلع فقبل (وَلَا تَعْصُلُوهُنَّ) وهو منصوب عطفا على أن ترثوا ولا لتأكيد النفي أى لا يحل

لكم أن ترثوا النساء ولا أن تمضوهن أو مجزوم بالنهي على الاستئذان فيجوز الوقت حينئذ على كراهي. والمضى: الحبس والتضييق (لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) من المهر واللام متعلقة بتمضوهن (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ) هي النشوز وإيذاء الزوج وأهله بالبناء أى إلا أن يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرتم في طلب الخلع وعن الحسن الفاحشة الزنا فإن ضلت حل لزوجها أن يسألها الخلع (مُبَيَّنَةً) وبفتح الياء مكى وأبو بكر والاستثناء من أهم عام الظرف أو المفعول له كأنه قيل ولا تمضوهن في جميع الأوقات إلا وقت أن يأتين بفاحشة أو ولا تمضوهن لمة من الملل إلا لأن يأتين بفاحشة وكانوا يسيئون معاشرته النساء فقيل لهم (وَعَاثِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وهو النصفة في المبيت والنفقة والإجمال في القول (فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ) لقبهجن أو سوء خلقهن (فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ) في ذلك الشيء أو في الكره (خَيْرًا كَثِيرًا) ثوابا جزيلا أو ولدا صالحا والمضى فإن كرهتموهن فلا تقارقوهن لكراهة الأنفس وحدها فرمما كرهت النفس ما هو أصلح في الدين وأدنى إلى الخير وأحب ما هو بضد ذلك ولكن للنظر في أسباب الصلاح وإنما صح قوله فمضى أن تكرهوا جزاء للشرط لأن المعنى فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيها تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه وكان الرجل إذا رأى امرأة فأعجبته بهت التي تحته وربما بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها فقيل (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ) أى تطليق امرأة وتزوج أخرى (وَأَتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ) وأعطيتم إحدى الزوجات فالراد بالزوج الجمع لأن الخطاب لجماعة الرجال (قِنْطَارًا) مالا عظيما كما مر في آل عمران وقال عمر رضى الله عنه على المنبر لا تنالوا بصدقات النساء فقالت امرأة أتبيع قولك أم قول الله: وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا. فقال عمر كل أحد أعلم من عمر تزوجوا على ما شئتم (فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ) من القنطار (شَيْئًا أَنْتُمْ تَأْخُذُونَهُ بِهَيْئَتِنَا وَإِنَّمَا مِثْلُنَا) أى بينا، والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذنه به وهو برى منه لأنه يبهت عند ذلك أى يتحير وتتصب بهتاناً على الحال أى باهتين وآثمين ثم أنكر أخذ المهر بعد الإفضاء فقال (وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ) أى خلا بلا حائل ومنه الفضاء والآية حجة لنا في الخلوة الصحيحة أنها تؤكد المهر حيث أنكر الأخذ وعلل بذلك (وَأَخْذَنَ مِنْكُمْ مِثْقَالَ غَرِيظًا) عهدا وثيقا وهو

قول الله تعالى : فإمساككم بعروا أو تسرعوا بإحسان . والله تعالى أخذ هذا الميثاق على عباده
 لأجلهم فهو كأخذهم أو قول النبي عليه السلام «استوسوا بالنساء خيرا فإنهن عوان في أيديكم
 أخذوهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله» ولما نزل لا يحمل لكم أن تزوا النساء
 كرها قالوا تركنا هذا لا نزين كرها ولكن نخطبن فننكحهن برضاهن قليل لهم (وَلَا
 تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) وقيل المراد بالنكاح الوطء أى لا توطئوا ما ووطئ
 آبائكم وفيه تحريم وطء موطوء الأب بنكاح أو بملك يمين أو بزنا كما هو مذهبنا وعليه كثير
 من المفسرين ولما قالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منا قال (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) أى لكن
 ما قد سلف فإنكم لا تؤخذون به والاستثناء منقطع عن سيويه ثم بين صفة هذا العقد في
 الحال فقال (إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً) بالغة في القبح (وَمَقْتًا) وبغضا عند الله وعند المؤمنين وناس
 منهم يمتقونه من ذوى مروءاتهم ويسمونه نكاح الفت وكان الولود عليه يقال له الفتى (وَسَاءَ
 سَبِيلًا) وبسئ الطريق طريقا ذلك ولما ذكر في أول السورة نكاح ما طاب أى حل من النساء
 وذكر بعض ما حرم قبل هذا وهو نساء الآباء ذكر المحرمات الباقيات وهن سبع من النسب
 وسبع من السب وبدأ بالنسب فقال (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) والمراد تحريم نكاحهن
 عند البعض وقد ذكرنا المختار في شرح المنار . والجدة من قبل الأم أو الأب ملحقة بهن (وَبَنَاتُكُمْ)
 وبنات الابن وبنات البنت ملحقات بهن والأصل أن الجمع إذا قوبل بالجمع ينقسم الآحاد على
 الآحاد فتحرم على كل واحد أمه وبنته (وَأَخَوَاتُكُمْ) لأب وأم أو لأب أو لأم (وَعَمَّاتُكُمْ)
 من الأوجه الثلاثة (وَحَالَاتُكُمْ) كذلك (وَبَنَاتُ الْأَخِ) كذلك (وَبَنَاتُ الْأُخْتِ)
 كذلك ثم شرع في السب فقال (وَأُخْتُكُمْ أَلَّتِي أَرْضَعْتَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِمَّنْ رَضَعْتُمْ)
 الله تعالى نزل الرضاعة منزلة النسب فسمى الرضاة أما للرضيع والمرضاة أختا وكذلك زوج
 الرضاة أبوه وأبواه جداه وأخته عمته وكل ولد له من غير الرضاة قبل الرضاة وبمده
 فهم أخوته وأخواته لأبيه وأم الرضاة جدته وأختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج
 فهم أخوته وأخواته لأبيه وأمهم ومن ولد لها من غيره فهم أخوته وأخواته لأم وأصله قوله
 عليه السلام «يحرم من الرضا ما يحرم من النسب» (وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ) وهن محرمات بمجرد
 العقد (وَرَبَائِكُمْ) سمي ولد المرأة من غير زوجها ربييا وربيية لأنه لا يرثهما كما يرث وفه

في غالب الأمر ثم اتسع فيه فسميا بذلك وإن لم يربهما (الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ) قال داود:
إذا لم تكن في حجره لا تحرم قلنا ذكر الحجر على غلبة الحال دون الشرط وفائدته التلليل
للتحريم وأنهن لا احتضانكم لمن أو لكونهن بصدد احتضانكم كأنكم في المقد على بناتهن
ماقدون على بناتكم (مَنْ نَسَأَ نِسْأَكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ فِيهَا) متعلق برؤيتكم أى الربيبة من
المرأة الدخول بها حرام على الرجل حلال له إذا لم يدخل بها والدخول بهن كناية عن الجماع
كقولهم بنى عليها وضرب عليها الحجاب أى أدخلتموهن السر والباء للتعمية. واللمس ونحوه
يقوم مقام الدخول وقد جمل بعض العلماء اللاتي دخلتم بهن وصفا للنساء التقدمة والتأخرة
وليس كذلك لأن الوصف الواحد لا يقع على موصوفين مختلفي العامل وهذا لأن النساء الأولى
بحرورة بالإضافة والثانية بمن ولا يجوز أن تقول مررت بنسائك وهربت من نساء زيد الظريفات
على أن تكون الظريفات نعمتا لهؤلاء النساء وهؤلاء النساء كذا قال الزجاج وغيره وهذا
أولى مما قاله صاحب الكشاف فيه (فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ فِيهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) فلا
حرج عليكم في أن تزوجوا بناتهن إذا فارقتموهن أو من (وَحَلَّيْلُ أَبْنَائِكُمْ) جمع
حليلة وهى الزوجة لأن كل واحد منهما محل للآخر أو محل فراش الآخر من الحل أو من
الحلول (الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ) دون من تبنيتم قد تزوج رسول الله ﷺ زينب حين
فارقها زيد وقال الله تعالى: لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم. وليس هذا
لنفي الحرمة عن حليلة الابن من الرضاع (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ) أى في النكاح وهو
في موضع الرفع عطف على المحرمات أى وحرم عليكم الجمع بين الأختين (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ)
ولكن ما مضى مغفور بدليل قوله (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) وعن محمد بن الحسن رحمه
الله أن أهل الجاهلية كانوا يعرفون هذه المحرمات إلا نكاح امرأة الأب ونكاح الأختين فلذا
قال فيهما: إلا ما قد سلف. (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ) أى ذوات الأزواج لأنهن أحصن
فزوجهن بالنزوح قرأ الكسائي بفتح الصاد هنا وفي سائر القرآن بكسرها وغيره بفتحها في
جميع القرآن (إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) بالسبي وزوجها في دار الحرب والمعنى وحرم عليكم
نكاح النكوحات أى اللاتي لمن أزواج إلا ما ملكتنموهن بسبيهن وإخراجهن بدون أزواجهن
لوقوع الفرقة ببيان الدارين لا بالسبي فتحل الفنائم بملك اليمين بعد الاستبراء (كِتَبَ اللَّهُ

هَلَيْكُمْ) مصدر مؤكد أى كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فريضة وهو تحريم ما حرم وعطف (وَأَحَلَّ لَكُمْ) على الفعل المضمر الذى نصب كتاب الله أى كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم (مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ) ما سوى المحرمات المذكورة وأحل كوفى غير أبى بكر عطف على حرمت (أَنْ تَبْتَغُوا) مفعول له أى بين لكم ما يحل مما يحرم لأن تبتغوا أو بدل مما وراء ذلك ومفعول تبتغوا مقدر وهو النساء والأجود أن لا يقدر (بِأَمْوَالِكُمْ) يعنى المهور وفيه دليل على أن النكاح لا يكون إلا بغيره وأنه يجب وإن لم يسم وأن غير المال لا يصلح مهرًا وأن القليل لا يصلح مهرًا إذ الحبة لا تعد مالا عادة (مُخَصَّنِينَ) فى حال كونكم محصنين (غَيْرَ مُسَفِّحِينَ) لثلاث تضييوا أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دينكم ودنياكم ولا فساد أعظم من الجمع بين الخسرانين. والإحصان العفة وتحصين النفس من الوقوع فى الحرام والسافح الزانى من السفح وهو صب المني (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ) فما نكحتموهن (فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) مهورهن لأن المهر ثواب على البضع فافى معنى النساء ومن للتبويض أولبيان ويرجع الضمير إليه على اللفظ فى به وعلى المعنى فى فتأتوهن (فَرِيضَةً) حال من الأجور أى مفروضة أو وضعت موضع إتياء لأن الإتياء مفروض أو مصدر مؤكد أى فرض ذلك فريضة (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَّسْتُمْ بِهِ مِنْ بَيْنِ الْفَرِيضَةِ) فيما تحط عنه من المهر أو تهب له من كله أو يزيد لها على مقداره أو فيما تراخيا به من مقام أو فراق (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِالشَّيْءِ) قبل خلقها (حَكِيمًا) فيما فرض لهم من عقد النكاح الذى به حفظت الأنساب وقيل إن قوله فما استمتعتم زلت فى التمة التى كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله ثم نسخت (وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا) فضلا يقال فلان على طول أى فضل وزيادة وهو مفعول يستطع (أَنْ يَنْكِحَ) مفعول الطول فإنه مصدر فيعمل عمل فعله أو بدل من طولاً (الْمُخَصَّنَاتِ) الْمُؤْمِنَاتِ (الْحَوَارِ الْمَسْلَمَاتِ) (فَإِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) أى فليكنن مملوكة من الإماء المسلمات وقوله: من فتياتكم. أى من فتيات المسلمين والمنى ومن لم يستطع زيادة فى المال وسمة يبلغ بها نكاح الحرة فليكنح أمة ونكاح الأمة الكتابية يجوز عندنا والتقييد فى النص للاستحباب بدليل أن الإيمان ليس بشرط فى الحرائر اتفاقا مع التقييد به وقال ابن عباس ومما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان

موسرا وفيه دليل لنا في مسئلة الطول (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ) فيه تنبيه على قبول ظاهر
لإيمانهم ودليل على أن الإيمان هو التصديق دون عمل اللسان لأن العلم بالإيمان المسوع لا يختلف
(بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ) أى لا تستنكفوا من نكاح الإمام فكلكم بنو آدم وهو تحذير عن
التمييز بالنسب والتفاخر بالأحساب (فَأَنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ) سادتهن وهو حجة لنا
في أن لمن أن يشارن المقد بأنفسهن لأنه اعتبر إذن الموالى لاعقدهم وأنه ليس للمبد أو
للأمة أن يتزوج إلا بإذن المولى (وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وأدوا إليهن مهورهن
بغير مظل وإضرار وملاك مهورهن موالين فكان أداؤها إليهن أداء إلى الموالى لأنهن وما
في أيديهن مال الموالى أو التقدير وآتوا موالين حذف المضاف (مُحْصَنَاتٍ) عفاف حال من
الفعول في وآتوهن (غَيْرَ مُسْفَحَاتٍ) زوان علانية (وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ) زوان سرا
والأخدان: الأخلاء في السر (فَإِذَا أَحْصَيْنَ) بالتزويج أحصن كوفي غير حفص (فَإِنْ أَتَيْنَ
بِفَحِشَةٍ) زنا (فَمَكِّيْنٌ نِّصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ) أى الحرائر (مِنَ الْعَذَابِ) من الحد
يعنى خسين جلدة وقوله: نصف ما على المحصنات. يدل على أنه الجلد لا الرجم لأن الرجم لا يتنصف
وأن المحصنات هنا الحرائر اللاتي لم يزوجن (ذَلِكَ) أى نكاح الإمام (لِمَنْ خِشَى اللَّهَ
مِنْكُمْ) لمن خاف الإثم الذى تؤدى إليه غلبة الشهوة وأصل المنت انكسار العظم بمد الجبر
فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضرر أعظم من مقاومة المآثم وعن ابن عباس رضى الله عنهما
هو الزنا لأنه سبب الهلاك (وَأَن تَصْبِرُوا) في محل الرفع على الابتداء أى وصبركم عن نكاح الإمام
متعفين (خَيْرٌ لَّكُمْ) لأن فيه إرفاق الولد ولأنها خراجة ولاجة متمنة مبتذلة وذلك كله
هسان يرجع إلى الناكح ومهانة والعزة من صفات المؤمنين وفي الحديث «الحرائر صلاح البيت
والإمام هلاك البيت» (وَاللَّهُ غَفُورٌ) يستر المحذور (رَحِيمٌ) يكشف المحذور (يُرِيدُ اللَّهُ
لِيُبَيِّنَ لَكُمْ) أسله يريد الله أن يبين لكم فزيت اللام مؤكدة لإرادة التبيين كما زيدت في
لا أبالك لنا كيد إضافة الأب. والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفى عليكم من مصالحكم
وأفاضل أعمالكم (وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ) وأن يهديكم مناهج من كان قبلكم
من الأنبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم لتقتدوا بهم (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ)
ويعفوكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلاف (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بمصالح عباده (حَكِيمٌ) فيما شرع

لهم (وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ) التكرير لتأكيد التقرير والتقابل (وَيُرِيدُ) الفجرة
 (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا) وهو الميل من القصد والحق ولا ميل
 أعظم منه بمساعدتهم ومواقفتهم على اتباع الشهوات وقيل هم اليهود لاستحلالهم الأخوات لأب
 وبنات الأخ وبنات الأخت فلما حرمهن الله قالوا فإنكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة
 عليكم حرام فانكحوا بنات الأخ والأخت فزلت يقول يريدون أن تكونوا زناة مثلهم
 (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ) بإحلال نكاح الأمة وغيره من الرخص (وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ
 ضَعِيفًا) لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا
 أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) بما لم نجهه الشريعة من نحو السرقة والخيانة والنصب والقتل
 وعقود الربا (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً) إلا أن تقع تجارة. تجارة كوفى أى إلا أن تكون التجارة
 تجارة (عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ) صفة لتجارة أى تجارة صادرة عن تراض بالعدل أو بالتعاطى
 والاستثناء منقطع معناه ولكن اقصدا كون تجارة عن تراض أو ولكن كون تجارة عن
 تراض غير منمى عنه وخص التجارة بالذكر لأن أسباب الرزق أكثرها متعلق بها والآية
 تدل على جواز البيع بالتعاطى وعلى جواز البيع الموقوف إذا وجدت الإجازة لوجود الرضا وعلى نفي
 خيار المجلس لأن فيها إباحة الأكل بالتجارة عن تراض من غير تقييد بالتفرق عن مكان العقد
 والتقييد به زيادة على النص (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) من كان من جنسكم من المؤمنين لأن
 المؤمنين كنفس واحدة أو ولا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بمض الجبهة أو معنى القتل أكل الأموال
 بالباطل فظالم غيره كهلك نفسه أو لا تتبعوا أهواءها فتقتلوا أو تركبوا ما يوجب القتل (إِنَّ
 اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) ولرحمته بكم نهكم على ما فيه صيانة أموالكم وبقاء أبدانكم وقيل
 معناه أنه أمر بنى إسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصاً لخطاياهم وكان بكم يأمة
 محمد رحيماً حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة (وَمَنْ يَقْتُلْ ذَٰلِكَ) أى القتل أى ومن
 يقدم على القتل الأنفس (عُدُوًّا وَظُلْمًا) لا خطأ ولا قصاصاً وهما مصدران في موضع الحال
 أو مفعول لهما (فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا) ندخله ناراً مخصوصة شديدة العذاب (وَكَانَ ذَٰلِكَ)
 أى إسلأؤه النار (عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) سهلاً وهذا الوعيد في حق المستحل للتخلد وفي حق
 غيره لبيان استحقاقه دخول النار مع وعد الله بمغفرته (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ

«نَكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ») عن ابن مسعود رضى الله عنهما الكبائر كل ما نهى الله عنه من أوله سورة النساء إلى قوله: إن تجتنبوا كبائر ما نهون عنه. وعنه أيضا الكبائر ثلاث، الإشراف بالله والباس من روح الله، والأمن من مكر الله، وقيل المراد بها أنواع الكفر بدليل قراءة عبده كبير ما نهون عنه وهو الكفر (وَنُدْخِلُكُمْ مُدْخَلًا) مدخلا مدنى وكلاهما بمعنى المكان والمصدر (كَرِيْمًا) حسنا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت. يريد الله ليعين لكم. والله يريد أن يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم. إن تجتنبوا كبائر ما نهون عنه نكفر عنكم. إن الله لا ينفردان بشرك به. إن الله لا يظلم مثقال ذرة. ومن يعمل سوء أو يظلم نفسه. ما يفعل الله بعذابكم. وتثبت المنزلة بالآية على أن الصنائع واجبة المفرة باجتناب الكبائر وعلى أن الكبائر غير مغفورة باطل لأن الكبائر والصنائع في مشيئته تعالى سواء إن شاء عذب عليهما وإن شاء عفا عنهما لقوله تعالى: إن الله لا ينفرد أن يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء. فقد وعد المغفرة لما دون الشرك وقرنها بمشيئته تعالى وقوله: إن الحسنات يذهبن السيئات. فهذه الآية تدل على أن الصنائع والكبائر يجوز أن يذهبا بالحسنات لأن لفظ السيئات ينطلق عليهما ولما كان أخذ مال الغير بالباطل وقتل النفس بغير حق يمتنى مال الغير وجاهه نهام عن تمتنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه والمال بقوله (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ) لأن ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن حكمة وتدير وعلم بأحوال العباد وبما ينبنى لكل من بسط في الرزق أو قبض فعلى كل واحد أن يرضى بما قسم له ولا يحسد أخاه على حظه، فالحسد أن يتمنى أن يكون ذلك الشيء له ويحول عن صاحبه، والغبطة أن يتمنى مثل ما للغير وهو مرخص فيه والأول منعى عنه ولما قال الرجال: نرجو أن يكون أجرا على الضعف من أجر النساء كاليرات وقالت النساء: يكون وزرنا على نصف وزر الرجال كاليرات نزل (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ) أى ليس ذلك على حسب الميراث (وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) فإن خزائنه لا تنفذ ولا تتمنوا ما للناس من الفضل (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) فالتفضيل منه عن علم بمواضع الاستحقاق. قال ابن عيينة لم يأمر بالمسئلة إلا ليعطى وفى الحديث «من لم يسأل الله من فضله غضب عليه» وفيه «إن الله تعالى ليسك الخير الكثير عن عبده ويقول

لأعطي عبدي حتى يسألني» وسأولوا مكي وعلى (وَلِكُلِّ) المضاف إليه محذوف تقديره ولكل أحد أو ولكل مال (جَعَلْنَا مَوَالِيَّ) ورأنا يولونه ويحزونه (يَمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ) هو صفة مال محذوف أى لكل مال ماتركة الوالدان أو هو متعلق بفعل محذوف دل عليه الموالى تقديره يرثون مما ترك (وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ) عاقدتهم أيديكم وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره وهو (فَتَأْتُوهُمْ نَصِيْبَهُمْ) مع الفاء . عقدت كوفي أى عقدت عهودهم أيمانكم والمراد به عقد المولاة وهى مشروعة والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة رضى الله عنهم وهو قولنا وتفسيره إذا أسلم رجل أو امرأة لا وارث له وليس بمرثى ولا معتق فيقول لآخر : والتك على أن تعلقى إذا جئيت وترث منى إذا مت ويقول الآخر: قبلت انمقد ذلك ويرث الأعلى من الأسفل (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) أى هو عالم الغيب والشهادة وهو أبلغ وعد ووعد (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) يقومون عليهن آمرن ناهين كما يقوم الولاء على الرعايا وسموا قواما لذلك (بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) الضمير فى بعضهم للرجال والنساء يعنى إنما كانوا مسيطرين عليهن لسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء بالمقل والعزم والحزم والرأى والقوة والغزو وكمال الصوم والصلاة والنبوة والخلافة والإمامة والأذان والخطبة والجماعة والجمعة وتكبير التشريق عند أبى حنيفة رحمه والشهادة فى الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك النكاح والطلاق وإليهم الانتساب وهم أصحاب اللحي والمائم (وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) وبأن نفقتهن عليهم وفيه دليل وجوب نفقتهن عليهم . ثم قسمهن على نوعين . النوع الأول (فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ) مطيعات قانتات بما عليهن للأزواج (حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ) لمواجب الغيب وهو خلاف الشهادة أى إذا كان الأزواج غير شاهدين لمن حفظن ما يجب عليهن حفظه فى حال الغيبة من الفروج والبيوت والأموال وقيل للغيب لأمرارهم (بِمَا حَفِظَ اللَّهُ) بما حفظهن الله حين أوصى بهن الأزواج بقوله: وعاشروهن بالمعروف . أو بما حفظهن الله وعصمن ووقفهن لحفظ الغيب أو بحفظ الله إياهن حيث صيرهن كذلك . والثانى (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ) عصيانهن وترفعين عن طاعة الأزواج . والنشز: المكان المرتفع والنبوة . عن ابن عباس رضى الله عنهما هو أن تستخف محقوق زوجها ولا تطيع أمره (فَعِظُوهُنَّ) خوفوهن عقوبة الله تعالى والضرب والمظة

كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطبايع النافرة (وَأَهْجُرُوهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ) في المرافقة
أى لاتدأخلوهم تحت اللحف وهو كناية عن الجماع أو هو أن يوليها ظهره في المضجع لأنه
لم يقل من المضاجع (وَأَضْرِبُوهُمْ) ضربا غير مبرح. أمر بوعظهم أولا ثم بهجرانهم في
المضاجع ثم بالضرب إن لم ينتجع فيهن الوعظ والمهجران (فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ) بترك النشوز
(فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) فآزِلوا عنهم التعرض بالأذى وسبيلا مفعول تبغوا وهو من
بغيت الأمرأى طلبته (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا) أى إن علت أيديكم عليهن فاعلموا أن قدرته
عليكم أعظم من قدرتكم عليهن فاجتنبوا ظلمهن أو إن الله كان عليا كبيرا وإنكم تصونونه على
علوشانه وكبرياء سلطانه ثم يتوبون فيتوب عليكم فأنتم أحق بالمغو عن يحنى عليكم إذا رجع
ثم خاطب الولاء بقوله (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا) أصله شقاقا بينهما فأضيف الشقاق إلى
الظرف على سبيل الاتساع كقوله: بل مكر الليل والنهار. وأصله بل مكر في الليل والنهار. والشقاق:
المداواة والخلاف، لأن كلا منهما يفعل ما يشق على صاحبه أو يميل إلى شق أى ناحية غير شق
صاحبه والضمير للزوجين ولم يجر ذكرهما بدل عليهما وهو الرجال والنساء (فَابْتَغُوا
حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ) رجلا يصلح للحكومة والإصلاح بينها (وَحَكْمًا مِنْ أَهْلَيْهَا) وإنما كان بمش
الحكمين من أهلها لأن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال وأطلب للصالح ونفوس الزوجين
أسكن إليهم فيرزان مافى ضمائرهما من الحب والبغض وإرادة الصلحة والفرقة. والضمير في
(إِنْ يُرِيدَ إِسْلَاحًا) للحكمين وفي (يُوقَفُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) للزوجين أى إن قصدا إصلاح ذات
البين وكانت بينهما صحيحة بورك في وساطتهما وأوقع الله بحسن سميها بين الزوجين الألفة
والوفاق وألقى في نفوسهما المودة والاتفاق أو الضميران للحكمين أى إن قصدا إصلاح ذات
البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب
الوفاق حتى يتم المراد أو الضميران للزوجين أى إن يريد إصلاح ما بينهما وطلب الخير وأن
يزول عنهما الشقاق يلق الله بينهما الألفة وأبدلها بالشقاق الوفاق وبالبغضاء المودة (إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلِيمًا) بإرادة الحكمين (خَيْرًا) بالظالم من الزوجين وليس لها ولاية التفريق
هكذا خلافا لما ذكره الله (وَاعْبُدُوا اللَّهَ) قبل البودية أربعة: الوفاء بالمهود، والرضا بالموجود،
والحفظ للحدود، والصبر على المفقود (وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) صفا وغيره ويحتمل المصدر أى

إِشْرَاكَ (وَبَارِئِينَ إِحْسَنًا) وَأَحْسَنُوا بِهِمَا إِحْسَانًا بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْإِنْفَاقِ عَلَيْهِمَا عِنْدَ
الاحتياج (وَبَذَى الْقُرْبَى) وبكل من بينكم وبينه قرْبى من أخ أو عم أو غيرها (وَالْيَتَامَى
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى) الذى قرب حوارته (وَالْجَارِ الْجُنْبِ) أى الذى حوارته
بعيد أو الجار القريب النسيب، والجار الجنب الأجنبي (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ) أى الزوجة من
على رضى الله عنه. أو الذى صحبتك بأن حصل بجنبك إما رفيقا فى سفر أو شريكا فى تعلم علم أو
غيره أو قاعدا إلى جنبك فى مجلس أو مسجد (وَابْنِ السَّبِيلِ) الغربى أو الضيف (وَمَا مَلَكَتْ
أُيْمُنُكُمْ) العبيد والإماء (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا) متكبرا يافت عن قرابته
وجيرانه فلا يلتفت إليهم (فَخُورًا) يمدد مناقبه كبيرا فإن عدها اعترافا كان شكورا (الَّذِينَ
يَبْخُلُونَ) نصب على البذل من من كان مختالا فخورا وجمع على معنى من أو على النعم أو ربح
على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين يبخلون (وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) بالبخل
حزمة وعلى وهما لثتان كالرشد والرشد أى يبخلون بذات أيديهم وبما فى أيدي غيرهم فيأمروهم
بأن يبخلوا به مقتا للسخاء. قيل البخل أن يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره والشح أن لا يأكل
ولا يؤكل والسخاء أن يأكل ويؤكل والجد أن يؤكل ولا يأكل (وَيَكْتُمُونَ مَاءَهُمْ) الله
من فضله (وَيُخْفُونَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِهِ مِنَ الْمَالِ وَسِمْةَ الْحَالِ وَفِي الْحَدِيثِ «إِذَا أَنْعَمَ اللَّهُ
عَلَى عَبْدِهِ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ يَرَى نِعْمَتَهُ عَلَى عَبْدِهِ» وبنى عامل للرشد قصرا حذاء قصره فسم به
فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فأحبب أن أمرك بالنظر إلى
آثار نعمتك فأعجبه كلامه، وقيل نزلت فى شأن اليهود الذين كتموا صفة محمد عليه السلام
(وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) أى يهانون فيه الآخرة (وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ)
معطوف على الذين يبخلون أو على الكافرين (رِثَاءَ النَّاسِ) مفعول له أى للفضة ولقبال
ما أجودهم لا لا ابتناء وجه الله وهم المنافقون أو مشركو مكة (وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر
ويجوز أن يكون وعيد لهم بأن الشيطان يقرن بهم فى النار (وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا بِمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ) وأى تبعة ووبال، عليهم فى الإيمان والإنفاق

فى سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ وإلا فكل منفعة ومصلحة فى ذلك وهذا كما يقال للعاق ما ضررك لو كنت باراً وقد علم أنه لاضررة فى البر ولكنه ذم وتوبيخ (وَكَانَ اللَّهُ يَوْمَ عَلِيًّا) وعيد (إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ) هى الجملة الصغيرة. وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه أدخل يده فى التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة وقبل كل جزء من أجزاء الهباء فى السكوة ذرة (وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً) وإن بك مثقال الذرة حسنة وإنما أنت ضمير المثقال لكونه مضافاً إلى مؤنث. حسنةٌ حجازى على كان التامة وحذفت النون من تكن تحفيظاً لكثرة الاستعمال (يُضَاعَفُهَا) يضاعف ثوابها. يضاعفها مكى وشامى (وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا) ويعط صاحبها من عنده ثواباً عظيماً وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع أنهسمى متاع الدنيا قليلاً. وفيه إبطال قول المعتزلة فى تخليد مرتكب الكبيرة مع أن له حسنات كثيرة (فَكَيْفَ) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم (وَجِئْنَا بِكَ) يا محمد (عَلَى هَؤُلَاءِ) أى أمتك (شَهِيدًا) حال أى شاهداً على من آمن بالإيمان وعلى من كفر بالكفر وعلى من نافق بالنفاق. وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قرأ سورة النساء على رسول الله ﷺ حتى بلغ قوله: وجئنا بك على هؤلاء شهيداً. فبكى رسول الله ﷺ وقال: حسبتنا (يَوْمَئِذٍ) ظرف لقوله (يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالله (وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ) لو يدفنون قسوى بهم الأرض كما تسوى بالموتى أو يودون أنهم لم يبعثوا وأنهم كانوا والأرض سواء أو تصير البهائم تراباً فيودون حالها. تسوى بفتح التاء وتخفيف السين والامالة وحذف إحدى التاءين من تسوى حمزة وعلى. تسوى يادغام التاء فى السين مدنى وشامى (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) مستأنف أى ولا يقصدون على كتمانها لأن جوارحهم تشهد عليهم ولما صنع عبد الرحمن بن عوف طعاماً وشراباً ودعا فقرا من الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا فقدموا أحدهم ليصلى بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد ، نزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى) أى لا تقربوها فى هذه الحالة (حَتَّى تَتَكَلَّمُوا مَا تَقُولُونَ) أى تقرأون وفيه دليل على أن ردة السكران ليست بردة لأن قراءة سورة الكافرين بطرح اللامات كفر ولم يحكم بكفره حتى خاطبهم باسم الإيمان وما أمر النبي عليه

السلام بالتفريق بينه وبين امرأته ولا بتجديد الإيمان ولأن الأمة اجتمعت على أن من أجرى كلمة الكفر على لسانه غطثا لا يحكم بكفره (وَلَا جُنْبًا) عطف على وأنتم سكارى لأن محر الجملته مع الواو النصب على الحال كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنباً أى ولا تصلوا جنباً، والجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذى هو الإجنب (إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ) صفة لقوله جنباً أى لا تقربوا الصلاة جنباً غير عابري سبيل أى جنباً مقيمين غير مسافرين، والمراد بالجنب الذين لم يفتسلوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة غير مفتسلين (حَتَّى تَغْتَسِلُوا) إلا أن تكونوا مسافرين عادمين الماء متيمين عبر عن التيمم بالمسافر لأن غالب حاله عدم الماء وهذا مذهب أبى حنيفة رحمه الله وهو مروى عن على رضى الله عنه وقال الشافعى رحمه الله: لا تقربوا الصلاة أى مواضع الصلاة وهى المساجد ولا جنباً أى ولا تقربوا المسجد جنباً إلا عابري سبيل إلاجتازين فيه فيجوز للجنب العبور فى المسجد عند الحاجة (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْمَاءِ الْغَائِظِ) أى المطين من الأرض وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة فكفى به عن الحدث (أَوْ أَمَسْتُمُ النِّسَاءَ) جامعتوهن كذا عن على رضى الله عنه وابن عباس (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً) فلم تقدرُوا على استماله لعدمه أو بعده أو فقد آلة الوصول إليه أو لمانع من حية أو سبع أو عدو (فَتَيَمَّمُوا) أدخل فى حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة والجزاء الذى هو الأمر بالتيمم متعلق بهم جميعاً فالمرضى إذا عدموا الماء لضعف حركتهم وعجزهم عن الوصول إليه والمسافرون إذا عدموه لبعده والمحدثون وأهل الجنابة إذا لم يجدوه لبعض الأسباب فلمهم أن يتيمموا، لستم حمزة وعلى (مَسِيدًا) قال الزجاج هو وجه الأرض تراباً كان أو غيره وإن كان سخرًا لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده ومسح لكان ذلك طهوره. ومن فى سورة المائدة لا ابتداء الغاية لا للتبويض (طَيِّبًا) طاهراً (فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ) قيل الباء زائدة (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا) بالترخيص والتيسير (غَفُورًا) عن الخطأ والتقصير (أَلَمْ تَرَ) من رؤية القلب وعدى يالى على معنى ألم ينته علمك إليهم أو بمعنى ألم تنظر إليهم (إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ) حظاً من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يَشْتَرُونَ الضَّلَلَةَ) يستبدلوها بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله ﷺ وأنه

هو النبي العربي المبشر به في التوراة والإنجيل (وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا) أنتم أيها المؤمنون (السَّبِيلَ) أى سبيل الحق كما ضلوه (وَاللَّهُ أَعْلَمُ) منكم (بِأَعْدَائِكُمْ) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء فاحذروهم ولا تستنصحوهم في أموركم (وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا) في النفع (وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا) في الدفع فتقوا بولايته ونصرته دونهم أو لا تبالوا بهم فإن الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكركم ووليها ونصيرا منصوبان على التمييز أو على الحال (مَنْ الَّذِينَ هَادُوا) بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب أو بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض أو يتعلق بقوله نصيرا أى ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا أو يتعلق بمحذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم قوم مبتدأ ويحرفون صفة له والخبر من الذين هادوا مقدم عليه وحذف الموصوف وهو قوم وأقيم صفته، وهو (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) يميلونه عنها ويزيلونه لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلاً غيره فقد أمالوه عن مواضعه في التوراة التي وضعه الله تعالى فيها وأزالوه عنها - مقامه وذلك نحو تحريفهم أمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه. ثم ذكر هنا عن مواضعه وفي المائدة من بعد مواضعه فغنى عن مواضعه على ما بيننا من إزالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شبهاتهم من إبدال غيره مكانه. ومعنى من بعد مواضعه أنه كانت له مواضع هو جدير بأن يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقارنه والمعينان متقاربان (وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا) قولك (وَعَصَيْنَا) أمرك قيل أسروا به (وَأَسْمَعُ) قولنا (غَيْرَ مُسْمِعٍ) حال من المخاطب أى اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذووجهين يحتمل النعم أى اسمع منا مدعو اعليك بلا سمعت لأنه لو أجيبت دعوتهم عليه لم يسمع شيئا فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك انكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير محاب إلى ما تدعوا إليه وممناء غير مسمع جوابا يوافقك فكانك لم تسمع شيئا أو اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب. ويحتمل المدح أى اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا إذا سبه وكذلك قوله (وَرِعْنَا) يحتمل راعنا نكلمك أى اوقبنا وانتظرنا ويحتمل شبه كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعينا فكانوا سخرية بالدين وهزوا برسول الله ﷺ يكلمونه بكلام محتمل ينوون

به الشتيمة والإهانة ويظهرون به التوقير والإكرام (لَيَّا بِالسِّنَتِهِمْ) فتلا بها ونحرفها أى
يفتلون بالسنتهم الحق إلى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع
لا اسمعت مكروها أو يفتلون بالسنتهم ما يضرهم من الشتم إلى ما يظهرونه من التوقير نفاقا
(وَطَمْنَا فِي الدِّينِ) هو قولهم: لو كان نبيا حقا لأخبر بما نعتقد فيه (وَكُوْا أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا
وَأَطَعْنَا) ولم يقولوا وعصينا (وَأَسْمَعُ) ولم يلحقوا به غير مسمع (وَانْظُرْنَا) مكان راعنا
(لَكَانَ) قولهم ذاك (خَيْرًا لَهُمْ) عند الله (وَأَقْوَمُ) وأعدل وأسد (وَلَكِنَّ لَعْنَهُمُ اللَّهُ
يَكْفُرْهُمْ) طردهم وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر (فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا تَلِيلًا) منهم
قد آمنوا كعبد الله بن سلام وأصحابه أو إلا إيماننا قليلا ضعيفا لا يلبث به وهو إيمانهم بمن
خلقهم مع كفرهم بربهم ولما لم يؤمنوا نزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا)
يعنى القرآن (مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ) يعنى التوراة (مَنْ قَبْلُ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا) أى نحو
نخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم (فَرَدَّهَا عَلَىٰ أَذْيَارِهَا) فنجعلها على هيئة
أدبارها وهى الأقفاء مطموسة مثلها والفاء للتسبب وإن جعلتها للتعقيب على أنهم توعّدوا
بمقايين أحدها عقيب الآخر ردها على أدبارها بمد طمسها فالمعنى أن نطمس وجوها فننكس
الوجوه إلى خلف والأقفاء إلى قدام وقيل المراد بالطمس القلب والتغيير كما طمس أموال القبط
فجاءها حجارة وبالوجوه رؤسهم ووجهاؤهم أى من قبل أن تغير أحوال وجهاؤهم فنسلبهم
إقبالهم ووجاهتهم ونكسوم صغارهم وإدبارهم (أَوْ نَلْعَمَهُمْ) كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ
أى نخزبهم بالسخ كما مسخنا أصحاب السبت والضمير يرجع إلى الوجوه إن إريد الوجهاء أو
إلى الذين أوتوا الكتاب على طريقة الالتفات. والوعيد كان معلقا بأن لا يؤمن كلهم وقد آمن
بعضهم فإن ابن سلام قد جمع الآية قائلا من الشام فأتى النبي ﷺ مسلما قبل أن يأتى أهله
وقال ما كنت أرى أن أصل إلى أهلى قبل أن يطمس الله وجهى. أو أن الله تعالى أوعدهم بأحد
الأمرين بطمس الوجوه أو بلعنهم فإن كان الطمس تبدل أحوال رؤسائهم فقد كان أحد الأمرين
وإن كان غيره فقد حصل اللعن فإنهم ملعونون بكل لسان وقيل هو منتظر فى اليهود (وَكَانَ
أَمْرُ اللَّهِ) أى المأمور به وهو العذاب الذى أوعدوا به (مَقْمُولًا) كأننا لا محالة فلا بد أن
يقع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا (إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْرِغُ إِنْ يُشْرَكَ بِهِ) إن مات عليه (وَيَنْفِرُ

مَادُونَ ذَلِكَ) أى مادون الشرك وإن كان كبيرة مع عدم التوبة، والحاصل أن الشرك مغفور عنه بالتوبة وأن وعد غفران مادونه لمن لم يتب أى لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك ولا يغفر لمن يذنب وهو مذنب قال النبي عليه السلام «من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ولم تضرمه خطيئته» وتقييده بقوله (لَمَنْ يَشَاءُ) لا يخرج من عموم كقوله: الله لطيف بعباده يرزق من يشاء. قال على رضى الله عنه: مافى القرآن آية أحب إلى من هذه الآية. وحمل المعتزلة على التائب باطل لأن الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى: قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف. فادونه أولى أن يغفر بالتوبة والآية سقت لبيان التفرقة بينهما وإذا ذكرنا (وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا) كذب كذباً عظيماً استحق به عذاباً أليماً ونزل فيمن زكى نفسه من اليهود والنصارى حيث قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه. وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ) ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها بركاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى (بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ) إعلام بأن تزكية الله هي التي يمتد بها لا تزكية غيره لأنه هو العالم بمن هو أهل للتزكية ونحوه: فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى. (وَلَا يَظْلَمُونَ) أى الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكية أنفسهم حتى جزائهم أو من يشاء يشابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم (فَتِيلاً) قدر فتيل وهو ما يحدث بقتل الأصابع من الوسخ (انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) فى زعمهم أنهم عند الله أزكياؤه (وَكَفَىٰ بِهِ) بزعمهم هذا (إِثْمًا مُّبِينًا) من بين سائر آثامهم (أَلَمْ نَرِ إِلَى الَّذِينَ آتَوْا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ) يعنى اليهود (يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ) أى الأسماء وكل ما عبده من دون الله (وَالطَّغُوتِ) الشيطان (وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا) وذلك أن حى بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة مع جماعة من اليهود يحاربون قريشا على عاربه رسول الله ﷺ فقالوا: أنتم أهل الكتاب وأنتم إلى محمد أقرب منا وهو أقرب منكم إلينا فلا نأمن مكرهم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم ففعلوا فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس عليه اللعنة فيما فعلوا فقال أبو سفيان أنحن أهدى سبيلاً أم محمد فقال كعب أنتم أهدى سبيلاً (أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ) أبعدهم من رحمته (وَمَنْ يَلْمِزِ اللَّهَ فَلَئِن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا)

يتمتع بنصره ثم وصف اليهود بالبخل والحسد وهما من شر الخصال يعمنون مالم يعمنون بالغيرهم فقال (أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ) فأم منقطعة ومعنى المعزة الإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك (فَإِذَا لَا يُوْتُونِ النَّاسَ قَهْرًا) أى لو كان لهم نصيب من الملك أى ملك أهل الدنيا أوملك الله فإذا لا يؤتون أحدا مقدار قبر لفرط بخلهم، والقهر: القوة في ظهر النواة وهو مثل في القلة كالقتيل (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) بل أيحسدون رسول الله ﷺ والمؤمنين على إنكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النصرة والنبلة وازدياد العز والتقدم كل يوم (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ) أى التوراة (وَالْحِكْمَةَ) الموعظة والفقه (وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) يعنى ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام وهذا إزام لهم بما عرفوه من إيتاء الله الكتاب والحكمة آل إبراهيم الذين هم أسلاف محمد عليه السلام وأنه ليس بيدع أن يؤتبه الله مثل ما أوتى أسلافه (فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ) فن اليهود من آمن بما ذكر من حديث آل إبراهيم (وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ) وأنكره مع علمه بصحته أو من اليهود من آمن برسول الله ﷺ ومنهم من أنكر نبوته وأعرض عنه (وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَمِيرًا) للصادين (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِثَأْنَيْنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ) ندخلهم (نَارًا كَلَّمَآ نَصْبِحُ جُلُودَهُمْ) أحرقت (بَدَنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا) أعدنا تلك الجلود غير عترة فالتبديل والتغير لتغاير الهيئتين لا لتغاير الأسلين عند أهل الحق خلافا للكرامية وعن فضيل يميل النصيح غير نصيح (لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للمزني: أعزك الله أى أدامك على عزك (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا) غالبا بالانتقام لا يمتنع عليه شئ مما يريد به المجرمين (حَكِيمًا) فيما يفعل بالكافرين (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ) من الأنجاس والحيض والنفاس (وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا) هو صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال: ليل أليل وهو ما كان طويلا فينا لا جواب فيه ودائما لا تنسخه الشمس وسجسجا لآخر فيه ولا برد وليس ذلك إلا ظل الجنة ثم خاطب الولا بأداء الأمانات والحكم بالعدل بقوله (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا) وقيل قد دخل في هذا الأمر أداء الفرائض التى هي أمانة الله تعالى التى حملها الإنسان وحفظ الحواس

التي هي ودائع الله تعالى (وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ) قضيتهم (أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) بالسوية والإنصاف وقيل إن عثمان بن طلحة بن عبد الدار كان سادن الكعبة وقد أخذ رسول الله ﷺ منه مفتاح الكعبة فلما نزلت الآية أمر عليا رضي الله عنه بأن يرده إليه وقال رسول الله ﷺ «لقد أزل الله في شأنك قرآنا» وقرأ عليه الآية فأسلم عثمان فهبط جبريل عليه السلام وأخبر رسول الله ﷺ أن السدانة في أولاد عثمان أبدا (إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ) مانكرة منصوبة موصوفة بيمعظكم به كأنه قيل نعم شيئا يمعظكم به أو موصولة مرفوعة المحل صلها ما بعدها أي نعم الشيء الذي يمعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف أي نعمًا يمعظكم به ذلك وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكم. وبكسر النون وسكون العين مدنى وأبو عمرو، وفتح النون وكسر العين شامى وحمة وعلى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا) لاقوالكم (بَصِيرًا) بأعمالكم ولما أمر الولاة بأداء الأمانات والحكم بالعدل أمر الناس بأن يطيعوه بقوله (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) أي الولاة أو العلماء لأن أمرهم ينفذ على الأمراء (فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ) فإن اختلفتم أنتم وأولو الأمر في شيء من أمور الدين (فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) أي ارجعوا فيه إلى الكتاب والسنة (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أي إن الإيمان يوجب الطاعة دون المصيان، ودلت الآية على أن طاعة الأمراء واجبه إذا وافقوا الحق فإذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق» وحكى أن مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لأبي حازم ألسنتم أمرتم بطاعتنا بقوله: وأولى الأمر منكم. فقال أبو حازم أليس قد نزعنا الطاعة عنكم إذا خالفتم الحق بقوله فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله أي القرآن والرسول في حياته وإلى أحاديثه بمدقاته (ذَلِكَ) إشارة إلى الرد أي الرد إلى الكتاب والسنة (خَيْرٌ) عاجلا (وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) عاقبة كان بين بشر المنافق ويهودى خصومة فعداه اليهودى إلى النبي ﷺ لعله أنه لا يرثى ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ليرشوه فاحتكا إلى النبي عليه السلام قضى لليهودى فلم يرش المنافق وقال: تعال نتحاكم إلى عمر فقال اليهودى لعمر رضي الله عنه: قضى لى رسول الله ﷺ فلم يرش بقضائه فقال عمر للمنافق أ كذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج إليكما فدخل عمر فأخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق فقال هكنا أفضى لمن لم يرش

بقضاء الله ورسوله فنزل (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) وقال جبريل عليه السلام : إن عمر فرق بين الحق والباطل، فقال له رسول الله ﷺ « أنت الفاروق » (يُرِيدُونَ) حال من الضمير يزعمون (أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطُّغُوتِ) أى كعب بن الأشرف ساء الله طافغوتا لإفراطه فى الطغيان وعداوة رسول الله عليه السلام أوعلى التشبيه بالشيطان أو جعل اختيار التحاكم إلى غير رسول الله ﷺ على التحاكم إليه محاكاة إلى الشيطان بدليل قوله (وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ) عن الحق (سَلَكًا بَعِيدًا) مستمرا إلى الموت (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) للمناققين (تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنزِلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ) للتحاكم (رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا) يمرضون عنك إلى غيرك ليغروه بالرشوة فيقضى لهم (فَكَيفَ) تكون حالهم وكيف يصنعون (إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ) من قتل عمر بشرا (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) من التحاكم إلى غيرك وإتهمهم لك فى الحكم (ثُمَّ جَاءَهُمْ) أى أصحاب القتل من المناققين (يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ) حال (إِنْ أَرَدْنَا) ما أردنا بتحكما فإلى غيرك (إِلَّا إِحْسَانًا) لا إساءة (وَتَوَفِّقًا) بين الخصمين ولم رد مخالفة لك ولا تسخطا لحكمك وهذا وعيد لهم على فعلهم وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغنى عنهم الاعتذار وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به (أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَتَعَلَّمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) من النفاق (فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّهُمْ وَقَالَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا) فأعرض عن قبول الأعذار وعظ بالزجر والإنكار وبالغ فى وعظهم بالتخويف والإنذار أو أعرض عن عقابهم وعظهم فى عتابهم وبلغ كنه مافى ضميرك من الوعظ بارتكابهم والبلاغة أن يبلغ بلسانه كنه مافى جنانه وفى أنفسهم يتعلق بقل لهم أى قل لهم فى معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً يبلغ منهم ويؤثر فيهم (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ) أى رسولا قط (إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ) بتوفيقه فى طاعته وتيسيره أو بسبب إذن الله فى طاعته وبأنه أمر بالبعوث إليهم بأن يطيعوه لأنه مؤد عن الله فطاعته طاعة الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بالتحاكم إلى الطاغوت (جَاءَهُمْ) تأييد من النفاق معتدين عمارتكوبوا

من الشقاق (فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) من النفاق والشقاق (وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) بالشفاعة لهم والناهل في إذخلوا خبراً وهو جأؤك والمعنى ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول (لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا) لملوه تواباً أى لتاب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه إلى طريقة الالتفات تفخياً لشأنه ﷺ وتمظيلاً لاستغفاره وتنبئها على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بمكان (رَحِيمًا) بهم قيل جاء أعرابى بعد دفنه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحثاً من ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قلت فسمعنا وكان فيما أُرِئِلَ عليك: ولوأنهم إذظلموا أنفسهم الآية وقد ظلمت نفسى وجئتكَ استغفر الله من ذنبى فاستغفرنى من ربى فنودى من قبره قد غفر لك (فَلَا وَرَبِّكَ) أى فوربك كقوله فوربك لنسألنهم ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم وجواب القسم (لَا يُؤْمِنُونَ) أو التقدير فلا أى ليس الأمر كما يقولون ثم قال وربك لا يؤمنون (حَتَّى يُحْكُمُوا لَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا) ضيقاً (مِمَّا قُضِيَتْ) أى لا تضيق صدورهم من حكمك أوشكاً لأن الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) ويتقادوا لقضائك انقياداً وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها أى جعلها سالمة له أى خالصة. وتسلياً مصدر مؤكد للفعل بمنزلة تكريره كأنه قيل ويتقادوا لحكمك انقياداً لا شبهة فيه بظاهريهم وباطنيهم، والمعنى لا يكونون مؤمنين حتى يرضوا بحكمك وقضائك (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ) على النافقين أى ولو وقع كتبنا عليهم (أَنْ اقْتُلُوا) أن هى المفسرة (أَنْفُسَهُمْ) أى ترضوا للقتل بالجهاد. أوولو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بنى إسرائيل من قتلهم أنفسهم (أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) بالهجرة (مَا فَعَلُوا) لنفاقهم والهاء ضمير أحد مصدرى الفعلين وهو القتل أو الخروج أو ضمير المكتوب لدلالة كتبنا عليه (إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ) قليلاً شأى على الاستثناء والرفع على البذل من واو فعلوه (وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ) من اتباع رسول الله عليه السلام والانقياد لحكمه (لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) فى الدارين (وَأَشَدَّ تَنْبِيئًا) لإيمانهم وأبعد عن الاضطراب فيه (وَإِذَا) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقبل وإذا لو ثبتوا (لَا يَتَنَبَّهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا) أى ثواباً كثيراً لا ينقطع (وَلَهُدَّ يَتَهُمْ صِرَاطًا) مفصول ثان (مُسْتَقِيمًا) أى للتبتنام على الدين الحق (وَمَنْ يُطِعِ

اللَّهُ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ (كَأَفْضَلِ
 صحابة الأنبياء . والصديق: البالغ في صدق ظاهره بالمعاملة وباطنه بالمراقبة أو الذي يصدق قوله
 بفعله (وَالشُّهَدَاءُ) والذين استشهدوا في سبيل الله (وَالصَّالِحِينَ) ومن صلحت أحوالهم
 وحسنت أعمالهم (وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) أى وما أحسن أولئك رفيقا وهو كالصديق والخليط
 في استواء الواحد والجمع فيه (ذَلِكَ) مبتدأ خبره (الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ) أو الفضل صفته ومن
 الله خبره والمعنى أن ما أعطى الطيبون من الأجر العظيم ومرافقة النعم عليهم من الله لأنه
 تفضل به عليهم أو أراد أن فضل النعم عليهم ومزيتهم من الله (وَكَمَّى إِلَهِمَ) بعباده
 وبمن هو أهل الفضل . ودلت الآية على أن ما يفعل الله بعباده فهو فضل منه بخلاف ما يقوله
 المعتزلة (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ) الحذر والحذر بمعنى وهو التحرز وهما كالإبر
 والأثر يقال أخذ حذره إذا تيقظ واحترز من الخوف كأنه جعل الحذر آله التي يقي بها نفسه
 ويعصم بها روحه والمعنى احذروا واحترزوا من العدو (فَانْفِرُوا مَيْتًا) فاخرجوا إلى العدو
 جماعات متفرقة سرية بمدرسية فالثبات الجماعات واحدها ثبة (أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا) أى مجتمعين
 أو مع النبي عليه السلام لأن الجمع بدون السمع لا يتم، والمقد بدون الوسطة لا يتنظم . أو انفروا
 نبات إذا لم يعم النفير أو انفروا جميعا إذا عم النفير . وثبات حال وكذا جميعا واللام في (وَإِنَّ
 مِنْكُمْ لَمَنَ) للابتداء بمنزلتها في إن الله لغفور ومن موصولة وفي (لَيُطِطَّنَ) جواب قسم
 محذوف تقديره وإن منكم لمن أقسم بالله ليططن والقسم وجوابه صلة من، والضمير الراجع منها
 إليه ما استكن في ليططن أى ليتأقطن وليتخلفن عن الجهاد، ويططن بمعنى أبطأ أى تأخر ويقال
 ما يبطؤ بك فيتعدى بالباء والخطاب لعسكر رسول الله ﷺ وقوله منكم أى في الظاهر دون
 الباطن يعنى المنافقين يقولون لم تقتلون أنفسكم تأواحتي يظهر الأمر (فَإِنْ أَصْبَحْتُمْ مُصِيبَةً)
 قتل أو هزيمة (قَالَ) البطي (قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَمَمً شَهِيدًا) حاضرا فيصيبني
 مثل ما أصابهم (وَلَئِنْ أَصْبَحْتُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ) فتح أو غنيمة (لَيَقُولَنَّ) هذا البطي متلوما
 على ما فات من الغنيمة لا طلبا للمثوبة (كَأَنَّ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى كأنه
 (لَمْ تَكُنْ) ^(١) وبالتاء مكى وحفص (يَبْنِيَكُمْ وَيَبْنِيَهُ مَوَدَّةً) وهى اعتراض بين الفعل وهو

(١) في النسخ المطبوعة كأن لم يكن وهذه القراءة لباقين وهى المناسبة لقول القسر وبالتاء ، ولم تنبع
 النسخ لأننا إبتنا ما في المصحف من قراءة حفص .

ليقولن وبين مفعوله وهو (يُكَلِّفُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ) والمعنى كأن لم يتقدم له معكم موادة لأن المنافقين كانوا يوادون المؤمنين في الظاهر وإن كانوا يبنون لهم التوائل في الباطن (فَأَقْوَزَ) بالنصب لأنه جواب التني (فَوْزًا عَظِيمًا) فآخذ من الغنيمة حظا وافرا (فَأَيُّقْتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ) يبيعون (الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ) والمراد المؤمنون الذين يستحبون الحياة الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها أى إن صد الذين مرضت قلوبهم وضعت نيأتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون أو يشترى، والمراد المنافقون الذين يشترى الحياة الدنيا بالآخرة وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق جهاده (وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَمْلِكْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) وعد الله القتال في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به إبقاء الأجر العظيم على اجتهاده في إعزاز دين الله (وَمَا كُنتُمْ) مبتدأ وخبر وهذا الاستفهام في النفي للتنبيه على الاستسقاء وفي الإثبات للإنكار (لَا تُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) حال والعامل فيها الاستقرار كما تقول مالك قائما والمعنى وأى شيء لكم تاركين القتال وقد ظهرت دواعيه (وَالْمُسْتَضْعِفِينَ) مجرور بالمطف على سبيل الله أى في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين أو منصوب على الاختصاص منه أى واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين من المستضعفين لأن سبيل الله عام في كل خير وخلّص المساكين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه المستضعفون هم الذين أسلموا بمكة رصدم المشركون عن الهجرة فيبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد (مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ) ذكر الولدان تسجيلا بإفراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكلفين إرغاما لآبائهم وأمهاتهم ولأن المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعايهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس عليه السلام. وعن ابن عباس رضى الله عنهما كنت أنا وأى من المستضعفين من النساء والولدان (الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ) يعنى مكة (الظَّالِمِ أَهْلُهَا) الظالم وصف للقرية إلا أنه مسند إلى أهلها فأعطى إعراب القرية لأنه صفتها وذكر لإسناده إلى أهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها (وَأَجْمَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) يتولى أمرنا ويستنفذنا من أعدائنا (وَأَجْمَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا) ينصرنا عليهم كانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسر الله لبعضهم الخروج إلى المدينة وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولى وناصر وهو

عمد عليه السلام فتولاهم أحسن التولى ونصرهم أقوى النصر ولما خرج محمد ﷺ استعمل
 هتاب بن أسيد فرأوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا. قال ابن عباس رضى الله عنهما كان ينصر
 الضعيف من القوى حتى كانوا أعز بها من الظلمة ثم رغب الله المؤمنين بأنهم يقاتلون في سبيل
 الله فهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولى لهم إلا الشيطان بقوله
 (الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ)
 أى الشيطان (فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ) أى الكفار (إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ) أى وسوسه
 وقيل الكيد السعى فى فساد الحال على جهة الاحتيال (كَانَ ضَعِيفًا) لأنه غرور لا يؤول
 إلى محصول أو كيد فى مقابلة نصر الله ضعيف كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار
 ما داموا بمكة وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه فنزل (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا
 أَيْدِيَكُمْ) أى عن القتال (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ)
 أى فرض بالمدينة (إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ) يخافون أن يقاتلهم الكفار
 كما يخافون أن ينزل الله عليهم بأسه لاشكا فى الدين ولارغبة عنه ولكن نفورا عن الإخطار
 بالأرواح وخوفا من الموت قال الشيخ أبو منصور رحمه الله هذه خشية طبع لا أن ذلك منهم
 كراهة لحكم الله وأمره اعتقاد فالمرء مجبول على كراهة ما فيه خوف هلاكه غالبا، وخشية الله
 من إضافة المصدر إلى المفعول وعمله النصب على الحال من الضمير فى يخشون أى يخشون
 الناس مثل خشية أهل الله أى مشبهين لأهل خشية الله (أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً) هو معطوف على الحال
 أى أو أشد خشية من أهل خشية الله وأو للتخيير أى إن قلت خشيتهم الناس كخشية الله
 فأنت مصيب وإن قلت إنها أشد فأنت مصيب لأنه حصل لهم مثلها وزيادة (وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ
 كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ) هلا أمهلتنا إلى الموت فتموت على
 الفرش وهو سؤال عن وجه الحكمة فى فرض القتال عليهم لاعتراض الحكمه بدليل أنهم
 لم يوبخوا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله (قُلْ مَتَّعْتُ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى)
 متاع الدنيا قليل زائل ومتاع الآخرة كثير دائم والكثير إذا كان على شرف الزوال فهو قليل
 فكيف القليل الزائل (وَلَا تَطْلُمُونَ قَتِيلًا) ولا تنقصون أذى شئ من أجوركم على مشاق
 القتل فلا ترغبوا عنه. وبإلقاء مكي وحزة وعلى، ثم أخبر أن الحذر لا ينبجى من القدر بقوله (أَيُّنَمَا

تَكُونُوا يُذَرِكُكُمْ الْمَوْتُ) مازائدة لتوكيد معنى الشرط في أين (وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ) حصرون أو قصور (مُشِيدَةً) مرفعة (وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ) نعمة من خصب ورخاء (يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) نسبوها إلى الله (وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ) بلية من قحط وشدة (يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ) أضافوها إليك وقالوا هذه من عندك وما كانت إلا بشؤمك وذلك أن المنافقين واليهود كانوا إذا أصابهم خير حمدوا الله تعالى وإذا أصابهم مكروه نسبوه إلى محمد ﷺ مكذبهم الله تعالى بقوله (قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ) والمضاف إليه محذوف أى كل ذلك فهو ييسط الأرزاق ويقبضها (فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ) يفهمون (حَدِيثًا) فيهمون أن الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة ثم قال (مَا أَصَابَكُمْ) يا إنسان خطابا عاما وقال الزجاج المخاطب به النبي عليه السلام والمراد غيره (مِنْ حَسَنَةٍ) من نعمة وإحسان (فَمِنْ اللَّهِ) تفضلا منه وامتنانا (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ) من بلية ومصيبة (فَمِنْ نَفْسِكَ) فمن عندك أى فيها كسبت يدك. وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم (وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا) لا مقدرًا حتى نسبوا إليك الشدة أو أرسلناك للناس رسولًا فإليك تبليغ الرسالة وليس إليك الحسنة والسيئة (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) بأنك رسوله، وقيل هذا متصل بالآول أى لا يكادون يفقهون حديثًا يقولون ما أصابك. وحمل المعترلة الحسنة والسيئة في الآية الثانية على الطاعة والمصيبة تمسف بين وقد نادى عليه ما أصابك إذ يقال في الأفعال ما أصبت ولأنهم لا يقولون الحسنات من الله خلقًا وإيجادًا فأنى يكون لهم حجة في ذلك. وشهيدا تميز (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) لأنه لا يأمر ولا ينهى إلا بما أمر الله به ونهى عنه فكانت طاعته في أوامره ونواهيه طاعة لله (وَمَنْ تَوَلَّى) عن الطاعة فأعرض عنه (فَسَاءَ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتماقهم (وَيَقُولُونَ) ويقولون (وَيَقُولُ الْكَافِرُ هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) خبر مبتدأ محذوف أى أمرنا وشأننا طاعة (فَإِذَا بَرَزُوا) خرجوا (مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ) زور وسوى فهو من البيتوتة لأنه قضاء الأمر وتديره بالليل أو من آيات الشعر لأن الشاعر يديرها ويسويها، وبالإدغام حمزة وأبو عمرو (غَيْرَ الَّذِي يَقُولُ) خلاف ما قلت وما أمرت به أو خلاف ما قلت وما ضمننت من الطاعة لأنهم أبطلوا الرد لا القبول والمصيان لا الطاعة وإنما يناقون بما يقولون ويظهرون (وَاللَّهُ

يَكْتُبُ مَا يَبْتَغُونَ) يثبت في صحائف أعمالهم ويجازيهم عليه (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) في شأنهم فإن الله يكفيك مضرتهم وينتقم لك منهم إذا قوى أمر الإسلام (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) كافيًا لمن توكل عليه (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ) أفلا يتأملون معانيه ومبانيه. والتدبر: التأمل والنظر في أديار الأمر وما يؤول إليه في عاقبته ثم استعمل في كل تأمل. والتفكر: تصرف القلب بالنظر في الدلائل وهذا يرد قول من زعم من الرافض أن القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول ﷺ والإمام المصوم ويدل على صحة القياس وعلى بطلان التقليد (وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ) كازعم الكفار (لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) أي تناقضًا من حيث التوحيد والتشريك والتحليل والتحرير أو تفاوتًا من حيث البلاغة فكان بعضه بالغًا حد الإعجاز وبعضه قاصرًا عنه يمكن معارضته أو من حيث المعاني فكان بعضه أخبارًا غيب قد وافق الخبر عنه وبعضه أخبارًا مخالفًا للخبر عنه وبعضه دالًا على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دالًا على معنى فاسد غير ملتزم وأما تعلق الملاحظة بآيات يدعون فيها اختلافًا كثيرًا من نحو قوله: فإذا هي نيمان مبين. كأنها جان. فوريك لنسألهم أجمعين. فيومئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان. فقد تنصى عنها أهل الحق وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مظانها إن شاء الله تعالى (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْرِ أَوْ الْخَوْفِ) هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم يكن فيهم خبرة بالأحوال أو المناقون كانوا إذا بلغهم خبر من سرايا رسول الله ﷺ من أمن وسلامة أو خوف وخلل (أَذَاعُوا بِهِ) أفشوه وكانت إذاعتهم مفسدة يقال أذاع السر وأذاع به والضمير يعود إلى الأمر أو إلى الأمن أو الخوف لأن أو تقتضي أحدهما (وَلَوْ رَدُّوهُ) أي ذلك الخبر (إِلَى الرَّسُولِ) أي رسول الله ﷺ (وَأِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ) يعني كبراء الصحابة البصراء بالأمور أو الذين كانوا يؤمرونهم (لَعَلِمَهُ) لعلم تدبير ما أخبروا به (الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) يستخرجون تدبيره بفضولهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها، وقيل كانوا يقفون من رسول الله ﷺ وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء أو على خوف واستشمار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الأعداء فتعود إذاعتهم مفسدة ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا لعلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون فيه. والنبط:

الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر واستناباه استخراجه فاستمير لما يستخرجه الرجل بفضل
 ذهنه من الماني والتدابير فيما يعضل (وَتَوَلَّاهُ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) بإرسال الرسول (وَرَحْمَتُهُ)
 ياتزال الكتاب (لَا تَبْعُتُمُ الشَّيْطَانَ) لبقيم على الكفر (إِلَّا قَلِيلًا) لم يقموا ولكن آمنوا
 بالفضل كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة وغيرها. لما ذكر في الآي قبلها تثبطهم عن القتال
 وإظهارهم الطاعة وإظهارهم خلافها قال (فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) إن أفردوك وتركوك وحدك
 (لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ) غير نفسك وحدها أن تقدمها إلى الجهاد فإن الله تعالى ناصرك
 لا الجنود، وقيل دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج وكان أبو سفيان واعد رسول الله ﷺ
 اللقاء فيها فكره بعض الناس أن يخرجوا فنزلت فخرج وما معه إلا سبعون ولو لم يتبعه أحد
 لخرج وحده (وَحَرَّضَ الْمُؤْمِنِينَ) وما عليك في شأنهم إلا التحريض على القتال فحسب
 لا التمنيض بهم (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأُسَ الدِّينِ كَفَرُوا) أي يطشهم وشدهم وهم قريش
 وقد كف بأسمهم بالرعب فلم يخرجوا وعسى كلمة مطعمة غير إن أطاع الكريم أعود من إنجاز
 الفهم (وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا) من قريش (وَأَشَدُّ تَنكِيلًا) تعذيبا وهو تميز كبأسا (مَنْ يَشْفَعْ
 شَفْعَةً حَسَنَةً) هي الشفاعة في دفع شر أو جلب نفع مع جوازها شرعا (يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ
 مِنْهَا) من ثواب الشفاعة (وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً) هي خلاف الشفاعة الحسنة. قال ابن
 عباس رضي الله عنهما: ما لها مفسر غيري معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل الكفر وضده السيئة
 وقال الحسن: هو المشي بالصلح وضده النجاسة (يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا) نصيب (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) مقتدرا من أقات على الشيء اقتدر عليه أو حفيظا من القوت لأنه يمسك
 النفس ويحفظها (وَإِذَا حُيِّتُمْ) أي سلم عليكم فإن التحية في ديننا بالسلام في الدارين فسلموا
 على أنفسكم تحية من عند الله. تحيتهم يوم يلقونه سلام. وكانت العرب تقول عند اللقاء: حيالك الله
 أي أطال الله حياتك فأبدل ذلك بعد الإسلام بالسلام (بِتَحِيَّةٍ) هي تفعلة من حيا يحيا تحية
 (فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا) أي قولوا وعليكم السلام ورحمة الله إذا قال السلام عليكم وزيدوا
 وبركاته إذا قال ورحمة الله ويقال لكل شيء منتهى ومنتهى السلام وبركاته (أَوْ رُدُّوْهَا)
 أي أجيئوها بمثلها، ورد السلام جوابه بمثله لأن المجيب يرد قول المسلم وفيه حذف مضاف أي
 ردوا مثلها. والتسليم سنة والرد فريضة والأحسن فضل. ولمان رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم

عليهم ولا يردون عليه إلا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة. ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرًا ورواية الحديث وعند مذاكرة العلم والأذان والإقامة. وعند أبي يوسف رحمه الله لا يسلم على لاعب الشطرنج والترد والغنى والقاعد لحاجته ومطير الحمام والمارى من غير عذر في حمام أو غيره ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته والمائى على القاعد والراكب على المائى وراكب الفرس على راكب الحمار والصنير على الكبير والأقل على الأكثر وإذا التقيا ابتدأ وقيل بأحسن منهما لأهل الملة أو ردوها لأهل النعمة وعن النبي ﷺ «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم» أى وعليكم ما قلتم لأنهم كانوا يقولون السام عليكم وقوله عليه السلام «لا غرار في تسليم» أى لا يقال عليك بل عليكم لأن كاتبيه معه (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيدًا) أى يحاسبكم على كل شيء من التحية وغيرها (الله) مبتدأ (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) خبره أو اعتراض والخبر (لِيَجْمَعَنَّكُمْ) ومعناه الله والله ليجمعنكم (إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ) أى ليحشرنكم إليه والقيامة القيام كالطلابة والطلاب وهى قيامهم من القبور أو قيامهم للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين (لَا رَبَّ فِيهِ) هو حال من يوم القيامة والهاء يعود إلى اليوم أو صفة لمصدر محذوف أى جمعا لا ريب فيه والهاء يعود إلى الجمع (وَمَنْ أٰمَدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا) تمييز وهو استفهام بمعنى النفي أى لا أحد أصدق منه فى إخباره ووعدده ووعيده لاستحالة الكذب عليه لقبحه لكونه إخباراً عن الشيء بخلاف ما هو عليه (فَمَالَكُمْ) مبتدأ وخبر (فِي الْمُنٰفِقِيْنَ فِئَتَيْنِ) أى مالكم اختلفتم فى شأن قوم قد ناققوا نفاقاً ظاهراً وتفرقتم فيهم فرقتين ومالكم لم تقطعوا القول بكفرهم وذلك أن قوماً من المنافقين استأذنوا رسول الله ﷺ فى الخروج إلى البدو متئين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزلوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم: هم كفار، وقال بعضهم: هم مسلمون. وفتنن حال كقولك مالك قائماً، قال سيوبه إذا قلت مالك قائماً فمتناه لمقت ونصبه على تأويل أى شيء يستقر لك فى هذه الحال (وَاللَّهُ أَرٰهُمْ كَيْفَ رَدَّهُمْ إِلَىٰ حَكَمِ الْكُفٰرِ) بما كسبوا من ارتدادهم ولحقهم بالمشركين فردوهم أيضاً ولا تختلفوا فى كفرهم (أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا) أن تجملوا من جملة المهتدين (مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ) من جملة الله ضالاً أو تريدون أن تسموهم مهتدين وقد أظهر الله ضلالهم (١٦ - نفي - ل)

فيكون تمييزاً لمن سماهم مهتدين والآية تدل على مذهبنا في إثبات الكسب للعبد والخلق للرب
 جلت قدرته (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا) طريقاً إلى الهداية (وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ
 كَمَا كَفَرُوا) الكاف نمت لمصدر محذوف وما مصدرية أى ودوا لو تكفرون كفراً مثل
 كفرهم (فَتَكُونُونَ) عطف على تكفرون (سَوَاءٌ) أى مستون أنتم وهم فى الكفر
 (فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) فلا توالوهم حتى يؤمنوا لأن
 الهجرة فى سبيل الله بالإسلام (فَإِنْ تَوَلَّوْا) عن الإيمان (فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ
 رَجَدْتُمُوهُمْ) كما كان حكم سائر المشركين (وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) وإن
 بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ) أى ينهون إليهم
 ويتصلون بهم والاستثناء من قوله نخذوهم واقتلوهم دون الموالاة (بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ)
 القوم هم المسلمون كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد وذلك انه وادع قبل خروجه إلى مكة
 هلال بن عويمر الأسلمى على أن لا يمينه ولا يمين عليه وعلى أن من وصل إلى هلال والتجأ
 إليه فله من الجوار مثل الذى لهلال أى فاقتلوهم إلا من اتصل بقوم بينكم وبينهم ميثاق
 (أَوْ جَاءَكُمْ) عطف على صفة قوم أى إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم مسكين
 من القتال لا لكم ولا عليكم أو على صلة الذين أى إلا الذين يتصلون بالمعاهدين أو الذين
 لا يقاتلونكم (حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ) حال بإضمار قد. والحصر: الضيق والاقباض (أَنْ يُقَاتِلُواكُمْ)
 من أن يقاتلوكم أى عن قتالكم (أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ) معكم (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ
 قَائِكُمْ) بتقوية قلوبهم وإزالة الحصر عنها (فَاقْتُلُواكُمْ) عطف على لسلطهم ودخول اللام
 للتأكيد (فَإِنْ اغْتَرَّوْكُمْ) فإن لم تعرضوا لكم (فَلَمْ يُقَاتِلُواكُمْ وَأَقْبَرُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامُ)
 أى الاقبياد والاستسلام (فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) طريقاً إلى القتال (سَتَجِدُونَ
 آخَرِينَ يُريدُونَ أَنْ يَأْمَنُواكُمْ) بالنفاق (وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ) بالوفاق هم قوم من أسد وغطفان
 كانوا إذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا ليامنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا
 مهودهم (كُلٌّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ) كلما دعاهم قومهم إلى قتال المسلمين (أَرْكِسُوا فِيهَا)
 قتلوا فيها أقيع قلب واشنعه وكانوا شرا فيها من كل عدو (فَإِنْ لَمْ يَمْتَرُواكُمْ) فإن لم يمتزلوا
 قتالكم (وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ) عطف على لم يمتزلواكم أى ولم يقاتلواكم بطلب

الصلح (وَبَكُّوْا أَيْدِيَهُمْ) عطف عليه أيضا أى ولم يسكبوا من قتالكم (فَعَدُوهُمْ
وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ قَفِضْتُمْوهُمْ) حيث تمسكتم منهم وظفرتم بهم (وَأَوْ لَيْسَكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ
عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا) حجة واضحة لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والنسب
وإضرارهم بالمسلمين أو تسلطا ظاهرا حيث أذننا لكم في قتلهم (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ) وماصح
له ولا استقام ولا لاق بحاله (أَنْ يَبْتُلَّ مُؤْمِنًا) ابتداء من غير قصاص أى ليس المؤمن كالكافر
الذى تقدم بإباحة دمه (إِلَّا خَطَا) إلا على وجه الخطأ وهو استثناء منقطع بمعنى لكن أى
لكن إن وقع خطأ ويحتمل أن يكون صفة لمصدر أى إلا قتلا خطأ والمعنى من شأن المؤمن
أن يبتنى عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة إلا إذا وجد منه خطأ من غير قصد بأن يرى كافرا
فيصيب مسلما أو يرى شخصا على أنه كافر فإذا هو مسلم (وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً) صفة
مصدر محذوف أى قتلا خطأ (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) مبتدأ والخبر محذوف أى فعليه تحرير رقبة
والتحرير: الإعتاق، الحر والعتيق الكريم لأن الكرم في الأحرار كما أن اللؤم في المبيد ومنه
عتاق الطير وعتاق الخيل لكرامها. والرقبة: النسمة ويعبر عنها بال رأس في قولهم: فلان يملك كذا
رأسا من الرقيق (مُؤْمِنَةً) قيل لما أخرج نفسا مؤمنة من جملة الأحياء لزمه أن يدخل نفسا
مثلها في جملة الأحرار لأن إطلاقها من قيد الرق كإحيائها من قبل أن الرقيق ملحق بالأموال
إذا رقت أثر من آثار الكفر والكفر موت حكا. أو من كان ميتا فأحييناه. ولهذا منع من تصرف
الأحرار وهذا مشكل إذ لو كان كذلك لوجب في العمد أيضا لكن يحتمل أن يقال إنما وجب
عليه ذلك لأن الله تعالى أبقى للقاتل نفسا مؤمنة حيث لم يوجب القصاص فأوجب عليه مثلها
رقبة مؤمنة (وَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ) مودة إلى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث
لا فرق بينها وبين سائر التركة في كل شيء فيقضى منها الدين وتنفذ الوصية وإذا لم يبق وارث
فهي لبيت المال وقد ورث رسول الله ﷺ امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها أشيم لكن
الدية على العاقلة والكفارة على القاتل (إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا) إلا أن يتصدقوا عليه بالدية أى يعفوا
عنه، والتقدير فعليه دية في كل حال إلا في حال التصديق عليه بها (فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ
لَكُمْ) فإن كان القاتل خطأ من قوم أعداء لكم أى كفرة فالمدو يطلق على الجمع (وَهُوَ
مُؤْمِنٌ) أى القاتل مؤمن (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ) بمعنى إذا أسلم الحربى في دار الحرب

ولم يهاجر إلينا فقتله مسلم خطأ تجب الكفارة بقتله للمصمة المؤمنة وهى الإسلام ولا تجب الدية لأن المصمة المقيمة بالدار ولم توجد (وإن كان) أى القتل (من قوم بينكم) بين المسلمين (وبينهم ميثق) عهد (فدية مسلمة إلى أهله وتخفيف رغبة مؤمنة) أى وإن كان للقتول ضماً فحكمه حكم المسلم وفيه دليل على أن دية الذى كدبه المسلم وهو قولنا (فمن لم يجد) رقة أى لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها (فصيام شهرين) فعليه صيام شهرين (ممتعين توبة من الله) قبولاً من الله ورحمة منه، من تاب الله عليه إذا قبل توبته يعنى شرع ذلك توبة منه أو فليتب توبة فعلى نصب على المصدر (وكان الله علياً) بما أمر (حكياً) فيها قدر (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) حال من ضمير القاتل أى قاصداً قتله لإيمانه وهو كفر أو قتله مستحلاً لقتله وهو كفر أيضاً (فجزاؤه جهنم خليداً فيها) أى إن جازاه. قال عليه السلام «هى جزاؤه إن جازاه» والخلود قد راد به طول المقام. وقول المعتزلة بالخروج من الإيمان يخالف قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى: (وغيض الله عليه ولعنه) أى انتقم منه وطرده من رحمته (وأعد له عذاباً عظيماً) لارتكابه أمراً عظيماً وخطيئاً جسيماً. فى الحديث «لزال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم» (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله) سرتهم فى طريق الفوز (فتبنيوا) فتنبتوا حمزة وعلى وهما من الفعل بمعنى الاستفعال أى اطلبوا بيان الأمر وثباته ولا تهوكوا فيه (ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام) السلم مدنى وشاى وحمزة وهما الاستسلام وقيل الإسلام وقيل التسليم الذى هو تحية أهل الإسلام (لست مؤمناً) فى موضع النصب بالقول. وروى أن مرداس بن نهيك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسول الله ﷺ فهربوا وبقي مرداس لثقتهم بإسلامه فلما رأى الخليل ألباً غنمه إلى منخرج من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا كبر وزل وقال: لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبروا رسول الله ﷺ فوجد وحداً شديداً وقال «قتلتموه إرادة مامعه» ثم قرأ الآية على أسامة (نبتقون عراض الحيوة الدنيا) تطلبون النعمة التى هى حطام سريع النفاذ فهو الذى يدعوكم إلى ترك الثبوت وقلة البحث عن حال من تقتلونه. والعرض: المال، سعى به لسرعة فناؤه وتبتقون حال من ضمير الفاعل فى قولوا (فمنذ الله مغانم كثيرة) يفتنكموها فتنيكم عن قتل رجل يظهر

الإسلام ويتعوذ به من التعرض له لتأخذوا ماله (كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ) أول ما دخلتم في الإسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة فخصت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لأستحكم، والكاف في كذلك خبر كان وقد تقدم عليها وعلى اسمها (فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) بالاستقامة والاشتهار بالإيمان فافعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل بكم (فَتَبَيَّنُوا) كرر الأمر بالتبين ليؤكد عليهم (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) فلا تنهافتوا في القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ) عن الجهاد (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ) بالنصب مدني وشامي وعلى لأنه استثناء من القاعدين أو حال منهم وبالجر عن حمزة صفة للمؤمنين وبالرفع غيرهم صفة للقاعدين، والضرر المرض أو المأهة من عى أو عرج أو زمانة أو نحوها (وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) عطف على القاعدون ونفي التساوى بين المجاهد والقاعد بغير عذر وإن كان معلوما توبيخا للقاعد عن الجهاد وتحريكا له عليه ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك لطلب العلم وتوبيخ على الرضا بالجهل (فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ) ذكر هذه الجملة بيانا للجملة الأولى موضحة لما نفي من استواء القاعدين والمجاهدين كأنه قيل مالهم لا يستوون فأجيب بذلك (دَرَجَةً) نصب على المصدر لوقوعها موقع المرة من التفضيل كأنه قيل فضلهم تفضلة كقولك ضربه سوطا ونصب (وَكُلًّا) أى وكل فريق من القاعدين والمجاهدين لأنه مفعول أول لقوله (وَعَدَ اللَّهُ) والثاني (الْخُسْنَى) أى الثوبة الحسنى وهى الجنة وإن كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ) بغير عذر (أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً) قيل انتصب أجرا بفضل لأنه فى معنى أجرهم أجرا ودرجات ومغفرة ورحمة بدل من أجرا أو انتصب درجات نصب درجة كأنه قيل فضلهم تفضيلات كقولك ضربه أسواط أى ضربات، وأجرا عظيما. على أنه حال من النكرة التى هى درجات مقدمة عليها. ومغفرة ورحمة. بإضمار فعلهما أى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة وحاصله أن الله تعالى فضل المجاهدين على القاعدين بعذر درجة وعلى القاعدين بغير عذر بأمر النبي عليه السلام ا كتفاء بغيرهم درجات لأن الجهاد فرض كفاية (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) بتكفير العذر (رَحِيمًا) بتوفير الأجر ونزل فيمن أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع المشركين

إلى بدر مرتدا قتل كافرا (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْكَاذِبِينَ) يجوز أن يكون ماضيا لقراءة من قرأ توفاهم ومضارعا بمعنى توفاهم وحذفت التاء الثانية لاجتماع التاءين، والتوفى: قبض الروح، والملائكة: ملك الموت وأعوانه (ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) حال من ضمير المفعول في توفاهم أى فى حال ظلمهم أنفسهم بالكفر وترك الهجرة (قَالُوا) أى الملائكة للمتوفين (فِيمَ كُنْتُمْ) أى فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم ومعناه التوبيخ بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين (قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ) عاجزين عن الهجرة (فِي الْأَرْضِ) أرض مكة فأخرجونا كارهين (قَالُوا) أى الملائكة موجحين لهم (أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا) أرادوا أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من إظهار دينكم ومن الهجرة إلى رسول الله ﷺ ونصب قهارجوا على جواب الاستفهام (قَالُوا لَيْسَ لَكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا) خبر إن فأولئك ودخول الفاء لما فى الذين من الإيهام المشابه بالشرط أوقالوا فيم كنتم والمائد محذوف أى قالوا لهم، والآية تدل على أن من لم يتمكن من إقامة دينه فى بلد كما يجب وعلم أنه يتمكن من إقامته فى غيره حقت عليه المهاجرة وفى الحديث «من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب له الجنة» وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبه محمد ﷺ (إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ) استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين (لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً) فى الخروج منها لفقرهم وعجزهم (وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا) ولا معرفة لهم بالمسالك ولا يستطيعون صفة للمستضعفين أول الرجال والنساء والولدان وإتمام جاز ذلك، والجل نكرات لأن الموصوف وإن كان فيه حرف التعريف فليس بشئ بعينه كقوله * ولقد أمر على اللثيم يسبنى * (قَالُوا لَيْسَ لَكَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَقْفُو عَنْهُمْ) وعسى وإن كان للإطاع فهو من الله واجب لأن الكريم إذا أطعم أنجز (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) لبياده قبل أن يخلقهم (وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاقِمًا) مهاجرا وطريقا يرغم بسلوكه قومه أى يفارقهم على رغم أنوفهم، والرغم: الدل والهوان، وأصله لصوق الأنف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل إذا فارقتة وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذلك (كَثِيرًا وَسِعَةً) فى الرزق أو فى إظهار الدين أو فى الصدر لتبدل الخوف بالأمن (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا) حال من الضمير فى يخرج (إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) إلى حيث أمر الله ورسوله

(ثُمَّ يُذَكِّرُهُ الْمَوْتَ) قبل بلوغه مهاجرة وهو عطف على يخرج (فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) أى حصل له الأجر بوعده الله وهوناً كيد للوعد فلا شيء يجب على الله لأحد من خلقه (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) قالوا كل هجرة لطلب علم أوحج أو جهاد أو فرار إلى بلد زداد فيه طاعة أو قناعة أو زهد أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة إلى الله ورسوله وإن أدركم الموت في طريقه فقد وقع أجره على الله (وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ) سافرتم فيها فالضرب في الأرض هو السفر (فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ) حرج (أَنْ تَقْصُرُوا) في أن تقصروا (مِنَ الصَّلَاةِ) من أعداد ركعات الصلاة تقصّلوا الرابعة ركعتين، وظاهر الآية يقتضي أن القصر رخصة في السفر والإكمال عزيمة كما قال الشافعي رحمه الله لأن لاجتراح يستعمل في موضع التخفيف والرخصة لا في موضع العزيمة وقلنا: القصر عزيمة غير رخصة ولا يجوز الإكمال لقول عمر رضي الله عنه: صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم ﷺ. وأما الآية فكانهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصاناً في القصر فنفي عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنوا إليه (إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) إن خشيتم أن يقصدكم الكفار بقتل أو جرح أو أخذ، والخوف شرط جواز القصر عند الخوارج بظاهر النص وعند الجمهور ليس بشرط لما روى عن يعلى بن أمية أنه قال لعمر: ما بالنا نقصر وقد أماناً فقال عجبتم بما تمعجت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته» وفيه دليل على أنه لا يجوز الإكمال في السفر لأن التصديق بما لا يمتثل التملك إسقاط محض لا يمتثل الرد وإن كان التصديق ممن لا تلزم طاعته كولى القصاص إذا عفا فن تلزم طاعته أولى ولأن حالهم حين نزول الآية كذلك فنزلت على وفق الحال وهو كقوله: إن أردن تحصناً. دليله قراءة عبد الله من الصلاة أن يفتنكم أى ثلثاً بفتنكم على أن المراد بالآية قصر الأحوال وهو أن يرمى على الدابة عند الخوف أو يخفف القراءة والركوع والسجود والتسبيح كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما (إِنَّ الْكُفْرَيْنَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا) فتحرزوا عنهم (وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ) في أصحابك (فَاقْمُوا لَهُمُ الصَّلَاةَ) فأردت أن تقيم الصلاة بهم وبظاهره تعلق أبو يوسف رحمه الله فلا يرى صلاة الخوف بعده عليه السلام وقالوا: الأئمة نواب عن رسول الله ﷺ في كل عصر فكان الخطاب له متناولاً لكل إمام كقوله تعالى: خذ من

أموالهم صدقة تطهرهم. دليله فعل الصحابة رضى الله عنهم بعهده عليه السلام (فَلَقْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مِمَّا كَفَرُوا) فاجعلهم طائفتين فلتقم إحداها معك فصل بهن وتقوم طائفة تجاه العدو (وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ) أى الذين تجاه العدو. عن ابن عباس رضى الله عنهما وإن كان المراد به المصلين فقالوا يأخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما (فَإِذَا سَجَدُوا) أى قبدوا ركعتهم بسجدين فالسجود على ظاهره عندنا وعند مالك بمعنى الصلاة (فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ) أى إذا صلت هذه الطائفة التى معك ركعة فليرجعوا ليقفوا بإزاء العدو (وَلَتَأْتِيَ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا) فى موضع رفع صفة لطائفة (فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ) أى وتحضر الطائفة الواقعة بإزاء العدو فليصلوا معك الركعة الثانية (وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ) ما يتحرزون به من العدو كالدرع ونحوه (وَأَسْلِحَتَهُمْ) جمع سلاح وهو ما يقاتل به وأخذ السلاح شرط عند الشافعى رحمه الله وعندنا مستحب وكيفية صلاة الخوف معروفة (وَذَٰلِكَ الَّذِي كَفَرُوا أَنْ تَقُولُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ) أى تمنوا أن ينالوا منكم غرة فى صلاتكم (فَيَمِيلُونَ عَلَىٰكُم تَمِيلَةً وَاحِدَةً) فيشدون عليكم شدة واحدة (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا) فى أن تضعوا (أَسْلِحَتَكُمْ وَخَذُوا حِذْرَكُمْ) رخص لهم فى وضع الأسلحة إن ثقل عليهم حملها بسبب ما يلبسهم من مطر أو يضعفهم من مرض أو أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر لئلا يغفلوا فيهم عليهم العدو (إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) أخبر أنه يهين عدوهم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لتوقع غلبتهم عليهم وإنما هو تعبد من الله تعالى (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ) فرغتم منها (فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُدُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ) أى دوموا على ذكر الله فى جميع الأحوال أو فإذا أردتم أداء الصلاة فصلوا قياما إن قدرتم عليه وقعودا إن عجزتم عن القيام ومضطجعين إن عجزتم عن القعود (فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ) سكنتم زوال الخوف (فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) فأتموها بطائفة واحدة أو إذا أقمتم فأتوا ولا تقصروا أو إذا اطمأنتم بالصحة فأتموا القيام والركوع والسجود (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا) مكتوبا محذودا بأوقات معلومة (وَلَا تَهِنُوا) ولا تضعفوا ولا تنوا (فى ابتغَاءِ الْقَوْمِ) فى طلب الكفار بالقتال والتمرض به لهم ثم أئتمهم الحجة بقوله (إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ) أى

ليس ما تجدون من الألم بالجرح والقتل مختصاً بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم إنهم يصبرون عليه فما لكم لا تصبرون مثل صبرهم مع أنكم أجدر منهم بالصبر لأنكم ترجون من الله ما لا يرجون من إظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم في الآخرة (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بما يجد المؤمنون من الألم (حَكِيمًا) في تدير أمورهم. روى أن طعمة بن أيرق أحد بني ظفر سرق درعا من جاره له اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا إن لم تفعل هلك صاحبنا واقتصرح وبرىء اليهودي فهم رسول الله ﷺ أن يفعل فنزل (إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) أى محقا (لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ) بما عرفك وأوحى به إليك، وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله بما ألهمك بالنظر في أصوله المنزلة وفيه دلالة جواز الاجتهاد في حقه (وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ) لأجل الخائنين (خَصِيْمًا) مخاصما أى ولا تخاصم اليهود لأجل بني ظفر (وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ) مما هممت به (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) وَلَا تَجِدِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنْفُسُهُمْ) يخونونها بالمعصية جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم لأن الضرر راجع إليهم والمراد به طعمة ومن عاونه من قومه وهم يعلمون أنه سارق أو ذكر بلفظ الجمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانه (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَلِيمًا) وإنما قيل بلفظ البالغة لأنه تعالى عالم من طعمة أنه مُفْرِطٌ في الخيانة وركوب المآثم وروى أن طعمة هرب إلى مكة وارتد وقب حائطا بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات. وعن عمر رضى الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكى وتقول: هذه أول مرة سرقها فاعف عنه، فقال: كذبت إن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة (يَسْتَخْفُونَ) يستترون (مِنَ النَّاسِ) حياء منهم وخوفا من ضررهم (وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ) ولا يستحيون منه (وَهُوَ مَعَهُمْ) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم

أثم في حضرته لا ستر ولا غيبة (إِذْ يُبَيِّتُونَ) يدبرون وأصله أن يكون ليلاً (مَا لَا يَرْضَى مِنْ الْقَوْلِ) وهو تدير طعمة أن يرى بالدرع في دار زيد ليسرق دونه ويحلف أنه لم يسرقها وهو دليل على أن الكلام هو المعنى القائم بالنفس حيث سمي التدير قولاً (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا) علماً علم إحاطة (هَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ) هاللتنبية في أنتم وأولاء وهامبتداً وخبر (جَدَلْتُمْ) خاصمتن وهي جملة مبنية لوقوع أولاء خبراً كقولك لبعض الأسخياء أنت حاتم تجود بمالك أو أولاء اسم موصول بمعنى الذين وجادلتم صلته والمعنى هبوا أنكم خاصمتن (عَنْهُمْ) عن طعمة وقومه (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجِدِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) فمن يخاصمهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعذابه. وقرئ عنه أى عن طعمة (أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) حافظاً وحامياً من بأس الله وعذابه (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا) ذنباً دون الشرك (أَوْ يَظِلْمِ نَفْسَهُ) بالشرك أو سوءاً قبيحاً يتعدى ضرره إلى الغير كما فعل طعمة بقتادة واليهودى أو يظلم نفسه بما يختص به كالخلف الكاذب (ثُمَّ يَسْتَفِرِ اللَّهَ) يسأل مغفرته (يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا) له وهذا بعث لطعمة على الاستغفار والتسوية (وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ) لأن وباله عليها (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا) فلا يعاقب بالذنب غير فاعله (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً) صغيرة (أَوْ إِثْمًا) أو كبيرة أو الأول ذنب بينه وبين ربه والثانى ذنب في مظالم العباد (ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا) كما رمى طعمة زيدا (قَدَرِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا) كذباً عظيماً (وَإِنَّمَا مُبِينًا) ذنباً ظاهراً وهذا لأنه بكسب الإثم آثم ويرى البرى باهت فهو جامع بين الأمرين، والبهتان كذب يهت من قبل عليه مالا علم له به (وَلَوْلَا فَتَنُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ) أى عصمته ولطفه من الإطلاع على سرهم (لَهَمَّتْ طَافَةٌ مِنْهُمْ) من بنى ظفر أو المراد بالطائفة بنو ظفر الضمير في منهم يعود إلى الناس (أَنْ يُضْلُوا) عن القضاء بالحق وتوخي طريق العدل مع علمهم بأن الحاقى صاحبهم (وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) لأن وباله عليهم (وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ) لأنك إنما علمت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) القرآن (وَالْحِكْمَةَ) والسنة (وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ) من أمور الدين والشرائع أو من خفيات الأمور وضمائر القلوب (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) فيما ملك وأنعم عليك (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ) من تناجى الناس (إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ)

إلا نجوى من أمر وهو مجرور بدل من كثير أو من نجوام أو منصوب على الانقطاع عنى
ولكن من أمر بصدقة ففى نجواه الخير (أَوْ مَمْرُوفٍ) أى قرض أو إنثاء مملوف أو كل
جيل أو المراد بالصدقة الزكاة والمعروف التطوع (أَوْ إِصْلَاحِ بَيْنِ النَّاسِ) أى إصلاح ذات
البين (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) المذكور (ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ) طلب رضا الله وخرج عنه من
فعل ذلك رياء أو ترؤسا وهو مفعول له والإشكال أنه قال إلا من أمر ثم قال ومن يفعل ذلك
والجواب أنه ذكر الأمر بالخير ليدل به على فاعله لأنه إذا دخل الأمر به فى زمرة الخيرين كان
الفاعل فيهم أدخل ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل وقرن به الوعد بالأجر العظيم أو المراد
ومن يأمر بذلك فبهر عن الأمر بالفعل (فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) يؤتیه أبو عمرو وحمة
(وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى) ومن يخالف الرسول من بعد وضوح
الدليل وظهور الرشد (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) أى السبيل الذى هم عليه من الدين
الحنيفى وهو دليل على أن الإجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة
لأن الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاقة الرسول فى الشرط وجعل جزاءه
الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كوالاة الرسول (نُؤَلِّهُ مَا تَوَلَّى) نجعله واليا لما تولى
من الضلال وندعه وما اختاره فى الدنيا (وَنُضِلُّهُمْ جَهَنَّمَ) فى العقبى (وَسَاءَتْ مَصِيرًا) قبل
هى فى طعمة وارتداده (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)
مر تفسيره فى هذه السورة (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) عن الصواب (إِنْ
يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) ما يعبدون من دون الله (إِلَّا إِنْثًا) جمع أنثى وهى اللات والعزى ومناة
ولم يكن حى من العرب إلا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بنى فلان وقيل كانوا يقولون فى
أصنامهم هن بنات الله (وَإِنْ يَدْعُونَ) يعبدون (إِلَّا شَيْطَانًا) لأنه هو الذى أغراه على
عبادة الأصنام فأطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة (مَرِيدًا) خارجا عن الطاعة عاريا عن الخير
ومنه الأمرد (لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخَدِّنْ) صفتان يعنى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا
القول الشنيع (مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوسًا) مقطوعا واجبا لى من كل ألف تسمة وتسعة
وتسمون وواحد لله (وَلَا ضَلَالَةَ لَهُمْ) بالدعاء إلى الضلالة والتزيين والوسوسة ولو كان إنفاذ
الضلالة إليه لأضل السكل (وَلَا مَتَابَةَ لَهُمْ) ولألقين فى قلوبهم الأمانى الباطلة من طول الأعمار

وبلوغ الآمال (وَلَا مَرَهُمْ فَلْيُبْتِغُنَّ أَذَانَ الْأَنْعَمِ) البتك: القطع. والتبتيك للتكثير والتكرير أى لأحلمهم على أن يقطعوا أذان الأنعام وكانوا يشقون أذان الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً حرموا على أنفسهم الانتفاع بها (وَلَا مَرَهُمْ فَلْيُمَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ) بفق. عين الحامى وإعفائه عن الركوب أو بالخصاء وهو مباح فى البهائم محظور فى بنى آدم أو بالوشم أو بنى الأنساب واستلحاقها أو بتغيير الشيب بالسواد أو بالتحريم والتحليل أو بالتخث أو بتبديل فطرة الله التى هى دين الإسلام لقوله لا تبدل خلق الله. (وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ) وأجب إلى مادعه إليه (فَقَدْ خَسِرَ خَسِرَانَا شَيْئًا) فى المارين (يَعْدُهُمْ) يوسوس إليهم أن لاجنة ولانار ولا بئ ولا حساب (وَيُمَيِّرُهُمْ) مالا ينالون (وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا) هو أن يرى شيئاً يظهر خلافه (أَوَلَيْكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا) معدلاً ومفراً (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) ولم يتبعوا الشيطان فى الأمر بالكفر (سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) وقرأ النخعي سيدخلهم (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) مصدران الأول مؤكد لنفسه والثانى مؤكد لغيره (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا) قولاً وهو استفهام بمعنى النفى أى لا أحد أصدق منه وهو تأكيد ثالث وفائدة هذه التوكيدات مقابلة مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ) ليس الأمر على شهواتكم وأمانيتكم أيها الشركون أن تنفمكم الأصنام (وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ) ولا على شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه. لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة. (مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا بُحْرًا يَوْمًا) أى من المشركين وأهل الكتاب بدليل قوله (وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) وهذا وعيد للكفار لأنه قال بعده (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِثْلَ ذَرَّةٍ أَوْ أَثْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ) فقوله وهو مؤمن حال ومن الأولى للتبويض والثانية لبيان الإيهام فى من يعمل وفيه إشارة إلى أن الأعمال ليست من الإيمان (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) يَدْخُلُونَ مكي وأبو عمرو وأبو بكر (وَلَا يُظَلَّمُونَ قَعِيرًا) قدر النقيير وهو النقرة فى ظهر النواة والراجع فى ولا يظلمون لملال السوء وعمال الصالحات جيما وإجاز أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دليلاً على ذكره عند الآخر وقوله: من يعمل سوءاً يجز به. وقوله: ومن يعمل من الصالحات. بعد ذكر نعى أهل الكتاب كقوله: بلى من كسب

سيئة وأحاطت به خطيئته. وقوله: والذين آمنوا وعملوا الصالحات. عقيب قوله: وقالوا لن نمسنا النار إلا إياها ممدودة. (وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ) أخلص نفسه لله وجعلها سائلة له لا يعرف لها رباً ولا معبوداً سواه (وَهُوَ مُحْسِنٌ) عامل للحسنات (وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) مائلاً عن الأديان الباطلة وهو حال من المتبع أو من إبراهيم (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا) هو في الأصل الخال وهو الذي يخالك أى يوافقك في خلاك أو يداخلك خلال منزلك أو يسد خلاك كما يسد خلله فالخلة صفاء مودة توجب الاختصاص بتخلل الأسرار والمحبة أصفى لأنها من حبة القلب وهى جملة اعتراضية لاعل لها من الإعراب كقوله والحوادث جمة. وفائدتها تأكيد وجوب اتباع ملته وطريقته لأن من بلغ من الزلفى عند الله أن اتخذه خليلاً كان جديراً بأن تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجمل قبلها لم يكن لها معنى وفي الحديث «اتخذ الله إبراهيم خليلاً لإطعامه الطعام وإفشائه السلام وصلاته بالليل والناس نيام» وقيل أوحى إليه إنما اتخذتك خليلاً لأنك تحب أن تعطى ولا تعطى وفي رواية لأنك تعطى الناس ولا تسألهم وفي قوله (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) دليل على أن اتخذه خليلاً لا احتياج للخليل إليه لا لاحتياجه تعالى إليه لأنه منزوع عن ذلك (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا) عالماً (وَيَسْأَلُونَكَ فِي النِّسَاءِ) ويسألونك الإفتاء في النساء والإفتاء تبين البهم (قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ) أى الله يفتيكم والمتلو في الكتاب أى القرآن في معنى اليتامى بمعنى قوله: وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى. وهو من قولك أعجبني زيد وكرمه وما يتلى في محل الرفع بالمطف على الضمير في يفتيكم أو على لفظ الله وفي يتامى النساء صلة يتلى أى يتلى عليكم في معنائهن ويجوز أن يكون في يتامى النساء بدلاً من فيهن والإضافة بمعنى من (الَّتِي لَا تَنْوُوهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ) ما فرض لهن من البراث وكان الرجل منهم يضم اليتيمة إلى نفسه وماله فإن كانت جيلة تزوجها وأكل المال وإن كانت دميعة عضلها عن الزوج حتى تموت فيرثها (وَتَرَعْبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) أى في أن تنكحوهن لجهن أو عن أن تنكحوهن لدمايتهن (وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ آيَةً) أى اليتامى وهو مجرور معطوف على يتامى النساء وكانوا في الحاهلية إنما يورثون الرجال القوام بالأمور دون الأطفال والنساء (وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى) مجرور كالمستضعفين بمعنى يفتيكم

في بتأى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا أو منصوب بمعنى ويأمركم أن تقوموا وهو خطاب للأمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم (بِالْقِسْطِ) بالعدل في ميراثهم وملكهم (وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ) شرط وجوابه (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا) أى فيجازيكم عليه (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزًا) توقت منه ذلك لما لاح لها من غايه وأمارته. والنشوز أن يتجافى عنها بأن يمنعها نفسه ونفقتة وأن يؤذيها بسبب أو ضرب (أو إغراضًا) عنها بأن يقل معادتها ومؤانستها بسبب كبر سن أو دمامة أو سوء في خلق أو خاق أو ملال أو طموح معين إلى أخرى أو غير ذلك (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا) كوفى. يصلحا غيرهم أى يتصلحا وهو أصله فأبدلت التاء صادا وأدغمت (صُلِحَا) في معنى مصدر كل واحد من الفعلين. ومعنى الصلح أن يتصلحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها أو تهب له من مهر أو كلة أو النفقة (وَالصُّلْحُ خَيْرٌ) من الفرقة أو من النشوز أو من الخصومة في كل شئ أو والصلح خير من الخيور كما أن الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض كقوله (وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ) أى جعل الشح حاضرا لها لا ينيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعنى أنها مطبوعة عليه. والمراد أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمها والرجل لا يكاد يسمح بأن يقسم لها إذا رغب عنها فكل واحد منهما يطلب ما فيه راحته. وأحضرت يتدنى إلى مفعولين والأول الأنفس ثم حث على مخالفة الطبع ومتابعة الشرط بقوله (وإن تُخْسِنُوا) بالإقامة على نساءكم وإن كرهتموهن وأحببتن غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصعبة (وَتَقْوُوا) النشوز والإعراض وما يؤدى إلى الأذى والخصومة (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ) من الإحسان والتقوى (خَبِيرًا) فيثيبكم عليه وكان عمران الخارجى من آدم بنى آدم وامراته من أجلهم فنظرت إليه وقالت الحمد لله على أنى وإياك من أهل الجنة قال كيف؟ قالت لأنك رزقت مثل فشكرت ورزقت مثلك فصبرت والجنة موعودة للشاكرين والصابرين (وَلَنْ تَسْتَظِيمُوا) أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ (وَلَنْ تَسْتَظِيمُوا) العدل بين النساء والتسوية حتى لا يقع ميل البتة فقام العدل أن يسوى بينهن بالقسمة والنفقة والتمهد والنظر والإقبال والمخالطة والمفاكمة وغيرها وقيل معناه أن تعدلوا في المحبة وكان عليه السلام يقسم بين نسائه فيعدل ويقول: «هذه قسمتى فيما أملك فلا تؤاخذنى فيما تملك ولا أملك» يعنى المحبة لأن عائشة رضى الله عنها كانت أحب إليه (وَلَوْ حَرَّصْتُمُ بِالْإِنَّمِ

في تجرى ذلك (فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ) فلا تجروروا على المرغوب عنها كل الجور فتتمنوها قسمها من غير رضا منها يعنى أن اجتناب كل الميل في حد اليسر فلا تُفَرِّطُوا فيه إن وقع منكم التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التوبيخ وكل نصب على المصدر لأن له حكم ما يضاف إليه (فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ) وهي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة (وَإِنْ تُصِلِحُوا) بينهم (وَتَتَّقُوا) الجور (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) يغفر لكم ميل قلوبكم ويرحمكم فلا يما قبكم (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا) أى إن لم يصطالح الزوجان على شئ وتفرقا بالخلع أو بتطليقه إياها وإيفائه مهرها ونفقة عنتها (يُنِزِ اللَّهُ كُلًّا) كل واحد منهما (مِنْ سَمْتِهِ) من غناه أى يرزقه زوجها خيرا من زوجه وعيشا أهنا من عيشه (وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا) بتحليل النكاح (حَكِيمًا) بالإذن في السراح قالسعة الننى والقدرة والواسع الفنى المقتدر ثم بين غناه وقدرته بقوله (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خلقاوا التملكون عبيده رقا (وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) هو اسم للجنس فيتناول الكتب السماوية (مِنْ قَبْلِكُمْ) من الأمم السالفة وهو متعلق بوصينا أو بأوتوا (وَإِيَّاكُمْ) عطف على الذين أوتوا (أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ) بأن اتقوا أو تكون أن المفسرة لأن التوسية في معنى القول ، والمعنى أن هذه وصية قديمة ما زال بوصى الله بها عباده - ولستهم بها مخصوصين - لأنهم بالتقوى يسمعون عنده (وَإِنْ تَكْفُرُوا) عطف على اتقوا لأن المعنى أمرناكم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم إن تكفروا (فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا) عن خلقه وعن عبادتهم (حَمِيدًا) مستحقا لأن يحمده لكثرة نعمه وإن لم يحمده أحد . وتكرير قوله : لله ما في السموات وما في الأرض . تقرير لما هو موجب تقواه لأن الخلق لما كان كله له وهو خالقهم ومالكهم فحقه أن يكون مطاعا في خلقه غير معصى وفيه دليل على أن التقوى أصل الخير كله، وقوله : وإن تكفروا . عقيب التقوى دليل على أن المراد الانتفاء عن الشرك (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) فأتخذوه وكيلا ولا تتكلموا على غيره ثم خوفهم وبين قدرته بقوله (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) يعدمكم (أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ شَآخِرِينَ) ويوجد إنسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الإنس (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا) بليغ القدرة (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا) كالمجاهد يريد بجهاده الغنيمة (فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) فإله يطلب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه

اِخْسَمَا (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا) لِلْأَقْوَالِ (بَصِيرًا) بِالْأَفْصَالِ وَهُوَ وَعْدٌ وَوَعِيدٌ (بَيَّأُهَا) الَّذِينَ
 «أَمِنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ» مُجْتَهِدِينَ فِي إِقَامَةِ الْعَدْلِ حَتَّى لَا تَجُورُوا (شُهَدَاءُ) خَيْرٌ
 بَعْدَ خَيْرٍ (رَبُّهُ) أَيْ يَقْبِضُونَ شَهَادَاتِكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ (وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ) وَلَوْ كَانَتْ الشَّهَادَةُ عَلَى
 أَنْفُسِكُمْ وَالشَّهَادَةُ عَلَى نَفْسِهِ هِيَ الْإِقْرَارُ عَلَى نَفْسِهِ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الشَّهَادَةِ عَلَيْهَا بِإِثْرَامِ الْحَقِّ وَهَذَا
 لِأَنَّ الدَّعْوَى وَالشَّهَادَةَ وَالْإِقْرَارَ يَشْتَرِكُ جَمِيعُهَا فِي الْإِحْتِبَارِ عَنْ حَقِّ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ غَيْرَ أَنَّ الدَّعْوَى
 بِإِخْبَارٍ عَنْ حَقِّ لِنَفْسِهِ عَلَى الْغَيْرِ، وَالْإِقْرَارُ لِلْغَيْرِ عَلَى نَفْسِهِ، وَالشَّهَادَةُ لِلْغَيْرِ عَلَى الْغَيْرِ (أَوِ الْوَلَدَيْنِ
 وَالْأَقْرَبِينَ) أَيْ وَلَوْ كَانَتْ الشَّهَادَةُ عَلَى آبَائِكُمْ وَأُمَّهَاتِكُمْ وَأَقْرَبِكُمْ (إِنْ يَكُنْ) الشُّهُودُ
 عَلَيْهِ (غَنِيًّا) فَلَا يَمْنَعُ الشَّهَادَةَ عَلَيْهِ لِنَفَاهِ طَلْبِهَا لِرِضَاهُ (أَوْ فَقِيرًا) فَلَا يَمْنَعُهَا رَحْمًا عَلَيْهِ (قَالَهُ
 «وَلِيَّ رِيحَمًا» بِالْفَتْحِ) وَالْفَقِيرُ أَيْ بِالنَّظَرِ لَهَا وَالرَّحْمَةُ وَإِنَّمَا ثَنَى الضَّمِيرُ فِيهِمَا وَكَانَ حَقُّهُ أَنْ يُوحَدَ
 لِأَنَّ الْمَعْنَى إِنْ يَكُنْ أَحَدُهُمَا لِأَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا. وَهُوَ جِنْسُ الْغَنِيِّ
 وَالْفَقِيرِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَاللَّهُ أَوَّلَى بِجِنْسِي الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ أَيْ بِالْأَغْنِيَاءِ وَالْفُقَرَاءِ (فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَّ)
 إِذَارَادَةَ (أَنْ تَعْدِلُوا) عَنِ الْحَقِّ مِنَ الْمَدُولِ أَوْ كَرَاهَةً أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النَّاسِ مِنَ الْعَدْلِ (وَإِنْ
 تَلَّوْا) بِوَاوٍ وَاحِدَةٍ وَضَمِ اللَّامِ شَاءَ وَحِزْمَةٌ مِنَ الْوَلَايَةِ (أَوْ تُعْرَضُوا) أَيْ وَإِنْ وَلِيْتُمْ إِقَامَةَ
 الشَّهَادَةِ أَوْ أَعْرَضْتُمْ عَنْ إِقَامَتِهَا. غَيْرُهُمَا تَلَّوُوا بِوَاوَيْنِ وَسُكُونِ اللَّامِ مِنَ الَّتِي أَيْ وَإِنْ تَلَّوُوا
 أَلَسْتُمْ بِكُمْ عَنْ شَهَادَةِ الْحَقِّ أَوْ حُكُومَةِ الْعَدْلِ أَوْ تَعْرَضُوا عَنِ الشَّهَادَةِ بِمَا عِنْدَكُمْ وَتَعْنَمُوهَا (فَإِنَّ
 اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ (بَيَّأُهَا) الَّذِينَ «أَمِنُوا» خُطَابًا لِلْمُسْلِمِينَ
 (ءَامِنُوا) اتَّبَعُوا عَلَى الْإِيمَانِ وَدُومُوا عَلَيْهِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ لَأَنَّهُمْ آمَنُوا بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَالرَّسْلِ
 وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ أَوْ لِلْمُنَافِقِينَ أَيْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا نَفَاقًا آمَنُوا بِإِخْلَاصٍ (بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) أَيْ
 مُحَمَّدٍ ﷺ (وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ) أَيْ الْفُرْقَانِ (وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ
 قَبْلُ) أَيْ جِنْسٍ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَكِتَبَهُ. نَزَلَ وَأُنْزِلَ
 بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ مَكِّي وَشَافِي وَأَبُو عَمْرٍو، وَعَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ فِيهِمَا غَيْرُهُمْ وَإِنَّمَا قِيلَ نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ
 وَأُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ لِأَنَّ الْفُرْقَانَ نَزَلَ مَفْرَقًا مُنْجَا فِي عَشْرِينَ سَنَةً بِخِلَافِ الْكِتَابِ قَبْلَهُ (وَمَنْ يَكْفُرْ
 بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أَيْ وَمَنْ يَكْفُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ (فَقَدْ ضَلَّ
 سَبِيلًا رَمِيدًا) لِأَنَّ الْكُفْرَ يَمْنَعُهُ كُفْرُ بَعْضِهِ بِكُلِّهِ (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا) بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (هُمْ

كُفِّرُوا) حين عبدوا العجل (ثُمَّ ءَامَنُوا) بموسى بعد عوده (ثُمَّ كَفَرُوا) بميسى عليه السلام (ثُمَّ اَزْدَادُوا كُفْرًا) بكفرهم بمحمد ﷺ (لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا) إلى النجاة أو إلى الجنة أو هم المنافقون آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد أخرى وازدياد الكفر منهم ثباتهم عليه إلى الموت يؤيده قوله (بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ) أى أخبرهم ووضع بشر مكانه تهكما بهم (بَأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلما (الَّذِينَ) نصب على الذم أودع بمعنى أريد الذين أو هم الذين (يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُلِيتَ لَهُمْ عِنْدَهُمُ الْغِيظَةُ) كان المنافقون يوالون الكفرة يطلبون منهم المنعة والنصرة ويقولون: لانيم أمر محمد عليه السلام (فَإِنَّ الْغِيظَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) ولني أعزه كالنبي عليه السلام والمؤمنين كما قال والله الغزة ولرسوله وللمؤمنين (وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ) بفتح النون عاصم وبضمها غيره (فِي الْكِتَابِ) القرآن (أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَةَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ) حتى يشرعوا في كلام غير الكفر والاستهزاء بالقرآن والخوض: الشروع وأن مخففة من الثقيلة أى أنه إذا سمعتم أى نزل عليكم أن الشأن كذا. والشأن ما أفادته الجملة بشرطها وجزائها وأن مع ما في حيزها في موضع الرفع بئزل أو في موضع النصب بئزل والنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله: وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره. وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستهزئون به فنهى المسلمين عن القعود معهم ماداموا خاضعين فيه وكان المنافقون بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين بمكة فنهوا أن يقعدوا معهم كأنها عن مجالسة المشركين بمكة (إِنْكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ) أى في الوزر إذا مكثتم معهم ولم يرد به التمثيل من كل وجه فإن خوض المنافقين فيه كفر ومكث هؤلاء معهم معصية (إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا) لاجتماعهم في الكفر والاستهزاء (الَّذِينَ) بدل من الذين يتخذون أوصفة للمنافقين أو نصب على الذم منهم (يَرَبَّصُونَ بِكُمْ) ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو إخفاق (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ) نصره وغنيمة (قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ) مظاهرين فأشركونا في الغنيمة (وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ) سعى ظفر المسلمين (١٧ - نسق - ل).

خجحا تمظليا لشأنهم لأنه أمر عظيم تفتح له أبواب السماء وظفر الكافرين نصيباً تخسبها لحظهم
 لأنه لحظة من الدنيا يصيبونها (قَالُوا) يا للكافرين (أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ عَلَيْكُمْ) ألم نفلبكم وتمكن
 من قتلكم فأبقينا عليكم ، والاستحواذ الاستيلاء والغلبة (وَتَمَذَّكُمُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بأن
 نبطنهم عنكم وخيلنا لهم ماضفت قلوبهم به ومرضوا عن قتالكم وتوانينا في مظاهرتهم
 عليكم فهاؤوا نصيباً لنا مما أصبتم (فَأَلَّهُ يَحْكُمُ يَذَّكُمُ) أيها المؤمنون والمنافقون (يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ) فيدخل المنافقين النار والمؤمنين الجنة (وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
 سَبِيلًا) أى في القيامة بدليل أول الآية كذا عن على رضى الله عنه أوجهة كذا عن ابن عباس
 رضى الله عنهما (إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ يُخَدُّونَ اللَّهَ) أى يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الإيمان
 وإبطان الكفر. والمنافق من أظهر الإيمان وأبطن الكفر أو أولياء الله وهم المؤمنون فأضاف
 خداعهم إلى نفسه تشريفاً لهم (وَهُوَ خَدُّهُمْ) وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع
 حيث تركهم معصوى الدماء والأموال في الدنيا وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في العقبى
 والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته إذا غلبته وكنت أخدع منه وقيل يجزيهم جزاء خداعهم
 (وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى) متهاقلين كراهة أما الغفلة فقد يتبلى بها المؤمن وهو
 جمع كسلان كسارى في سكران (يُرْآَوْنَ النَّاسَ) حال أى يقصدون بصلاتهم الرياء والسمة
 والمرأاة مفاعلة من الرؤية لأن المرأى يريهم عملهم يرونه استحساناً (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا)
 ولا يصلون إلا قليلاً لأنهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس أولاً يذكرون الله بالتسبيح
 والتهليل إلا ذكرًا قليلاً نادراً. قال الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيراً (مُذَبِّينَ)
 نصب على التم أى مرددين يمتى ذنبهم الشيطان والهوى بين الإيمان والكفر فهم مترددون
 بينهما متحيرون وحقيقة الذنب الذى يذب عن كلا الجانبين أى يدفع فلا يقر فى جانب واحد
 إلا أن الذنب فيها تكرير ليس فى التذب (بَيْنَ ذَلِكَ) بين الكفر والإيمان (لَا إِلَى هُوَ لَا) ^١
 لا منسوبين إلى هؤلاء فيكونوا مؤمنين (وَلَا إِلَى هُوَ لَا) ولا منسوبين إلى هؤلاء فيسموا
 مشركين (وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا) طريقاً إلى الهدى (يَأْتِيهَا الدِّينَ ءَامَنُوا
 لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ تُبَدُّوا أَنْ تُجْعَلُوا لَكُمْ سُلْطَانًا
 مُبِينًا) حجة بينة فى تمديسكم (إِنَّ الْمُتَفَقِّينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) أى فى الطبق

الذى فى قعر جهنم، والنار سبع دركات سميت بذلك لأنها متدركة متتابعة بعضها فوق بعضى وإنما كان المنافق أشد عذاباً من الكافر لأنه آمن بالسيف فى الدنيا فاستحق الدرك الأسفل فى العقبى تعديلاً ولأنه مثله فى الكفر وضم إلى كفره الاستهزاء بالإسلام وأهله والدرك يسكون الرأى كوفى غير الأعشى وبفتح الرأى غيرهم وهما لفتان وذكر الزجاج أن الاختيار فتح الرأى (وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا) يمنهم من المذاب (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) من النفاق وهو استثناء من الضمير المجزئ فى ولن تجد لهم نصيراً (وَأَصْلَحُوا) ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم فى حال النفاق (وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ) ووثقوا به كإيثاق المؤمنين بالخلص (وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ) لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه (فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) فهم أصحاب المؤمنين ورفاقهم فى الدارين (وَسَوْفَ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ أَجْرًا عَظِيمًا) فيشاركونهم فيه وحذفت الباء فى الخط هنا إتباعاً للفظ ثم استفهم مقررأ أنه لا يعذب المؤمن الشاكر فقال (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ) (إِنْ شَكَرْتُمْ) لله (وَأَعْمَأْتُمْ) به فامتنوبة يفعل أى شئ يفعل بعدابكم بالإيمان معرفة النعم والشكر الاعتراف بالنعمة والكفر بالنعم والنعمة عناد فلذا استحق الكافر العذاب وقدم الشكر على الإيمان لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة فى خلقه وتمريضه للمنافع فيشكر شكراً مبهما فإذا انتهى به النظر إلى معرفة النعم آمن به ثم شكر شكراً مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الإيمان (وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا) يميزكم على شكركم أو يقبل اليسير من العمل ويمطى الجزيل من الثواب (عَلِيمًا) عالماً بما تصنعون (لَا يُجِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) ولا غير الجهر ولكن الجهر الخفى (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) إلا الجهر من ظلم استثنى من الجهر الذى لا يحبه الله الجهر المظالم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء . وقيل الجهر بالسوء من القول هو الشتم إلا من ظلم فإنه إن رد عليه مثله فلا حرج عليه ولن انتصر بعد ظلمه (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا) لشكوى المظالم (عَلِيمًا) بظلم الظالم ثم حث على العفو وأن لا يجهر أحد لأحد بسوء وإن كان على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به حثاً على الأفضل وذكر إبداء الخير وإخفائه تشبيهاً للعفو قال (إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا) مكان جهر السوء (أَوْ تَخْفَوْهُ) فتعملوه سراهم عطف العفو عليهما فقال (أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءِ) أى تحوه عن قلوبكم والدليل على أن العفو هو المقصود بذكر إبداء الخير وإخفائه قوله (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا)

أَيُّ إِنَّمَا لَمْ يَزَلْ عَفْوًا عَنِ الْآثَامِ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى الْإِنْتِقَامِ فَعَلَيْكُمْ أَنْ تَقْتَدُوا بِسُنَّتِهِ (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ
بِبَعْضٍ) كَالْيَهُودِ كَفَرُوا بِعِيسَى وَمَحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَالْإِنْجِيلَ وَالْقُرْآنَ وَكَانَ لِنَصَارَى كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ
وَالْقُرْآنَ (وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) أَيْ دِينًا وَسُطًا بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكُفْرِ
وَلَا وَسُطَةَ بَيْنَهُمَا (أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) هُمُ الْكَامِلُونَ فِي الْكُفْرِ لِأَنَّ الْكُفْرَ بِوَاحِدٍ
كَفَرٌ بِالْكُلِّ (حَقًّا) تَأْكِيدٌ لِمُضْمَنِ الْجُمْلَةِ كَقَوْلِكَ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ حَقًّا أَيْ حَقَّ ذَلِكَ حَقًّا وَهُوَ
كُونُهُمْ كَامِلِينَ فِي الْكُفْرِ أَوْ هُوَ صِفَةُ لِمَصْدَرِ الْكَافِرِينَ أَيْ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَفَرًا حَقًّا ثَابِتًا
بِقِينَا لَا شَكَّ فِيهِ (وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) فِي الْآخِرَةِ (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) وَإِنَّمَا جَازَ دُخُولُ بَيْنَ عَلَى أَحَدٍ لِأَنَّهُ عَامٌ فِي الْوَاحِدِ الْمَذْكُورِ وَالْمُؤَنَّثِ
وَتَقْنِيَتُهُمَا وَجَمْعُهُمَا (أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ) وَبِالْيَاءِ حِفْصٌ (أُجُورُهُمْ) أَيْ الثَّوَابُ الْمَوْعُودُ
لَهُمْ (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) يَسْتَرُ السَّيِّئَاتِ (رَحِيمًا) يَقْبَلُ الْحَسَنَاتِ، وَالآيَةُ تَدُلُّ عَلَى بَطْلَانِ
قَوْلِ الْمُعْتَرِضِ فِي تَحْلِيلِ الْمُرْتَكِبِ الْكَبِيرَةِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ أَنْ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ
مِنْهُمْ يُوْتِيهِ أَجْرَهُ وَمُرْتَكِبِ الْكَبِيرَةِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ فَيَدْخُلُ تَحْتَ
الْوَعْدِ وَعَلَى بَطْلَانِ قَوْلِ مَنْ لَا يَقُولُ بِقَدَمِ صِفَاتِ الْفِعْلِ مِنَ الْمَغْفَرَةِ وَالرَّحْمَةِ لِأَنَّهُ قَالَ: وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا. وَهُوَ يَقُولُونَ مَا كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا فِي الْأَوَّلِ ثُمَّ سَارَ غَفُورًا رَحِيمًا وَلَمَّا قَالَ فَنَحْصُصْ
وَأَصْحَابَهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا صَادِقًا فَأَتْنَا بِكِتَابٍ مِنَ السَّمَاءِ جَلَّةٌ كَمَا أَتَى بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
نَزَلَ (يَسْمُوكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ) وَبِالتَّخْفِيفِ مَكِّي وَأَبُو عَمْرٍو (كِتَابًا مِّنَ
السَّمَاءِ) أَيْ جَلَّةٌ كَمَا نَزَلَتِ التَّوْرَةُ جَلَّةٌ وَإِنَّمَا اقْتَرَحُوا ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّمَنُّتِ وَقَالَ الْحَسَنُ
وَلَوْ سَأَلُوهُ مُسْتَرَشِدِينَ لَأَعْطَاهُمْ لِأَنَّ إِنْزَالَ الْقُرْآنِ جَلَّةٌ مُمْكِنٌ (فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ
ذَلِكَ) هَذَا جَوَابُ شَرْطِ مُقَدَّرِ مَعْنَاهُ إِنْ اسْتَكْبَرْتَ مَا سَأَلُوهُ مِنْكَ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ
مِنْ ذَلِكَ وَإِنَّمَا أَسْنَدَ السُّؤَالَ إِلَيْهِمْ وَقَدْ وَجَدَ مِنْ آبَائِهِمْ فِي أَيَّامِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُمُ النَّبِيُّ
السَّبْعُونَ لَأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى مَذْهَبِهِمْ وَرَاضِينَ بِهِ وَهَلْهُمْ (قَالُوا آتِنَا اللَّهُ جَهَنَّمَ) عَيَانًا أَيْ أَرِنَا
نَرَهُ جَهَنَّمَ (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْقَةُ) الْعَذَابُ الْهَائِلُ أَوِ النَّارُ الْحَرِيقَةُ (يُظْلِمُهُمْ) عَلَى أَنْفُسِهِمْ
بِسُؤَالِ شَيْءٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ أَوْ بِالتَّحَكُّمِ عَلَى نَبِيِّهِمْ فِي الْآيَاتِ وَتَعَنُّبِهِمْ فِي سُؤَالِ الرُّؤْيَا

لا بسؤال الرؤية لأنها ممكنة كإنزال القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سؤال الرؤية لكان موسى بذلك أحق فإنه قال رب أرني أنظرك إليك وما أخذته الساعة بل أحمله وقيده بالمكن ولا يعلق بالممكن إلا ما هو ممكن الثبوت ثم أحيام (ثُمَّ اتَّخَذُوا الْجِبْلَ) إليها (مِنْ بَنَدٍ مَا جَاءَهُمْ أَلْبَيْسَتْ) التوراة والمعجزات التسع (فَمَفَّوْنَا عَنْ ذَلِكَ) تفضلاً ولم نستأصلهم (وَءَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا) حجة ظاهرة على من خالفه (وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَةِ السَّيْفِ) بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه (وَقُلْنَا لَهُمْ) والطور مطع عليهم (اذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا) أى ادخلوا باب إيلياء مطاطئين عند الدخول رؤوسكم (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا) لا تجاوزوا الحد تعدوا ورش تعدوا يأسكان العين وتشديد الدال مدنى غير ورش وهما مدغما تعدوا وهى قراءة أبى إلا أنه أدمغ التاء فى الدال وأبقى العين ساكنة فى رواية وفى رواية نقل فتح التاء إلى العين (فى السَّبْتِ) بأخذ السمك (وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا) عهداً مؤكداً (فِيمَا تَقْضِيهِمْ) أى فينقضهم وما مزيدة للتركيد والباء يتعلق بقوله حرمانا عليهم طيبات تقديره حرمانا عليهم طيبات بتقضهم ميثاقهم وقوله فيظلم من الذين هادوا بدل من قوله فيها تقضهم (مِثْقَهُمْ) ومعنى التوكيد تحقيق أن تحريم الطيبات لم يكن إلا بنقض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الأنبياء وغير ذلك (وَكَفَرُوا بِثَابِتِ اللَّهِ) أى معجزات موسى عليه السلام (وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ) كزكريا ويحيى وغيرها (يَتَّبِعِ حَقٌّ) بغير سبب يستحقون به القتل (وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ) جمع أغلف أى محجوبة لا يتوصل إليها شيء من الذكر والوعظ (بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ) هو رد وإنكار قولهم قلوبنا غلف (فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) كبدا الله بن سلام وأصحابه (وَكَفَرُوا) مطوف على فيها تقضهم أو على مايليه من قوله بكفرهم ولما تكرر منهم الكفر لأنهم كفروا بموسى ثم بميسى ثم بمحمد ﷺ عطف بعض كفرهم على بعض (وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا) هو النسبة إلى الزنا (وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ) سمى مسيحاً لأن جبريل عليه السلام مسح بالبركة فهو مسوح أو لأنه كان يسح المريض والأكمة والأبرص فيقرأ فمسمى مسيحاً بمعنى الماسح (عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ) لم يمتقدوه رسول الله لكهم قالوا استهزاء كقول الكفار لرسولنا يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك

لجنون ويحتمل أن الله وصفه بالرسول وإن لم يقولوا ذلك (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ) (روى أن رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى وبكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني وسب والدتي ففسخ الله من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه إلى السماء ويطهره من محبة اليهود فقال لأصحابه أياكم يرضى أن يلقى عليه شبعي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة قتال رجل منهم: أنا، فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافق عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى وألقى الله شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى وجاز هذا على قوم متعنتين حكم الله بأنهم لا يؤمنون ، وشبه مسند إلى الجار والمجرور وهو لهم كقولك خيل إليه كأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه أو مسند إلى ضمير المقتول لدلالة إنا قتلنا عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتله (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) في عيسى يعنى اليهود قالوا إن الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا أو اختلف النصارى قالوا إله وابن إله وثالث ثلاثة (لَقَدْ شَكَّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ) استثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم يعنى ولكنهم يتبعون الظن وإنما وصفوا بالشك وهو أن لا يرجح أحداً الجانبين ثم وصفوا بالظن وهو أن يرجح أحدهما لأن المراد أنهم شاكون ما لهم به من علم ولكن إن لاحت لهم أماره فظنوا فذاك وقيل وإن الذين اختلفوا فيه أى في قتله لنى شك منه أى من قتله لأنهم كانوا يقولون إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى (وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا) أى قتلنا يقينا أو ما قتله متيقنين أو ما قتله حقا فيجعل يقينا تأكيداً لقوله وما قتله أى حتى انتفاء قتله حقا (بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ) إلى حيث لا حكم فيه لغير الله أو إلى السماء (وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا) في انتقامه من اليهود (حَكِيمًا) فيما دبر من رفعه إليه (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) ليؤمنن به جملة قسمة واقعة صفة لوصوف عذوف تقديره وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به ونحوه وما منا إلا له مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن قبل موته بميسى عليه السلام وبأنه عبدالله ورسوله يعنى إذا عين قبل أن ترحق روحه حين لا ينفعه إيمانه لاقطاع وقت التكليف أو الضمير ان لميسى يعنى وإن منهم أحد إلا ليؤمنن بميسى قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب

الذين يكونون في زمان نزوله روى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبق أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الإسلام أو الضمير في به يرجع إلى الله أو إلى محمد ﷺ والثاني إلى الكتابي (وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) يشهد على اليهود بأنهم كذبوه وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله (فَيُظْلَمُ مَنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيعَتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ) وهى ما ذكر في سورة الأنعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات إلا لظلم عظيم ارتكبهوه وهو ما عدد قبل هذا (وَبَصَدَّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وبمنعهم عن الإيمان (كَثِيرًا) أى خلقا كثيرا أو صدا كثيرا (وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَدْ هَمُّوا عَنْهُ) كان الربا محرما عليهم كما حرم علينا وكانوا يتباطونه (وَأَكَلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْإِسْطِلِ) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ) دون من آمن (عَذَابًا أَلِيمًا) فى الآخرة (لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) أى الثابتون فيه المتقون كآبى سلام وأضرابه (مِنْهُمْ) من أهل الكتاب (وَالْمُؤْمِنُونَ) أى المؤمنون منهم والمؤمنون من المهاجرين والأنصار وارتفع الراسخون على الابتداء (يُؤْمِنُونَ) خبره (بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) أى القرآن (وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) أى سائر الكتب (وَالْمُفْرِمِينَ الصَّلَاةَ) منصوب على المدح لبيان فضل الصلاة وفى مصحف عبدالله والقيمون وهى قراءة مالك بن دينار وغيره (وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) مبتدأ (وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) عطف عليه والخبر (أُولَئِكَ سَنُوْنِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا) وبالباء حمزة (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) جواب لأهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله ﷺ أن ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بأن شأنه فى الوحي إليه كشأن سائر الأنبياء الذين سلفوا (كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ) كهود وصالح وشعيب وغيرهم (وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ) أى أولاد يعقوب (وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَهَآئِنَا دَاوُدَ زُورًا) زُور حمزة مصدر بمعنى مفعول سمى به الكتاب المنزل على داود عليه السلام (وَرُسُلًا) نصب بمضمر فى معنى أوحينا إليك وهو أرسلنا ونبأنا (قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) من قبل هذه السورة (وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ) سأل أبو ذر رسول الله ﷺ عن الأنبياء قال «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا» قال كم الرسل منهم قال:

« ثلثمائة وثلاثة عشر أول الرسل آدم وآخرهم نبيكم محمد - عليه السلام - وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ومحمد - عليه السلام - » والآية تدل على أن معرفة الرسل بأعيانهم ليست بشرط لصحة الإيمان بل من شرطه أن يؤمن بهم جميعاً إذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطاً لقصر علينا كل ذلك (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَسْكِينًا) أى بلا واسطة (رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ) الأوجه أن ينتصب على المدح أى أعنى رسلاً ويجوز أن يكون بدلاً من الأول وأن يكون مفعولاً أى وأرسلنا رسلاً واللام فى (لَشَأْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) يتعلق بمبشرين ومنذرين والمعنى أن إرسالهم إزاحة للعلّة وتتميم للإتمام الحجة لئلا يقولوا لو لا أرسلت إلينا رسولاً فيوقفنا من سنة النغلة وينهنا بما وجب الانتباه له ويعلمنا ماسبيل معرفته السمع كالعبادات والشرائع أعنى فى حق مقاديرها وأوقاتها وكيفياتها دون أصولها فإنها مما يعرف بالمقل (وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا) فى العقاب على الإنكار (حَكِيمًا) فى بث الرسل للإنذار ولما نزل إنا أوحينا إليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزل (لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ) ومعنى شهادة الله بما أنزل إليه إثباته لصحته بإظهار المعجزات كما تثبت الدعاوى بالبينات إذ الحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة (أَنْزَلَهُ يُعَلِّمُهُ) أى أنزله وهو عالم بأنك أهل لإزالة إليك وأنت مبلّغه أو أنزله بما علم من مصالح العباد وفيه نفي قول المعتزلة فى إنكار الصفات فإنه أثبت لنفسه العلم (وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ) لك بالنبوة (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) شاعداً وإن لم يشهد غيره (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بتكذيب محمد ﷺ وهم اليهود (وَسَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) ومنعوا الناس عن سبيل الحق بقولهم للعرب إنا لا نحمده فى كتابنا (قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا) عن الرشd (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالله (وَوَلَّوْا) محمداً عليه السلام بتغيير نتمه وإنكار نبوته (لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ لِيَغْفِرَ لَهُمْ) ماداموا على الكفر (وَلَا يَهْدِيهِمْ) طريقاً (إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) وكان تخليدكم فى جهنم سهلاً عليه، والتقدير يعاقبهم خالدون فهو حال مقدرة والآيتان فى قوم علم الله أنهم لا يؤمنون ويعتدون على الكفر (يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ) أى بالإسلام أو هو حال أى حقاً (فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ) وكذلك انتهوا خيراً لكم انتصابه بمضمر وذلك أنه لا مبهم على الإيمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم أنه يحملهم على أمر قال خيراً لكم أى أقصدوا وأنوا أمراً خيراً

لكم مما أنتم فيه من الكفر والتثليث وهو الإيمان به والتوحيد (وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فلا يضره كفركم (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيًّا) بمن يؤمن وبمن يكفر
(حَكِيمًا) لا يسوى بينهما في الجزاء (يَأْهَلُ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ) لا تجاوزوا
الحُدُ ففلت اليهود في حط المسيح عن منزلته حتى قالوا إنه ابن الزنا وغلت النصارى في رفعه
عن مقداره حيث جعلوه ابن الله (وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) وهو تنزيهه عن الشريك
والولد (إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ) لا ابن الله (رَسُولُ اللَّهِ) خير المبتدأ وهو المسيح
وعيسى عطف بيان أو بدل (وَكَلِمَتُهُ) عطف على رسول الله وقيل له كلمة لأنه يهتدى به كما
يهتدى بالكلام (أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ) حال وقد معة مرادة أى أوصلها إليها وحصلها فيها
(وَرُوْخٌ) معطوف على الخبر أيضاً وقيل له روح لأنه كان يحيى الموتى كما سمى القرآن روحاً
بقوله وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا لما أنه يحيى القلوب (مُّنَّةُ) أى بتخليقه وتكوينه
كقوله تعالى: وسخر لكم مافي السموات وما في الأرض جميعاً. منه وبه أجاب على ابن الحسين
ابن واقد غلاماً نصرانياً كان للرشيدي في مجلسه حيث زعم أن في كتابكم حجة على أن عيسى
من الله (فَذَمُّوا بِاللَّهِ وَرُسُلَهُ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً) خبر مبتدأ محذوف أى ولا تقولوا الآلهة
ثلاثة (انْتَهَوْا) عن التثليث (خَيْرًا لَّكُمْ) والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله
والمسيح ومريم ثلاثة آلهة وأن المسيح ولد الله من مريم ألا ترى إلى قوله: أأنت قلت للناس
اتخذوني وأبى إليهم من دون الله. وقالت النصارى المسيح ابن الله (إِنَّمَا اللَّهُ) مبتدأ (إِلَهٌ)
خبره (وَاحِدٌ) توكيد (سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ) أسبغه تسبيحاً من أن يكون له ولد
(لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) بيان لتنزيهه مما نسب إليه بمعنى أن كل ما فيها خلقه
وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزءاً منه إذ البنوة والملك لا يجتمعان على أن الجزء إنما
يصح في الأجسام وهو يتعالى عن أن يكون جسماً (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) حافظاً ومدبراً لها
ولما فيهما، ومن عجز عن كفاية أمر يحتاج إلى ولد يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله ﷺ
لم ننبأ صاحبنا عيسى قال وأى شيء أقول قالوا تقول إنه عبد الله ورسوله قال إنه ليس بعبد
أن يكون عبداً لله قالوا: بلى، نزل قوله تعالى (لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ) أى لن يأفك (أَنْ

يَكُونُ عَبْدًا لِلَّهِ) هو رد على النصارى (وَلَا أَلْمَلِكَةُ) رد على من يعبدهم من العرب وهو عطف على المسيح (الْمَقْرَبُونَ) أى الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومن في طبقتهم والمعنى ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عبادا لله فحذف ذلك للدلالة على عبادة الله عليه إيجازا وتثبت المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء إما يكون إلى الأعلى يقال فلان لا يستنكف عن خدمتى ولا أبوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وكان معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منه خطرا وبدل عليه تخصيص المقربين والجواب أنا نسلم تفضيل الثانى على الأول ولكن هذا لا يمس ماتنازعنا فيه لأن الآية تدل على أن الملائكة المقربين بأجمعهم أفضل من عيسى ونحن نسلم بأن جميع الملائكة المقربين أفضل من رسول واحد من البشر. إلى هذا ذهب بعض أهل السنة ولأن المراد أن الملائكة مع مالمهم من القدرة الفارقة قدر البشر والعلوم اللوحية وتجردهم عن التولد الازدواجى رأسا لا يستنكفون عن عبادته فكيف بمن يتولد من آخر ولا يقدر على ما يقدرون ولا يعلم ما يعلمون وهذا لأن شدة البطش وسمة العلوم وغرابة التكون هى التى تورث الحقى أمثال النصارى وهم الترفع عن العبودية حيث رأوا المسيح ولد من غير أب وهو يرى الأكاه والأبرص ويحيى الموتى وينهى بما يأكلون ويدخرون في بيوتهم فبروه من العبودية قليل لهم هذه الأوصاف فى الملائكة آثم منها فى المسيح ومع هذا لم يستنكفوا عن العبودية فكيف المسيح والحاصل أن خواص البشر وهم الأنبياء عليهم السلام أفضل من خواص الملائكة وهم الرسل منهم ، كجبريل وميكائيل وعزرائيل ونحوهم وخواص الملائكة أفضل من عوام المؤمنين من البشر وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة ودليلنا على تفضيل البشر على الملك ابتداء أنهم قهروا نوازع الهوى فى ذات الله تعالى مع أنهم جبلوا عليها فضاهت الأنبياء عليهم السلام الملائكة عليهم السلام فى المعصية وتفضلاو عليهم فى قهر البواعث النفسانية والدواعى الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لكونها مع الصوارف بخلاف طاعة الملائكة لأنهم جبلوا عليها فكانت أزيد ثوابا بالحديث (وَمَنْ يَسْتَنكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ) يرفع ويطلب الكبرياء (فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا) فيجازيهم على استنكافهم واستكبارهم ثم فصل فقال (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ

وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكَبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) فإن قلت التفصيل غير مطابق للمفصل لأن التفصيل اشتمل على الفريقين والمفصل على فريق واحد ، قلت هو مثل قولك جمع الإمام الخوارج فن لم يخرج عليه كساء وحمله ومن خرج عليه نكل به . وصحة ذلك لوجهين أحدهما أنه حذف ذكر أحد الفريقين للدلالة التفصيل عليه لأن ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله تعالى بعد هذا : فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ . والثاني أن الإحسان إلى غيرهم مما ينهم فكان داخلا في جملة التشكيل بهم فكأنه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة إذا رأى أجور الماملين وبما يصيبه من عذاب الله (يَأْتِيهِمُ النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرًا مِنْ رَبِّكُمُ) أى رسول بهر المنكر بالإعجاز (وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا) قرآنا يستضاء به في ظلمات الحيرة (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ) بالله أو بالقرآن (فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ) أى جنة (وَفَضْلٍ) زيادة النعمة (وَيَهْدِيهِمْ) ويرشدهم (إِلَى اللَّهِ) إلى الله أو إلى الفضل أو إلى صراطه (صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) فصراطا حال من المضاف المحذوف (يَسْتَفْتُونَكَ) فُلِ اللَّهُ يُفَتِّيكُمْ فِي الْكُلَّةِ) كان جابر بن عبد الله مريضا فعاده رسول الله ﷺ فقال بنى كلاله فكيف أصنع فى مالى فنزلت (إِنْ أَمْرُوا هَلَكَ) ارتفع امرؤ بمضمر يفسره الظاهر وعمل (لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ) الرفع على الصفة أى إن هلك امرؤ غير ذى ولد والمراد بالولد الابن - وهو مشترك - يقع على الذكر والأنثى لأن الابن يسقط الأخت ولا تسقطها البنت (وَلَهُ أُخْتٌ) أى لأب وأم أو لأب (فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ) أى الميِّت (وَهُوَ بِرُحْمَا) أى الأخ يرث الأخت جميع مالها إن قدر الأمر على العكس من موتها وبقائه بعدها (إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ) أى ابن لأن الابن يسقط الأخ دون البنت فإن قلت الابن لا يسقط الأخ وحده فلاذب نظيره فى الإسقاط فلم اقتصر على نفى الولد قلت بين حكم انتفاء الولد ووكل حكم انتفاء الوالد إلى بيان السنة وهو قوله عليه السلام «أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلْأُولَى عَصَبَةٌ ذَكَرَ» والأب أولى من الأخ (فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ) أى فإن كانت الأختان اثنتين دل على ذلك وله أخت (فَلَهُمَا الثُّلَاثُ عِمَّا تَرَكَ) وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً) أى وإن كان من يرث بالإخوة . والمراد بالإخوة الإخوة والأخوات تغليا لحكم الذكورة (رَجَالًا وَنِسَاءً) ذكورا وإناثا (فَلِلَّذِينَ كَرِهُوا) مثله

حَظَّ الْأَنْثَىٰ بَيْنَ يَدَيْهِ اللَّهُ لَكُمْ) الحق فهو مفعول بين (أَنْ تَصِلُوا) كراهة أن تصلوا (وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ) يعلم الأشياء بكنهها قبل كونها وبمنه .

(سورة المائدة مدنية وهي مائة وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ) يقال وفى بالمهد وأوفى به والعقد العهد الموثق شبه بمقد الحبل ونحوه وهي عقود الله التى عقدها على عباده وألزمها إياهم من مواجب التكليف أو ما عقد الله عليكم أو ما تباقدتم بينكم والظاهر أنها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدم مجملاتهم عقب بالتفصيل وهو قوله (أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةِ الْأَنْفُسِ) والبهيمة كل ذات أربع قوائم فى البر والبحر وإضافتها إلى الأنعام للبيان وهي بمعنى من كخاتم فصة ومنه البهيمة من الأنعام وهي الأزواج الثمانية وقيل بهيمة الأنعام: الطيأ وبقر الوحش ونحوها (إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ) آية تحريمه وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية (غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ) حال من الضمير فى لكم أى أحلت لكم هذه الأشياء لاهلين الصيد (وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) حال من على الصيد كأنه قيل أحللتنا لكم بعض الأنعام فى حال امتناعكم من الصيد وأنتم محرمون لثلا يضيق عليكم والحرم جمع حرام وهو المحرم (إِنَّ اللَّهَ يَخْصُكُمْ مَا يُرِيدُ) من الأحكام أو من التحليل والتحريم ونزل نهيا عن تحليل ما حرم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَيْئًا مِنَ اللَّهِ) جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر أى جعل شعارا وعلم للناس به من مواقف الحج ومرامى الجمار والطاف والسمى والأفمال التى هى علامات الحاج يعرف بها من الإحرام والطواف والسمى والخلق والنحر (وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ) أى أشهر الحج (وَلَا الْهَدْيَ) وهو ما أهدى إلى البيت وهرب به إلى الله تعالى من النساءك وهو جمع هدية (وَلَا الْقَلْبَدَ) جمع قلادة وهي ما قلده به الهدى من نمل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غيره (وَلَا ءَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ) ولا تحلوا قوما قاصدين المسجد الحرام وهم الحجاج والمار وإحلال هذه الأشياء أن يتهاون بجرمة الشماثر وأن يحال بينها وبين التنسكين بها وأن يحدثوا فى أشهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج وأن يترضوا للهدى بالنصب أو باللعن من بلوغ محله وأما

القلاند فجاز أن يراد بها ذوات القلاند وهي البدن وتمطف على الهدى للاختصاص لأنها أشرف الهدى كقوله: وجبريل وميكال. كأنه قيل والقلاند منها خصوصاً، وجاز أن ينهى عن التعرض لقلاند الهدى بمبالغة في النهي عن التعرض للهدى أى ولا تحلوا قلاندها فضلاً أن تحلوا كما قال ولا يدين زينهن فنهى عن إبداء الزينة بمبالغة في النهي عن إبداء مواقعها (يَبْتَنُونَ) حال من الضمير فى آمين (فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ) أى ثواباً (وَرِضْوَانًا) وأن يرضى عنهم أى لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيماً لهم (وَإِذَا حَلَلْتُمْ) خرجتم من الإحرام (فَاصْطَلُّوا) إباحة للاصطياد بعد حظره عليهم بقوله غير على الصيد وأنتم حرم (وَلَا يَجْزِيَنَّكُمْ شَتَائُنُ قَوْمٍ أَنْ سَدُّوكُمُ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا) جرم مثل كسب فى تمديته إلى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنباً نحو كسبه وجرمته ذنباً نحو كسبته إياه، وأول المفعولين ضمير الخاطبين والثانى أن تمتدوا وأن سدوكم متعلق بالشئان بمعنى العلة وهوشدة البنفس، وبسكون النون شامى وأبو بكر، والمعنى ولا يكسبنكم بنفس قوم لأن سدوكم الاعتداء ولا يحملنكم عليه إن سدوكم على الشرط مكى وأبو عمرو ويدل على الجزاء ما قبله وهو لا يجزى منكم ومعنى سدوهم إياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله ﷺ والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ومعنى الاعتداء الانتقام منهم بإلحاق مكروه بهم (وَتَمَآوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) على الغفو والإغضاء (وَلَا تَمَآوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) على الانتقام والتشفى، أو البر فعل المأمور والتقوى ترك المحذور والإثم ترك المأمور والمدوان فعل المحذور ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى ولكل إثم وعدوان فيتناول بمعمومه الغفو والانتصار (وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لمن عصاه وماتقاه ثم بين ما كان أهل الجاهلية يأكلونه فقال (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ) أى البهيمة التى تموت حتف أنفها (وَالدَّمُ) أى المسفوح وهو السائل (وَأَن تَحْمِلُوا الْوِزِيرَ) وكله نجس وإنما خص اللحم لأنه معظم المقصود (وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ) أى رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (وَالْمُنْخَنِقَةُ) التى خنقوها حتى ماتت أو انخنقت بالشبكة أو غيرها (وَالْمَوْقُوذَةُ) التى أثنحنوها ضرباً بمصا أو حجر حتى ماتت (وَالْمُتَرَدِّيةُ) التى تردت من جبل أو فى بئر فانت (وَالنَّطِيجَةُ) النطوحة وهى التى تلعننها أخرى فانت بالنطج (وَمَا أَكَلَ السَّيْعُ) بمضه ومات بمرحه (إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ) إلا

ما أدركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب الذبوح والاستثناء يرجع إلى المنخقة وما بعدها فإنه إذا أدركها وبها حياة فذبجها وسمى عليها حلت (وَمَا ذُبِجَ عَلَى الذُّبِجِ) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبجون عليها يعظمونها بذلك ويقربون إليها تسمى الأنصاب واحداها نصب أو هو جمع والواحد نصاب (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ) في موضع الرفع بالمطف على البيتة أى حرمت عليكم البيتة وكذا والاستقسام بالأزلام وهى القداح الملعبة واحداها زلم وزلم، كان أحدهم إذا أراد سفرا أو غزوا أو تجارة أو نكاحا أو غير ذلك يعمد إلى قداح ثلاثة على واحد منها مكتوب أمرى ربى وعلى الآخر نهائى والثالث غُفْلُ فَإِنْ خَرَجَ الْآمِرُ مَضَى لِحَاجَتِهِ وَإِنْ خَرَجَ النَّاهِى أَمْسَكَ وَإِنْ خَرَجَ الْغُفْلُ أَعَادَهُ، فَمضى الاستقسام بالأزلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالأزلام قال الزجاج لا فرق بين هذا وبين قول المنجمين لا تخرج من أجل نجم كذا واخرج لطلوع نجم كذا وفي شرح التأويلات رد هذا وقال لا يقول النجم إن نجم كذا يأمر بكذا ونجم كذا ينهى عن كذا كما كان فعل أولئك ولكن المنجم حمل النجوم دلالات وعلامات على أحكام الله تعالى ويجوز أن يعجل الله في النجوم معاني وأعلاما يدرك بها الأحكام ويستخرج بها الأشياء وللائمة في ذلك إنما اللائمة عليه فيها يحكم على الله ويشهد عليه، وقيل هو اليسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة (ذَلِكُمْ فِتْنٌ) الاستقسام بالأزلام خروج عن الطاعة ويحتمل أن يمود إلى كل محرم في الآية (الْيَوْمَ) ظرف نبس ولم يرد به يوم بعينه وإنما معناه الآن وهذا كما تقول أنا اليوم قد كبرت تريد الآن وقيل أريد يوم تزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع (يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ) يَبْسُوا منه أن يبطلوه أو يَبْسُوا من دينكم أن يغلّبوه لأن الله تعالى وفي بوعده من إظهاره على الدين كله (فَلَا تَخْشَوْهُمْ) بعد إظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين بعدما كانوا غالبين (وَآخِشُونَ) بنير ياء في الوصل والوقوف أى أخلصوا إلى الخشية (الْيَوْمَ) ظرف قوله (أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) بأن كفيتم خوف عدوكم وأظهرتكم عليهم كما يقول الملوك اليوم كل لنا الملك أى كفيتمنا من كنا نخافه أو أكملت لكم ما محتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على شرائع الإسلام وقوانين القياس (وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ) بفتح مكة ودخلوها آمنين ظاهرين

وهدم منار الجاهلية ومناسكهم (وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) حال. اخترته لكم من بين الأديان وأذنتكم بأنه هو الدين الرضى وحده. ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلم يقبل منه (فَقَرِ اضْطُرُّ) متصل بذكر المحرمات وقوله ذلكم فسق اعتراض أكذبه معنى التحريم وكذا ما بعده لأن تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام النعمت بالرضا دون غيره من الملل ومعناه فمن اضطر إلى الميتة أو إلى غيرها (فِي مَخْمَصَةٍ) جماعة (غَيْرَ) حال (مُتَجَانِفٍ لِإِيْمِهِ) مائل إلى إيم أي غير متجاوز سد الرمي (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لا يؤاخذ بذلك (رَحِيمٌ) بإباحة المحظور للمعدور (يَسْأَلُونَكَ) في السؤال معنى القول فلذا وقع بعده (مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ) كأنه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم وإنما لم يقل ماذا أحل لنا حكاية لما قالوا لأن يسألونك بلفظ الغيبة كقولك أقسم زيد ليفعلن ولو قيل لأفعلن وأحل لنا لكان سوابها وماذا مبتدأ وأحل لهم خبره كقولك أي شيء أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من الطعام كأنهم حين تلى عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المال كل سألوا عما أحل لهم منها فقال (قُلْ أَحَلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ) أي ما ليس بخبيث منها أو هو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب الله أو سنة أو إجماع أو قياس (وَمَا عَلَّمْتُمْ) عطف على الطيبات أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم تخذف المضاف أو تجعل ماثرة وجوابها فكلوا (مِمَّنْ أَنْجَوَارِحَ) أي الكوااسب للصيد من سباع البهائم والطيور كالكلب والفهد والعقاب والصقر والبازي والشاهين، وقيل هي من الجراحة فيشترط للحل الجرح (مُكَلَّبِينَ) حال من علمتم وفائدة هذه الحال مع أنه استغنى عنها بعلمهم أن يكون من يعلم الجوارح موصوفاً بالتكليب والكلب مؤدب الجوارح وعلمها مشتق من الكلب لأن التأديب في الكلاب أكثر فاشتق من لفظه لكثرة في جنسه أولاً لأن السبع يسمى كلباً ومنه الحديث «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك» فأكله الأسد (تَعْلَمُونَهُنَّ) حال أو استئناف ولا موضع له وفيه دليل على أن على كل آخذ علماً أن لا يأخذه إلا من أقتل أهله علماً وأنحرم دراية فكم من آخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه وعرض عند لقاء النحارير أنامله (يَمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ) من التكليب (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ) الإمساك على صاحبه أن لا يأكل منه فإن أكل منه لم يؤكل إذا كان صيد كلب ونحوه فأما صيد البازي ونحوه فأكله لا يحرمه وقد عرف في موضعه والضمير في (وَإِذَا كُرُّوا اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) يرجع

إلى ما أمسكن على منى ومثوا عليه إذا أدركنم ذكاته أو إلى ما علمتم من الجوارح أى سموا
عليه عند إرساله (وَاتَّقُوا اللَّهَ) واحذروا مخالفة أمره في هذا كله (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ)
إنه محاسبكم على أفعالكم ولا يلحقه فيه لبث (الْيَوْمَ) الآن (أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ)
كرهنا تأكيداً للمنة (وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ) أى ذبايحهم لأن سائر الأطعمة
لا يختص حلها باللة (وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ) فلا جناح عليكم أن تطعموهم لأنه لو كان حراماً
عليهم طعام المؤمنين لما سألهم إطعامهم (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ) هى الحرائر أو العائفات
وليس هذا بشرط لسهولة النكاح بل هو للاستحباب لأنه يصح نكاح الإماء من السلمات
ونكاح غير العائفات. وتخصيصهن بث على تحريم المؤمنين لطفهم وهو معطوف على الطيبات أو مبتدأ
والخبر محذوف أى والمحصنات من المؤمنات حل لكم (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكُمْ) من الحرائر الكتابيات أو العائفات الكتابيات (إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ)
أعطيتنهم من مهورهن (مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفَحِينَ) متزوجين غير زانين (وَلَا مُخْزِيٍّ أَخْذَانِ)
صدائى والخدن يقع على الذكر والأنثى (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ) بشرائع الإسلام وما
أحل الله وحرّم (فَقَدْ حَبِطَ) بطل (عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ) يَبِأُهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا إِذَا قُضِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْبِلُوا وُجُوهَكُمْ) أى إذا أردتم القيام إلى الصلاة كقوله
فإذا قرأت القرآن أى إذا أردت أن تقرأ القرآن فغير عن إرادة الفعل بالفعل لأن الفعل مسبب
من الإرادة فأقيم السبب مقام السبب للابسة بينهما طلباً للإيجاز، ونحوه كما تدين تدان عبر
عن الفعل الابتدائى الذى هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذى هو مسبب عنه، وتقديره وأنتم
معدنون عن ابن عباس رضى الله عنهما أو من النوم لأنه دليل الحدث وكان رسول الله ﷺ
والصحابية يتوضئون لكل صلاة وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض ثم نسخ
(وَأُيِّدَ بِكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ) إلى تفيد معنى النابية مطلقاً فأما دخولها في الحكم وخروجها
فأمر بدور مع الدليل فما فيه دليل على الخروج فنظرة إلى ميسرة لأن الإعصار علة الإنظار
وبوجود الميسرة تزول العلة ولو دخلت الميسرة فيه لكان منظراً في الحالتين معسراً وموسراً
وكذلك أتموا الصيام إلى الليل لودخل الليل لوجب الوصال ومما فيه دليل على الدخول قولك
حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه قوله تعالى من

المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى لوقوع العلم بأنه عليه السلام لا يسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله إلى المرافق لادليل فيه على أحد الأمرين فأخذنا الجمهور بالاحتياط فحكوا بدخولها في النسل وأخذ زفر وداود بالتيقن فلم يدخلاها وعن النبي ﷺ أنه كان يدبر الماء على مرقبيه (وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) المراد إلصاق المسح بالأس وماسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه فأخذناك بالاحتياط فأوجب الاستيماب والشافعي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذنا ببيان النبي عليه السلام وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدرت الناصية بربع الرأس (وَأَرْجُلَكُمْ) إِلَى الْكَعْبَيْنِ بالنصب شامى ونافع وعلى وحفص والمعنى فامسحوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم على التقديم والتأخير. غيرهم بالجهر بالمطف على الرأس لأن الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المنسولة تنسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المنهى عنه فمطفت على الممسوح بالتمسح ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها وقيل إلى الكعبين فجاء بالناحية إمالة لظن ظان بحسبها ممسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة، وقال في جامع العلوم إنها مجرورة للجوار وقد صح أن النبي عليه السلام رأى قوما يمسحون على أرجلهم فقال «ويل للأعقاب من النار» وعن عطاء والله ما علمت أن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ مسح على القدمين وإنما أمر بفصل هذه الأعضاء ليطهرها من الأوساخ التي تصل بها لأنها تبدو كثيرا والصلاة خدمة الله تعالى والقيام بين يديه متطهرا من الأوساخ أقرب إلى التعظيم فكان أكل في الخدمة كما في الشاهد إذا أراد أن يقوم بين يدي الملك ولهذا قيل إن الأولي أن يصل الرجل في أحسن نياحه وإن الصلاة متمما أفضل من الصلاة مكشوف الرأس لما أن ذلك أبلغ في التعظيم (وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا) فامسحوا أبدانكم (وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْوَضَائِعِ) فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) في باب الطهارة حتى لا يرخس لكم في التيمم (وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ)

(١٨ - نفى - ل)

بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء (وَلَيْتُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ) ولينم برخصه إنعامه عليكم بمزاجه
 (لَمْ كُمْ تَشْكُرُونَ) نعمته فينيكم (وَإِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) بالإسلام (وَيَمُنُّهُ
 الَّذِي وَاقْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) أى عاقدكم به عقدًا وثيقًا وهو الميثاق الذى أخذه
 على المسلمين حين بايعهم رسول الله ﷺ على السمع والطاعة فى حال اليسر والعسر والنشط
 والمكره قبلوا وقالوا سمعنا وأطعنا وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفى بيعة الرضوان (وَاقْتُوا اللَّهَ)
 فى نقض الميثاق (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بسرائر الصدور من الخير والشر وهو وعد
 ووعد (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ) بالعدل (وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ
 شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى ءَلَّا تَعْدِلُوا) عدى يجر منكم بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتدى به
 كأنه قيل ولا يحملنكم بنض قوم على ترك العدل فيهم (اغْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) أى العدل
 أقرب إلى التقوى. نهاهم أولا أن تحملهم البنضاء على ترك العدل ثم استأنف فصرح لهم بالأمر
 بالعدل تأكيدًا وتشديدًا ثم استأنف فذكر لهم وجه الأمر بالعدل وهو قوله: تعالى هو أقرب
 للتقوى. وإذا كان وجوب العدل مع الكفار بهذه الصفة من القوة فالظن بوجوبه مع المؤمنين
 الذين هم أولياؤه (وَاقْتُوا اللَّهَ) فيما أمر ونهى (إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) وعد ووعد
 ولذا ذكر بعدها آية الوعد وهو قوله تعالى (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وعد
 يتعدى إلى مفعولين فالأول الذين آمنوا والثانى محذوف استغنى عنه بالجملة التى هى قوله (لَهُمْ
 مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) والوعد وهو قوله (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ
 أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) أى لا يفارقونها (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
 إِذْ هُمْ قَوْمٌ) روى أن رسول الله ﷺ أتى بنى قريظة ومعه الشيخان أبو بكر ومهر والخندان
 يستقرضهم دية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم
 اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه فى صفة وهو بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش إلى
 رحن عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبره بذلك فخرج النبي ﷺ ونزلت
 الآية. إذ ظرف للنعمة (أَنْ يَبْسُطُوا) بأن يبسطوا (إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ) بالقتل يقال بسط
 لسانه إليه إذا شتمه وبسط إليه يده إذا بطش به ويبسطوا إليكم أيديهم والسنهم بالسوء
 ومعنى بسط اليد مدها إلى البطوش به (فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ) فغنى أن تعد إليكم (وَاقْتُوا

اللَّهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) فإنه الكافي والدافع والمانع (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ
 بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا) هو الذي ينقب عن أحوال القوم ويفتش
 عنها. ولما استقر بنو إسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى أرمياء أرض الشام
 وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم إني كتبته لكم دارا وقرارا فاخرجوا إليها
 وجاهدوا من فيها وإني ناصركم وأمر الله موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون
 كفيلا على قومه بالوفاء بما أمروا به توفقة عليهم فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل
 وتكفل لهم به النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فأروا أجراما
 عظيمة وقوة وشوكة فهابوا ورجعوا فحدثوا قومهم وقد نهام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق إلا
 كالب بن يوقنا ويوشع بن نون وكانا من النقباء (وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ) أي ناصركم ومعينكم
 وقف هنا لا بدنا لك بالشرط الداخل عليه اللام الموطئة للقسم وهو (لَئِنْ أَقْسَمْتُ بِالْغَاوَةِ
 (وَأَتَيْتُمُ الزَّكَاةَ) وكاتنا فريضتين عليهم (وَأَمَنْتُمْ بِرُسُلِي) من غير تفريق بين أحد
 منهم (وَعَزَّزْتُمُوهُمْ) وعظمتوهم أو نصرتموهم بأن تردوا عنهم أعداءهم، والعز في اللغة
 الرد ويقال عززت فلانا أي أدبته بمعنى فملت به ما يردعه عن التبيح كذا قاله الزجاج (وَأَقْرَضْتُمُ
 اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا) بلا من وقيل هو كل خير واللام في (لَا كَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
 جواب للقسم وهذا الجواب ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا (وَلَا دَخَلْنَاكُمْ
 جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ) أي بعد ذلك الشرط المؤكّد
 المتعلق بالوعد العظيم (فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) أخطأ طريق الحق نعم من كفر قبل ذلك
 فقد ضل سواء السبيل أيضا ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم (فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ) ما مزيد
 لإفادة تفخيخ الأمر (لَعَنَهُمُ) طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا أو مسخناهم أو ضربنا عليهم
 الجزية (وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً) يابسة لا رحمة فيها ولا لين. قسيّة حمزة وعلى أي رديئة
 من قولهم: درهم قسي أي رديء (يُخَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) يفسرونه على غير ما أنزل
 وهو بيان لقسوة قلوبهم لأنه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير وجهه (وَنَسُوا حَظًّا)
 وتركوا نصيبا جزيلا وقسطا وافيا (مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ) من التوراة يعني أن تركهم وإعراضهم
 عن التوراة لإغفال حظ عظيم أو قست قلوبهم وفسدت غفروا التوراة وزلت أشياء منها من

حفظهم . عن ابن مسعود رضى الله عنه: قد ينسى المرء بعض العلم بالمصيبة وتلا هذه الآية وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الإيمان بمحمد ﷺ وبيان نتمه (وَلَا تَزَالُ) يا محمد (تَطْلُعُ عَلَيَّ خَائِنَةً مِنْهُمْ) أى هذه عادتهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ويهيمون بالفتك بك ، وقوله على خائنة أى على خيانة أو على فصلة ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للمبالغة (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) وهم الذين آمنوا منهم (فَأَغْفُ عَنْهُمْ) بعث على غالفهم أو فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم (وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) ومن فى قوله (وَمَنْ الَّذِينَ قَالُوا) إِنَّا نَصْرِيْ أَخَذْنَا مِثْقَةً مِنْهُمْ) وهو الإيمان بالله والرسل وأفعال الخير يتعلق بأخذنا أى وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم فقدم على الفعل الجار والمجرور وفصل بين الفعل والواو بالجار والمجرور وإنا لم يقل من النصارى لأنهم إنا سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصر الله وهم الذين قالوا لميسى: نحن أنصار الله ثم اختلفوا بعدنسطورية ويعفوية وملكانية أنصارا للشيطان (فَذَسُّوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا) فالصقنا وألزمنا من غرى بالشئ إذا لزمه ولصق به ومنه الغراء الذى يلصق به (بَيْنَهُمْ) بين فرق النصارى المختلفين (الْعِدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) بالأهواء المختلفة (وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) أى فى القيامة بالجزاء والمقاب (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ) خطاب لليهود والنصارى، والكتاب للجنس (قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا) محمد عليه السلام (يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ) من نحو صفة رسول الله ﷺ ومن نحو الرجم (وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ) مما تخفونه لا يبينه أو يعفو عن كثير منكم لا يؤاخذ (قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك وإبانه ما كان خافيا على الناس من الحق أولأنه ظاهر الإعجاز أو النور محمد عليه السلام لأنه يهتدى به كما سمى سراجا (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ) أى بالقرآن (مَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ) من آمن منهم (سُبُلَ السَّلَامِ) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله فالسلام السلامة أو الله (وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام (بِإِذْنِهِ) بإرادته وتوفيقه (وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) مناه بت القول على أن الله هو المسيح لاغير

قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك أو لأن مذهبهم يؤدي إليه حيث إنهم اعتقدوا أنه
يخلق ويحيي ويميت (قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) فمن يمنع من قدرته ومشيئته شيئاً (إِنْ
أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) أى إن أراد أن يهلك
من دعوه إليها من المسيح وأمه يعنى أن المسيح عبد مخلوق كسائر العباد وعطف من في الأرض
جميعاً على المسيح وأمه إبانة أنهما من جنسهم لا تفاوت بينهما وبينهم، والمعنى أن من اشتمل
عليه رحم الأمومية متى يفارقه نقص البشرية ومن لاحت عليه شواهد الحديثية أتى يليق به
نعت الربوبية ولوقطع البقاء عن جميع ما أوجد لم يمدنقص إلى الصمدية (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) أى يخلق من ذكر وأنثى ويخلق من أنثى بلا ذكر
كما خلق عيسى ويخلق من ذكر من غير أنثى كما خلق حواء من آدم ويخلق من غير ذكر وأنثى
كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد عيسى معجزة له فلا اعتراض عليه لأنه القمعال
لما يريد (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا) (وَأَحِبُّوا)
أى أعزة عليه كالابن على الأب أو أشياع ابني الله عزير والمسيح كما قيل لأشيعاب أبى خبيب
وهو عبدالله بن الزبير الخبيبيون وكما كان يقول رهط مسيلة نحن أبناء الله ويقول أقرباء الملك
وحشمه نحن أبناء الملوك أو نحن أبناء رسل الله (قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ) أى فلان
سح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تعذبون بذنوبكم بالسخ والنار أياها معدودة على زعمكم وهل
يمسخ الأب ولده وهل يعذب الوالد ولده بالنار ثم قال ردا عليهم (بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ خَلْقٍ)
أى أنتم خلق من خلقه لا بنوه (يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ) لمن تاب عن الكفر فضلا (وَيُعَذِّبُ
مَن يَشَاءُ) من مات عليه عدلا (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ)
فيه تنبيه على عبودية المسيح لأن الملك والبنوة متنافيان (بِأَهْلِ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا)
محمد عليه السلام (يُبَيِّنُ لَكُمْ) أى الشرائع وحذف لظهوره أو ما كنتم تحفون وحذف
لتقدم ذكره أولا يقدر المبين ويكون المعنى يبين لكم البيان وهو حال أى مبينا لكم (عَلَى قَدَرَةٍ
مِّنَ الرُّسُلِ) متعلق بجاءكم أى جاءكم على حين فتور من إرسال الرسل وانقطاع من الوحى
وكان بين عيسى ومحمد عليهما السلام ستائة سنة أو خمسمائة سنة وستون سنة (أَنْ تَقُولُوا)
كراهة أن تقولوا (مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ) والفاء في (فَقَدْ جَاءَكُمْ) متعلق بمحذوف

أى لا تمتدروا قد جاءكم (بَيِّنَاتٌ) للمؤمنين (وَنَذِيرٌ) للكافرين والمعنى الامتنان عليهم بأن
الرسول بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي أحوج ما يكونون إليه ليهشوا إليه ويمدوه
أعظم نعمة من الله وتزهم الحجة فلا يمتلوا غدا بأنه لم يرسل إليهم من بينهم من غفلهم
(وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فكان قادرا على إرسال محمد عليه السلام ضرورة (وَإِذْ قَالَ مُوسَى
لِقَوْمِهِ يَتُومِرْ أَذْكَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ) لأنه لم يبعث في أمته
بعث في بني إسرائيل من الأنبياء (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) لأنه ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد
الجبارة ملكهم ولأن الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الأنبياء وقيل الملك من له مسكن واسع فيه
ماء جار وكانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية وقيل من له بيت وخدم أولادهم كانوا عموكين
في أيدي القبط فأعظمهم الله فسمى إناذهم ملكا (وَمَا تَكُنْ مَالَهُمْ يَوْمَ أُخِذَ مِنَ الْعَالَمِينَ)
من فلق البحر وإغراق المدو وإزئال المن والسلوى وتظليل الغمام ونحو ذلك من الأمور العظام
أو أراد على زمانهم (يَتُومِرْ أَذْكَرُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ) أى المطهرة أو المباركة وهى أرض
بيت المقدس أو الشام (الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) قسمها لكم أو سماها أو كتب في اللوح
المحفوظ أنها مساكن لكم (وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ) ولا ترجعوا على أعقابكم مدبرين
منهزمين من خوف الجبارة جينا أولا تتردوا على أدباركم في دينكم (فَتَقَبَّلُوا خَسِرِينَ)
فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة (قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ) الجبار فعال
من جبره على الأمر بمعنى أجبره عليه وهو العاتى الذى يجبر الناس على ما يريد (وَإِنَّا لَنَ
نَدْخُلُهَا) بالقتال (حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا) بغير قتال (فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا) بلا قتال (فَإِنَّا
دَاخِلُونَ) بلادهم حينئذ (قَالَ رَجُلَانِ) كالب ويوشع (مِنَ الَّذِينَ يَتَخَفُونَ) الله ويخشونه
كأنه قبل رجلا من المتقين وهو فى عمل الرفع صفة لرجلان وكذا (أَتَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمَا) بالغوف
منه (أَدْخَلُوا عَلَيْهِمُ الْأَبَابَ) أى باب المدينة (فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ) أى انهزموا
وكانت الغلبة لكم وإنما علما ذلك بإخبار موسى عليه السلام (وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ) إذ الإيمان به يقتضى التوكل عليه وهو قطع الملائق وترك التعلق للملائق (قَالُوا
يَمُوسَى إِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا) هذا نفى لدخولهم فى المستقبل على وجه التوكيد (أَبَدًا) تملق
لفنى المؤكد بالدر التناول (مَا دَامُوا فِيهَا) بيان للأبد (فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ) من العلماء

من حمله على الظاهر وقال إنه كفر منهم وليس كذلك إذ لو قالوا ذلك اعتقادا وكفروا به لحاربهم موسى ولم تكن مقاتلة الجبارين أولى من مقاتلة هؤلاء ولكن الوجه فيه أن يقال فاذهب أنت وربك يمينك على قتالك أو وربك أى وسيدك وهو أخوك الأكبر هارون أولم يرد به حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كلفته فذهب يميني تريد معنى الإرادة كأنهم قالوا أريدا قتالهم (فَفَتَلَّا إِنَّا هَهُنَا قَعِدُونَ) ما كثون لا تقاتلهم لنصرة دينكم فلما عصوه وخالفوه (قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أُمْلِكُ) لنصرة دينك (إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي) وهو منصوب بالطف على نفسى أو على اسم إن أى إنى لا أملك إلا نفسى وإن أخى لا يملك إلا نفسه أو مرفوع بالطف على محل إن واسمها أو على الضمير فى لا أملك وجاز للفصل أى ولا يملك أخى إلا نفسه أو هو مبتدأ والخبر محذوف أى وأخى كذلك وهذا من البث والشكوى إلى الله ورقة القلب التى يمثلها نستجلب الرحمة وتستنزل النصرة وكأنهم لم يثق بالرجلين المذكورين كل الوثوق فلم يذكروا إلا النبى المعصوم أو أراد ومن يؤاخيني على ديني (فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) فافصل بيننا وبينهم بأن تحكم لنا بما وعدتنا وتحكم عليهم بما هم أهل له وهو فى معنى الدماء عليهم أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من صحبهم كقوله: ونجى من القوم الظالمين (قَالَ فَإِنَّهَا) أى الأرض المقدسة (مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ) لا يدخلونها وهو تحريم منع لا تحريم تبعد كقوله وحرمنا عليه المراضع والمراد بقوله كتب الله لكم أى بشرط أن يجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل فإنها محرمة عليهم أو المراد فإنها محرمة عليهم (أَرْبَعِينَ سَنَةً) فإذا مضى الأربعون كان ما كتب فقد سار موسى عليه السلام بن بقى من بنى إسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتحتها وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض. وأربعين ظرف التحريم والوقف على سنة أو ظرف (يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ) أى يسرون فيها متحيرين لا يهتدون طريقا أربعين سنة والوقف على عليهم وإنما عوقبوا بالجس لاختبارهم المكث فكانوا مع شدة سيرهم يصبحون حيث أمسوا ويمسون حيث أصبحوا فى ستة فراسخ ولما ندم على الدماء عليهم قيل له (فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) فلا تحزن عليهم لأنهم فاسقون قيل لم يكن موسى وهرون معهم فى التيه لأنه كان عقابا وقد سأل موسى ربه أنه يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم إلا أنه كان ذلك روحا لها وسلاما لا عقوبة ومات

هرون في التيه وموسى فيه بمدته بسنة ومات النقباء في التيه إلا كالب ويوشع ثم أمر الله تعالى
 محمداً عليه السلام أن يقص على حاسديه ماجرى بسبب الحسد ليركوه ويؤمنوا بقوله (وَأَنْتَلُ عَلَيْهِمْ)
 على أهل الكتاب (نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ) من صلبه هابيل وقابيل أو هارجلان من بني إسرائيل
 (بِالْحَقِّ) نبأ ملتبساً بالصدق موافقاً لما في كتب الأولين أو تلاوة ملتبسة بالصدق والصحة
 أو وائل عليهم وأنت محق صادق (إِذْ قَرَّبَا) نصب بالنبا أى قصتهما وحديثهما في ذلك الوقت
 أو بدل من النبا أى اتل عليهم النبا نبأ ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف (قُرْبَانَا) ما يتقرب
 به إلى الله من نسكة أو صدقة يقال قرب صدقة وتقرب بها لأن تقرب مطاوع قرب والمعنى
 إذ قرب كل واحد منهما قربانه دليله (فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا) قربانه وهو هابيل (وَلَمْ
 يَتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ) قربانه وهو قابيل روى أنه أوحى الله تعالى إلى آدم أن يزوج كل واحد
 منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل أجل واسمها اقلها فحسده عليها أخوه وسخط فقال لها
 آدم قربا قربانا فمن أيكما قبل يتزوجها فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار فأكلته فازداد قابيل
 حسداً وسخطاً وتوعده بالقتل وهو قوله (فَأَلَّا لَأَقْتُلَنَّكَ) أى قال لهابيل (قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ
 اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) وتقديره قال لم تقتلني قال لأن الله قبل قربانك ولم يقبل قرباني فقال إنما
 يتقبل الله من المتقين وأنت غير متق فإنما أوتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى
 لا من قبلي وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك وقد كنت
 وكنت قال إني أسمع الله يقول: إنما يتقبل الله من المتقين (لَئِنْ بَسَطْتَ) مددت (إِلَى يَدِكَ
 لَيَقْبُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ) بماد (بِدَى) مدنى وأبو عمرو وحفص (إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي
 أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ) قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكن تخرج عن قتل
 أخيه واستسلم له خوفاً من الله تعالى لأن الدفع لم يكن مباحاً في ذلك الوقت، وقيل بل كان ذلك
 واجباً فإن فيه إهلاك نفسه ومشاركة للقاتل في إيمه وإثما معناه ما أنا بياسط يدى إليك مبتدئاً
 كقصصك ذلك منى وكان هابيل عازماً على مدافعته إذا قصد قتله وإثما قتله فتكا على غفلة منه
 إني أخاف حجازى وأبو عمرو (إِنِّي أُرِيدُ) إني مدنى (أَنْ تَبُوءَ) أَنْ تَحْتَمِلَ أَوْ تَرْجِعَ (بِإِيْمِي)
 يائمه قتلى إذا قتلتني (وَإِيْمِي) الذى لأجله لم يتقبل قربانك وهو عقوق الأب والحسد والحقد
 وإثما أراد ذلك لكفره برده قضية الله تعالى أو كان ظالماً وجزاء الظالم جائز أن يراد (فَتَكُونُ

مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ (فوسعته وبسترته
 من طاع له المرتع إذا اتسع) عند عقبة حراء أو بالبصرة والقتول ابن عشرين سنة
 (فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ) أى الله أو الغراب
 (كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ) عودة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده . روى أنه
 أول قتل قتل على وجه الأرض من بنى آدم ولما قتله تركه بالمرأ لا يدري ما يصنع به تخاف عليه
 السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع ، فبعث الله غرايين
 فاقنتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم ألقاه في الحفرة فحينئذ (قَالَ يَوَيْلَتِي
 أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي) عطف على أكون (سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ
 مِنَ الْخَاسِرِينَ) على قتله لما تعب فيه من حمله وتحيره في أمره ولم يندم ندم التائبين أو كان
 الندم توبة لنا خاصة أو على حمله لا على قتله ، وروى أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض
 فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكذا فقال بل قتله ولذا اسود جسده . فالسودان
 من ولده وما روى أن آدم رثاه بشعر فلا يصح لأن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الشعر
 (مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ) بسبب ذلك وبملته وذلك إشارة إلى القتل المذكور قيل هو متصل بالآية
 الأولى فيوقف على ذلك أى فأصبح من النادمين لأجل حمله ولأجل قتله وقيل هو مستأنف والوقف
 على النادمين ومن يتعلق بكتبتنا لا بالنادمين (كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ) خصهم بالذكر
 وإن اشترك الكل في ذلك لأن التوراة أول كتاب فيه الأحكام (أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا) الضمير
 للشأن ومن شرطية (يَبْغِي نَفْسٍ) بغير قتل نفس (أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ) عطف على نفس أى
 يغير فساد في الأرض وهو الشرك أو قطع الطريق وكل فساد يوجب القتل (فَكَأَنَّمَا قَتَلَ
 النَّاسَ جَمِيعًا) أى في القنب عن الحسن لأن قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والعذاب
 العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك (وَمَنْ أَحْيَاهَا) ومن استغفها من أسباب الهلكة
 من قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك (فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا) جعل قتل
 الواحد كقتل الجميع وكذلك الإحياء ترغيبًا وترهيبًا لأن المتعرض لقتل النفس إذا تصور أن قتلها
 كقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذى أراد إحياءها إذا تصور أن حكمه حكم
 إحياء جميع الناس رغب في إحيائها (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ) أى بنى إسرائيل (رُسُلُنَا) رسلنا

أبو عمرو (يَا بَيِّنَتِ) بِالْآيَاتِ الْوَاضِحَاتِ (نُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ) بعد ما كتبنا عليهم أو بعد مجيء الرسل بِالْآيَاتِ (فِي الْأَرْضِ لِمُسْرِفُونَ) فِي الْقَتْلِ لَا يَبَالُونَ بِعَظَمَتِهِ (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ فِي الْحَدِيثِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْحِمَارَةِ (وَيَسْمَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا) مُفْسِدِينَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ أَى لِلْفَسَادِ وَخَيْرُ جَزَاءٍ (أَنْ يُقَتَّلُوا) وَمَا عَظِفَ عَلَيْهِ وَأَفَادَ التَّشْدِيدَ الْوَاحِدَ بَعْدَ الْوَاحِدِ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَقْتُلُوا مِنْ غَيْرِ صُلْبٍ إِنْ أَفْرَدُوا الْقَتْلَ (أَوْ يُصَلَّبُوا) مَعَ الْقَتْلِ إِنْ جَمَعُوا بَيْنَ الْقَتْلِ وَآخِذِ الْمَالِ (أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ) إِنْ أَخَذُوا الْمَالَ (مَنْ خَلْفٍ) حَالِ مِنَ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ أَى مُخْتَلَفَةً (أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ) بِالْجَبَسِ إِذَا لَمْ يَزِيدُوا عَلَى الْإِخَافَةِ (ذَلِكَ) الْمَذْكُورُ (لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا) ذُلٌّ وَفَضِيحَةٌ (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ (فَنَسَقَطَ عَنْهُمْ هَذِهِ الْحُدُودُ لِأَمَانِهِمْ حَقَّ الْعِبَادَةِ) فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ يَغْفِرُ لَهُمْ بِالتَّوْبَةِ وَيَرْحَمُهُمْ فَلَا يَمْنَعُهُمْ (يَأْيَاهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) فَلَا تَوْذُوا عِبَادَ اللَّهِ (وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) هِيَ كُلُّ مَا يَتَوَسَّلُ بِهِ أَى يَقْرُبُ مِنْ قَرَابَةٍ أَوْ صَنِيعَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَاسْتَعِمْتُ لِمَا يَتَوَسَّلُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ فِعْلِ الطَّاعَاتِ وَتَرْكِ السَّيِّئَاتِ (وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْ صَنُوفِ الْأَمْوَالِ (وَمِثْلَهُ مَعَهُ) وَأَنْفَقُوهُ (لَيَفْتَدُوا بِهِ) لِيَجْمَعُوهُ فِدْيَةً لَأَنْفُسِهِمْ . وَلَوْ مَعَ مَا فِي حِزَةِ خَبَرٍ إِنْ وَحَدَ الرَّاجِعُ فِي لَيَفْتَدُوا بِهِ وَقَدْ ذَكَرَ شَيْثَانٌ لِأَنَّهُ أَجْرَى الضَّمِيرِ مَجْرَى اسْمِ الْإِشَارَةِ كَأَنَّهُ قَبِيلُ لَيَفْتَدُوا بِذَلِكَ (مَنْ عَذَابٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فَلَا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى النِّجَاةِ بُوْجِهَ (يُرِيدُونَ) يَطْلُبُونَ أَوْ يَتَمَنُّونَ (أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ) دَائِمٌ (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ) ارْتَفَعَا بِالْإِبْدَاءِ وَالْخَبَرِ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ وَفِيمَا يَتَلَى عَلَيْكُمُ السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ أَوْ الْخَبَرُ (فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا) أَى يَدَيْهِمَا وَالْمَرَادُ الْيَمِينَانِ بِدَلِيلِ قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَدُخُولِ الْفَاءِ لَتَضْمِنُهُمَا مَعْنَى الشَّرْطِ لِأَنَّ الْمُنَى وَالَّذِي سَرَقَ وَالتَّى سَرَقَتْ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا وَالْإِسْمَ الْمَوْصُولَ يَضْمَنُ مَعْنَى الشَّرْطِ وَبَدَأَ بِالرَّجُلِ لِأَنَّ السَّرْقَةَ مِنَ الْجَرَاءَةِ وَهِيَ فِي الرِّجَالِ أَكْثَرُ، وَأَخْرَازَانِي لِأَنَّ الثَّرَا يَنْبَغِتُ مِنَ الشَّهْوَةِ وَهِيَ فِي النِّسَاءِ أَوْفَرُ وَقَطَعْتَ الْيَدَ لِأَنَّهَا آلَةُ السَّرْقَةِ وَلَمْ تَقْطَعْ أَلَّهُ

لئلا نغاديا عن قطع النسل (جَزَا بِمَا كَسَبَا) مفعول له (نَسَكَلَا مِنْ اللَّهِ) أى عقوبة
 منه وهو بدل من جزاء (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) غالب لا يمرض فى حكمه (حَكِيمٌ) فى حكم من
 قطع يد السارق والسارقة (فَمَنْ تَابَ) من السرقة (مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ) سرقة (وَأَصْلَحَ)
 برد السرور (فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ) (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) يغفر ذنبه ويرحمه
 (أَلَمْ تَعْلَمْ) يا محمد أيا غاطب (أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) من
 مات على الكفر (وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) لمن تاب عن الكفر (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) من
 التعذيب والمغفرة وغيرها (قَدِيرٌ) قادر وقدم التعذيب على المغفرة هنا لتقدم السرقة على
 التوبة (بَلَّغْنَاهَا الرَّسُولَ لَا يَخْرُجُ نَكَالَ الَّذِينَ يُسْرِغُونَ فِي الْكُفْرِ) أى لانهم ولانبال بمسارعة
 المنافقين فى الكفر أى فى إظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للإسلام ومن موالاته المشركين
 فإنى ناصرهم عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشيب أى وقع فيه سريرا فكذلك مسارعتهم
 فى الكفر وقوعهم فيه أسرع شئ إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها (مِنَ الَّذِينَ قَالُوا) تبين
 لقوله: الذين يسارعون فى الكفر (آمَنَّا) مفعول قالوا (بِأَفْوَاهِهِمْ) متعلق بقالوا أى قالوا
 بأفواههم آمنا (وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ) فى محل النصب على الحال (وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا) مطوف
 على من الذين قالوا أى من المنافقين واليهود ويرفع (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ) على أنه خبر مبتدأ
 مضمير أى هم سماعون والضمير للفرقيين أو سماعون مبتدأ وخبره من الذين هادوا ، وعلى هذا
 يوقف على قلوبهم ، وعلى الأول على هادوا. ومعنى سماعون للكذب يسمعون منك ليكذبوا عليك
 بأن يسخروا ماسمعوا منك بالزيادة والنقصان والتبديل والتضيق (سَمَاعُونَ لِقَوْلِهِمْ) آخِرِينَ لَمْ
 يَأْتُواكَ) أى سماعون منك لأجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيوننا ليلفونهم ماسمعوا
 منك (يُخَرِّقُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ) أى يزيلونه ويعملونه عن مواضعه التى وضعه
 الله فيها فيعملونه بغير مواضع بعد أن كان ذا موضع. يحرفون صفة لقوله لم يأتوك، أو خبر
 لبتدأ محذوف أى هم يحرفون والضمير مردود على لفظ الكلم (يَقُولُونَ إِنْ أُرِيتُمْ هَذَا)
 المحرف المزال عن مواضعه ويقولون مثل يحرفون وإجاز أن يكون حالا من الضمير فى يحرفون
 (فَخَذُّوهُ) واعلموا أنه الحق واعملوا به (وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ) وافتاكم عهد بخلافه (فَاحْذَرُوا)
 فليأكلوا من إياه فهو الباطل . روى أن شريفا زنى بشريفة بخير وهما معصنان وحدهما الرجم

في التوراة فكر هوارجهما لشرهما فبمشوا رهطاً منهم ليسألوا رسول الله ﷺ عن ذلك وقالوا
 إن أمركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا تقبلوا فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به
 (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ) سلالته وهو حجة على من يقول يريد الله الإيمان ولا يريد الكفر
 (فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا) قطع رجاء محمد ﷺ عن إيمان هؤلاء (أُولَئِكَ الَّذِينَ كَمْ
 يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُطَهَّرَ قُلُوبَهُمْ) عن الكفر لعله منهم اختيار الكفر وهو حجة لنا عليهم أيضاً
 (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) للمنافقين فضيحة وللجهود جزية (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ)
 أي التخليد في النار (سَمْعُونُ لِلْكَذِبِ) كرر لنا كيد أي هم معاهون ومثله (أَكْأَلُونَ
 لِلشُّحِّ) وهو كل مالا يحل كسبه وهو من سحته إذا استأصله لأنه مسحوت البركة وفي
 الحديث «هو الرشوة في الحكم» وكانوا يأخذون الرشا على الأحكام وتحليل الحرام. وبالتقبل
 مكي وبصرى وعلى (فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ) قيل كان رسول الله
 ﷺ غييراً إذا تناحروا إليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم بينهم وقيل نسخ
 التخيير بقوله: وأن احكم بينهم بما أنزل الله (وَإِنْ تَعَرَّضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّكَ شَيْئًا) فلن
 يقدروا على الإضرار بك لأن الله تعالى يعصمك من الناس (وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ
 بِالْقِسْطِ) بالعدل (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) المادلين (وَكَيفَ يُحْكَمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ
 التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُهُمُ اللَّهُ) منجيب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه مع أن الحكم
 منصوب في كتابهم الذي يدعون الإيمان به. فيها حكم الله حال من التوراة وهي مبتدأ وخبره
 هندم (ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) عطف على يحكمونك أي ثم يمرضون من بعد تحكيمك
 من حكمتك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به (وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ) بك أو بكتابهم
 كما يدعون (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى يَهْدِي الْحَقَّ (وَتُورٌ) بين ما استنبه من
 الأحكام) (يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا) انقادوا لحكم الله في التوراة وهو
 صفة أجريت للتبيين على سبيل المدح وأريد بإجرائها التعريض باليهود لأنهم بعداء عن ملة
 الإسلام التي هي دين الأنبياء كلهم (لِلَّذِينَ هَادُوا) تابوا من الكفر، واللام بتعلق يحكم
 (وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ) معطوفان على النبيون أي الزهاد والعلماء (بِمَا اسْتَحْفَظُوا)
 استودعوا، قيل ويجوز أن يكون بدل من بها في يحكم بها (مِنْ كِتَابِ اللَّهِ) من للتبيين والضمير

في استحقاقهم للأنبيا والرايين والأخبار جميعا ويكون الاستحقاق من الله أى كلفهم الله حفظه أو للرايين والأخبار ويكون الاستحقاق من الأنبياء (وَكَا نُوا عَلَيْهِ شُهُدَاءَ) رقباء مثلا يبدل (فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ) نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وإمضائهم على خلاف ما أمروا به من العدل خشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد (وَإِخْشَوْنِي) في مخالفة أمرى وبإلباء فيهما^(١) سهل واقفه أبو عمرو في الوصل (وَلَا تَشْتَرُوا بِأَيْتِي) ولا تستبدلوا بآيات الله وأحكامه (مَنْعًا قَلِيلًا) وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) مستهينا به (فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) قال ابن عباس رضى الله عنهما من لم يحكم جاحدا فهو كافر وإن لم يكن جاحدا فهو فاسق ظالم وقال ابن مسعود رضى الله عنه هو عام في اليهود وغيرهم (وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا) وفرضنا على اليهود في التوراة (أَنَّ النَّفْسَ) مأخوذة (بِالنَّفْسِ) مقتولة بها إذا قتلها بنير حق (وَالْمَيِّتَ) مفقوذة (بِالْمَيِّتِ وَالْأَنْفَ) جردوع (بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ) مقطوعة (بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ) مقلوعة (بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصًا) أى ذات قصاص وهو القصاص ومعناه ما يمكن فيه القصاص وإلا فحكومة عدل وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت وقوله أن النفس بالنفس يدل على أن المسلم يقتل بالنبي والرجل بالمرأة والحرب بالمبد. نصب نافع وعاصم وحزمة المطوقات كلها المعطف على ما عملت فيه أن. ورفعها على اللطف على عمل أن النفس لأن المعنى وكتبتنا عليهم النفس بالنفس إجراء لكتبتنا مجرى قلنا، ونصب الباقيون السكل ورفعوا الجروح. والأذن يسكون التال حيث كان نافع والباقيون بضمها وما لفتان كالسحت والسحت (فَمَنْ تَصَدَّقَ) من أصحاب الحق (بِهِ) بالقصاص وعفائه (فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ) فالتصدق به كفارة للمتصدق بإحسانه قال عليه السلام «من تصدق بدم فادونه كان كفارة له من يوم ولدته أمه» (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) بالامتناع عن ذلك (وَقَفَّيْنَا) معنى قفيت الشيء بالشيء جعلته في أثره كأنه جعل في قفاه يقال قفاه بقفوه إذ اتبعه (عَلَى أَثَرِهِمْ) على آثار النبيين الذين أسلموا (يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا) هو حال من عيسى (لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ) أى وآتيناه

الإنجيل ثابتاً فيه هدى ونور ومصداق، فنصب مصداقاً بالمطابق على ثابتاً الذي تملق به فيه وقام مقامه فيه وارتفع هدى ونور ثابتاً الذي قام مقامه فيه (وَهْدَى وَمَوْعِظَةً) انتصبا على الحال أى هادياً وواعظاً (لِلْمُتَّقِينَ) لأنهم ينتفعون به (وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ) وقلنا لهم احكموا بموجبه فاللام لام الأمر وأصله الكسر وإنما سكن استقلاً لفتحته وكسرة وفتحة. وليحكم بكسر اللام وفتح اليم حزة على أنها لام كي أى وقفنا ليؤمنوا وليحكم (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) الخارجون عن الطاعة قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يجوز أن يحمل على الجحود في الثلاث فيكون كافراً ظالماً فاسقاً لأن الفاسق المطلق والظالم المطلق هو الكافر وقيل ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر بنعمة الله ظالم في حكمه فاسق في فعله (وَأُنْزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ) أى القرآن خرف التعريف به للمهد (بِالْحَقِّ) بسبب الحق وإثباته وتبيين الصواب من الخطأ (مُصَدِّقًا) حال من الكتاب (لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيُّهِ) لما تقدمه زولاً وإثباتاً لما قبل الشيء هو بين يديه لأن ما تأخر عنه يكون وراءه وخلفة فما تقدم عليه يكون قدامه وبين يديه (مِنْ الْكِتَابِ) المراد به جنس الكتب المنزلة لأن القرآن مصدق لجميع كتب الله فكان حرف التعريف فيه للجس ومعنى تصديقه الكتب موافقتها في التوحيد والعبادة وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون (وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ) وشاهداً لأنه يشهد له بالصحة والثبات (فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ) أى بما في القرآن (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ) نهي أن يحكم بما حرفوه وبدلوه اعتماداً على قولهم. ضمن ولا تتبع معنى ولا تنحرف فلذا عدى بن فكانه قيل ولا تنحرف عما جاءك من الحق متبها أهواءهم أو التقدير عادلاً عما جاءك (لِكَلَّا جَعَلْنَا مِنْكُمْ) أيها الناس (شِرْعَةً) شريعة (وَمِنْهَا جَا) وطريقاً واضحاً واستدل به من قال: إن شريعة من قبلنا لا نلزمنا. ذكر الله إزال التوراة على موسى عليه السلام ثم إزال الإنجيل على عيسى عليه السلام ثم إزال القرآن على محمد ﷺ وبين أنه ليس للسباع فحسب بل للحكم به فقال في الأول يحكم به النبيون وفي الثاني وليحكم أهل الإنجيل وفي الثالث فاحكم بينهم بما أنزل الله (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) جماعة متفقة على شريعة واحدة (وَلَكِنْ) أراد (لَيَبْلُوَكُمْ) ليعاملكم معاملة المختبر (فِي مَاءٍ تَسْكُم) من الشرائع

المختلفة فتمبّد كل أمة بما اقتضته الحكمة (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) فابتدروها وسابقوها
قبل القوات بالوفاة. والمراد بالخيرات كل ما أمر الله تعالى به (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ) استئناف
في معنى التعليل لاستباق الخيرات (جَمِيعًا) حال من الضمير المجرور والمامل المصدر المضاف
لأنه في تقدير إليه ترجعون (فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) فيخبركم بما لا تشكون
منه من الجزاء الفاصل بين محكم ومبطلكم وعاملكم ومفرطكم في العمل (وَأَنِ احْكُمُوا)
مستوف على الحق أى وأزلنا إليك الكتاب بالحق وبأن احكمم (يَبْتَغِيهِمَ) أى أنزل الله ولا
تَبْتَغِ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرُهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ) أى بصرفوك وهو مفعول له أى غافة أن يفتنوك
وإنما حذره وهو رسول مأمون لقطع أطاع القوم (عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا)
عن الحكم بما أنزل الله إليك وأرادوا غيره (فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ
ذُنُوبِهِمْ) أى بذنب التولى عن حكم الله وإرادة خلافه فوضع بعض ذنوبهم موضع ذلك
وهذا الإيهام لتعظيم التولى وفيه تعظيم الذنوب فإن الذنوب بعضها مهلك فكيف بكلمها (وَإِنَّ
كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ) خارجون عن أمر الله (أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ) يطلبون
وبالتاء شامى مخاطب بنى النصير في تفاضلهم على بنى قريظة وقد قال لهم رسول الله ﷺ
القتلى سواء فقال بنو النصير نحن لا نرضى بذلك فنزلت. وسئل طاوس عن الرجل يفضل بعض
ولده على بعض فقرأ هذه الآية. وناسب ألحكم الجاهلية يبنون (وَمَنْ أَحْسَنُ) مبتدأ وخبره
وهو استفهام في معنى النفي أى لا أحد أحسن (مِنْ اللَّهِ حُكْمًا) هو تمييز واللام في (لِقَوْمٍ
يُوقِنُونَ) للبيان كاللام في هيت لك أى هذا الخطاب وهذا الاستفهام قوم يوقنون فإنهم
هم الذين يتبينون أن لا أعديل من الله ولا أحسن حكما منه وقال أبو على معنى لِقَوْمٍ عند قوم
لأن اللام وعند يتقاربان في المعنى ونزل نهيها عن موالات أعداء الدين (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ) أى لا تتخذوهم أولياء تنصروهم وتستنصروهم
وتؤاخوهم وتعاشرهم معاشرة المؤمنين ثم علل النهي بقوله (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) وكلهم
أعداء المؤمنين وفيه دليل على أن الكفر كله ملة واحدة (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَّهُمْ)
من جملتهم وحكمه حكمهم وهذا تفليط من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين (إِن
اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) لا يرشد الذين ظلموا أنفسهم بموالات الكفرة (فَتَرَىٰ

الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (يُسْرِهُونَ) نفاق (يُسْرِهُونَ) حال أو مفعول ثانٍ لاحتمال أن يكون قترى من رؤية العين أو القلب (فِيهِمْ) في معاوتهم على المسلمين وموالاهم (يَقُولُونَ) أى فى أنفسهم لقوله على ما أسروا (نَخْشَى أَنْ تُصِيبُنَا دَائِرَةٌ) أى حادثة تدور بالحال التى يكونون عليها (فَتَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ) لرسول الله ﷺ على أعدائه وإظهار المسلمين (أَوْ أَمْرٌ مِنْ عِنْدِهِ) أى يؤمر النبى عليه السلام بإظهار إسرار النافقين وقتلهم (فَيُصْبِحُوا) أى النافقون (عَلَى مَا أَمَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ) من النفاق (نَذِيرٌ) خبر فيصبحوا (وَ يَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا) أى يقول بعضهم لبعض عند ذلك ويقول بصرى عطفًا على أن يأتى يقول بنبر واو شامى وحجازى على أنه جواب قائل يقول فإذا يقول المؤمنون حينئذ فقول يقول الذين آمنوا (أَهْوََاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ) أى أقسموا لكم بإغلاظ الأيمان أنهم أولياؤكم ومما ضدكم على الكفار وحده أيمانهم مصدر فى تقدير الحال أى مجتهدين فى توكيد أيمانهم (حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) ضاعت أعمالهم التى عملوها رياء وسمعة لا إيمانًا وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الأعمال وتمجيبًا من سوء حالهم (فَاصْبَحُوا خَاسِرِينَ) فى الدنيا والمقبي لقوات المعونة ودوام العقوبة (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَرْنَتٍ مِنْكُمْ عَنْ رَبِّهِ) من يرجع منكم عن دين الإسلام إلى ما كان عليه من الكفر يرتد مدنى وشامى (فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) يرضى أعمالهم ويثنى عليهم بها ويطيحونه ويؤثرون رضاه وفيه دليل نبوته عليه السلام حيث أخبرهم بالم بكن فكان. وإثبات خلافة الصديق لأنه حاهد المرتدين وفى صحة خلافته وخلافة عمر رضى الله عنهما وسئل النبى ﷺ عنهم فضرب على عاتق سلمان وقال « هذا وذووه لو كان الإيمان مملقا بالثريا لناله رجال من أبناء فارس » والراجع من الجزء إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط محذوف معناه فسوف يأتى الله بقوم مكانهم (أَذِلَّةٌ) جمع ذليل وأما ذلول فجمعه ذلل ومن زعم أنه من الذل الذى هو ضد الصعوبة قد سها لأن ذلولا لا يجمع على أذلة قال الجوهرى الذل ضد المز ورجل ذليل بين الذل وقوم أذلاء وأذلة ، والتل بالكسر اللين وهو ضد الصعوبة يقال دابة ذلول ودواب ذلل (عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) ولم يقل للمؤمنين لتضمن الذل معنى الحنو والمطف كأنه قيل عاطفين

عليهم على وجه التذلل والتواضع (أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ) أشداء عليهم والعزاز الأرض الصلبة فهم مع المؤمنين كالولد لوالده والبذل لسيدته ومع الكافرين كالسبع على فرسته (يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يقاتلون الكفار وهو صفة لقوم يحبهم وأعزة وأذلة (وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) اللواو يحتمل أن تكون للحال أى يجاهدون وحالهم فى المجاهدة خلاف حال المنافقين فإنهم كانوا موالين لليهود فإذا خرجوا فى جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم وأما المؤمنون فجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم وأن تكون للعطف أى من صفتهم المجاهدة فى سبيل الله وهم صلاب فى دينهم إذا شرعوا فى أمر من أمور الدين لا تزعم لومة لائم، واللومة المرة من اللوم وفيها وفى التنكير مبالغة كأنه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم واحد من اللوام (ذَلِكَ) إشارة إلى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والمروة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة (فَضَّلُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ) كثير الفواضل (عَلِيمٌ) بمن هو من أهلها عقب النعي عن موالاة من يحب معاداتهم ذكر من يحب موالاةهم بقوله (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا) وإنما يفيد اختصاصهم بالموالاة ولم يجمع الولي وإن كان المذكور جماعة تنبئها على أن الولاية لله أصل ولغيره تبع ولو قيل إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن فى الكلام أصل وتبع. وعمل (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) الرفع على البدل من الذين آمنوا أو على م الذين أو النصب على المدح (وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) . والواو فى (وَهُمْ رَاكِعُونَ) للحال أى يؤتونها فى حال ركوعهم فى الصلاة قيل إنها زلت فى على رضى الله عنه حين سأله سائل وهودا كع فى صلاته فطرح له خاتمته كأنه كان مرجا فى خنصره فلم يتكلف تحمله كثير عمل يفسد صلاته وورد بلفظ الجمع وإن كان السبب فيه واحدا ترغيبا للناس فى مثل فعله لينالوا مثل ثوابه والآية تدل على جواز الصدقة فى الصلاة وعلى أن الفعل القليل لا يفسد الصلاة (وَمَنْ يَقُولَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا) يتخذنه وليا أو يكن وليا (فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ النَّالِيُونَ) من إقامة الظاهر مقام الضمير أى فإنهم هم النالبيون أو المراد بحزب الله الرسول والمؤمنون أى ومن يتولهم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن

لا يقال. وأصل الحزب القوم يجمعون لأمر حَزَبَهُمْ أى أصابهم وروى أن رفاعه بن زيد وسويد ابن الحارث قد أظهر الإسلام ثم ناهقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فنزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا) يعنى اتخاذهم دينكم هزوا ولعبا لا يصح أن يقابل باتخاذكم أياما أو لياء بل يقابل ذلك بالبغيضاء والمناذرة (مَنْ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ) من اللبيان (مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ) أى المشركين وهو عطف على الذين المنصوبة. والكفار بصرى وعلى عطف على الذين المحرورة أى من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار (أَوَّلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ) فى موالاة الكفار (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) حقا لأن الإيمان حقا يأبى موالاة أعداء الدين (وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا) أى الصلاة أو المناداة (هُزُوًا وَلَعِبًا) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَمَعُقُونَ) لأن لمهم وهزوم من أفعال السفهاء والجهلة فكأنهم لا عقل لهم وفيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالنام وحده (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقْعَمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ) يعنى هل تسميون منا وتنكرون إلا الإيمان بالله وبالكتب المنزلة كلها (وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَسِقُونَ) وهو عطف على المحرور أى ماتنعمون منا إلا الإيمان بالله وما أنزل وبأن أكثركم فاسقون والمعنى أعاديتمونا لأننا اعتقدنا توحيد الله وصدق أنبيائه وفسقكم لمخالفتكم لنا فى ذلك ويجوز أن يكون الواو بمعنى مع أى ماتنعمون منا إلا الإيمان بالله مع أنكم فاسقون (قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ) أى ثوابا وهو نصب على التمييز والثوبة وإن كانت مختصة بالإحسان ولكنها وضعت موضع العقوبة كقوله فيشرهم بعذاب أليم وكان اليهود يزعمون أن المسلمين مستوجبون للعقوبة فقبل لهم (مَنْ لَّمَنَهُ اللَّهُ) شر عقوبة فى الحقيقة من أهل الإسلام فزعمكم ذلك إشارة إلى المتقدم أى الإيمان أى بشر مما نعمتم من إيماننا ثوابا أى جزاء ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لمة الله (وَعَصِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ) يعنى أصحاب السبت (وَالْخَنَازِيرَ) أى كفار أهل مائدة عيسى عليه السلام أو كلا اللسخين من أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) أى المجل أو الشيطان لأن عبادتهم المجل بترين الشيطان وهو عطف على صلة من كأنه قيل ومن عبد الطاغوت. وعبد الطاغوت حزمة جملة اسما موضوعا للبالغة كقولهم رجل حذر وفطن

للبلع في الحذر والنفطة وهو معطوف على القردة والخنزير أى جعل الله منهم عبد الطاغوت
(أُولَئِكَ) المسوخون للمعونون (شَرٌّ مَكَانًا) جملة الشرارة للمكان وهى لأهله للمبالغة
(وَأَسْأَلُ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) عن قصد الطريق الموصل إلى الجنة ونزل في ناس من اليهود
كانوا يدخلون على النبي ﷺ ويظهرون له الإيمان نفاقاً (وَإِذَا جَاءَهُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ
دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ) الباء للحال أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وقهديره
ملتبسين بالكفر وكذلك قد دخلوا وهم قد خرجوا ولذا دخلت قد تقريباً للماضى من الحال
وهو متعلق بقالوا آمنا أى قالوا ذلك وهذه حالهم (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ) من النفاق
(وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ) من اليهود (يُسْرِعُونَ فِي الْأَيْمَنِ) الكذب (وَالْمُدَّوِّنِ) الظلم
أو الإثم ما يختص بهم والدعان ما يمتداهم إلى غيرهم والمسارة في الشيء الشروع فيه بسرعة
(وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ) الحرام (لَيْسَ مَا كَانُوا يَتَمَلَّونَ) لبس شيئاً علوه (لَوْلَا) هلا
وهو تحضيض (يَبْنِيهِمُ الرَّبُّ بَنِينَ) وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَنُ وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ لَيْسَ
مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) هذا ذم العلماء والأول للامة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى أشد
آية في القرآن حيث أنزل تارك النعي عن المنكر منزلة مرتكب المنكر في الوعيد (وَقَالَتِ
الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَمِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) روى أن اليهود
لعنهم الله لما كذبوا محمداً عليه السلام كفى الله ما بسط عليهم من السمة وكانوا من أكثر
الناس مالا فعند ذلك قال فنحاص: يد الله مغلولة ورضى بقوله الآخرون فأشركوا فيه وغل اليد
وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى: ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها
كل البسط . ولا يقصد التكلم به إثبات يد ولا غل ولا بسط حتى إنه يستعمل في ملك يعطى
ويمنع بالإشارة من غير استعمال اليد ولو أعطى الأقطع إلى المنكب عطاء جزلا لقالوا ما أبسط
يده بالنوال وقد استعمل حيث لا تصح اليد يقال بسط البأس كفيه في صدرى فجعل للبأس
الذى هو من الماني كفان ومن لم ينظر في علم البيان يتحير في تأويل أمثال هذه الآية وقوله
غلَّتْ أَيْدِيهِمْ دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا أبخل خلق الله أو تنل في جهنم فعلى كذا غلَّتْ
وإنما ثنيت اليد في بل يدها ميسوطتان وهى مفردة فى يد الله مغلولة ليكون رد قولهم وإنكاره
أنهم وأدل على إثبات غاية السخاء له ونفى البخل عنه فمأبذه السخرى أن يعطيه يديه

(يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) نأ كيد للوصف بالسخاء ودلالة على أنه لا ينفق إلا على مقتضى الحكمة (وَلَبَزَ يَدَنَ كَثِيرًا مِنْهُمْ) من اليهود (مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُفِينًا وَكَفْرًا) أى يزدادون عند نزول القرآن لحسدهم تماديا في الجحود وكفراً بآيات الله وهذا من إضافة الفعل إلى السبب كما قال فزادتهم رجسا إلى رجسهم (وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ) فكلهم أبدا مختلف قلوبهم شتى لا يقع بينهم اتفاق ولا تماضد (كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ) كلا أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا لم يقم لهم نصر من الله على أحد قط وقد اتهم الإسلام وهم في ملك المجوس وقيل كلما حاربوا رسول الله ﷺ نصر عليهم عن قتادة لانلق يهوديا في بلد إلا وقد وجدته من أذل الناس (وَيَسْمُونَ فِي الْأَرْضِ فِسَادًا) ويجهلون في دفع الإسلام ومحو ذكر النبي عليه السلام من كتبهم (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا) برسول الله عليه السلام وبما جاء به مع ماعدنا من سيئاتهم (وَأَقْبُوا) أى وقرنوا إيمانهم بالثقة (لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) ولم نؤاخذهم بها (وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّةَ النَّعِيمِ) مع المسلمين (وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ) أى أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فيها من نعت رسول الله ﷺ (وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ) من سائر كتب الله لأنهم مكفون الإيمان بجميعها فكانها أنزلت إليهم وقيل هو القرآن (لَا كُتِلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ) بمعنى الثمار من فوق رؤسهم (وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) يعنى الزروع وهذه عبارة عن التوسعة كقولهم فلان في النعمة من فرقه إلى قدمه ودلت الآية على أن العمل بطاعة الله تعالى سبب لسعة الرزق وهو كقوله تعالى: ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض. ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب. فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا. الآيات وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدا (مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ) طائفة حالها أئمة في عداوة رسول الله عليه السلام وقيل هي الطائفة المؤمنة وهم عبدالله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى (وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) فيه معنى التعجب كأنه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل هم كتب بن الأشرف وأصحابه وغيرهم (يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) جميع ما أنزل إليك وأى شيء أنزل إليك غير مراقب في تبليغه أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه (وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ) وإن لم تبلغ جميعه كما

أمرتك (فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ) رسالته مدني وشامي وأبو بكر أي فلم تبلغ إذا ما كلفت من أداء الرسالة ولم تؤد منها شيئاً قط وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من بعض فإذا لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعاً كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلها لكونها في حكم شيء واحد لدخولها تحت خطاب واحد والشئ الواحد لا يكون مبلغاً غير مبلغ مؤمناً به غير مؤمن. قالت المصلحة لمنهم الله تعالى هذا كلام لا يفيد وهو كقولك لنلامك: كل هذا الطعام فإن لم تأكله فإنك ما أكلته، قلنا هذا أمر بتبليغ الرسالة في المستقبل أي بلغ ما أنزل إليك من ربك في المستقبل فإن لم تفعل أي إن لم تبلغ الرسالة في المستقبل فكأنك لم تبلغ الرسالة أصلاً أو بلغ ما أنزل إليك من ربك الآن ولا تنتظر به كثرة الشوكة والمدة فإن لم تبلغ كنت كمن لم يبلغ أصلاً أو بلغ ذلك غير خائف أحدٍ فإن لم تبلغ على هذا الوصف فكأنك لم تبلغ الرسالة أصلاً ثم قال مشجماً له في التبليغ (وَاللَّهُ يَمْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ) يحفظك منهم قتلاً فلم يقدر عليه وإن شج في وجهه يوم أحد وكسرت رباعيته أو نزلت بعد ما أصابه ما أصابه. والناس الكفار بدليل قوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) لا يمكنهم مما يريدون إزاله بك من الهلاك (قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ) على دين يمتد به حتى يسمى شيئاً لبطلانه (حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ) يعني القرآن (وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا) إضافة زيادة الكفر والطغيان إلى القرآن بطريق التسبيب (فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) فلا تنأسف عليهم فإن ضرر ذلك يعود إليهم لا إليك (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) بألسنتهم وهم الناقون ودل عليه قوله: لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم. (وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى) قال سيديوه وجميع البصريين ارتفع الصابئون بالابتداء وخبره عذوف والنية به التأخير عما في حيزان من اسمها وخبرها كأنه قيل: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى (مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) والصابئون كذلك أي من آمن بالله واليوم الآخر فلا خوف عليهم فقدم وحذف الخبر كقوله:

فمن بك أمسى بالمدينة رحله فإني وقياس بها لقريب

أى فإنى لغريب وقيار كذلك ودل اللام على أنه خبر إن ولا يرتفع بالمطف على محل إن
واسمها لأن ذا لا يصح قبل الفراغ من الخبر لا تقول إن زيدا وعمرو منطلقان وإنما يجوز إن
زيدا منطلق وعمرو، والصائبون مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله إن الذين آمنوا
إلى آخره ولا عمل لها كما لا عمل للتي عطفت عليها وفائدة التقديم التنبيه على أن الصائبين وهم
أين هؤلاء المدودين ضاللا وأشدهم غيا يتاب عليهم إن صح منهم الإيمان فإ الظن بغيرهم .
وعمل من آمن الرفع على الابتداء وخبره فلا خوف عليهم والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط
ثم الجملة كما هي خبر إن والراجع إلى اسم إن محذوف تقديره من آمن منهم (لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ
بَنِي إِسْرَءِيلَ) بالتوحيد (وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا) ليقفوه على ما باتون وما يذرون في دينهم
(كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أى رسول منهم
(يَمَّا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ) بما يخالف هواهم ويضاد شهواتهم من مشاق التكليف والعمل
بالشرائع وجواب الشرط محذوف دل عليه (فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ) كأنه قيل كلما
جاءهم رسول منهم ناصبوه، وقوله فريقًا كذبوا جواب مستأنف لقائل كأنه يقول كيف فعلوا
برسلهم وقال يقتلون بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استغناء للقتل وتنبيهاً على أن
القتل من شأنهم وانتصب فريقًا وفريقًا على أنه مفعول كذبوا ويقتلون وقيل التكذيب مشترك
بين اليهود والنصارى والقتل مختص باليهود فهم قتلوا زكريا ويحيى (وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ
أَلَّا تَكُونَ حِزْبًا عَلَى أَيْوَمِهِمْ) وأبو عمرو على أن ان تخففة من الثقيلة أصله أنه لا تكون تخففت ان وحذف
ضمير الشأن ونزل حسبانهم لقوته في صدورهم منزلة العلم فلذا دخل فعل الحسبان على ان التي هي
للتحقيق (فِتْنَةً) بلاء وعذاب أى وحسب بنو إسرائيل أنهم لا يصيبهم من الله عذاب بقتل
الأنبياء وتكذيب الرسل. وسد ما يشتمل^(١) عليه صلة أن وأن من المسند والمسد إليه مسد
مفعولى حسب (فَعَمُوا وَصَمُوا) فلم يعملوا بما رأوا ولا بما سمعوا أو فعموا عن الرشد وصموا
عن الوعظ (ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) رزقهم التوبة (ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ) هو بدل
من الضمير أى الواو وهو بدل البعض من الكل أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير
منهم (وَاللَّهُ بِصِرِّهِمْ بَصِيرٌ) بما يعملون فيجازيهم بحسب أعمالهم (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ

(١) قوله ما يشتمل عليه صلة أن وأن أى أن وما تشتمل عليه ملتها اهـ

هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ (لم يفرق عيسى عليه السلام بينه وبينهم في أنه عبد مربوط ليكون حجة على النصارى (إِنَّهُ مِنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ) في عبادته غير الله (فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ) التي هي دار الموحدين أى حرمة دخولها ومنهم منه (وَمَأْوَاهُ النَّارُ) أى مرجعه (وَمَا لِلظَّالِمِينَ) أى الكافرين (مِنْ أَنْصَارٍ) وهو من كلام الله تعالى أو من كلام عيسى عليه السلام (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ) أى ثالث ثلاثة آلهة، والإشكال أنه تعالى قال في الآية الأولى لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقالوا في الثانية لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة والجواب أن بعض النصارى كانوا يقولون كان المسيح بعينه هو الله لأن الله ربما يتجلى في بعض الأزمان في شخص فتجلى في ذلك الوقت في شخص عيسى ولهذا كان يظهر من شخص عيسى أعمال لا يقدر عليها إلا الله وبعضهم ذهبوا إلى آلهة ثلاثة: الله ومريم والمسيح وأنه ولد الله من مريم ومن في قوله (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ) للاستغراق أى وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لا ثانی له وهو الله وحده لا شريك له وفي قوله (وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) للبيان كالتى في فاجتنبوا الرجس من الأوثان ولم يقل ليسنهم لأن في إقامة الظاهر مقام المضمّر تكريرا للشهادة عليهم بالكفر وأول التبعيض أى ليمس الذين بقوا على الكفر منهم لأن كثيرا منهم تابوا عن النصرانية (عَذَابُ أَلِيمٌ) نوع شديد الألم من العذاب (أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ) ألا يتوبون بدهذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد ممام عليه وفيه تعجب من إصرارهم (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) يغفر لهؤلاء إن تابوا ولغيرهم (مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ) فيه نفي الأنووية عنه (قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) سفة لرسول أى ما هو إلا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله وإراؤه الأكمة والأبرص وإحياؤه الموتى لم يكن منه لأنه ليس إلها بل الله أبر الأكمة والأبرص وأحيا الموتى على يده كما أحيا العصا وجعلها حية تسمى على يد موسى . وخلق من غير ذكر كخلق آدم من غير ذكر وأنثى (وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ) أى وما أمه أيضا إلا كبعض النساء المصدقات للأنبياء المؤمنات بهم ووقع اسم الصديقة عليها لقوله تعالى: وصدقت بكلمات ربها وكتبه. ثم أبدهما عانصب إليهما بقوله (كَأَنَّا بَأْسًا كُلَّانِ الطَّغَامِ) لأن من احتاج إلى الافتداء

بالطعام وما يتبهم من الحضم والنقض لم يكن إلا جسما مركبا من لحم وعظم وعروق وأعصاب وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف كغيره من الأجسام (انظرُ كَيْفَ نَبِّئُكُمْ لَهُمُ الْآيَاتِ) أى الأعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم (ثُمَّ انظُرُوا أَنَّى يُؤْفَكُونَ) كيف يصرفون من استماع الحق وتأمله بعد هذا البيان وهذا تعجيب من الله تعالى في ذهابهم عن الفرق بين الرب والربوب (قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) هو عيسى عليه السلام أى شيئا لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلاء والمصائب فى النفس والأموال ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الأبدان والسمة والخصب لأن كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فيتخلقه تعالى فكأنه لا يملك منه شيئا وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعاً، وصفة الرب أن يكون قادرا على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته (وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) متعلق بأن تبدون أى أنشركون بالله ولا تحشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتقدونه (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ) الغلو مجاوزة الحد فغلو النصارى رفعه فوق قدره باستحقاق الألوهية وغلو اليهود وضعه عن استحقاق النبوة (غَيْرَ الْحَقِّ) صفة لصدر محذوف أى غلوا غير الحق بمعنى غلوا باطلا (وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ) أى أسلافكم وأئمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي ﷺ (وَأَضَلُّوا كَثِيرًا) ممن تابعهم (وَضَلُّوا) لما بعث رسول الله ﷺ (عَنِ سَوَاءِ السَّبِيلِ) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه (لَمِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) قيل إن أهل أيلة لما اعتدوا فى السبت قال داود اللهم المنهم واجعلهم آية فسخوا قرده ولما كفر أصحاب عيسى بعد المائدة قال عيسى اللهم عذب من كفر بعدما أكل من المائدة عذابا لم تعذبه أحدا من العالمين والمنهم كما لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) ذلك اللعن بمصائبهم واعتدائهم ثم فسر للمصيبة والاعتداء بقوله (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ) لا ينهى بعضهم بعضا (عَنِ مُنْكَرٍ مَّفْسُوءٍ) عن قبيح فعلوه ومعنى وصف النكر بفعلوه ولا يكون النهى بعد الفعل أنهم لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله أو المراد لا ينتهون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه يقال تناهى

عن الأمر وانتهى منه إذا امتنع منه وتركه ثم عجب من سوء فعلهم مؤكدا لذلك بالتسم بقوله (لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) وفيه دليل على أن ترك النعي عن السكر من العظامم فبا حسرة على المسلمين في امراضهم عنه (تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا) ثم مناقضوا أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم (لَيْسَ مَا قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) لبس شيئا قدموه لأنفسهم سخط الله عليهم أى موجب سخط الله (وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ) أى في جهنم (وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ) إيماننا خالصا بلا نفاق (وَالنَّبِيِّ) أى محمد ﷺ (وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا) يعنى القرآن (مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ) ما اتخذوا المشركين أولياء يعنى أن موالاته المشركين تدل على نفاقهم (وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ) مستمرون في كفرهم ونفاقهم أو مناه ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى وما أنزل إليه يعنى الثوراة ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم أصلا (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ) هم مفعول نان لتجدن. وعداوة تميز (وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا) عطف عليهم (وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى) اللام تتعلق بمداوة ومودة. وصف اليهود بشدة الشكيمة والنصارى بلبن العريكة وجعل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للمؤمنين ونبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على المشركين (ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا) أى علماء وعبادا (وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) علل سهولة مأخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين بأن منهم قسيسين ورهبانا وأن فيهم تواضعا واستكانة واليهود على خلاف ذلك وفيه دليل على أن العلم أنفع شيء وأهداه إلى الخير وإن كان علم القسيسين وكذا علم^(١) الآخرة وإن كان في راهب والبراءة من الكبر وإن كانت في نصراني (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ رِيًّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ) وصفهم بركة القلوب وأنهم يكون عند استماع القرآن كما روى عن التجاشي أنه قال لجعفر بن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة والمشركون وهم يقرءونه عليهم هل في كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب إلى مريم فقرأها إلى قوله ذلك عيسى ابن مريم وقرأ سورة طه إلى قوله هل أتاك حديث موسى

(١) الذى في الكشف وكذلك غم الآخرة والتحدث بالمأبة إن كان في راهب .

فبكي النجاشي وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله ﷺ وهم سبعون رجلا حين
 فرأ عليهم سورة يس فبكوا. تفيض من الدمع تمتلئ من الدمع حتى تفيض لأن الفيض أن تمتلئ
 الإناء أو غيره حتى يطلع مافيه من جوانبه فوضع الفيض الذي هومن الامتلاء موضع الامتلاء
 أو قصدت البالغة في وصفهم بالبكاء فحملت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أى تسيل من أجل
 البكاء ومن في مما عرفوا لابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق وكان
 من أجله ومن في من الحق لتبيين الرسول الذي هو ما عرفوا أو للتبويض على أنهم عرفوا
 بعض الحق فأبكاكم فكيف إذا عرفوا كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة (يَقُولُونَ) حال
 من ضمير الفاعل في عرفوا (رَبَّنَا آمَنَّا) بمحمد ﷺ والمراد إنشاء الإيمان والدخول فيه
 (فَاكْتُنَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) مع أمة محمد عليه السلام الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة
 لتكونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لأنهم وجدوا ذكرهم في الإنجيل كذلك (وَمَا لَنَا لَا
 نُؤْمِنُ بِاللَّهِ) إنكار واستبعاد لانتفاء الإيمان مع قيام موجه وهو الطمع في إتمام الله عليهم
 بصحبة الصالحين وقيل لما رجعوا إلى قومهم لاموهم فأجابوهم بذلك ومالنا مبتدأ وخبر ولا
 تؤمن حال أى غير مؤمنين كقولك مالك قائما (وَمَا جَاءَنَا) وبما جاءنا (مِنَ الْحَقِّ) يعنى
 محمدا عليه السلام والقرآن (وَنَطْمَعُ) حال من ضمير الفاعل في تؤمن والتقدير ونحن نطمع
 (أَن يَدْخِلَنَا رَبُّنَا) الجنة (مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ) الأنبياء والمؤمنين (فَأَتَّبَعَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا)
 أى يقولهم ربنا آمنا وتصديقهم لذلك (جَفَّتْ جَفْيٌ مِّنْ تَحَنُّنٍ الْأُنْهَرُ خَلِيدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ
 جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ) وفيه دليل على أن الإقرار داخل في الإيمان كما هو مذهب الفقهاء وتملت
 السكرامة في أن الإيمان مجرد القول بقوله بما قالوا لكن الثناء بفيض الدمع في السباق والإحسان
 في السياق يدفع ذلك وأنى يكون مجرد القول لإيماننا وقد قال الله تعالى: ومن الناس من يهول
 آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين . نفي الإيمان عنهم مع قولهم آمنا بالله لعدم التصديق
 بالقلب وقال أهل المعرفة الموجود منهم ثلاثة أشياء البكاء على الجفاء والدعاء على المطاء والرضا
 بالقضاء فن ادعى المعرفة ولم يكن فيه هذه الثلاثة فليس بصادق في دعواه (وَالَّذِينَ كَفَرُوا
 وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّعِيمِ) هذا أثر الرد في حق الأعداء والأول أثر

القبول للأولياء ونزل في جماعة من الصحابة رضى الله عنهم حلفوا أن يترهبوا ويلبسوا السوح
ويقوموا الليل ويصوموا النهار ويسبحوا في الأرض ويحيبوا مذا كبرهم ولا يأكلوا اللحم والودك
ولا يقربوا النساء والطيب (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ)
ما طاب ولد من الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوا أنفسكم كنع التحريم أولا تقولوا حرمانها
على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها ترهدا منكم وتشفعا. روى أن رسول الله ﷺ كان
يأكل الدجاج والفالوذ وكان يمجبه الحلواء والعسل وقال «إن المؤمن حلو يحب الحلاوة» وعن
الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه فرقد السنجي وأصحابه فقمعدوا على المائدة وعليها الألوان من
الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك فاعتزل فرقد ناحية فسأل الحسن أهوسائهم قالوا لا ولكنه
يكره هذه الألوان فأقبل الحسن عليه وقال يافريقد أترى لعاب النحل بلباب البر بخالص السمن
يعيه مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ ويقول لا أؤدى شكره فقال أنيشر الماء
البارد قالوا نعم قال إنه جاهل أن نعمة الله عليه في الماء البارد أكبر من نعمته عليه في الفالوذ
(وَلَا تَمْتَدُّوا) ولا تجاوزوا الحد الذي حد عليكم في تحليل أو تحريم أو ولا تعدوا حدود
ما أحل لكم إلى ما حرم عليكم أو ولا تسرفوا في تناول الطيبات (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ)
حدوده (وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا) حلالا حال مما رزقكم الله (وَاتَّقُوا اللَّهَ)
توكيد للتوصية بما أمر به وزاده توكيدا بقوله (الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ) لأن الإيمان به
يوجب التقوى فيما أمر به ونهى (لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) اللغو في اليمين
الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو أن يحلف على شيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن وكانوا
حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قربة فلما نزلت تلك الآية قالوا فكيف إيماننا فنزلت
وعند الشافعي رحمه الله ما يجري على اللسان بلا قصد (وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ)
أي بتمعبدكم الأيمان وهو توثيقها وبالتخفيف كوفي غير حفص والعقد العزم على الوطء وإذا
لا يتصور في الماضي فلا كفارة في النموس وعند الشافعي رحمه الله القصد بالقلب وبين النموس
مقصودة فكانت معقودة فكانت الكفارة فيها مشروعة والمعنى ولكن يواخذكم بما عقدتم
إذا حنثتم خذف وقت المؤاخذة لأنه كان معلوما عندهم أو بنكث ما عقدتم خذف المضاف

(فَكَفَّرْتُمْ) أى فكفارة نكته أو فكفارة معقود الإيمان والكفارة القمعة التى من شأنها أن تكفر الخطيئة أى تسترها (إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ) هو أن يفديهم ويعيشهم ويجوز أن يعطيهم بطريق التملك وهو لكل أحد نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من تمر وعند الشافعى رحمه الله مدلكل مسكين (مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ) أى غداء وعشاء من بر إذا الأوسع ثلاث مرات مع الإدام والأدنى مرة من تمر أو شعير (أَوْ كِسْوَتُهُمْ) عطف على إطعام أو على عمل من أوسط ووجهه أن من أوسط بدل من إطعام والبذل هو المقصود فى الكلام وهو ثوب ينفى العورة وعن ابن عمر رضى الله عنه إزار وقيص ورداء (أَوْ تَخْرِيرُ رَقَبَةٍ) مؤمنة أو كافرة لإطلاق النص وشرط الشافعى رحمه الله الإيمان حملا للمطلق على القيد فى كفارة القتل ومعنى أو التخخير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث (فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ) إحداها (فَعِيَاءً مِلَّةً أَيْامٍ) متتابعة لقراءة أبى وابن مسعود كذلك (ذَلِكَ) المذكور (كَفَرَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ) وحنثتم فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بأن الكفارة لا تجب بنفس الحلف ولذا لم يجز التكفير قبل الحنث (وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ) فبروا فيها ولا تحنثوا إذا لم يكن الحنث حبرا أو ولا تحلفوا أصلا (كَذَلِكَ) مثل ذلك البيان (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ) أعلام شريعته وأحكامه (لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ) نعمته فإياياعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ) أى القمار (وَالْأَنْصَابُ الْأَصْنَامُ) لأنها تنصب فتعبد (وَالْأَزْلَمُ) وهى القداح التى مرت (رِجْسٌ) نجس أو خبيث مستفذر (مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) لأنه يعمل عليه فكانه عمله والضمير فى (فَاجْتَنِبُوهُ) يرجع إلى الرجس أو إلى عمل الشيطان أو إلى المذكور أو إلى المضاف المحذوف كأنه قيل إنما تماطى الخمر والميسر ولذا قال رجس (لَمَّا كُنْتُمْ تُفْلِحُونَ) أكد تحريم الخمر والميسر من وجوه حيث صدر الجملة بإثما وقرنها بعبادة الأصنام ومنه الحديث « شارب الخمر كعابد الوثن » وجعلهما رجسا من عمل الشيطان ولا بأتى منه إلا الشر البحت وأمر بالاجتناب وجعل الاجتناب من الفلاح وإذا كان الاجتناب فلاحا كان الارتكاب خسارا (إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَعْصِدْكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الْمَعَاوَةِ) ذكر ما يتولد منهما من الوبال

وهو وقوع التماذى والتباغض بين أصحاب الخمر والقمر وما يؤدى إلى من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة وخص الصلاة من بين الذكرو زيادة درجتها كأنه قال وعن الصلاة خصوصاً وإنما جمع الخمر والبسر مع الأنصاب والأزلام أولاً ثم أفردهما آخره لأن الخطاب مع المؤمنين وإنما فهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالبسر وذكر الأنصاب والأزلام لتأكيد تحريم الخمر والبسر وإظهار أن ذلك جميعاً من أعمال أهل الشرك فكانه لا مباينة بين عابد الصنم وشارب الخمر والمقامر ثم أفردهما بالذكرك ليعلم أنهما المقصود بالذكرك (فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ) من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل قد تلى عليكم ما فيهما من أنواع الصوارف والزواجر فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم ترجروا (وَأُطِيعُوا اللَّهَ وَأُطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا) وكونوا حذرين خاشعين لأنهم إذا حذروا دعاهم الحذر إلى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ) عن ذلك (فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) أى فاعلموا أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لأنه ما كلف إلا البلاغ المبين بالآيات وإنما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتموه ونزل فيمن تعاطى شيئاً من الخمر والبسر قبل التحريم (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا) أى شربوا من الخمر وأكلوا من مال القمار قبل تحريمهما (إِذَا مَا اتَّقَوْا الشَّرْكَ) (وَأَمَنُوا) بالله (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) بعد الإيمان (تُمْ اتَّقُوا) الخمر والبسر بعد التحريم (وَأَمَنُوا) بتحريمهما (تُمْ اتَّقُوا) سائر المحرمات أو الأول عن الشرك والثاني عن المحرمات والثالث عن الشبهات (وَأَحْسَنُوا) إلى الناس (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) ولما ابتلاهم الله بالصيد عام الحديبية وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يشاهم في رحلهم فيستمكنون من سيده أخذوا بأيديهم وطعنوا برماحهم نزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ) ومعنى يبلو يختبر وهو من الله لإظهار ما علم من العبد على ما علم لا لعل ما لم يعلم، ومن للتبويض إذ لا يحرم كل صيد أول بيان الجنس (لَيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ) يعلم الله خوف الخائف منه بالامتناع عن الاستعلاء بوجوده كما كان يعلم قبل وجوده أنه يوجد ليتبين على عمله لا على علمه فيه (فَمَنِ اعْتَدَىٰ) فساد (بَعْدَ ذَلِكَ) الابتلاء (فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ) قلل في قوله بشيء

من الصيد ليعلم أنه ليس من الفتن العظام وتفاله صفة لشيء (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا
الْصَّيْدَ) أى الصيد إذ القتل إنما يكون فيه (وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) أى محرمون جمع حرام كروح
في جمع رداح في محل النسب على الحال من ضمير الفاعل في تقتلوا (وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً)
حال من ضمير الفاعل أى ذا كرا لإحرامه أو عالماً أن ما يقتله مما يحرم قتله عليه فإن قتله ناسياً
لإحرامه أوردى سيده وهو يظن أنه ليس بصيد فهو مخطئ. وإنما شرط التعمد في الآية مع أن
محظورات الإحرام يستوى فيها العمد والخطأ لأن مورد الآية فيمن تعمد فقدروى أنه عن لهم
في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فقتله فقتل له إنك قتلت الصيد وأنت محرم
فنزلت. ولأن الأصل فعل التعمد والخطأ ملحق به للتلفيز وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد
ووردت السنة بالخطأ (فَجَزَا آثَمُ مَا قَتَلَ) كوفي أى فلعيه جزاء بمائل ما قتل من الصيد
وهو قيمة الصيد بقوم حيث صيد فإن بلغت قيمته ثمن هدى خير بين أن يهدى من النعم ما
قيمه قيمة الصيد وبين أن يشتري بقيمته طعاماً فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً
من غيره وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوماً وعند محمد والشافعي رحمهما الله تعالى مثله
نظيره من النعم فإن لم يوجد له نظير من النعم فكما مر فجاء مثل على الإضافة غيرهم وأصله
فجزاء مثل ما قتل أى فلعيه أن يجزى مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجبت من ضرب ربنا
ثم من ضرب زيد (مِنَ النَّعْمِ) حال من الضمير في قتل إذ المقنول يكون من النعم أو صفة
لجزاء (يَحْكُمُ بِهِ) بمثل ما قتل (ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) حكان عادلان من المسلمين وفيه
دليل على أن المثل القيمة لأن التقويم مما يحتاج إلى النظر والاجتهاد دون الأشياء المشاهدة
ولأن المثل المطلق في الكتاب والسنة والإجماع مقيد بالصورة والمعنى أو بالمعنى لا بالصورة
أو بالصورة بلا معنى ولأن القيمة أريدت فيها لا مثل له سورة إجماع فلم يبق غيرها مراداً إذ
لا عموم للمشارك فإن قلت قوله من النعم يتنافى تفسير المثل بالقيمة قلت من أوجب القيمة
خير بين أن يشتري بها هدياً أو طعاماً أو يصوم كما خير الله تعالى في الآية فكان من النعم بياناً
للهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التخيير لأن من قوم الصيد واشترى بالقيمة هدياً فأهداه
فقد جازى بمثل ما قتل من النعم على أن التخيير الذى في الآية بين أن يجزى بالمهدى أو يكفر

بالطعام أو الصوم إما يستقيم إذا قوم ونظر بعد التتويع أى الثلاثة يختار فأما إذا عد إلى النظر وجعله الواجب وحده من غير تحيير فإذا كان شيئاً لا نظير له قوم حينئذ ثم يغير بين الطعام والصيام ففيه نبوءة مما فى الآية ألا ترى إلى قوله: أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما كيف خير بين الأشياء الثلاثة ولا سبيل إلى ذلك إلا بالتقويم (هَدْيًا) حال من الماء فى به أى يحكم به فى حال الهدى (بَلَّغَ الْكُفَّةِ) سفة لهديا لأن إضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح بالحرم فأما التصديق به فحيث شئت وعند الشافعى رحمه الله فى الحرم (أَوْ كَفَّرَهُ) معطوف على جزاء (طَعَامُ) بدل من كفارة أو خبر مبتدأ محذوف أى هى طعام أو كفارة طعام على الإضافة مدنى وشاى وهذه الإضافة لتبيين المضاف كأنه قيل أو كفارة من طعام (مَسْكِينٍ) كما قول خاتم فضة أى خاتم من فضة (أَوْ عَدْلُ) وقرئ بكسر الهمزة قال الفراء العدل ما عادل الشيء من غير جنسه كالصوم والإطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدلا الحمل يقال عندى غلام عدل غلامك بالكسر إذا كان من جنسه فإن أريد أن قيمته كقيمته ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح (ذَلِكَ) إشارة إلى الطعام (صِيَامًا) تمييز نحو لى مثله رجلا والخيار فى ذلك إلى القائل وعند محمد رحمه الله إلى الحكيم (لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ) متعلق بقوله جزاء أى فليبه أن يجازى أو يكفر لينذوق سوء عقاب عاقبة هتكه لحرمة الإحرام والوبال المكروه والضرر القنى ينال فى العاقبة من ممل سوء ثقله عليه من قوله تعالى: فأخذناه أخذًا وبيلا أى قهلاً شديداً والطعام الوييل الذى يثقل على المدة فلا يستمر (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَلَفَ) لكم من الصيد قبل التحريم (وَمَنْ عَادَ) إلى قتل الصيد بعد التحريم أو فى ذلك الإحرام (فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ) بالجزاء وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) يلزم الأحكام (ذُو انْتِقَامٍ) لمن جاوز حدود الإسلام (أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وَطَعَامُهُ) وما يطعم من صيده والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد فى البحر وأحل لكم أكل الماء كوله منه وهو السمك وحده (مَتَمًّا لَكُمْ) مفعول له أى أحل لكم تمتيماً لكم (وَالسَّيَّارَةِ) وللمسافرين والمعنى

أحل لكم طعامه نعتيماً لتثأثكم^(١) يأكلونه طريقاً وليسارتكم يتزودونه قديداً كما تزود موسى عليه السلام الحوت في مسيره إلى الخضر (وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ) ما صيد فيه وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الأوقات كالبط فإنه يرى لأنه يتولد في البر والبحر له مرعى كما للناس متجر (مَا دُثِّمُ حُرِّمًا) محرمين (وَاتَّقُوا اللَّهَ) في الاصطيد في الحرم أو في الإحرام (الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ) تمشون فيجزىكم على أعمالكم (جَمَلَ اللَّهُ الْكُفْبَةَ) أى صير (الْأَيْتَ الْحَرَامَ) بدل أو عطف بيان (رَقِيماً) مفعول ثان أو جعل بمعنى خلق وقياماً حال (لِلنَّاسِ) أى اتصافنا لهم في أمر دينهم ونهوضاً إلى أغراضهم في معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وأنواع منافعهم قيل لو تركوه عاماً لم ينظروا ولم يؤخروا (وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ) والشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لأن في اختصاصه من بين الأشهر بإقامة موسم الحج فيه شأن قد علمه الله أو أريد به جنس الأشهر الحرم وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم (وَالْمَهْدَى) ما يهذى إلى مكة (وَالْقَلْبَدِ) والقلد منه خصوصاً وهو البدن فالثواب فيه أكثر وبهاء الحج معه أظهر (ذَلِكَ) إشارة إلى جعل الكسبة قياماً أو إلى ما ذكر من حفظ حرمة الإحرام بترك الصيد وغيره (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) أى لتعلموا أن الله يعلم مصالح ما في السموات وما في الأرض وكيف لا يعلم وهو بكل شىء عليم (اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لمن استخف بالحرم والإحرام (وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لآثام من عظم المشاعر العظام (رَحِيمٌ) بالجاني الملتجئ إلى البلد الحرام (مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ) تشديد في إيجاب القيام بما أمر به وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ووثمتكم الطاعة فلا عذر لكم في التفریط (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ) فلا يخفى عليه نفاقكم ووفاقكم (قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ) لما أخبر أنه يعلم ما يبدون وما يكتمون ذكر أنه لا يستوى خبيثهم وطيبهم بل يميز بينهما فيعاقب الخبيث أى الكافر ويثيب الطيب أى المسلم (وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ) وآثروا الطيب وإن قل على الخبيث وإن كثّر وقيل هو عام في حلال المال وحرامه وسالط العمل وطالحه وجيد الناس ورديتهم (يَا أُولِي

(١) قوله لتثأثكم : التناء كرمين : القيون جمع تانى* من تأن بالمكان أقام مكاناً يؤخضن الناس.

(الْأَنْبِيَاءُ) أى القول الخالصة (لَمَلَكُمْ تَفْلِحُونَ) كانوا يسألون النبي ﷺ عن أشياء امتحانا فنزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ) قال الخليل وسيبويه وجمهور البصريين أصله شيء بهزتين بينهما ألف وهى فلاء من لفظ شيء وهزتها الثانية لتأنيث ولذا لم تنصرف كهمراء وهى مفردة لفظا جمع معنى ولما استقللت الهمزتان المجتمعتان قدمت الأولى التى هى لام الكلمة فجعلت قبل الشين فصار وزنها لفعاء والجملة الشرطية والمعلوفة عليها أى قوله (إِنْ تُبَدِّلْكُمْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدِّلْكُمْ) صفة لأشياء أى وإن تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة فى زمان الوحي وهو مادام الرسول بين أظهركم تبدل لكم تلك التكاليف التى تسوؤكم أى تفسدكم وتشقى عليكم وتؤثرون بتحملها فتعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفريط فيها (عَفَا اللَّهُ عَنْهَا) عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تمودوا إلى مثلها (وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ) لا يما قبكم إلا بعد الإنذار والضمير فى (قَدْ سَأَلَهَا) لا يرجع إلى أشياء حتى يمسدى بمن يل يرجع إلى المسئلة التى دلت عليها لا تسئلوا أى قد سأل هذه المسئلة (قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ) من الأولين (ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا) ساروا بسببها (كَافِرِينَ) كما عرف فى بنى إسرائيل (مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ) كان أهل الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا إذنها أى شقوها وامتنعوا من ركوبها وذبحها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى واسمها البهيرة وكان يقول الرجل إذا قدمت من سفرى أو برأت من مرضى فناقتى سائبة وجعلها كالبحيرة فى تحريم الاتفعا بها وقيل كان الرجل إذا اعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث وكانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن فإن كان السابع ذكرا أكله الرجال وإن كان أنثى أرسلت فى النعم وكذا إن كان ذكرا وأأنثى وقالوا وصلت أخاها فالوصيلة بمعنى الواصلة وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حذى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى ما جعل مائسرا ذلك ولا أمر به (وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بتحريمهم ما حرموا (يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) فى نسبتهم هذا التحريم إليه (وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) أن الله لم يحرم ذلك وهم عوامهم (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى

مَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ) أى هلموا إلى حكم الله ورسوله بأن هذه الأشياء غير محرمة
(قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا) أى كافينا فلك، حسبنا مبتدأ والخبر ما وجدنا وما
بجنى الندى والواو فى (أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ) للعالم قد دخلت عليها حمزة الإنكار وتقديره
أحسبهم ذلك ولو كن آبؤهم (لَا يَلْمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ) أى الاعتداء إنما يصح بالعالم
اللهى وإنما يعرف اعتداءه بالحجة (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ) انتصب أنفسكم
بملككم وهو من أسماء الأفعال أى ائزموا إصلاح أنفسكم والكاف والميم فى ملككم فى موضع
جر لأن اسم الفعل هو الجار والمجرور لا على وحدها (لَا تَضُرُّكُمْ) رفع على الاستئناف
أو جزم على جواب الأمر وإنما ضمت الراء اتباعا لضممة الضاد (مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ)
كلن المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العناد من الكفرة يتمنون دخولهم فى الإسلام
قيل لهم عليكم أنفسكم وما كلفتم من إصلاحها لا يضركم الضلال من دينكم إذا كنتم مهتدين
وليس المراد ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فإن تركهما مع القدرة عليهما لا يجوز
(إِلَّا اللَّهُ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا) رجوعكم (فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) ثم يميزكم على
أعمالكم روى أنه خرج بديل مولى عمرو بن العاص وكان من المهاجرين مع هدى وتيم وكافا
نصرانيين إلى الشام فرض بديل وكتب كتاباً فيه ماممه وطرحه فى متاعه ولم يخبر به صاحبه
وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله ومات ففتشا متاعه فأخذوا إناء من فضة فأصاب أهل
بديل الصحيفة فظالموها بالإناء فجحدوا فرمعوها إلى رسول الله ﷺ فنزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ) ارتفع اثنان لأنه خبر مبتدأ
وهو شهادة بتقدير شهادة بينكم شهادة اثنين أو لأنه فاعل شهادة بينكم أى فى فرض عليكم
أن يشهد اثنين. واتسع فى بين فأضيف إليه المصدر وإذا حضر ظرف للشهادة وحين الوصية
بذل منه وفى إيدائه منه دليل على وجوب الوصية لأن حضور الموت من الأمور الكائنة وحين
الوصية بذل منه فيدل على وجود الوصية ولو وجدت بدون الاختيار لسقط الابتلاء فنقل إلى
الوحد وحضور الموت مشاركته وظهور أمارات بلوغ الأجل (دَوَّا عَدْلِي) صفة لاثنتين

(مَنْكُمْ) من أقدركم لأنهم أعلم بأحوال الميت (أَوْ آخَرَانِ) عطف على اثنان (مِنْ قَبَرِكُمْ) من الأجانب (إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ) سافرتن فيها وأنتم فاعل فعل يفسره الظاهر (فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ) أو منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل التمة وقيل منسوخ إذ لا يجوز شهادة الذمي على المسلم وإنما جازت في أول الإسلام لقلة المسلمين (تَحْبِسُونَهُمَا) تقفونهما للحلف هو استئناف كلام أو سفة لقوله أو آخران من غيركم أى أو آخران من غيركم محبوسان وإن أنتم ضربتم في الأرض فأصابتكم مصيبة الموت اعتراض بين الصفة والموصوف (مِنْ بَعْدِ السَّالَوةِ) من بعد صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس. وعن الحسن رحمه الله: بعد العصر أو الظهر لأن أهل الحجاز كانوا يعمدون للحكومة بمدما وفي حديث بديل أنها لما نزلت على رسول الله ﷺ صلاة العصر ودعا بمدى وتيمم فاستحلفها عند النذر خلفا ثم وجد الإناة بمكة فقالوا إنا اشتريناه من تيمم وعدى (فَيُقِيمَانِ بِاللَّهِ) فيحلفان به (إِنْ أَرَبْتُمْ) شككتم في أمانتهما وهو اعتراض بين يقسمان وجوابه وهو (لَا نَشْتَرِي) وجواب الشرط محذوف أغنى عنه معنى الكلام والتقدير إن اردتيم في شأنهما خلفوهما (بِهِ) بالله أو بالقسم (تَحْتًا) عوضا من الدنيا (وَكُوْكَانَ) أى القسم له (ذَا قُرْبَى) أى لا نحلف بالله كاذبين لأجل المال ولو كان من قسم له قريبا منا (وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ) أى الشهادة التى أمر الله بحفظها وتنظيمها (إِنَّا إِذَا) إن كنتمنا (لَمِنَ الْأَمِينِينَ) وقيل إن أريد بهما الشاهدان قد نسخ تحليف الشاهدين وإن أريد الوسيان فلم ينسخ تحليفهما (فَإِنْ غَيْرَ) فإن اطلع (عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا) فلا ما أوجب إثما واستوجبا أن يقال لهما لمن الأئمين (فَتَأْخَرَانِ) فشاهدان آخران (يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ) أى من الذين استحق عليهم الإثم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفي قصة بديل أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته إنه إناء صاحبهما وإن شهادتهما أحق من شهادتهما (الْأَوَّلَيْنِ) الأولان بالشهادة لقربائهما أو معرفتهما وارتفاعهما على ما الأوليان كأنه قيل ومن ما قبل الأوليان أو ما بدل من الضمير في يقومان أو من آخران استحق عليهم الأوليان حفص. أى من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجردها للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين. الأولين حزة وأبو بكر على أنه وصف للذين استحق عليهم

جردور أو منصوب على المدح وسما أولین لأنهم كانوا أولین في الذكر في قوله شهادة بينكم
 (فَيُشِيمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَدَتَيْهِمَا) أى ليميننا أحق بالقبول من يمين هذين
 الوسين الخائنين (وَمَا اعْتَدَيْتَا) وما تجاوزنا الحق في يميننا (إِنَّمَا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ)
 أى إن حلفنا كاذبين (ذَلِكَ) الذى مر ذكره من بيان الحكم (أَذْنَى) أقرب (أَنْ يَأْتُوا)
 أى الشهداء على نحو تلك الحادثة (بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهَيْهَا) كما حملوها بلا خيانة فيها (أَوْ
 يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ) أى تكرر إيمان شهود آخرين بعد إيمانهم فيفتضحوا
 بظهور كذبهم (وَأَقْرَبُوا اللَّهَ) في الخيانة واليمين الكاذبة (وَأَسْمَمُوا) سمع قبول وإجابة
 (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) الخارجين عن الطاعة فإن قلت مامنى أوهنا قلت معناه
 ذلك أقرب من أن يؤدوا الشهادة بالحق والصدق إما لله أو لخوف العار والافتضاح برد
 الأيمان وقد احتج به من يرى رد اليمين على المدعى والجواب أن الورثة قد ادعوا على النصرانيين
 أنهما قد اختانا خلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كنما فأنكرت الورثة فكانت اليمين
 على الورثة لإنكارها الشراء (يَوْمَ) منصوب باذكروا أو احدثوا (بِجَمْعِ اللَّهِ الرَّسُلَ
 فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ) ما الذى أجابتمكم به أممكم حين دعوتهم إلى الإيمان وهذا السؤال
 موبخ لمن أنكرهم وماذا منصوب بأجبتهم نصب المصدر على معنى أى إجابة أجبتهم (قَالُوا لَا
 عَلِمْنَا) بإخلاص قومنا دليله (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ) أو بما أحدثوا بعدنا دليله كنت
 أنت الرقيب عليهم أو قالوا ذلك تأديبا أى علمنا ساقط مع علمك ومنصور به فكانه لا علم لنا
 (إِذْ قَالَ اللَّهُ) بدل من يوم يجمع (يُحْيِي ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ)
 حيث طهرتها واسطفيها على نساء العالمين والعامل في (إِذْ أَيْدَتْكَ) أى قويتك نعمتي (بِرُوحِ
 الْقُدُسِ) بجبريل عليه السلام أيد به لتثبت الحجة عليهم أو بالكلام الذى يحيا به الدين
 وإضافه إلى القدس لأنه سبب الطهر من أوزارم الآثام دليله (تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهَدِ) حال
 أى تكلمهم طفلا إعجازا (وَكَلَّمَا) تبليغا (وَإِذْ عَلَّمْتُكَ) معطوف على إذ أيدتك ونحوه
 وإذ تخلق. وإذ تخرج. وإذ كفت. وإذ أوحيت (الْكِتَابَ) الخط (وَالْحِكْمَةَ) الكلام
 الحكم الصواب (وَالْقُرْآنَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ) قدر (مِنَ الطِّينِ كَمَا يَفْعَلُ الطَّيْرُ)

هيئة مثل هيئة الطير (يَاذَنِي) بتسهيل (فَتَنْفُخُ فِيهَا) الضمير للكاف لأنها مفعلة المفعلة
 التي كان يخلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع إلى الهيئة المضاف إليها لأنها ليست من خلقه
 وكذا الضمير في (فَتَكُونُ طَيْرًا يَاذَنِي) وعطف (وَتُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ يَاذَنِي)
 على تخلق (وَإِذْ تَخْرِجُ الْمُوتَى) من القبور أحياء (يَاذَنِي) قيل أخرج سام بن نوح ورجلين
 وامرأة وجارية (وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ) أي اليهود حين هوا بقتله (إِذْ جِئْتَهُمْ)
 ظرف لكففت (بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) ساحر
 حمزة وعلى (وَإِذْ أُوحِيتُ) أُلْهِمْتُ (إِلَى الْخَوَارِجِ) الخواص أو الأصفياء (أَنْ ءَامِنُوا)
 أي آمنوا (يَا وَيْرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَآشَهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) أي اشهد بأننا مخلصون
 من أسلم وجهه (إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُونَ) أي اذكروا إذ (يَلْعَبِى ابْنُ مَرْيَمَ) عيسى
 نصب على اتباع حركته حركة الابن نحو يازيد بن عمرو (هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ) هل يفعل
 أو هل يطيعك ربك إن سألته فاستطاع وأطاع بمعنى كاستجاب وأجاب. هل تستطيع ربك
 على أي هل تستطيع سؤال ربك فحذف المضاف والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف
 بصرفك عن سؤاله (أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْنَا) ينزل مكي وبصرى (مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ) هي الخوان
 إذا كان عليه الطعام من ماله إذا أعطاه كأنها تميد من تقدم إليها (قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ) في اقتراح
 الآيات بمد ظهور المعجزات (إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ) إذ الإيمان يوجب التقوى (قَالُوا نُرِيدُ
 أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا) تبركا (وَتَعْلَمِينَ قُلُوبُنَا) وزداد يقينا كقول إبراهيم عليه السلام ولكن
 ليطعن قلبي (وَنَعْلَمُ أَنَّ قَدْ سَدَقْنَا) أي نعلم صدقك عيانا كما علمناه استدلالا (وَنَكُونُ
 عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) بما عاينا لمن بعدنا ولما كان السؤال لزيادة العلم لا للثبوت (قَالَ عِيسَى
 ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ) أصله يا الله فحذف يا وعوض منه الميم (رَبَّنَا) نداء ثان (أَنْزِلْ عَلَيْنَا
 مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا) أي يكون يوم نزولها عيداً قيل هو يوم الأحد ومن
 ثم اتخذها النصراني عيداً، والعيد: السرور المائد ولذا يقال يوم عيد فكان معناه تكون لنا سرورا
 وفرحا (لأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا) بدل من لنا بتكرير العامل أي لمن في زماننا من أهل ديننا ولن
 يأتي بعدنا أو يأت كل منها آخر الناس كما يأت كل أولهم أو للمتقدمين منا والأتباع (وَأَيَّةً مِّنكَ)

على صفة نبوتى ثم أكد ذلك بقوله (وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) وأعطنا ما سألناك وأنت خير المطين (قَالَ اللَّهُ إِنَّي مُزِلُّهَا عَلَيْكُمْ) بالتشديد مدنى وشامى وعاصم وعد الإزال وشرط عليهم شرطا بقوله (فَمَنْ يَكْفُرْ بَمَدِّ يَفْكُمُ) بعد إزالتها منكم (فَأَيُّ أَعْدَبُهُ عَدَابًا) أى تمديدا كالسلام بمعنى التسليم والضمير فى (لَا أَعْدَبُهُ) للمصدر ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء (أَحَدًا مِنَ الْمَلَمِينَ) عن الحسن أن المائدة لم تنزل ولو نزلت لسكانت مبدا إلى يوم القيامة لقوله وآخرا والصحيح أنها نزلت. فمن وهب نزلت مائدة منكوسة نظير بها اللانكة عليها كل طعام إلا اللحم وقيل كانوا يحدون عليها ما شاءوا وقيل كانت نزل حيث كانوا بكرقوعشيا (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَمِي إلهِينَ مِن دُونِ اللَّهِ) الجمهور على أن هذا السؤال يكون فى يوم القيامة دليله سياق الآية وسباقها وقيل خاطبه به حين رفعه إلى السماء دليله لفظ إذ (قَالَ سُبْحَنَكَ) من أن يكون لك شريك (مَا يَكُونُ لِي) ما يبنى لى (أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِعَقْوَى) أن أقول قولاً لا يحق لى أن أقوله (إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُهُ) إن صح أنى قلته فيما مضى فقد علمته والمعنى أنى لا أحتاج إلى الاعتذار لأنك تعلم أنى لم أقله ولو قلته لمعلمته لأنك (تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي) ذاتى (وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) ذاتك فنفس الشيء ذاته وهويته والمعنى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ النُّيُوبِ) تقرير للجملتين مما لأن ما انطلوت عليه النفوس من جملة النيوب ولأن ما يعلم علام النيوب لا ينتهى إليه علم أحد (مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) أى ما أمرتهم إلا بما أمرتنى به ثم فسر ما أمر به فقال (أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ) فأن مفسرة بمعنى أى (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) رقيباً (مَا دُمْتُ فِيهِمْ) مدة كوفى فيهم (فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّاقِبُ عَلَيْهِمْ) الحفيظ (وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) من قولى وفعلى وقولهم وفعلهم (إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّزِيزُ الْحَكِيمُ) قال الزجاج علم عيسى عليه السلام أن منهم من آمن ومنهم من أقام على الكفر فقال فى جملتهم إن تعذبهم أى أن تعذب من كفر منهم فإنهم عبادك الذين علمتهم جاحدين لآياتك مكذبين لأنبيائك وأنت العادل فى ذلك فإنهم قد كفروا بعد

وجواب الحجة عليهم وإن تغفر لهم أى لمن أفلح منهم وآمن فذلك تفضل منك وأنت عزيز
لا يمتنع عليك ما تريد حكيم فى ذلك أو عزيز قوى قادر على الثواب حكيم لا يماقب إلا عن
حكمة وصواب (قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ) برفع اليوم والإضافة على أنه
خبر هذا أى يقول الله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين فيه صدقهم المستمر فى دنياهم وآخرتهم
والجمله من المبتدأ والخبر فى محل النصب على المفعولية كما قول قال زيد عمرو منطلق وبالنصب
نافع على الظرف أى قال الله هذا ليعسى عليه السلام يوم ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم
القيامة (لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ)
بالسمى المشكور (وَرَضُوا عَنْهُ) بالجزاء الوفور (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) لأنه باق بخلاف
الفوز فى الدنيا فهو غير باق (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ) عظم نفسه عما كانت
النصارى إن ممه إليها آخرها (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من الصنع والإعطاء والإيجاد
والإفناء نسأله أن يوفقنا لمرساته ويحملنا من الفائزين بجنته صلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم .

(اسم الجزء الأول من تفسير الإمام السقى ، ويليه الجزء الثانى وأوله تفسير سورة الأنعام)

نَفْسِ النَّسْفِ

الإمام الجليل العلامة أبي البركات

عبد الله بن أحمد بن محمد النفسي

عليه سحائب الرحمة

والرضوان

الجزء الثاني

كتاب الحيازة العبدية
ميسر الباني المجاني ويشركه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سورة الأنعام مكية﴾

﴿وهي مائة وخمس وستون آية كوفي أربع وستون بصرى﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الْحَمْدُ لِلَّهِ) تلميح اللفظ والمعنى مع تعريض الاستثناء أى الحمد له وإن لم تحمده (الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) جمع السموات لأنها طباق بعضها فوق بعض . والأرض وإن كانت سبعة عند الجمهور فليس بعضها فوق بعض بل بعضها موال لبعض . جعل يتعدى إلى مفعول واحد إذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) وإلى مفعولين إن كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا . وفيه رد قول الثنوية بقدم النور والظلمة ، وأفرد النور لإرادة الجنس ولأن ظلمة كل شيء تختلف باختلاف ذلك الشيء ، نظيره ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه ، والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات ، وقدم الظلمات لقوله عليه السلام : « خلق الله خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فن آسابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل » (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بعد هذا البيان (يَرْبِّهُمْ يَمْدُلُونَ) يساوون به الأوثان ، تقول عدلت بذا أى ساوته به ، والباء في ربهم صلة للمدل لا للكفر ، أو ثم الذين كفروا ربهم يمدلون عنه أى يمرضن عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة يمدلون أى عنه محذوفة وعطف ثم الذين كفروا على الحمد لله على معنى أن الله حقيق بالحمد على ما خلق لأنه ما خلقه إلا نعمة ثم الذين كفروا به يمدلون فيكفرون نعمته أو على خلق السموات على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يمدلون به ما لا يقدر على شيء منه ، ومعنى ثم استبعاد أن يمدلوا به بعد وضوح آيات قدرته

(هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ) من لا ابتداء الفاية أى ابتداء خلق أسلافكم يعنى آدم منه (ثُمَّ قَفَّيْ أَجَلًا) أى حكم أجل الموت (وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ) أجل القيامة أو الأول ما بين أن يخلق إلى أن يموت والثانى ما بين الموت والبعث وهو البرزخ أو الأول النوم والثانى الموت أو الثانى هو الأول وتقديره وهو أجل مسمى أى معلوم، وأجل مسمى مبتدا والخبر عنده وقدم المبتدا وإن كان نكرة والخبر ظرفا وحقه التأخير لأنه تخصص بالصفة فقارب المعرفة (ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ) تشكون من المرية أو تجادلون من المراء. ومعنى ثم استبعاد أن يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه محيىهم وميتهم وباعثهم (وَهُوَ اللَّهُ) مبتدا وخبر (فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) متعلق بمعنى اسم الله كأنه قيل وهو المعبود فيها كقوله وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله أو المعروف بالإلهية فيهما أو هو الذى يقال له الله فيهما والأول تفريع على أنه مشتق وغيره على أنه غير مشتق (يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ) خبر بعد خبر أو كلام مبتدا أى هو يعلم سركم وجهركم (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) من الخير والشر ويثيب عليه ويماقب، ومن فى (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ) للاستغراق وفى (مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ) للتبويض أى وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التى يجب فيها النظر والاعتبار (إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ) تاركين للنظر لا يلتفتون إليه لقلة خوفهم وتدبرهم فى العوالب (فَقَدْ كَذَّبُوا) مردود على كلام محذوف كأنه قيل إن كانوا معرضين على الآيات فقد كذبوا (بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ) أى بما هو أعظم آية وأكبرها وهو القرآن الذى تحدوا به فمجزوا عنه (فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أى أنباء الشىء الذى كانوا به يستهزءون وهو القرآن أى أخباره وأحواله يعنى سيملمون بأى شىء استهزءوا وذلك عند لإرسال العذاب عليهم فى الدنيا أو يوم القيامة أو عند ظهور الإسلام وعلو كلمته (أَلَمْ يَرَوْا) يعنى المكذبين (كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ) هو مدة انقضاء أهل كل عصر وهو ثمانون سنة أو سبعون (مَكَتْنَهُمْ) فى موضع جر صفة لقرن وجمع على المعنى (فِي الْأَرْضِ مَا لَهُمْ نُمْكُنْ لَكُمْ) التمكن فى البلاد إعطاء السكنى والمعنى لم نعط أهل مكة نحو ما أعطينا عادا ونود وغيرهم من البسطة فى الأجسام والسعة فى الأموال والاستظهار بأسباب الدنيا (وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ الْمَطَرَ) عَلَيْهِمْ مَذَرَارًا كثيرا وهو حال من السماء (وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ) من تحت أشجارهم والمعنى عاشوا فى الحصب بين الأنهار والثمار وسقى بالغيث الدرار (فَأَهْلَكْنَاهُمْ

يَذْنُوهُمْ) ولم يغفر ذلك عنهم شيئاً (وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ) بدلا منهم (وَلَوْ
غَزَّيْنَا عَنْكَ كَثِيبًا) مكابا (فِي قَرْطَاسٍ) في ورق (فَلَمْ سُوهُ بِأَيْدِيهِمْ) هو لئلا كيد
فلا يقولوا سكر أبصارنا ومن المحتج عليهم العمى (لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا
سِحْرٌ مُبِينٌ) تمنا وعدنا للحق بعد ظهوره (وَقَالُوا لَوْلَا (أُنْزِلَ عَلَيْهِ) على النبي
مَلَكٌ) يكلمنا أنه نبي فقال الله (وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ) لقضى أمرهم لا
(ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ) لا يملكون بعد نزوله طرفة عين لأنهم إذا شاهدوا ملكا في صورته ذهبت
أرواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بُدمايين الأمرين قضاء الأمر وعدم الإنظار جعل عدم
الإنظار أشد من قضاء الأمر لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ)
ولو جعلنا الرسول ملكا كما اقترحوا لأنهم كانوا يقولون تارة لولا أنزل على محمد ملك وتارة
يقولون ما هذا إلا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لَأَنزَلْنَا مَلَائِكَةً (لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا) لأرسلناه في
صورة رجل كما كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله ﷺ في أعم الأحوال في سورة
دحية لأنهم لا ييقنون مع رؤية الملائكة في صورهم (وَلَكِن سَنَا عَلَيْهِمْ مَا يُلْدُسُونَ) وغلطنا وأشكنا
عليهم من أمره إذا كان سبيله كسبيلك يا محمد فإنهم يقولون إذا رأوا الملك في سورة الإنسان
هذا إنسان وليس بملك يقال لبست الأمر على القوم وألبسته إذا أشبهته وأشكته عليهم ثم سلى
نبيه على ما أصابه من استهزاء قومه بقوله (وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلِهِ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ
سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِمُونَ) فأحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق
حيث أهلكوا من أجل استهزائهم به ومنهم من تلق بسخروا كقولهم فيسخرون منهم والضمير
لرسول والبال مكسورة عند أبي عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين وضمها غيرها إتباعا لضم التاء
(قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ) والفرق بين فانظروا
وبين ثم انظروا إن النظر جعل مسببا عن السير في فانظروا فكأنه قيل سيروا لأجل النظر ولا
تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا في الأرض ثم انظروا لإباحة السير في الأرض للتجارة وغيرها
وإيجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك ثم لتباعد ما بين الواجب والمباح (قُلْ لَمَنْ
مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) من استفهام وما بمعنى الذي في موضع الرفع على الابتداء ولمن خبره
(قُلْ لِلَّهِ) تقرير لهم أي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تهدرون أن تضفوا منه شيئا إلى غيره

(كَتَبَ عَلَيَّ نَفْسِي الرِّحْمَةَ) أصل كتب أوجب ولكن لا يجوز الإجراء على ظاهره إذ لا يجب على الله شيء للعبد فالراد به أنه وعد ذلك وعداً مؤكداً وهو منجزه لا محالة وذكر النفس للاختصاص ورفع الوسائط ثم أودعهم على إغفالهم النظر وإشراكهم به من لا يقدر على خلق شيء . بقوله (لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ) فيجازيكم على إشراككم (لَا رَبَّ فِيهِ) في اليوم أوفى الجمع (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) نصب على القم أي أريد الذين خسروا أنفسهم باختيارهم الكفر (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) وقال الأخفش الذين بدل من كم في ليجمعنكم أي ليجمعنهم هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم والوجه هو الأول لأن سيئويه قال لا يجوز مورت في المسكين ولا بك المسكين فتجعل المسكين بدلا من الباء أو الكاف لأنهما في غاية الوضوح فلا يحتاجان إلى البدل والتفسير (وَلَهُ) عطف على لله (مَا سَكَنَ فِي الْآلِ الْهَارِ) من السكنى حتى يتناول الساكن والمتحرك أو من السكون ومعناه ماسكن وتحرك فيهما فاكتفى بأحد الضدين عن الآخر كقوله تنيكم الحر أي الحر والبرد وذكر السكون لأنه أكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لأنهم لم ينكروا أنه خالق السكل ومدبره (وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه اللوان (قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَنْتَحِدُ وَلِيًّا) نامراً ومعبوداً وهو مفعول ثان لا تحذ والأول غير وإنما أدخل حمزة الاستفهام على مفعول اتخذ لعله لأن الإنكار في اتخاذ غير الله ولياً لافي اتخاذ الولي فكان أحق بالتقديم (فَاطِرَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ) بالجر صفة لله أي غترعهما وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم إلى أعرايان في بئر فقال أحدهما أنا فطرتهما أي ابتدأتها (وَهُوَ يُطِيمُ وَلَا يُطِيمُ) وهو يرزق ولا يرزق أي المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع (قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ) لأن النبي سابق أمته في الإسلام كقوله: وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) وقيل لي لا تكونون من المشركين ولو عطف على ما قبله لفظا قليل وأن لا أكون والمعنى أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) أي إني أخاف عذاب يوم عظيم وهو القيامة إن عصيت ربى فالشرط معترض بين الفاعل والمفعول به، محذوف الجواب (مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ) العذاب (يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ) الله الرحمة العظمى وهي النجاة من يصرف حمزة وعلى وأبو بكر

أى من يصرف الله عنه العذاب (وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ) النجاة الظاهرة (وَإِنْ يَمَسُّكَ
اللهُ بِضُرٍّ) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلاياه (فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) فلا قادر
على كشفه إلا هو (وَإِنْ يَمَسُّكَ بَخِيرٌ) من غنى أو صحة (فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)
فهو قادر على إدامته وإزالته (وَهُوَ أَفْهَرُ) مبتدأ وخبر أى الغالب القدر (فَوْقَ عِبَادِهِ)
خبر بمدخبر أى عال عليهم بالقدر. والقهر بلوغ المراد بمنع غيره من بلوغه (وَهُوَ الْحَكِيمُ)
فى تنفيذ مراده (الْخَبِيرُ) بأهل القهر من عباده (قُلْ أَيْ شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهَادَةً) أى شىء
مبتدأ وأكبر خبره وشهادة تميز أى كلمة يراد بها بعض ما تنضاف إليه فإذا كانت استفهاما
كان جوابها مسمى باسم ما أضيفت إليه. وقوله (قُلْ اللهُ) جواب أى الله أكبر شهادة فافهم
مبتدأ والخبر محذوف فيكون دليلا على أنه يجوز إطلاق اسم الشىء على الله تعالى وهذا لأن
الشيء اسم للموجود ولا يطلق على المدوم والله تعالى موجود فيكون شيئا ولذا نقول الله تعالى
شىء لا كالأشياء ثم ابتداء (شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) أى هو شهيد بينى وبينكم ويجوز أن
يكون الجواب الله شهيد بينى وبينكم لأنه إذا كان الله شهيدا بينه وبينهم فأكبر شىء شهادة
شهيدله (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِإِذْ نَذَرَ كُمْ بِهِ وَمَن بَلَغَ) أى ومن بلغه القرآن إلى قيام
الساعة فى الحديث «من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدا ﷺ» ومن فى محل النصب بالمطف على
كم والمراد به أهل مكة والمائد إليه محذوف أى ومن بلغه، وفاعل بلغ ضمير القرآن (أُنْزِلَتْ
لَكُمْ هَٰذِهِ الْكِتَابُ الْمُبِينُ) استفهام إنكار وتبكيك (قُلْ لَا أَشْهَدُ) بما تشهدون
وكرر (قُلْ) توكيدا (إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) ما كافة لأن عن العمل وهو مبتدأ وإله خبره وواحد
صفة أو بمعنى الذى فى محل النسب يان وهو مبتدأ وإله خبره والجملة صلة الذى وواحد خبر يان
وهذا الوجه أوقع (وَأَنزِلْنَا بِرَبِّكَ مِمَّا تُشْرِكُونَ) به (الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) يعنى
اليهود والنصارى. والكتاب: التوراة والإنجيل (يَمُرُّونَهُ) أى رسول الله ﷺ بجليته ونسبه
الثابت فى الكتابين (كَمَا يَمُرُّونَ أبنَاءَهُمْ) بعلامهم ونموتهم وهذا استشهاد لأهل مكة
بمعرفة أهل الكتاب به وبصحته نبوته ثم قال (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ) من الشركين ومن
أهل الكتاب الجاحدين (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) به (وَمَنْ أَظْلَمُ) استفهام يتضمن معنى النفي
أى لا أحد أظلم لنفسه، والظلم وضع الشىء فى غير موضعه، وأشتمه اتخاذ المخلوق محبوبا (مِنْ

(أَفَرَسِيَ) اختلق (عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) فيصفه بما لا يليق به (أَوْ كَذَبَ بِلَايَتِهِ) بالقرآن والمعجزات (إِنَّهُ) إن الأمر والشأن (لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ) جموعا بين أمرين باطلين فكذبوا على الله ما لا حاجة عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة حيث قالوا: الملائكة بنات الله، وسمو القرآن والمعجزات سحرا (وَيَوْمَ نَخْشَرُهُمْ) هو مفعول به والتقدير واذكر يوم نحشرهم (جَيْمًا) حال من ضمير المفعول (ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا) مع الله غيره توبيخا، وبالياء فيهما يعقوب (أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ) آلهتكم التي جعلتموها شركاء الله (الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) أي تزعمونهم شركاء. فحذف المفعولان (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ) وبالياء حمزة وعلى (فَنُفِثْتُمْ) كفرهم (إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) يعني ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي يؤموه أعمارهم وقاتلوا عليه إلا جحوده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من الدين به أو ثم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا فسمي فتنة لأنه كذب. ورفع الفتنة مكي وشامى وحفص، فن قرأ تكن بالياء ورفع الفتنة فقد جعل الفتنة اسم تكن وأن قالوا الخبر أي لم تكن فتنتهم إلا قولهم، ومن قرأ بالياء ونصب الفتنة جعل أن قالوا اسم يكن أي لم يكن فتنتهم إلا قولهم، ومن قرأ بالياء ونصب الفتنة حمل على المقالة. ربنا حمزة وعلى، على النداء أي ياربنا وغيرها بالجر على النعت من اسم الله (انظروا) يا محمد (كَيْفَ كَذَبُوا عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ) بقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد إذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سمة رحمة الله وشفاعة رسول الله ﷺ للمؤمنين قال بعضهم لبعض: تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع أهل التوحيد فإذا قال لهم الله أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على أفواههم فتشهد عليهم جوارحهم (وَصَلَّ عَنْهُمْ) وغاب عنهم (مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ) إلهيته وشفاعته (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) حين تتلو القرآن روى أنه اجتمع أبوسفیان والوليد والنضر وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله ﷺ فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال والله ما أدري ما يقول محمد إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبوسفیان إني لأراه حقًا فقال أبو جهل، كلا. فنزلت (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) أغطية جمع كنان وهو الغطاء مثل عنان وأعنة (أَنْ يَفْقَهُوهُ) كراهة أن يفقهوه (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) نقلا يمنع من السمع ووجد الوقر لأنه مصدر وهو عطف على أكنة وهو حجة لنا في الأصلح على المعتزلة (وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ

لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُبَدِّلُوكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا (حَتَّىٰ هِيَ الَّتِي تَقَعُ بِعَدَمِهَا
الجل والجملة قوله إذا جاءوك يقول الذين كفروا ويبدلونك في موضع الحال ويجوز أن تكون
جارة ويكون إذا جاءوك في موضع الجر بمعنى حتى وقت مجيئهم ويبدلونك حال ويقول الذين
كفروا تفسير له والمعنى أنه بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم يبدلونك ويناكرونك وفسر مجادلهم
بأنهم يقولون (إِنْ هَٰذَا) ما القرآن (إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) فيجعلون كلام الله أكاذيب
وواحد الأساطير أسطورة (وَهُمْ) أى المشركون (يَبْهَمُونَ عَنْهُ) يبهون الناس عن القرآن
أوعن الرسول واتباعه والإيمان به (وَيَبْشُرُونَ عَنْهُ) ويمعدون عنه بأنفسهم فيضلون ويضلون
(وَإِنْ يَهْلِكُونَ) بذلك (إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ) أى لا يتعداهم الضرر إلى غيرهم
وإن كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله وقيل عني به أبو طالب لأنه كان ينهى قريشا عن
التعرض لرسول الله ﷺ وينأى عنه فلا يؤمن به الأول أشبهه (وَلَوْ تَرَىٰ) حذف جوابه أى
ولو ترى لشاهدت أمرا عظيما (إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ) أروها حتى يماينوها أو حبسوا على
الصراط فوق النار (فَقَالُوا يَسْكُنَتُنَا نَارُ) إلى الدنيا تمنوا الرد إلى الدنيا ليؤمنوا وتم تمنيم
ثم ابتدءوا بقوله (وَلَا تُكْذِبْ يَٰأَيُّهَا رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) واعدن الإيمان
كانهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن. ولا نكذب ونكون حمزة وعلى وحذف على جواب التنى
بالواو ويضمار أن ومعناه إن رددنا لم نكذب ونكن من المؤمنين وافقهما في ونكون شامى
(بَلْ) للإضراب عن الوفاء بما تمنوا (بَدَأَ لَهُمْ) ظهر لهم (مَا كَانُوا يُخْفُونَ) من الناس
(مِنْ قَبْلُ) في الدنيا من قبائحهم وفضائحهم في صحفهم وقيل هو في الناققين وأنه يظهر
نفاقهم الذى كانوا يسرونه أو في أهل الكتاب وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من حجة
نبوة رسول الله ﷺ (وَلَوْ رُدُّوا) إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار (لَعَادُوا لِمَا هُمْ عَنْهُ)
من الكفر (وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فيما وعدوا من أنفسهم لا يوفون به (وَقَالُوا) عطف على
لعادوا أى ولو ردوا لكفروا ولقالوا (إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا) كما كانوا يقولون قبل
مماينة القيامة أو على قوله وإنهم لكاذبون أى وإنهم لقوم كاذبون في كل شئ. وهم الذين
قالوا إن هى إلحاحياتنا الدنيا وهى كناية عن الحياة أوهو ضمير القصة (وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ)
وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ) مجاز عن المجلس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجانى

بين يدي سيده ليعاقبه أو وقفوا على جزاء ربهم (قَالَ) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ماذا قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه فقيل قال (أَلَيْسَ هَذَا) أى البعث (بِالْحَقِّ) بالكائن الموجود وهذا تعبير لهم على التكذيب للبعث وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث ما هو بحق (قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا) أقروا وأكادوا الإقرار باليمين (قَالَ) الله تعالى (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) يكفركم (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) يبلوغ الآخرة وما يتصل بها أو هو مجرى على ظاهره لأن منكر البعث منكر للرؤية (حَتَّى) غاية لكذبوا لا لخسر لأن خسراهم لا غاية له (إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ) أى القيامة لأن مدة تأخرها مع تأبد مابعدھا كساعة واحدة (بَنَّةً) فجأة واتصلها على الحال يعنى باغتة أو على المصدر كأنه قيل بفتنهم الساعة بفتة وهى ورود الشيء على صاحبه من غير علمه بوقته (قَالُوا يَحْسَرَتْنَا) نداء تنجيع معناه يحسرة احضرى فهذا أوانك (عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا) قصرنا (فِيهَا) فى الحياة الدنيا أو فى الساعة أى قصرنا فى شأنها وفى الإيمان بها (وَهُمْ يَخِشُّونَ أَوْزَارَهُمْ) آثامهم (عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ) خص الظهر لأن المعهود حمل الأثقال على الظهر وكاعهد الكسب بالأيدي وهو مجاز عن الزوم على وجه لا يفارقهم وقيل إن الكافر إذا خرج من قبره استقبله أنبيع شئ صورة وأخبرته ريحا فيقول أنا عمالك السيء فظالما ركبتنى فى الدنيا وأنا أركبك اليوم (أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ) بشئ شيئا يحملونه وأفاد ألا تعظيم ما يذكر بعده (وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ) جواب لقولهم إن هى إلا حياتنا الدنيا واللعب ترك ما ينفع بما لا ينفع واللغو الميل عن الجد إلى الهزل قيل ما أهل الحياة الدنيا إلا أهل لعب ولهو وقيل ما أعمال الحياة الدنيا إلا لعب ولهو لأنها لا تمقب منفعة كما تمقب أعمال الآخرة النافع العظيمة (وَالَّذَارُ) مبتدأ (الْآخِرَةُ) صفتها ولدار الآخرة بالإضافة شأى أى ولدار الساعة الآخرة لأن الشئ لا يضاف إلى صفته. وخبر المبتدأ على القراءتين (خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) وفيه دليل على أن ما سوى أعمال المتقين لعب ولهو (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) بالتاء مدنى وحفص ولما قال أبو جهل ما نكذبك يا محمد وإنك عندنا لمصدق وإنما نكذب ما جئتنا به زل (قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ) الهاء ضمير الشأن (لَيَحْزُنَنَّكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَابْتِغَاهُمْ لَا يُكَدِّبُونَكَ) لا ينسبونك إلى الكذب. وبالخفض

تافع وعلى من أكذبه إذا وجده كاذبا (وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ) من إقامة الظاهر مقام المضمر وفيه دلالة على أنهم ظلموا في جحودهم والباء يمتلئ بيجحدون أو بالظالمين كقوله فظلموا بها والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله لأنك رسول الصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله لأن تكذيب الرسول تكذيب المرسَل (وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ) تسلياً لرسول الله ﷺ وهو دليل على أن قوله فإنهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وإنما هو من قولك لعلامك إذا أهانه بعض الناس لإنهم لم يهينوك وإنما أهانوني (فَصَبْرُوا) والصبر حبس النفس على السكروه (عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا) على تكذيبهم وإيذائهم (حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلتنا لمبادنا المرسلين لإنهم لم النصورون. إنا لننصر رسلاً (وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبِيِّائِ الْهُرُسَلِينَ) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة الشركين، وأجاز الأخفش أن تكون من زائدة والفاعل نبأ المرسلين وسيبويه لا يميز زيادتها في الواجب كان يكبر على النبي ﷺ كفرومه وإعراضهم ومحبوا بحى الآيات ليسلموا فزول (وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ) عظم وشق (إِعْرَاضُهُمْ) عن الإسلام (فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا) منفذا تنفذ فيه إلى ماتحت الأرض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها (فِي الْأَرْضِ) صفة نفقاً (أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ) منها (يُأَيِّمُ) فافعل وهو جواب فإن استطعت وإن استطعت وجوابها جواب وإن كان كبر والمعنى إنك لا تستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على إسلام قومه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لآتى بها رجاء لإيمانهم (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى) لجمعهم بحيث يختارون الهدى ولكن لما علم أنهم يختارون الكفر لم يشأ أن يجمعهم على ذلك كذا قاله الشيخ أبو منصور رحمه الله (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) من الذين يجهلون ذلك ثم أخبر أن حرصه على هدايتهم لا ينفع لعدم محمهم كاللوقى بقوله (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) أى إنما يجب دعاءك الذين يسمعون دعاءك بقلوبهم (وَالْمَوْتَى) مبتدأ أى الكفار (يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) حينئذ يسمعون وأما قبل ذلك فلا (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ) هلا أنزل عليه (آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) كما تترح من جعل الصفا ذهباً

وتوسيع أرض مكة وتفجير الأنهار خلالها (قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُزِيلَ آيَةَ) كما
 اتفروا (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) إن الله قادر على أن ينزل تلك الآية أولا يعلمون
 ما عليهم في الآية من البلاء لو أنزلت (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ) هي اسم لا يدب وتقع على الذكر
 والمؤنث (فِي الْأَرْضِ) في موضع جر صفة لدابة (وَلَا طَيْرٌ يَطْبَرُ بَجَنَاحَيْهِ) قيد الطيران
 بالجنحين لنفي المجاز لأن غير الطائر قد يقال فيه طار إذا أسرع (إِلَّا أُمَمٌ أُنْفَالُكُمْ) في الخلق
 والموت والبعث والاحتياج إلى مدبر يدبر أمرها (مَا فَرَطْنَا) ما تركنا (فِي الْكِتَابِ) في
 اللوح المحفوظ (مِنْ شَيْءٍ) من ذلك لم نكتبه ولم تثبت ماوجب أن يثبت، وأوالكتاب القرآن
 وقوله من شيء أي من شيء يحتاجون إليه فهو مشتمل على مايعبدنا به عبارة وإشارة ودلالة
 واقتضاء (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُخْشَرُونَ) يعنى الأمم كلها من الدواب والطيور فينصف بعضها
 من بعض كما روى أنه يأخذ للجهنم من القرناء ثم يقول كوني ترابا وإنما قال إلا أُمَمٌ مع أفراد
 الدابة والطائر لعنى الاستغراق فيهما ولما ذكر من خلائقه وآثار قدرته مايشهد لربوبيته وينادى
 على عظمته قال (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ) لا يسمعون كلام النبى (وَبُكْمٌ) لا
 ينطقون بالحق خابطون (فِي الظُّلُمَاتِ) أى ظلمة الجهل والحيرة والكفر غافلون عن تأمل
 ذلك والتفكير فيه. صم وبكم خبر الذين ودخول الواو لا يمنع من ذلك، وفي الظلمات خبر آخر
 ثم قال إيذانا بأنه فعال لا يريد (مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ) أى من يشأ الله ضلاله يضلله (وَمَنْ
 يَشَأِ يُصْلِحْهُ عَلَىٰ مِثَرٍ مُّسْتَقِيمٍ) وفيه دلالة خلق الأفعال وإرادة المعاصى ونفى الأصلح
 (قُلْ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَكْفُرُونَ) ويتلين الهمزة مدنى، وبتركة على، ومعناه هل علمتم أن الأمر كما يقال لكم
 فأخبروني بما عندكم والضمير الثانى لامل لمن الإعراب والتاء ضمير الفاعل ومتعلق بالاستخبار
 محذوف تقديره أرايتكم (إِنْ أَنْتُمْ عَدَابِ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ) من تدعون ثم بكنهم
 بقوله (أَغْيَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ) أى اتخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم إذا أصابكم ضرأ
 تدعون الله دونها (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى أن الأصنام آلهة فادعوها لتخلصكم (بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ)
 بل تخلصونه بالدعاء دون الآلهة (فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ) أى ما تدعونه إلى كشفه
 (إِنْ شَاءَ) إن أراد أن يتفضل عليكم (وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ) وتركون آلهتكم أو
 لاتذكرون آلهتكم فى ذلك الوقت لأن أذهانكم منمورة بذكر ربكم وحده إذ هو القادر على

كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كأنه قيل أرايتكم أغير الله تدعون إن أنا كم عذاب الله (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ) رسلا فالفعول محذوف فكذبهم (فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الْبِاسَ أَسَاسًا وَالضَّرَّاءَ) بالبؤس والضر والأول القحط والجوع والثاني المرض ونقصان الأنفس والأموال (لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ) يتذللون ويتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تتخشم عند نزول الشدائد (قَالُوا لَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسَاسًا تَضَرَّعُوا) أي هلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفي التضرع كأنه قيل فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع إلا عنادهم (وَلَكِنَّ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ) فلم ينزجروا بما ابتلوا به (وَوَزَّيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وصاروا معجبين بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ) من البأساء والضراء أي تركوا الاتعاظ به ولم يزجرهم (فَتَحَنَّنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ) من الصحة والسعة وصنوف النعمة فتحننا شأى (حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا) من الخير والنعمة (أَخَذْنَا مِنْهُمُ بَغْتَةً قَلِيلًا هُمْ يُمْتَلِسُونَ) أيسون متحسرون وأصله الإطراق حزنا لما أصابه أو ندما على ما فاتته وإذا للمفاجأة (فَقَطَّعَ دَايِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أي أهلكوا عن آخرهم ولم يترك منهم أحد (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) إيدان بوجود الحمد لله عندهلاك الظلمة وأنه من أجل النعم وأجزل القسم أو احدثوا الله على إهلاك من لم يحمد الله ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ) بأن أصمكم وأعماكم (وَوَخَّمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ) فسلب العقول والتميز (مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) بما أخذ وختم عليه. من رفع بالابتداء وإله خيره وغير صفة لإله وكذا يأتيتكم والجملة في موضع مفعولى أرايتهم وجواب الشرط محذوف (انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ) لهم (الْآيَاتِ) نكرها (يُمْتَلِسُ هُمْ يَصْدِفُونَ) يمرضون عن الآيات بعد ظهورها والصدوف الإعراض عن الشيء (قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً) بأن لم تظهر أماراته (أَوْ جَهْرَةً) بأن ظهرت أماراته وعن الحسن ليلا أو نهارا (هَلْ يَهْدِيكَ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ) ما يهلك هلاك تعذيب وسخط إلا الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بربهم (وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَنَذِيرِينَ) بالجنان والنيران للمؤمنين والكفار ولن نرسلهم ليقترح عليهم الآيات بدو صوح أمرهم بالبراهين القاطعة والأدلة الساطعة (فَمَنْ أَمَنَّ

وَأُصْلَحَ) أى دأوم على إيمانه (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) فلا خوف يعقوب
(وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَسْمِهُمُ الْعَذَابُ) جعل العذاب ماسا كأنه حى يفعل بهم ما يريد من
الآلام (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) بسبب فسقهم وخروجهم عن طاعة الله تعالى بالكفر (قُلْ
لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ) أى قسمه بين الخلق وأرزاقه وعمل (وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ)
النصب عطفًا على محل عندى خزائن الله لأنه من جملة القول كأنه قال لا أقول لكم هذا القول
ولا هذا القول (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ) أى لا أدعى ما يستبعد فى القول أن يكون
لبشر من ملك خزائن الله وعلم الغيب ودعوى الملكية وإنما أدعى ما كان لكثير من البشر
وهو النبوة (إِنْ أَنْبِئُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ) أى ما أخبركم إلا بما أنزل الله على (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ) مثل للضال والمهتدى أو لمن أنبى ما يوحى إليه ومن لم يتبع أو لمن
يدعى المستقيم وهو النبوة والحال وهو الإلهية (أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ) فلا تكونوا ضالين أشباه
العميان أو فتعلموا أنى مادعيت ما لا يليق بالبشر أو فتعلموا أن اتباع ما يوحى إلى مما لا بد
لن منه (وَأَنْذِرْ بِهِ) بما يوحى (الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ) هم المسلمون المقرّون
بالبعث إلا أنهم مفرطون فى العمل فينذرهم بما أوحى إليه أو أهل الكتاب لأنهم مقرّون
بالبعث (لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ) فى موضع الحال من يخشروا أى يخافون
أن يخشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) يدخلون فى زمرة أهل التقوى
ولما أمر النبي عليه السلام بإنذار غير المتقين ليتقوا أمر بمد ذلك بتقريب المتقين ونهى عن طردهم
بقوله (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشَىٰ) وأثنى عليهم بأنهم يواصلون
دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها والمراد بذكر العداوة والعشى الدوام أو معناه يواصلون
سلاة الصبح والعصر أو الصلوات الخمس. بالعدوة شأى ووسهم بالإخلاص فى عبادتهم بقوله
(يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) فالوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته نزلت فى الفقراء بلال وصهيب
وعمار وأضرابهم حين قال رؤساء المشركين لو طردت هؤلاء السقاط لجالسناك فقال عليه
السلام ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا اجعل لنا يوما ولهم يوما وطلبوا بذلك كتابا فدعا عليا رضى
الله عنه ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزلت فرى عليه الصلاة والسلام بالصحيفة وآتى الفقراء
فعاينهم (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) كقوله إن حسابهم إلا على ربى (وَمَا مِنْ

حَسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ) وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم فقال حسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم إليك كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم (فَتَقَطَّرُ دَمُهُمْ) جواب النفي وهو ما عليك من حسابهم (فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ) جواب النفي وهو ولا تطرد ويجوز أن يكون عطفا على فتطردم على وجه التسبب لأن كونه ظالما مسبب عن طردم (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ) ومثل ذلك الفتن العظيم ابتلينا الأغنياء بالفقراء (لِيَقُولُوا) أى الأغنياء (أَهْؤُلَاءِ مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ) أى أنتم الله عليهم بالإيمان ونحن المقدمون والرؤساء والفقراء إنكارا لأن يكون أمثالهم على الحق وممنونا عليهم من بينهم بالخير ونحوه لو كان خيرا ما سبقونا إليه (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) بمن يشكر نعمته (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ) إما أن يكون أمرا بتبليغ سلام الله إليهم وإما أن يكون أمرا بأن يبدأ هم بالسلام إكراما لهم وتطيبيا لقلوبهم وكذا قوله (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) من جملة ما يقول لهم ليشترم بسمه رحمة الله وقبوله التوبة منهم وممناء وعدم بالرحمة وعدا مؤكدا (أَنَّهُ) الضمير للشأن (مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا) ذنبا (بِجَهْلَةٍ) في موضع الحال أى عمله وهو جاهل بما يتعلق به من المصرة أو جعل جاهلا لإيثاره المصية على الطاعة (ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ) من بعد السوء أو العمل (وَأَسْلَحَ) أخلص توبته (فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أنه فإنه شأى وعاصم الأول بدل الرحمة والثاني خبر مبتدأ محذوف أى فشاؤه أنه غفور رحيم. أنه فإنه مدنى الأول بدل الرحمة والثاني مبتدأ. إنه فإنه غيرهم على الاستئناف كأن الرحمة استغسرت قليل لأنه من عمل منكم (وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ) وبالياء حمزة وعلى وأبو بكر (سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ) بالنصب مدنى غيره بالرفع فرفع السبيل مع التاء والياء لأنها تذكر وتؤنث ونصب السبيل مع التاء على خطاب الرسول ﷺ يقال استبان الأمر وتبين واستبينته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها في صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه ومن يرجى إسلامه ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يجب أن يعامل به فصلنا ذلك التفصيل (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى صرفت وزجرت بأدلة العقل والسمع عن عبادة ما تعبدون من دون الله (قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوََاءَكُمْ) أى لا أجرى في طريقكم التى سلكتموها في دينكم من اتباع

الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذى منه وقموا فى الضلال (قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا) أى
 إن اتبعت أهواءكم فأنا ضال (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) وما أنا من المهتدين فى شئ يعنى
 أنكم كذلك ولما نفى أن يكون الهوى متبعاً به على ما يجب اتباعه بقوله (قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ
 مِّنْ رَبِّي) أى إني من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة (وَكَذَّبْتُمْ بِهِ)
 حيث أشركتم به غيره وقيل على بينة من ربي على حجة من جهة ربي وهو القرآن وكذبتم
 به بالبينّة وذكر الضمير على تأويل البرهان أو البيان أو القرآن ثم عقبه بمادل على أنهم أحقاء
 بأن يعاقبوا بالعذاب فقال (مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) يعنى العذاب الذى استعجلوه فى
 قولهم فأمطر علينا حجارة من السماء (إِنَّ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) فى تأخير عذابكم (يَقْصُ
 الْحَقُّ) حجازى وعاصم أى يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره الباقيون
 بفض الحق فى كل ما يقضى من التأخير والتعجيل فالحق أى القضاء الحق صفة لمصدر يقضى
 وقوله (وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِلِينَ) أى القاضين بالقضاء الحق إذ الفصل هو القضاء وسقوط الباء
 من الخط لاتباع اللفظ لالتقاء الساكنين (قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي) أى فى قدرتي وإمكانى (مَا
 تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) من العذاب (لَقَضَيْتُ الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) لأهلكتكم عاجلاً غضباً لربى
 (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ) فهو ينزل عليكم العذاب فى وقت يعلم أنه أودع (وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ
 الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ) المفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح، أوهى خزائن العذاب والرزق أو
 ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والأحوال. جعل للغيّب مفاتيح على طريق
 الاستمارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما فى الخزائن المستوثق منها بالأغلاق والأقفال ومن
 علم مفاتيحها وكيفية فتحها توصل إليها فأراد أنه هو المتوصل إلى المغيّبات وحده لا يتوصل
 إليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفال الخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل إلى ما فى الخازن قبل
 عنده مفاتيح الغيب وعندك مفاتيح الغيب فمن آمن بغيبه أسبل الله الستر على عيبه (وَيَعْلَمُ
 مَا فِي الْبَرِّ) من النبات والدواب (وَالْبَحْرِ) من الحيوان والجواهر وغيرها (وَمَا تَسْطُطُ
 مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا) ما للنفى ومن للاستفراق أى يعلم عددها وأحوالها قبل السقوط
 وبمده (وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ) عطف على ورقة

«وَحَاطِلٌ فِي حِكْمِهَا وَقَوْلُهُ (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) كَالْتَكْرِيرِ قَوْلُهُ إِلَّا لِمَلَأَهَا لِأَن مَعْنَى إِلَّا لِمَلَأَهَا
 وَمَعْنَى إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ وَاحِدٌ هُوَ عِلْمُ اللَّهِ أَوْ الْوَحْثُ ثُمَّ خَاطَبَ الْكَفَرَةَ قَوْلُهُ (وَهُوَ الَّذِي
 يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ) أَيْ يَقْبِضُ أَنْفُسَكُمْ عَنِ التَّصَرُّفِ بِاللَّيْلِ فِي النَّوْمِ (وَيَتْلُمْ مَا جَرَحْتُمْ
 بِالنَّهَارِ) كَسَبْتُمْ فِيهِ مِنَ الْآثَامِ (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ) ثُمَّ يَوْظِلُّكُمْ فِي النَّهَارِ أَوِ التَّقْدِيرِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ
 فِي النَّهَارِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ فِيهِ فَقَدْ كَسَبَ لِأَنَّهُ أَمٌّ وَلَيْسَ فِيهِ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا جَرَحْنَا بِاللَّيْلِ وَلَا
 أَنَّهُ لَا يَتَوَفَّاكُم بِالنَّهَارِ فَدَلَّ أَنْ تَخْصِيصُ الشَّيْءِ بِالذِّكْرِ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ مَا عَدَاهُ (لِيُقَفِّىَ أَجَلٌ
 مُّسَمًّى) لِتَوَفِّيِ الْأَجَالِ عَلَى الْإِسْتِكْمَالِ (ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ) رَجُوعَكُمْ بِالْبَيْتِ بَعْدَ الْمَوْتِ
 (ثُمَّ يُبْعَثُكُمْ فِيهَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فِي أَيْلِكُمْ وَنَهَارِكُمْ. قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْكَلَامِ: إِنَّ لِكُلِّ حَاسَّةٍ
 مِنْ هَذِهِ الْحَوَاسِّ رُوحًا يَقْبِضُ عِنْدَ النَّوْمِ ثُمَّ تَرُدُّ إِلَيْهَا إِذَا ذَهَبَ النَّوْمُ فَأَمَّا الرُّوحُ الَّتِي تَحْيَا بِهَا
 النَّفْسُ فَهَايَا لَا تَقْبِضُ إِلَّا عِنْدَ انْقِضَاءِ الْأَجَلِ وَالْمَرَادُ بِالْأَرْوَاحِ الْمَانِيَةِ وَالتَّوْفَى الَّتِي تَقُومُ بِالْحَوَاسِّ
 وَيَكُونُ بِهَا السَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْأَخْذُ وَالشَّيْءُ وَالشَّمُّ وَمَعْنَى ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ أَيْ يَوْظِلُّكُمْ وَبَرَدَ إِلَيْكُمْ
 أَرْوَاحُ الْحَوَاسِّ فَيَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى مُنْكَرِي الْبَيْتِ لِأَنَّهُ بِالنَّوْمِ يَذْهَبُ أَرْوَاحُ هَذِهِ الْحَوَاسِّ ثُمَّ يَرُدُّهَا
 إِلَيْهَا فَكَذَلِكَ يَحْيِي الْأَنْفُسَ بَعْدَ مَوْتِهَا (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)
 مَلَائِكَةً حَافِظِينَ لِأَعْمَالِكُمْ وَهِيَ الْكَرَامُ الْكَاتِبُونَ لِيَكُونَ ذَلِكَ أَزْجَرَ لِلْعِبَادِ عَنِ ارْتِكَابِ
 الْفُسَادِ إِذَا تَفَكَّرُوا أَنَّ مُحَافَظَتَهُمْ تَقْرَأُ عَلَى رِءُوسِ الْأَشْهَادِ (حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ)
 حَتَّى لِقَايَةِ حِفْظِ الْأَعْمَالِ أَيْ وَذَلِكَ دَابُّ الْمَلَائِكَةِ مَعَ الْكَلْفِ مَدَّةَ الْحَيَاةِ إِلَى أَنْ يَأْتِيَهُ الْمَاتُ
 (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) أَيْ اسْتَوْفَتْ رُوحَهُ وَهِيَ مَلَكَ الْمَوْتِ وَأَعْوَانُهُ تَوَفَّاهُ وَاسْتَوْفَّاهُ بِالْإِمْلَاءِ حِمْرَةً
 رُسُلَنَا أَبُو عَمْرٍو (وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ) لَا يَتَوَانَوْنَ وَلَا يَتَوَخَّرُونَ (ثُمَّ رُدُّوهُ إِلَى الْغَوْ) إِلَى
 حِكْمِهِ وَجَزَائِهِ أَيْ رَدَّ الْمَتَوَفَّوْنَ بِرَدِّ الْمَلَائِكَةِ (مَوَّلَهُمْ) مَالَهُمْ الَّذِي بَلَى عَلَيْهِمْ أُمُورَهُمُ (الْحَقُّ)
 الْعَدْلُ الَّذِي لَا يَحْكُمُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَهِيَ صِفَتَانِ لِلَّهِ (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) يَوْمُئِذٍ لَّا حُكْمَ فِيهِ لغيرِهِ
 (وَهُوَ أَمْرٌ عَالِمٌ) لَا يَشْنُلُهُ حِسَابٌ عَنِ حِسَابِ بِحَاسِبِ جَمِيعِ الْخَلْقِ فِي مِقْدَارِ حَلَبِ
 شَاةٍ وَقِيلَ الرُّدُّ إِلَى مَنْ رَدَّكَ خَيْرٌ مِنَ الْبَقَاءِ مَعَ مَنْ آذَاكَ (قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ) يَنْجِيكُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ
 (مَنْ ظَلَمَ النَّبِيَّ وَالنَّبِيَّ) جَازٍ عَنِ غَاوِفِهِمَا وَأَهْوَالِهِمَا أَوْ ظَلَمَاتِ الْبَرِّ الصَّوَاعِقِ وَالْبَحْرِ
 الْأَمْوَاجِ وَكَلَاهِمَا فِي النَّيْمِ وَاللَّيْلِ (تَدْعُونَهُ) حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ فِي يَنْجِيكُمْ (تَضَرَّعًا)

معلمين الضراعة وهو مصدر في موضع الحال وكذا (وَحُفِيَّةٌ) أى مسرين في أنفسكم خفية حيث كان أبو بكرهما لثتان (لَثْنًا أَنْجَنَّا) عاصم وبالأمانة حمزة وعلى . الباقون أنجيتنا والمعنى يقولون لئن خلصنا (مِنْ هَذِهِ) الظلمات (لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) لله تعالى (قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ) بالتشديد كوفي (مِنْهَا) من الظلمات (وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) وغم وحزن (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) ولا تشكرون (قُلْ هُوَ الْقَادِرُ) هو الذى عرفتموه قادراً أو هو الكامل القدرة فاللهم يحتمل المهد والجنس (عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الغيل الحجارة (أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ) كما غرق فرعون وخسف بقارون أو من قبل سلاطينكم وسفلةكم أو هو حبس المطر والنبات (أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لإمام ومعنى خلطهم أن ينسب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا فى ملاحم القتال (وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ) يقتل بعضكم بعضا والبأس السيف وعنه عليه الصلاة والسلام «سَأَلْتُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ لَا يَبْعَثَ عَلَى أُمَّتِي عَذَابًا مِنْ فَوْقِهِمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِهِمْ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ فَعَنَى وَأَخْبَرَنِي جَبْرِيلُ أَنْ فَنَاءَ أُمَّتِي بِالسَّيْفِ» (انظُرْ كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَةَ) بالوعد والوعيد (لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ وَكَذَّبَ بِهِ) بالقرآن أو بالعتاب (قَوْمُكَ) قريش (وَهُوَ الْحَقُّ) أى الصدق أو لا بد أن ينزل بهم (قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) بحفيظ وكل إلى أمركم إنما أنا منذر (لَكُلِّ نَبِيٍّ) لكل شئ ينبأ به يعنى إنباءهم بأنهم يمدبون وإيعادهم به (مُستَقَرٌّ) وقت استقرار وحصول لا بد منه (وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي ءَايَاتِنَا) أى القرآن يعنى يخوضون فى الاستهزاء بها والظعن فيها وكانت قريش فى أنديةهم يفعلون ذلك (فَاعْرِضْ عَنْهُمْ) ولا تجالسهم وقم عنهم (حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ) غير القرآن مما يحل فينبذ يجوز أن تجالسهم (وَإِنَّمَا يُنِيسُكَ الشَّيْطَانُ) مانهيت عنه ينسبك شامى نسى وأنسى واحد (فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ) بعد أن تذكر (مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ) من حساب هؤلاء الذين يخوضون فى القرآن تكذيبا واستهزاء (مِنْ شَيْءٍ) أى وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شئ مما يجاسون عليه من ذنوبهم (٢ - نسق - نى)

(وَلَكِنَّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَذْكُرُوهُمْ (ذِكْرِي) إِذَا سَمِعُوا بِمُحَضَّرَاتِهِمْ بِالْقِيَامِ عَنْهُمْ وَإِظْهَارِ الْكَرَاهَةِ لَهُمْ وَمَوْعِظَتِهِمْ. وَعَلَى ذِكْرِي نَسَبَ أَيْ وَلَكِنْ يَذْكُرُونَهُمْ ذِكْرِي أَيْ تَذْكِرَاتِهِ أَوْ رَفْعِ وَالتَّعْدِيرِ وَلَكِنْ عَلَيْهِمْ ذِكْرِي فَذِكْرِي مُبْتَدَأٌ وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ (لَمَّا هُمْ يَتَّقُونَ) لَهُمْ لِيَجْتَنِبُوا الْخَوْضَ حَيْثُ أَوْ كَرَاهَةِ لِمَسَامَتِهِمْ (وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ) الَّذِي كَفَرُوا وَدَعَا إِلَيْهِ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ (لَمِبًا وَلَهُوَ) سَخَرُوا بِهِ وَاسْتَهْزَؤُوا. وَمَعْنَى ذَرِمَ أَعْرَضَ عَنْهُمْ وَلَا تَبَالُ بِتَكْذِيبِهِمْ وَاسْتَهْزَائِهِمْ وَاللَّهُ مَا يَشْفُلُ الْإِنْسَانَ مِنْ هَوَى أَوْ طَرَبٍ (وَعَرَّيْتُهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَذَكَّرْتُهُمْ بِهِ) وَعَظَ بِالْقُرْآنِ (أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ) خَافَةَ أَنْ تَسْلَمَ إِلَى الْهَلَكَةِ وَالْعَذَابِ وَتَرْثَنَ بِسُوءِ كَسْبِهَا، وَأَصْلُ الْإِسْبَالِ الْمَنْعُ (لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ) يَنْصَرُّهَا بِالْقُوَّةِ (وَلَا شَفِيعٌ) يَدْفَعُ عَنْهَا بِالْمُسْتَلَةِ. وَلَا وَقَفَ عَلَى كَسْبِهَا فِي الصَّحِيحِ لِأَنَّ قَوْلَهُ لَيْسَ لَهَا صَافَةٌ لِنَفْسٍ وَالْمَعْنَى وَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ كَرَاهَةَ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ عَادِمَةً وَلِيًّا وَشَفِيعًا بِكَسْبِهَا (وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ) نَسَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ وَإِنْ تَقْدِرْ كُلَّ فِدَاءٍ وَالْعَدْلُ الْفَدْيَةُ لِأَنَّ الْفَادَى يَعْدِلُ الْمَفْدَى بِمَثَلِهِ وَفَاعِلٌ (لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا) لِأَضْمِيرِ الْعَدْلِ لِأَنَّ الْعَدْلَ هُنَا مَصْدَرٌ فَلَا يَسْتَنْدِ إِلَيْهِ الْأَخْذُ وَأَمَّا فِي قَوْلِهِ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فَبِمَعْنَى الْمَفْدَى بِهِ فَصَحَّ إِسْتِنَادُهُ إِلَيْهِ (أُولَئِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى الْمُتَخَذِينَ مِنْ دِينِهِمْ لَمِبًا وَلَهُوَ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَالْخَبَرُ (الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا) وَقَوْلُهُ (لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ) أَيْ مَاءٌ سَخِيزٌ حَارٌّ خَيْرٌ ثَانٍ لِأُولَئِكَ وَالتَّعْدِيرُ أُولَئِكَ الْمُبْسِلُونَ ثَابِتٌ لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ (وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) بِكَفَرِهِمْ (قُلْ) لِأَنَّ بَكَرٍ يَقْلُ لَابَنَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَكَانَ يَدْعُو أَبَاهُ إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ (أَنْدَعُوا) أَنْعَبِدْ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) الضَّارَّ النَّافِعَ (مَا لَا يَنْفَعُنَا) مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى نَفْعِنَا إِنْ دَعَوْنَاهُ (وَلَا يَضُرُّنَا) إِنْ تَرَكْنَا (وَنُزِدْ) وَأَنْزِدْ (عَلَى أَغْصَانِنَا) رَاجِعِينَ إِلَى الشَّرِّكَ (بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ) لِلْإِسْلَامِ وَأَهْدَيْنَا مِنْ عِبَادَةِ الْأَسْنَامِ (كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ) كَالَّذِي ذَهَبَتْ بِهِ الْفِيلَانِ وَمَرَدَةُ الْجَنِّ وَالْكَافِ فِي عَمَلِ النَّسَبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي رَدِّهِ عَلَى أَغْصَانِنَا أَيْ أَنْتَكُصْ مُشَبَّهِينَ مِنْ اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ وَهُوَ اسْتِفْعَالٌ مِنْ هَوَى فِي الْأَرْضِ إِذَا ذَهَبَ فِيهَا كَأَنَّ مَنْهًا طَلَبَتْ هَوِيَّهِ (فِي الْأَرْضِ) فِي الْمَهْمَةِ (حَيْرَانَ) حَالٌ مِنْ مَفْعُولِ اسْتَهْوَتْهُ أَيْ تَأْهِلًا صَالًا عَنْ الْجَادَةِ لَا يَدْرِي كَيْفَ يَصْنَعُ (لَهُ) لِهَذَا السَّهْوَى (أَسْجَبَ) رَفَقَةً (بَدَعُونَهُ إِلَى الْهُدَى) إِلَى أَنْ يَهْدُوهُ الطَّرِيقُ. سَمِيَ الطَّرِيقَ السَّتِيمَ بِالْهُدَى يَقُولُونَ لَهُ

(اِنْتَبَا) وقد اعتسف المهمة تابعا للجن لا يجيبهم ولا يأتهم وهذا مبنى على ما يقال إن الجن
نستهوى الإنسان والنيلان تستولى عليه فشبه به الضال عن طريق الإسلام التابع لخطوات
الشيطان، والمسلمون يدعون له إليه فلا يلتفت إليهم (قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ) وهو الإسلام (هُوَ
الْهُدَى) وحده وما وراءه ضلال (وَأَمَرْنَا) عمله النصب بالمطف على محل إن هدى الله هو
الهدى على أنهما مقولان كأنه قيل قل هذا القول وقل أمرنا (لِنَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنْ أَقِيمُوا
الْقِسَاوَةَ) والتقدير وأمرنا لأن نسل ولأن أقيموا أى للإسلام ولإقامته الصلاة (وَأَتَقَوْهُ) وَهُوَ
الَّذِى إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ) يوم القيامة (وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ)
الحكمة أو محقا (وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ) على الخبر دون الجواب (قَوْلُهُ الْحَقُّ) مبتدا
ويوم يقول خبره مقدما عليه كما تقول يوم الجمعة قولك الصدق أى قولك الصدق كائن يوم الجمعة
واليوم بمعنى الحين . والمعنى أنه خلق السماوات والأرض بالحق والحكمة وحين يقول لشي
من الأشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة أى لا يكون شيئا من السماوات والأرض
وسائر الكونيات إلا عن حكمة وصواب (وَلَهُ الْمُلْكُ) مبتدا وخبر (يَوْمَ يُنفِخُ) ظرف لقوله وله
الملك (فِي الصُّورِ) هو القرن بلفظ العنق أوجع صورة (عَلِيمُ النَّبِيِّ) هو عالم النبى (وَالشَّهَادَةُ)
أى السر والملاينة (وَهُوَ الْحَكِيمُ) فى الإفناء والإحياء (الْخَبِيرُ) بالحساب والجزاء (وَإِذْ
قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ) هو اسم أبيه ألقبه لأنه خلاف بين النسابين أن اسم أبيه تارخ
وهو عطف بيان لأبيه وزنه فاعل (اَتَّخِذْ أَسْمَاءًا ءَالِمَةً) استفهام توبيخ أى اأخذها
آلهة وهى لا تستحق الإلهية (إِنِّى أَرَبُّكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ وَكَذَلِكَ) أى وكما
رُفِئاه قبح الشرك (نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى رى بصيرته لطائف
خلق السماوات والأرض ورى حكاية حال ماضية والملكوت أبلغ من الملك لأن الواو والتاء
ترادان للمبالغة . قال مجاهد فرجت له السموات السبع فنظر إلى ما فيهن حتى اتعنى نظره إلى
العرش وفرجت له الأرضون السبع حتى نظر إلى ما فيهن (وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) فلما
ذلك وأليستدل، وليكون من المؤمنين عيانا كما يقن بيانا (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ) أى أظلم
وهو عطف على قال إبراهيم لأبيه، وقوله: وكذلك رى إبراهيم . جملة اعتراضية بين المطفوف
والمطفوف عليه (رَأَى كَوْكَبًا) أى الزهرة أو المشتري وكان أبوه وقومه يبدون الأصنام

والشمس والقمر والكواكب فأراد أن يبينهم على الخطأ في دينهم وأن يرشدهم إلى طريق
النظر والاستدلال ويرفهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئاً منها ليس بإله لقيام دليل
الحدوث فيها ولأن لها محدثاً أحدثها ومدبراً دبر طلوعها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها
فلما رأى الكوكب الذي كانوا يبدونه (قَالَ هَذَا رَبِّي) أى قال لهم هذا ربى في زعمكم أو
المراد أهذا استهزاء بهم وإنكاراً عليهم والعرب تكنتن عن حرف الاستفهام بنغمة الصوت
والصحيح أن هذا قول من ينصف خصمه مع علمه أنه مبطل فيحكى قوله كما هو غير متعصب
لذهبه لأنه أدعى إلى الحق وأنجي من الشغب ثم يكر عليه بعد حكايته فيطلبه بالحجة (فَلَمَّا
أَفْلَتْ) غاب (قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ) أى لا أحب عبادة الأرباب المنقرين عن حال إلى حال
لأن ذلك من صفات الأجسام (فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا) مبتدئاً في الطلوع (قَالَ هَذَا رَبِّي
فَلَمَّا أَفْلَتْ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ) به قومه على أن من
اتخذ القمر إلهاً فهو ضال وإنما احتج عليهم بالأقول دون البرزوخ وكلاهما انتقال من حال إلى
حال لأن الاحتجاج به أظهر لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب (فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ
هَذَا رَبِّي) وإنما ذكره لأنه أراد الطالع أو لأنه جعل المبتدأ مثل الخبر لأنهما شيء واحد
معنى وفيه صيانة الرب عن شبهة التأنيث ولهذا قالوا في صفات الله تعالى علام ولم يقولوا علامة
وإن كان الثانى أبلغ تغادياً من علامة التأنيث (هَذَا أَكْبَرُ) من باب استعمال النصفة أيضاً مع
خصومه (فَلَمَّا أَفْلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ) من الأجرام التى تجعلونها
شركاء لخالقها وقيل هذا كان نظره واستدلاله في نفسه فحسب الله تعالى والأول أظهر لقوله
يا قوم إِنِّي بَرِيءٌ مما تشركون (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) أى للذى
دلت هذه المحدثات على أنه منشئها (حَنِيفًا) حال أى مائلاً عن الأديان كلها إلى الإسلام (وَمَا
أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بالله شيئاً من خلقه (وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ) في توحيد الله تعالى ونفى الشركاء
عنه (قَالَ أَتُحْجَوْنِي فِي اللَّهِ) في توحيد. أتحاجونى مدنى وابن ذكوان (وَقَدْ هَدَّنِي) إله
التوحيد ، وبالباء في الوصل أبو عمرو ولما خوفوه أن معبوداتهم تصيه بسوء قال (وَلَا أَخَافُ
مَّا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا) أى لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لأنهما
لا يقدرا على منفعة ولا مضرة إلا إذا شاء ربى أن يصيبني منها بضر فهو قادر على أن يجعل فيه

شاء نفعا وفيما شاء ضرا لا الأضنام (وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا) فلا يصيب عبداً شئ من
 ضر أو نفع إلا بعلمه (أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ) فتميزوا بين القادر والمجاز (وَكَيْفَ أَخَافُ
 مَا أَشْرَكْتُمْ) معبوداتكم وهي مأمونة الخوف (وَلَا تَخَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَهُمْ
 يُنَزِّلُ بِهِ) بإشراكه (عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) حجة إذا لا شرك لا يصح أن يكون عليه حجة والمعنى
 ومالككم تفكرون على الأمن في موضع الأمن ولا تفكرون على أنفسكم الأمن في موضع
 الخوف (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ) أي فريقى الموحدين والشركين (أَحَقُّ بِالْأَمْنِ) من العذاب
 (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ولم يقل فأينا احترازا من تزكية نفسه ثم استأنف الجواب عن السؤال
 بقوله (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) بشرك عن الصديق رضى الله عنه
 (أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ) ثم كلام إبراهيم عليه السلام (وَرَبِّكَ حُجْنًا) إشارة
 إلى جميع ما احتج به إبراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن عليه الليل إلى وهم
 مهتدون (وَأَتَيْنَاهُمَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ) وهو خبر بعد خبر (زَرَفَعُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأِهِ)
 في العلم والحكمة والتأني كوفي وفيه نقض قول المعتزلة في الأصلح (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ)
 بالرفع (عَلِيمٌ) بالأهل (وَوَهَبْنَا لَهُ) لإبراهيم (إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا) أي كلهم
 وانتصب كلا بهدينا (وَنُوحًا هَدَيْنَا) أي وهدينا نوحاً (مِّن قَبْلُ) من قبل إبراهيم (وَمِن
 ذُرِّيَّتِهِ) الضمير لنوح أو لإبراهيم والأول أظهر لأن يونس ولوطا لم يكونا من ذرية إبراهيم
 (دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ) والتقدير وهدينا من ذريته هؤلاء
 (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) ونجزى المحسنين جزاء مثل ذلك فالكاف في موضع نصب
 نعمت لمصدر محذوف (وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلًّا) أي كلهم (مِّنَ الصَّالِحِينَ)
 وذكر عيسى معهم دليل على أن النسب ثبت من قبل الأم أيضاً لأنه جملة من ذرية نوح عليه
 السلام وهو لا يتصل به إلا بالأم وبذا أجيب الحجاج حين أنكر أن يكون بنو فاطمة أولاد
 النبي عليه السلام (وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ) واليسع حيث كان بلامين حمزة وعلى (وَيُونُسَ وَلُوطًا
 وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ) بالنبوة والرسالة (وَمِنَ آبَائِهِمْ) في موضع نصب عطفا
 على كلا أي وفضلنا بعض آبائهم (وَذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ) وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ذَلِكَ) أي ما دان به هؤلاء المذكورون (هُدًى اللَّهُ) دين الله (يَهْدِي بِهِ

مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) فيه نقض قول المترله لأنهم يقولون إن الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا (وَلَوْ أَشْرَكُوا) مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات العلى (لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَرُونَ) لبطلت أعمالهم كما قال لئن أشركت ليحبطن عملك (أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) يريد الجنس (وَالْحُكْمَ) والحكمة أو فهم الكتاب (وَالنَّبُوَّةَ) وهى أعلى مراتب البشر (فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا) بالكتاب والحكم والنبوَّة أو بآيات القرآن (هَؤُلَاءِ) أى أهل مكة (فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا) هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله: أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده أو أصحاب النبي عليه السلام أو كل من آمن به أو لعجم ومعنى توكلهم بها أنهم وفقوا للإيمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويشهده ويحافظ عليه والباء فى (لَيَسُؤُوا بِهَا) صلة كافرين وفى (يَكْفُرِينَ) لتأكيد النفي (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ) أى الأنبياء الذين مر ذكرهم (فَيَهْدِيهِمْ) اقتداه (فاختص هداهم بالاعتداء ولاقتد إلا بهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد بهداهم طريقتهم فى الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع ففى مختلفة، والهاء فى اقتده للوقف تسقط فى الوصل واستحسن إظهار الوقف لثبات الهاء فى المصحف ويحذفها حمزة وعلى الوصل ويختلسها شامى (قُلْ لَأَسْأَلَنَّكُمْ عَلَيْهِ) على الوحى أو على تبليغ الرسالة والدعاء إلى التوحيد (أَجْرًا) جملا وفيه دليل على أن أخذ الأجر على تعليم القرآن ورواية الحديث لا يجوز (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْمُتَّقِينَ) ما القرآن إلا عظة للجن والإنس (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ) أى ما عرفوه حق معرفته فى الرحمة على عباده حين أنكروا بمشة الرسل والوحى إليهم وذلك من أعظم رحمته وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين روى أن جماعة من اليهود منهم مالك بن الصيف كانوا يجادلون النبي عليه السلام فقال النبي عليه السلام له «أليس فى التوراة أن الله يغيض الخير السمين» قال نعم قال «فأنت الخير السمين» فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وحق قدره منصوب نصب المصدر (قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِى جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا) حال من الضمير فى به أو من الكتاب (وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجَمَّلُونَهُ قُرْطَاسَ نُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا) مما فيه نعت رسول الله ﷺ أى بمضوءه وجملاؤه قراطيس مقطعة وورقات مفردة ليتمكنوا مما راموا من الإبداء والإخفاء . وبالياء فى الثلاثة مكى وأبو عمرو

(وَعَلَّمَهُمْ) يا اهل الكتاب بالكتاب (مَا لَمْ تَمْلِكُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ) من أمور دينكم ودنياكم (قُلِ اللَّهُ) جواب أى أنزله الله فإنهم لا يقدرُونَ أن ينالكوا (ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ) في باطلهم الذى يخوضون فيه (يَلْمِزُونَ) حال من ذرهم أو من خوضهم (وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ) على نبينا عليه السلام (مُبَارَكٌ) كثير المنافع والفوائد (مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) من الكتب (وَلِتُنذِرَ) وبالياء أبو بكر أى الكتاب وهو معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كأنه قيل أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب والإنذار (أُمُّ الْقُرَى) مكة وصحبت أم القرى لأنها سرّة الأرض وقبلة أهل القرى وأعظمها شأنًا ولأن الناس يؤمنونها (وَمَنْ حَوْلَهَا) أهل الشرق والغرب (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) يصدقون بالمعاقبة ويحافونها (يُؤْمِنُونَ بِهِ) بهذا الكتاب فأصل الدين خوف المعاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن (وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) خصت الصلاة بالذكر لأنها علم الإيمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على أخواتها ظاهراً (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اقْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) هو مالك بن الصيف (أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَى وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ) هو مسيلة الكذاب (وَمَنْ قَالَ) في موضع جر عطف على من افترى أى ومن قال (سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) أى سأقول وأملى هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح كاتب الوحي وقد أملى النبي عليه السلام عليه. ولقد خلقنا الإنسان إلى خلق آخر فجري على لسانه فتبارك الله أحسن الخالقين فقال عليه السلام «اكتبها فكذلك نزلت» فشك وقال إن كان محمداً صادقاً فقد أوحى إلى كما أوحى إليه وإن كان كاذباً فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة أو النضر بن الحرث كان يقول والطاحنات طحننا فالماجنات عجننا فالخبزات خبزنا كأنه يمرض (وَلَوْ تَرَى) جوابه محذوف أى لرايت أمراً عظيماً (إِذِ الظَّالِمُونَ) يريد الذين ذكروهم من اليهود والنبيثة فتكون اللام للمهد ويجوز أن تكون للجنس فيدخل هؤلاء لاشتبهاء (فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ) شدائده وسكراته (وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ) أى يسطون إليهم أيديهم يقولون هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم وهذه عبارة عن التشديد في الإزهاق من غير تنفيس وإيهال (الْبُيُوتِ نَجْزُونَ عَذَابَ الْهُونِ) أرادوا وقت الإمامة وما يذبون به من شدة النزاع. والهون: الهوان الشديد وإضافة العذاب إليه كقولك رجل سوء يريد العرافة في الهوان والتمن فيه (بِمَا كُنْتُمْ

هَوُلُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) من أن له شريكا وصاحبة وولدا وغير الحق مفعول تقولون أو وصف لمصدر عذوف أى قولاً غير الحق (وَكُنْتُمْ عَنْ ءَايَتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ) فلا تؤمنون بها (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا) للحساب والجزاء (فَرُدِّى) منفردين بلا مال ولا معين وهو جمع فريد كأسير وأسارى (كَمَا خَلَقْنَكُمْ) فى عمل النصب صفة لمصدر جئتمونا أى مجيئنا مثل ما خلقناكم (أَوَّلَ مَرَّةٍ) على الهيئات التى ولدتهم عليها فى الانفرد (وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَكُمْ) ملكناكم (وَرَأَوْا ظُهُورَكُمْ) ولم تحتملوا منه نقيرا (وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ) فى استبعادكم (لَقَدْ قَطَّعَ بَيْنَكُمْ) بينكم وصلكم عن الرُجاء والبين : الوصل والهجر قال .

فوالله لولا البين لم يكن الهوى ولولا الهوى ما حن البين آف
بينكم مدنى وعلى وحفص أى وقع التقطع بينكم (وَضَلَّ عَنْكُمْ) وضاع وبطل (مَا كُنْتُمْ تَرَعُمُونَ) أنها شفعاءكم عند الله (إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَابِ وَالنَّوَى) بالنبات والشجر أى فلق الحب عن السنبلة والنواة عن النخلة، والفلق: الشق، وعن مجاهد أراد الشقين اللذين فى النواة والحنطة (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) الذات الغض النامى من الحب اليابس (وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) الحب اليابس من النبات النامى أو الإنسان من النطفة والنطفة من الإنسان أو المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن فاحتج الله عليهم بما يشاهدونه من خلقه لأنهم أنكروا البعث فأعلمهم أنه الذى خلق هذه الأشياء فهو يقدر على بعثهم وإنما قال ومخرج الميت بلفظ اسم الفاعل لأنه معطوف على فالتى الحب لاعلى الفعل ويخرج الحى من الميت موقعه موقع الجملة المبينة لقوله فالتى الحب والنوى لأن فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس إخراج الحى من الميت لأن النامى فى حكم الحيوان دليله قوله: ويحي الأرض بعد موتها (ذَلِكُمْ اللَّهُ) ذلكم المحيى والمميت هو الله الذى تحقق له الربوبية لا الأسمان (فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) فكيف تصرفون عنه وعن تواليه إلى غيره بعد وضوح الأمر بما ذكرنا (فَالِقُ الْإِصْبَاحِ) هو مصدر سمي به الصبح أى شاق عمود الصبح عن سواد الليل أو غالى نور النهار (وَجَعَلَ اللَّيْلَ) وجعل الليل كوفى لأن اسم الفاعل الذى قبله بمعنى المضى فلما كان فالتى بمعنى فلتى عطف عليه جعل لتوافقهما معنى (سَكَنَّا) مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه أى ليسكن (١) فى النسخ التى بأبدينا : وجاعل الليل وهى قراءة سبعة وهى المناسبة لقوله وجعل الليل الخ اه .

فيه الخلق عن كد المعيشة إلى نوم الغفلة أو عن وحشة الخلق إلى الأُنس بالحق (وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ) انصببا بإضمار فعل يدل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر (حُسْبَانًا) أى
جعلهما على حساب لأن حساب الأوقات يعلم بدورها وسيرها والحسبان بالضم مصدر حسب
كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب (ذَلِكَ) إشارة إلى جعلهما حسابنا أى ذلك التيسير
بالحساب المعلوم (تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ) الذى قهرها وسخرها (الْعَلِيمِ) بتدبيرها وتدويرها (وَهُوَ
الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ) خلقها (لَتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أى فى ظلمات
الليل بالبر والبحر وأضافها إليهما للاستعانة بهما أو شبه مشتهات الطرق بالظلمات (قَدْ فَصَّلْنَا
الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) قدينا الآيات الدالة على التوحيد لقوم يعلمون (وَهُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ مِنْ
نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) هى آدم عليه السلام (فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ) فستقر بالكسر مكى وبصرى
فمن فتح القاف كان المستودع اسم مكان مثله ومن كسرها كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول
يعنى فلكهم مستقر فى الرحم ومستودع فى الصلب أو مستقر فوق الأرض ومستودع تحها
أو فنكم مستقر ومنكم مستودع (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) وإنما قيل يعلمون ثم
ويفقهون هنا لأن الدلالة ثم أظهر وهنا أدق لأن إنشاء الإنسان من نفس واحدة وتصريفهم
بين أحوال مختلفة أدق فكان ذكر الفقه الدال على تدقيق النظر أوفق (وَهُوَ الَّذِى أَنْزَلَ
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) من السحاب مطرا (فَأَخْرَجْنَا بِهِ) بالماء (نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) نبت كل
صنف من أصناف النامى أى السبب وهو الماء واحد والمسببات صنوف مختلفة (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ)
من النبات (خَضِرًا) أى شيئا غضا أخضر يقال أخضر وخضر وهو ما تشعب من أصل النبات
الخارج من الحبة (نُخْرِجُ مِنْهُ) من الخضر (حَبًّا مُتَرَاكِبًا) وهو السنبيل الذى تراكم
حبه (وَبَيْنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِ قَنَوانٍ) هو رفعه بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعا
بدل منه كأنه قيل وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو جمع قنوه وهو العذق نظيره صنو وصنوان
(دَانِيَةً) من المجتنى لأنها بها يقل حملها أو لقصر ساقها وفيه اكتفاء أى وغير دانية لطلولها
كقوله سراويل تقيكم الحر (وَجَنَّاتٍ) بالنصب عطفا على نبات كل شئ أى وأخرجنا به
جنان (مِّنْ أَعْنَابٍ) أى مع النخل وكذا (وَالزَّيْتُونِ وَالْأَمَّانِ) وجنات بالرفع الأسمى
أى وثم جنات من أعناب أى مع النخل (مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُشْتَبِهٍ) يقال اشتبه الشيطان

وتشابهها نحو استواء وتساوي والافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وقديره والزيوتون متشابهها وغير متشابه والمران كذلك بمعنى بعضه متشابه وبعضه غير متشابه في القدر واللون والطعم (انظروا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ) إذا أخرج ثمره كيف يخرجها ضعيفا لا ينتفع به (وَيَتِمُّهُ) ونضجه أى انظروا إلى حال نضجه كيف يمود شيئا جامعا لمنافع، نظرا اعتبارا واستدلالا على قدرة مقدره ومدبره ونقله من حال إلى حال (إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) ثمره وكذا ما بعده حمزة وعلى جمع ثمار فهو جمع الجمع يقال ثمرة وثمر وثمار وثمر (وَجَعَلُوا لَهُ شُرَكَاءَ الَّذِينَ) إن جعلت له شركاء مفعولى جعلوا كان الجن بدلا من شركاء وإلا كان شركاء الجن مفعولين قدم ثانيهما على الأول وقائدة التقديم استعظام أن يتخذ له شريك من كان مسلكا أو جنيا أو غير ذلك والمعنى أنهم أطاعوا الجن فيما سولت لهم من شركهم فجعلوهم شركاء له (وَخَلَقَهُمْ) أى وده خلق الجن فكيف يكون المخلق شريكا لمخلوقه والجملة حال أو وخلق الجامعين له شركاء فكيف يبدون غيره (وَخَرَقُوا لَهُ) أى اختلقوا يقال خلق الإفك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى أو هو من خرق أثوب إذا شقه أى اشتقوا له (بَنِينَ) كقول أهل الكتابين في المسيح وهزير (وَبَنَاتٍ) كقول بعض العرب في الملائكة. وخرقوا بالتشديد للتكثير مدنى لقوله بنين وبنات (بَنِيهِ عَلَيْهِ) من غير أن يعملوا حقيقة ما قالوا من خطأ أو صواب ولكن رميا بقول من جهالة وهو حال من فاعل خرقوا أى جاهلين بما قالوا (سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ) من الشريك والولد (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يقال بدع الشيء فهو بديع وهو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها معنى بديع سمواته وأرضه أو هو بمعنى البدع أى مبدعها وهو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ وخبره (أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ) أو هو فاعل تعالى (وَلَمْ نَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً) أى من أين يكون له ولد والولد لا يكون إلا من صاحبة ولا صاحبة له ولأن الولادة من صفات الأجسام ومخترع الأجسام لا يكون جسما حتى يكون له ولد (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) أى ما من شيء إلا وهو خالقه وعاله ومن كان كذلك كان غنيا عن كل شيء والولد إما يطلبه المحتاج (ذَلِكُمْ) إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة وهى (اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) وقوله (فَأَعُدُّوهُ) مسبب عن مضمون الجملة أى من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق

بالمعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) أى هو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال رقيب على الأعمال (لَا تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ) لا تحيط به أو أبصار من سبق ذكرهم وتثبت المعتزلة بهذه الآية لا يستتب لأن المنفى هو الإدراك لا الرؤية، والإدراك هو الوقوف على جوانب المرفى وحدوده وما يستحيل عليه الحدود والجهات يستحيل إدراكه لا رؤيته فنزل الإدراك من الرؤية منزلة الإحاطة من العلم ونفى الإحاطة التى تقتضى الوقوف على الجوانب والحدود لا يقتضى نفى العلم به فهكذا هذا على أن مورد الآية وهو التمدح يوجب ثبوت الرؤية إذ نفى إدراك ما تستحيل رؤيته لاتمدح فيه لأن كل ما لا يرى لا يدرك وإنما التمدح بنفى الإدراك مع تحقق الرؤية إذ انتفاؤه مع تحقق الرؤية دليل ارتفاع نقيصة التناهى والحدود عن الذات فكانت الآية حجة لنا عليهم ولو أنهم انعموا النظر فيها لاغتمنوا التفصى عن عهدتها ومن ينفى الرؤية يلزمه نفى أنه معلوم موجود وإلا فكما يعلم موجودا بلا كيفية وجهة بخلاف كل موجود لم يجوز أن يرى بلا كيفية وجهة بخلاف كل مرفى وهذا لأن الرؤية تحقق الشيء بالبصر كما هو فإن كان المرفى فى الجهة يرى فيها وإن كان لافى الجهة يرى لا فيها (وَهُوَ) للطف إدراكه (يُذَرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ الْلطِيفُ) أى العالم بدقائق الأمور ومشكلاتها (الْخَبِيرُ) المليم بظواهر الأشياء وخفائها وهو من قبيل اللف والنشر (قَدْ جَاءَكُمْ بَصَآئِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ) البصيرة نور القلب الذى به يستبصر القلب كما أن البصر نور العين الذى به تبصر أى جاءكم من الوحي والتنبيه ما هو للقلوب كالبصائر (فَمَنْ أَبْصَرَ) الحق وآمن (فَلِنَفْسِهِ) أبصر وإياها نفع (وَمَنْ عَمِيَ) عنه وضل (فَكَفَىهَا) فعلى نفسه عمى وإياها ضر بالعمى (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها إنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم. الكاف فى (وَكَذَلِكَ نُنْصِرُ الْأَيُّتِ) فى مريض نصب صفة الصدر المحنوف أى نصرف الآيات تصرفا مثل ما تلونا عليك (وَلِيَقُولُوا) جوابه محذوف أى وليقولوا (دَرَسَتْ) نصرفها ومعنى درست قرأت كتب أهل الكتاب. دارست مكى وأبو عمرو أى دارست أهل الكتاب. دَرَسَتْ شأى أى قدمت هذه الآية ومضت كما قالوا أساطير الأولين (وَلِنُبَيِّنَهُ) أى القرآن وإن لم يمر له ذكر لكونه معلوما أو الآيات لأنها فى معنى القرآن قيل اللام الثانية حقيقة والأولى لام العاقبة والصيرورة

أى لتصير عاقبة أمرهم إلى أن يقولوا درست وهو كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ولم لم يلتقطوه للمداوة وإنما التقطوه ليصير لهم قرّة عين ولكن صارت عاقبة أمرهم إلى المداوة فكذلك الآيات صرفت للتبيين ولم تصرف ليقولوا درست ولكن حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين فشبه به وقيل ليقولوا كما قيل لنبيه وعندنا ليس كذلك لما عرف (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) الحق من الباطل (اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) ولا تتبع أهواءهم (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) اعتراض أكد به لإيجاب اتباع الوحي لا محل له من الإعراب أو حال من ربك مؤكدة (وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) في الحال إلى أن يرد الأمر بالقتال (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ) أى إيمانهم فالفعول محذوف (مَا أَثْرَكَوا) بين أنهم لا يشركون على خلاف مشيئة الله ولوعلم منهم اختيار الإيمان لهداهم إليه ولكن علم منهم اختيار الشرك فشاء شركهم فأشركوا بمشيئته (وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا) مراعى الأفعالهم مأخوذا بإحرامهم (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) بمسلط وكان المسلمون يسبون آلهتهم فهو اعنه لئلا يكون سبهم سببا لسب الله بقوله (وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ) منصوب على جواب النهي (عَدُوًّا) ظالما وعدوانا (يَغَيِّرُ عِلْمَهُ) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به (كَذَلِكَ) مثل ذلك التريين (زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ) من أمة الكفار (عَمَلُهُمْ) وهو كقوله أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو حجة لنا فى الأصلح (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ) مصيرهم (فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فيخبرهم بما عملوا ويجزيهم عليه (وَأَنْتُمْ سَامِعُونَ) بالله جهد أئمتهم (جهد مصدر وقع موقع الحال أى جاہدين فى الإتيان بأوكد الأيمان (لَنْ جَاءَهُمْ) من مقترحاتهم (لَيُؤْمِنُنَّ بِمَا قُلْنَا) إنما الْآيَةُ عِنْدَ اللَّهِ) وهو قادر عليها لا عندى فكيف آتيتكم بها (وَمَا يُشْعِرُكُمْ) وما يدريكم (أَنْتُمْ) أن الآية المقترحة (إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ) بها يعنى أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لاتعلمون ذلك وكان المؤمنون يطمعون فى إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال الله تعالى وما يدريكم أنهم يؤمنون على معنى إنكم لا تدرون ما سبق علمى به من أنهم لا يؤمنون إنها بالكسر مكى وبصرى وأبو بكر على أن الكلام تم قبله أى وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بملحه فيهم فقال إنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم

من جمل لامرودة في قراءة الفتح كقوله وحرام على قربة أهلكنها أنهم لا يرجعون. لا يؤمنون
شامى وحزة (وَقُلُوبُهُمْ أَقْدَسُ لَهُمْ) عن قبول الحق (وَأَبْصَرَهُمْ) عن رؤية الحق عند نزول
الآية التي اقترحوها فلا يؤمنون بها قيل هو عطف على لا يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم أى وما
يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم أنا قلب أقدمتهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يصرون الحق
(كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) كما كانوا عند نزول آياتنا أولا لا يؤمنون بها (وَنَذَرُهُمْ
فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) قيل وما يشعركم أنا نذرهم في طغيانهم يعمهون يتحيرون (وَلَوْ
أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ) كما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة (وَكَلَّمَهُمُ
الْمَوْئِي) كما قالوا فأتوا بابائنا (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ) جمننا (كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا)
كفلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرونا جمع قبيل وهو الكفيل. قبلا مدنى وشامى أى عيانا وكلاهما
نصب على الحال (مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) لعنانهم فيؤمنوا وهذا جواب
قول المؤمنين لهم يؤمنون بنزول الآية (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْعَلُونَ) أى هؤلاء لا يؤمنون
إذا جاءتهم الآية المقترحة (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا) وكما جعلنا لك أعداء من
المشركين جعلنا لمن تقدمك من الأنبياء أعداء لما فيه من الابتلاء الذى هو سبب ظهور الثبات
والعبر وكثرة الثواب والأجر واتصّب (شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) على البذل من عدوا
أوعلى أنه من المفعول الأول وعدوا مفعول ثان (يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) يوسوس شياطين
الجن إلى شياطين الإنس وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الإنس إلى بعض، وعن مالك
ابن دينار إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن لأنى إذا تموت بالله ذهب شيطان
الجن عنى وشيطان الإنس يبعثنى فيجرنى إلى الماصى عيانا. وقال عليه السلام «قرء السوء شر
من شياطين الجن» (زُخْرَفُ الْقَوْلِ) ما زينوه من القول والوسوسة والإغراء على الماصى
(غُرُورًا) خدعا وأخذوا على غرة وهو مفعول له (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ) أى الإيهام
يعنى ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم أنه أجزل في الثواب
(فَدَرَهُمْ) وَمَا يَفْتَرُونَ عليك وعلى الله فإن الله يجزيهم وينصرك ويجزيهم (وَلِتَصْنَعُ
إِلَيْهِ أَفْتَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) ولتبل إلى زخرف القول قلوب الكفار وهم معطوفة
على غروروا أى ليغروا ولتصنع إليه (وَلِتَرَوْهُ) لأنفسهم (وَلِتَقَرَّ فُؤَادُهُمْ مَقَرَّ فُونَ)

من الآثام (أَفْغَيْرَ اللَّهِ أَتُبْنِي حَكَمًا) أى قل يا محمد أفغير الله أطلب حاكمًا يحكم بيني وبينكم
 وبفضل الحق منا من البطل (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ) المعجز (مُفَصَّلًا) حال
 من الكتاب أى مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لى بالصدق وعليكم بالافتراء
 ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم ومواقفته
 بقوله (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ) الْكِتَابَ (أى عبد الله بن سلام وأصحابه) يَمْلِكُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ
 شأى وحفض (مَنْ رَبَّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) الشاكين فيه أيها السامع أو
 فلا تكونن من الممترين فى أن أهل الكتابات يعلمون أنه منزل بالحق ولا يربك جعود
 أكثرهم وكفرهم به (وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ) أى ماتكم به. كلمات ربك حجازى وشأى
 أبو عمروأى تم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد (صِدْقًا) فى وعده ووعيدة (وَعَدْلًا)
 فى أمره ونهيه وانتصا على التمييز أو على الحال (لَا مَبْدَلُ لِكَلِمَتِي) لا أحد يبدل شيئاً
 من ذلك (وَهُوَ السَّمِيعُ) لإقرار من أقر (الْعَلِيمُ) بإصرار من أصر أو السميع لا يقولون
 العليم بما يضمرون (وَإِنْ تُطِيعُوا كَثَرَ مِنْ فِي الْأَرْضِ) أى الكفار لأنهم الأكثرون (يُضِلُّوكَ
 عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (إِنْ يَبْتَغُونَ إِلَّا الظَّنَّ) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم
 يقلدونهم (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) يكذبون فى أن الله حرم عليهم كذا وأحل لهم كذا
 (إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) أى هو يعلم الكفار
 والمؤمنين. من رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام والخبر يضل وموضع الجملة نصب بيلم
 القدر لا بأعلم لأن أعمل لا يعمل فى الاسم الظاهر النصب ويعمل الجبر وقيل تقديره أعلم بمن
 يضل بدليل ظهور الباء بعده فى بالهتدين (فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِتَابِعِهِ
 مُؤْمِنِينَ) هو سبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال وذلك
 أنهم كانوا يقولون للمسلمين إنكم تزعمون أنكم تعبّدون الله فاقتل الله أحق أن تأكلوا
 مما قتلتم أنتم فقيل للمسلمين إن كنتم متحققين بالإيمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه خاصة
 أى على ذبحه دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات حتف أنفه (وَمَا لَكُمْ أَلَّا
 تَأْكُلُوا) ما استفهام فى موضع رفع بالابتداء ولكم الخبر أى وأى غرض لكم فى أن

لَا تَأْكُلُوا (مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ) بَيْنَ لَكُمْ (مُحَرَّمٍ عَلَيْكُمْ) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم البتة - فصل وحرم كوفي غير حفص وفتحهما مدنى وحفص وبضمهما غيرهم (إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمْ إِلَيْهِ) مما حرم عليكم فإنه حلال لكم في حال الضرورة أى شدة الحاجة إلى أكله (وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ) ليضلون كوفي (بَاهْوِ آيِهِمْ يَغَيِّرُ عَلَيْهِمْ) أى يضلون فيحرمون ويحللون بأهوائهم وشهواتهم من غير تعلق بشرعية (إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ) بالتجاوزين من الحق إلى الباطل (وَذَرُوا ظَهَرَ الْآثِمِ وَبَاطِنَهُ) علانيته وسره أو الزنا فى الحوانيت والصدقة فى السر أو الشرك الجلى والخبى (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتَسِبُونَ آلَانِهِمْ سَيَجْزَوْنَ) يوم القيامة (بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) يكتسبون فى الدنيا (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) عند الذبح (وَإِنَّهُ) وإن أكله (لَفَسْقٌ) وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَوْحُونَ (لِإِسْوَ سُونَ) (إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ) من المشركين (لِيُجْدِلُواكُمْ) بقولهم لَا تَأْكُلُونِ مما قتله الله وتَأْكُلُونِ مما تذبجون بأيديكم ، والآية تحرم متروك التسمية وخضت حالة النسيان بالحديث أو يجعل الناس ذا كرا تقدراً (وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ) فى استحلال ما حرمه الله (إِنَّكُمْ لَشُرُكُونَ) لأن من اتبع غير الله فى دينه فقد أشرك به ومن حق المتدين أن لا يأكل كل مما لم يذكر اسم الله عليه لما فى الآية من التشديد العظيم ومن أول الآية بالبتة وبما ذكر غير اسم الله عليه بقوله أو فسقا أهل لغير الله به وقال إن الواو فى وإنه لفسق للحال لأن عطف الجملة الاسمية على الفعلية لا يحسن فيكون التقدير ولا تَأْكُلُوا منه حال كونه فسقا والفسق مجمل فبين بقوله أو فسقا أهل لغير الله به فصار التقدير ولا تَأْكُلُوا منه حال كونه مهلاً لغير الله به فيكون ماسواً حالاً بالعمومات المحلة منها قوله قل لا أجد الآية فقد عدل عن ظاهر اللفظ (أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ) أى كافراً فهديناه لأن الإيمان حياة القلوب مَيِّتًا مَدْنِي (وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ) مستضيئاً به والمردبه اليقين (كَكُنْ مَثَلُهُ) أى صفته (فِي الظُّلُمَاتِ) أى خابط فيها (لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا) لا ينفارقها ولا يتخلص منها وهو حال قيل المراد بهما حمزة وأبو جهل والأصح أن الآية عامة لكل من هداه الله ولكل من أضله الله فبين أن مثل المهتدى مثل الميت الذى أحيى وجعل مستضيئاً يمشى فى الناس بنور الحكمة والإيمان ومثل الكافر مثل من هو فى الظلمات التى لا يتخلص منها

(كَذَلِكَ) أى كما زين للمؤمن إيمانه (زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ) بتزيين الله تعالى كقوله زيننا لهم
أعمالهم (مَا كَانُوا يَتَمَكَّنُونَ) أى أعمالهم (وَكَذَلِكَ) أى وكما جعلنا في مكة صناديدها ليكفروا
فيها (جَعَلْنَا) صيرنا (فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْسَكُوا فِيهَا) ليتجربوا على
الناس فيها ويمسكوا بالمعاصي . واللام على ظاهرها عند أهل السنة وليست بلام العاقبة وخص
الأكابر وهم الرؤساء لأن ما فيهم من الرياسة والسعة أدعى لهم إلى المكر والكفر من غيرهم
دليله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ثم سلى رسوله عليه السلام ووعد له النصره
بقوله (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) لأن مكروهم يحيق بهم (وَمَا يَشْمُرُونَ) أنه يحيق
بهم أكبر مفعول أول والثاني في كل قرية، ومجرمها بدل من أكبر أو الأول مجرمها والثاني
أكبر والتقدير مجرمها أكبر ولما قال أبو جهل زاحنا بنوعبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا
كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى إليه والله لا نرضى به إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه، نزل (وَإِنَّا
جَاءَكُمُهمُ) أى الأكابر (ءَايَةً) معجزة أو آية من القرآن تأمرهم بالإيمان (قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ
حَتَّى تَنْزِلَ مِنَّا نَوْءٌ مِثْلَ مَا أَنْزِلَ رَسُولُ اللَّهِ) أى نعطي من الآيات مثل ما أعطى الأنبياء فأعلم الله تعالى
أنه أعلم بمن يصلح للنبوته فقال تعالى (اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) مكي وحفص رسالته
غيرها حيث مفعول به والعامل محذوف والتقدير يعلم موضع رسالته (سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا)
من أكابرها (صَعَارٌ) ذل وهو أن (عِنْدَ اللَّهِ) في القيامة (وَعَذَابٌ شَدِيدٌ) في الدارين
من القتل والأسر وعذاب النار (بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ) في الدنيا (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ
يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) يوسعه وينور قلبه. قال عليه السلام «إذا دخل النور في القلب انشرح
وانفتح» قيل وما علامة ذلك قال الإنابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد
للموت قبل نزول الموت (وَمَنْ يُرِدْ) أى الله (أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا) ضيقا مكي
(حَرَجًا) حرجا صفة لضيقا مدنى وأبو بكر بالنافى الضيق حرجا غيرها وصفا بالمصدر (كَأَنَّمَا
يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ) كأنه كلف أن يصعد إلى السماء إذا دعى إلى الإسلام من ضيق صدره عنه
إذا ضاقت عليه الأرض فطلب مصعدا في السماء أو كما زب الرأى طائر القلب في الهواء يصعد
مكي يصعد أبو بكر وأصله يتصاعد الباكون يصعد وأصله يتصعد (كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّجْسَ
العذاب في الآخرة واللعنة في الدنيا) عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (وَالْآيَةُ حجة لنا على المعتزة

في إرادة المعاصي (وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ) أى طريقه الذى اقتضته الحكمة وسنته في شرح صدر من أراد هدايته وجعله ضيقاً لمن أراد ضلاله (مُسْتَقِيمًا) عادلا مطردا وهو حال مؤكدة (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ) يتعلمون (لَهُمْ) أى لقوم يذكرون (دَارُ السَّلَامِ) دار الله يعنى الجنة أضافها إلى نفسه تعظيها لها أو دار السلامة من كل آفة وكدر أو السلام التحية سميت دار السلام لقوله: تحيتهم فيها سلام. إلا قليلا سلاما سلاما (عِنْدَ رَبِّهِمْ) في ضمانه (وَهُوَ وَلِيُّهُمْ) محبهم أو ناصرهم على أعدائهم (يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) بأعمالهم أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون أو هو ولينا في الدنيا بتوفيق الأعمال وفي العقبي بتحقيق الآمال (وَيَوْمَ يَنْشُرُهُمْ^(١) جَيْمًا) وبالباء حفص أى واذكر يوم نحشرهم أو يوم نحشرهم قلنا (يَمْعَشِرُ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) أضلتم منهم كثيرا وجعلتموهم أتباعكم كما تقول استكبر الأمير من الجنود (وَقَالَ أُولِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ) الذين أطاعوهم واستمعوا إلى وسوستهم (رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) أى انتفع الإنسان بالشياطين حيث دلوم على الشهوات وعلى أسباب التوصل إليها وانتفع الجن بالإنس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم في أغوائهم (وَبَغَفْنَا أَعْجَلْنَا الَّذِي أَجَلْتُمْ لَنَا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث وتحسر على حالهم (قَالَ النَّارُ مَثْوَلَكُمْ) منزلكم (خَلَدِينَ فِيهَا) حال العامل معنى الاضافة كقوله تعالى: أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين. فصبحين حال من هؤلاء والعامل في الحال معنى الاضافة إذ معناه المازجة والمضامة والثوى ليس بعامل لأن المكان لا يعمل في شيء (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أى يخلدون في عذاب النار الأبد كله إلا ما شاء الله إلا الأوقات التى يتقلون فيها من عذاب السمير إلى عذاب الزمهرير (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) فيما يفعل بأوليائه وأعدائه (عَلِيمٌ) بأعمالهم فيجزى كلا على وفق عمله (وَكَذَلِكَ نُوَكِّيْ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) تتبع بعضهم بعضاً في النار أو نسلط بعضهم على بعض أو نجعل بعضهم أولياء بعض (يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي ثم يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (يَمْعَشِرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ) عن الضحاك بعث إلى الجن رسلا منهم كما بعث

(١) في الأصول التى بأيدينا نحشرهم وهى قراءة ، وقد نهىنا قبل على أننا مشينا على قراءة حفص .

إلى الانس رسالتهم لأنهم بهم آنس وعليه ظاهر النص وقال آخرون الرسل من الانس خاصة وإنما
 قبل رسل منكم لأنه لا جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك وإن كان من أحدهما كقوله: يخرج
 منهما اللؤلؤ والمرجان. أو رسلهم رسل نبينا كقوله ولوا إلى قومهم منذرين (يَقْعُونَ عَلَيْكُمْ
 الْعَاسِي) يقرءون كتي (وَيُنذِرُوا نَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) يعنى يوم القيامة (قَالُوا شَهِدْنَا
 هَلْكَ أَنْفُسِنَا) بوجوب الحجة علينا وتبليغ الرسل إلينا (وَعَرَّاهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ) بالرسل (ذَلِكَ) إشارة إلى ما تقدم من بعثة الرسل إليهم وهو خبر
 مبتدأ محذوف أى الأمر ذلك (أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ) تلييل
 أى الأمر ما قصصنا عليك لانتفاء كون ربك مهلك القرى بظلم على أن مصدرية ويجوز أن تكون
 مخففة من الثقيلة، والمعنى لأن الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم بسبب ظلم أقدموا عليه
 أو ظالما على أنه لو أهلكم وهم غافلون لم ينهوا برسول وكتاب لكان ظالما وهو متعال عنه
 (وَلِكُلٍّ) من المكافين (دَرَجَاتٌ) منازل (مِمَّا عَمِلُوا) من جزاء أعمالهم وبه استدل أبو يوسف ومحمد
 رحمهما الله على أن للجن الثواب بالطاعة لأنه ذكر عقوب ذكر الثقلين (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ
 عَمَّا يَعْمَلُونَ) بساء عنه وبالناء شأى (وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ) عن عبادته وعن عبادتهم (ذُو الرَّحْمَةِ) عليهم
 بالكفاية ليعرضهم للمنافع الدائمة (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) أيها الظلمة (وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ
 مَا يَشَاءُ) من الخلق المطيع (كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ) من أولاد قوم آخرين
 لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام (إِنْ مَا) ما يعنى الذى (تُوعَدُونَ)
 من البعث والحساب والثواب والعقاب (لَآتٍ) خبر إن أى لكائن (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ)
 بفائتين رد لقولهم من مات فقد فات. المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة إذا تمكن أبلغ
 التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة وقوله (قُلْ يَقَوْمِ افْعَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ)
 يحتمل اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وإمكانكم واعملوا على جهنم وحالكم
 التى أنتم عليها، ويقال للرجل إذا أمر أن يثبت على حاله: على مكانتك يا فلان أى اثبت على ما أنت
 عليه (إِنِّي عَامِلٌ) على مكانتى التى أنا عليها أى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لى فإنى ثابت
 على الإسلام وعلى مصابرتكم وهو أمر تهديد ووعيد، دليله قوله (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ
 لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ) أى فسوف تعلمون أبنا تكون له العاقبة الحمودة وهذا طريق لطيف

فِي الْإِنذَارِ (إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ) أَيْ الْكَافِرُونَ مَكَانَاتِكُمْ حَيْثُ كَانَ أَبُو بَكْرٍ يَكُونُ حِمِيَّةً
 وَعَلَى وَمَوْضِعٍ مِنْ رَفَعٍ إِذَا كَانَ بِمَعْنَى أَيْ وَعَلِقَ عَنْهُ فَصَلَ الْعِلْمَ أَوْ نَصَبَ إِذَا كَانَ بِمَعْنَى الَّذِي
 (وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا) أَيْ وَلِلْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَكَتَفَى بِدَلَالَةِ
 قَوْلِهِ تَعَالَى (فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا) بِزَعْمِهِمْ عَلَى وَكَذَا مَا بَعْدَهُ أَيْ زَعَمُوا
 أَنَّهُ لِلَّهِ وَاللَّهُ لَمْ يَأْمُرْ بِذَلِكَ وَلَا شَرَعَ لَهُمْ تِلْكَ الْقِسْمَةَ (فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ
 إِلَى اللَّهِ) أَيْ لَا يَصِلُ إِلَى الْوُجُوهِ الَّتِي كَانُوا يَصْرِفُونَهُ إِلَيْهَا مِنْ قَرَى الضَّيْفَانِ وَالتَّصَدَّقِ عَلَى
 الْمَسَاكِينِ (وَمَا كَانَ لَهُ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ) مِنْ إِنْفَاقِهِمْ عَلَيْهَا وَالْإِجْرَاءِ عَلَى سَدَنِهَا
 رَوَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَمِينُونَ أَشْيَاءَ مِنْ حَرْثٍ وَنَتَاجِ اللَّهِ وَأَشْيَاءَ مِنْهَا لِآلِهَتِهِمْ فَإِذَا رَأَوْا مَا جَعَلُوا
 اللَّهُ زَاكِيًا نَامِيًا رَجَعُوا لِحُجُلُوهِ لِلْأَنْعَامِ وَإِذَا زَكَا مَا جَعَلُوهُ لِلْأَنْعَامِ تَرْكُوهُ لَهَا وَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
 وَإِنَّمَا ذَاكَ لِحُجُلِهِمْ آلِهَتُهُمْ وَإِثَارَهُمْ لَهَا وَفِي قَوْلِهِ مَا ذَرَأَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ كَانَ أَوَّلَى بِأَنْ يَجْعَلَ
 لَهُ الذَّاكِيَ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي ذَرَأَهُ ثُمَّ ذَمَّ صَنِيعَهُمْ بِقَوْلِهِ (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) فِي إِثَارِ آلِهَتِهِمْ عَلَى
 اللَّهِ وَعَلِمَهُمْ عَلَى مَا لَمْ يَشْرَعْ لَهُمْ وَمَوْضِعٌ مَارْفَعٌ أَيْ سَاءَ الْحُكْمُ حُكْمُهُمْ أَوْ نَصَبَ أَيْ سَاءَ حُكْمُ
 حُكْمِهِمْ (وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ) أَيْ كَافِرِينَ لَهُمْ تَجْزِئُهُ الْمَالَ زَيْنٌ وَأَدُّ الْبَنَاتِ
 (قَتْلٌ) مَفْعُولُ زَيْنٍ (أَوْ لَدَيْهِمْ شُرَكَاءُ وَهُمْ) هُوَ فَاعِلُ زَيْنَ زَيْنٍ بِالضَّمِّ قَتْلُ الْبَارِعِ أَوْلَادَهُمْ
 بِالنَّصَبِ شُرَكَائِهِمْ بِالْجَرِّ شَامٍ عَلَى إِضَافَةِ الْقَتْلِ إِلَى الشَّرَكَاءِ أَيْ الشَّيَاطِينِ وَالْفَصْلِ بَيْنَهُمَا بِنْفِيرِ
 الظَّرْفِ وَهُوَ الْمَفْعُولُ وَتَقْدِيرُهُ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلُ شُرَكَائِهِمْ أَوْلَادَهُمْ (لِيُرْذُوهُمْ)
 لِيُهْلِكَوَهُمْ بِالْإِغْوَاءِ (وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ) وَلِيُخْلَطُوا عَلَيْهِمْ وَيَشُوْبُوهُ وَدِينُهُمْ مَا كَانُوا
 عَلَيْهِ مِنْ دِينِ إِسْمَاعِيلَ حَتَّى زَلُّوا عَنْهُ إِلَى الشَّرِكِ (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ) وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى
 أَنَّ الْكَائِنَاتِ كُلَّهَا بِمِثْقَالِ اللَّهِ تَعَالَى (فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَ) وَمَا يَفْتَرُونَهُ مِنَ الْإِفْكِ أَوْ
 وَافْتِرَاءِهِمْ لِأَنَّهُ ضَرَرُ ذَلِكَ الْإِفْكَاءِ عَلَيْهِمْ لَا عَلَيْكَ وَلَا عَلَيْنَا (وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامُنَا وَحَرْثُنَا)
 لِلْأَوْثَانِ (حِجْرٌ) حَرَامٌ فَعَلَ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ كَالذَّبْحِ وَالطَّحْنِ وَيَسْتَوِي فِي الْوَصْفِ بِهِ الْمَذْكُورُ
 وَالْمَوْثُوقُ وَالوَاحِدُ وَالْجَمْعُ لِأَنَّ حُكْمَهُ حُكْمُ الْأَنْعَامِ غَيْرِ الصِّفَاتِ وَكَانُوا إِذَا عَيْنُوا أَشْيَاءَ مِنْ حَرْثِهِمْ
 وَأَنْعَامِهِمْ لِآلِهَتِهِمْ قَالُوا (لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَّشَأَ بِزَعْمِهِمْ) يَعْنُونَ خِدْمَ الْأَوْثَانِ وَالرَّجَالَ
 دُونَ النَّسَاءِ ، وَالزَّعْمُ قَوْلٌ بِالظَّنِّ يَشُوْبُهُ الْكُذْبُ (وَأَنْعَمُ حَرُمَتْ ظُهُورُهَا) هِيَ الْبَحَاثُ

والسوايب والحواي (وَأَنْتُمْ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا) حالة الذبح وإعمايد كرون عليها
 أسماء الأصنام (افْتَرَاءً عَلَيْهِ) هو مفعول له أو حال أى قسموا أنماهم قسم حجر وقسم
 لا يركب وقسم لا يذكروا اسم الله عليها ونسبوا ذلك إلى الله افتراء عليه (سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا
 يَفْتَرُونَ) وعيد (وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى
 أَزْوَاجِنَا) كانوا يقولون فى أجنة البحار والسوايب ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور
 لا بآكل منه الإناث وما ولد ميتا اشترك فيه الذكور والإناث وأنت خالصة وهو خير ما للحمل
 حل المعنى لأن ما فى معنى الأجنة وذكر وعمر حلا على اللفظ أو التاء للمبالغة كمناسبة (وَأِنْ
 يَكُنْ مَيْتَةً) أى وإن يكن ما فى بطونها ميتة، وإن تكن ميتة أبو بكر أى وإن تكن الأجنة
 ميتة، وإن تكن ميتة شأى على كان التامة، يكن ميتة مكي لتقدم الفعل وتذكير الضمير فى (فَقَهُمْ
 فِيهِ شُرَكَاءُ) لأن الميتة اسم لكل ميت ذكر أو أنثى فكأنه قيل وإن يكن ميت فهم فيه
 شركاء (سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ) جزاء وصفهم الكذب على الله فى التحريم (إِنَّهُ حَكِيمٌ)
 فى جزائهم (عَلِيمٌ) باعتقادهم (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ) كانوا يشدون بناتهم مخافة
 السبي والفقر قتلوا مكي وشامى (سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ) خلفه أحلامهم وجهلهم بأن الله هو رازق
 أولادهم لاهم (وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ) من البحار والسوايب وغيرها (افْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ)
 مفعول له (قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) إلى الصواب (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ) خلق (جَنَّتِ)
 من الكروم (مَعْرُوشَتٍ) مسموكت مرفوعات (وغير معروشت) متروكات على وجه
 الأرض لم تهرش يقال عرشت الكرم إذا جملت له دعائم ومحمكا تعطف عليه القصبان (وَالنَّخْلَ
 وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا) فى اللون والطعم والحجم والرائحة وهو حال مقدرة لأن النخل وقت خروجه
 لا أكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين (أَكُلْهُ) أكله حجازى وهو
 ثمره الذى يؤكل والضمير للنخل والزروع داخل فى حكمه لأنه معطوف عليه أو لكل واحد
 (وَالزَّيْتُونَ وَالرِّمَّانَ مُتَشَابِهًا) فى اللون (وغير متشابه) فى الطعم (كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ)
 من ثمر كل واحد وقائدة (إِذْ أَتَاكُمْ) أن يعلم أن أول وقت الإباحة وقت إطلاع الشجر
 الثمر ولا يتوهم أنه لا يباح إلا إذا أدرك (وَأَتُوا حَقَّهُ) عشره وهو حجة أبى حنيفة رحمه الله

في نعيم العشر (يَوْمَ حَصَادِهِ) بصرى وشامى وعاصم وبكسر الحاء غيرهم وما لفتان
(وَلَا تُسْرِفُوا) بإعطاء الكل وتضييع العيال وقوله كلوا إلى (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ)
اعتراض (وَمِنَ الْأَنْتَمِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا) عطف على جنات أى وأنشأ من الأنعام ما يحمل
الأثقال وما يفرش للذبح أو الحمولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان
والمعاجيل والنعمة لأنهادانية من الأرض مثل الفرش الفروش عليها (كُلُوا يَمَّا رَزَقَكُمُ
اللَّهُ) أى ما أحل الله لكم منها ولا تحرموها كما في الجاهلية (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ)
طرقه في التحليل والتحریم كفعل أهل الجاهلية (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ) فاتهموه على دينكم
(تَمَنِّيَةَ أَزْوَاجٍ) بدل من حمولة وفرشا (مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَرْئِ اثْنَيْنِ) زوجين
اثنين يريد الذكر والأنثى والواحد إذا كان وحده فهو فرد وإذا كان معه غيره من جنسه سمي
كل واحد منهما زوجا وما زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والأنثى ويدل عليه قوله
ثمانية أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين ومن المرأ اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين
والضأن والمرج جمع ضأن وماعز كتاجر وتجر عين المزكى وشامى وأبو عمرو وهما لفتان
والهمزة في (قُلْ أَلَدُّ كَرِينٍ حَرَمٌ أَمْ الْأُنثَيْنِ) أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين
للالنكار والمراد بالذكرين الذكر من الضأن والذكر من المرء وبالأثنين الأنثى من الضأن
والأنثى من المرء والمعنى إنكار أن يحرم الله من جنس النعم ضأنها ومعها شيئا من نوعي
ذكورها وإناثها ولا مما تحمل الإناث وذلك أنهم كانوا يحرمون ذكورة الأنعام تارة وإناثها
طورا وأولادها كيفما كانت ذكورا أو إناثا أو مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فأنكر
ذلك عليهم وانتصب آله كرين بحرم وكذا أم الأنثيين أى أم حرم الأنثيين وكذا ما في أم
ما اشتملت (نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ) أخبروني بأمر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمت (إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أن الله حرمه (وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَدُّ كَرِينٍ)
منهما (حَرَمٌ أَمْ الْأُنثَيْنِ) منهما (أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين) أم ما تحمل
إناثها (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) أم منقطعة أى بلا كنتم شهداء (إِذْ وَصَّكُمُ اللَّهُ بِهِذَا) يعنى
أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم ولما كانوا لا يؤمنون برسول الله وهم يقولون الله
حرم هذا الذى نحرمة تهكم بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرقم التوصية به مشاهدين

لأنكم لا تؤمنون بالرسول (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) فنسب إليه تحريم
 ما لم يحرم (لِيُعَذِّبَ النَّاسَ بِقِسْرِ عِلْمِهِ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) أى الذين فى
 علمه أنهم يَحْتَمُونَ على الكفر ووقع الفاصل بين بعض المودود وبعضه اعتراضا غير أجنبي من
 المودود وذلك أن الله تعالى من على عباده بإنشاء الأنام لنافعهم وبإباحتها لهم فلا اعتراض
 بالاحتجاج على من حرمها يكون تأكيذا للتجليل والاعتراضات فى الكلام لاتساق إلا
 للتوكيد (قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ) أى فى ذلك الوقت أو فى وحى القرآن لأن وحى
 السنة قد حرم غيره أو من الأنام لأن الآية فى رد البحيرة وأخواتها وأما الموقودة والتردية
 والنطيحة فمن الميتة وفيه تنبيه على أن التحريم إنما يثبت بوحي الله وشرعه لانهوى الأنفس
 (مُحَرَّمًا) حيوانا حرم أكله (عَلَى طَائِعِهِ يَطْعَمُهُ) على آكل يأكله (إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 مَيْتَةً) إلا أن يكون الشيء المحرم ميتة أن تكون مكي وشامى وحزمية شامى (أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا)
 مصبوبا سائلا فلا يحرم الدم الذى فى اللحم والكبد والطحال (أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ)
 نجس (أَوْ فَسَقًا) عطف على المنسوب قبله وقوله فإنه رجس اعتراض بين المطوف والمطوف
 عليه (أَهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ) منصوب المحل صفة لفسقا أى رفع الصوت على ذبحه باسم غير
 الله وسعى بالفسق لتوغله فى باب الفسق (فَمَنْ اضْطُرَّ) فمن دعت الضرورة إلى أكل شيء
 من هذه المحرمات (غَيْرَ بَاغٍ) على مضطر مثله تارك لمواساته (وَلَا عَادٍ) متجاوز فسد
 حاجته من تناوله (فَإِنْ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) لا يؤاخذ (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا
 كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) أى ماله أصبع من دابة أو طائر ويدخل فيه الإبل والنعام (وَمِنَ الْبَقَرِ
 وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمْ) أى حرمنا عليهم لحم كل ذى ظفر وشحمه وكل شيء
 منه ولم يحرم من البقر والغنم إلا الشحوم وهى الثروب وشحوم الكلى (إِلَّا مَا حَمَلَتْ
 ظُهُورُهُمَا) إلا ما اشتمل على الظهر والجنب من السحفة (أَوْ الْحَوَايَا) أو ما اشتمل
 على الأمعاء واحدها حوايا أو حوية (أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) وهو الألية أو الملح (ذَلِكَ)
 مفعول ثان لقوله (جَزَيْنَهُمْ) والتقدير جزيناهاهم ذلك (يَبْنِيهِمْ) بسبب ظلمهم (وَأِنَّا
 لَصَادِقُونَ) فيما أخبرنا به وكيف نشكر من سبب معصيتهم لتحريم الحلال ومعصية سالفنا
 لتحليل الحرام حيث قال. وعفا عنكم فالآن باثروهن. (فَإِنْ كَذَّبُوكَ) فيها أوحيت إليك

من هذا (قُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ) بها يعلم الكاذبين ولا يعاجلهم بالعقوبة (وَلَا يُرِيدُ بَأْسُهُ) عذابه مع سعة رحمته (عَنِ الْقَوْمِ الْمَجْرِمِينَ) إذا جاء فلا تقتر بسعة رحمته عن خوف نعمته (سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) إخبار بما سوف يقولونه (لَوْ شَاءَ اللَّهُ) أن لا نشرك (مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) ولكن شاء فهذا عفونا بمنون أن شركهم وشرك آبائهم ونحرمهم ما أحل الله لهم بمشيتته ونولا مشيتته لم يكن شيء من ذلك (كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى كنتكذبهم إياك كان تكذيب المتقدمين برسلمهم ونشبوا بمثل هذا فلم يفهمهم ذلك إذ لم يقولوه عن اعتقاد بل قالوا ذلك استهزاء ولأنهم جعلوا مشيتته حجة لهم على أنهم معذورون به وهذا مردود لا الإقرار بالمشيئة أو معنى الشيئ هنا الرضا كقَالَ الحسن أى رضى الله منا ومن آبائنا الشرك والشرك مراد لكنه غير مرضى إلا ترى أنه قال فلو شاء لهذا كم أجمعين أخبر أنه لو شاء منهم الهدى لآمن كلهم ولكن لم يشأ من الكل الإيمان بل شاء من البعض الإيمان ومن البعض الكفر فيجب حمل المشيئة هنا على ما ذكرناه دفعا للتناقض (حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا) حتى أزلنا عليهم العذاب (قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فَتَخْرِجُوهُ لَنَا) فظهوره (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُسُونَ (تكذبون) قُلْ فَلِمَ أَخْبَجْتُمُ الْبَيِّنَاتِ) عليكم بأوامره ونواهيها ولا حجة لكم على الله بمشيتته (قُلْ شَاءَ لَهْدُكُمْ أَجْمَعِينَ) أى فلو شاء هدايتكم وبه تبطل سؤلة المنزلة (قُلْ هَلْمْ شَهِدَ آءَكُمْ) هاتوا شهداءكم وقربوهم ويستوى في هذه الكلمة الواحد والجمع والذكر والمؤنث عند المجازيين وبنو نعيم تؤنث ونجمع (الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا) أى ما زعموه محرما (فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ) فلا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لأنه إذا سلم لهم فكانه شهد معهم مثل شهادتهم فكان واحدا منهم (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا) من وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على أن من كذب بآيات الله فهو متبع للهوى إذ لو تبع الدليل لم يكن إلا مصداقا بآيات موحدا لله (وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) هم الشركون (وَهُمْ يَرْبِّهِمْ يَمْدُدُونَ) يسوون الأصنام (قُلْ) للذين حرموا الحرث والأنعام (تَمَآلَوْا) هو من الخاص الذى سار عاما وأمله أن يقول من كان فى مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر حتى عم (أَتُلُّ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ) الذى حرمه ربكم

(عَلَيْكُمْ) من صلة حرم (أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) أن مفسرة لفعل التلاوة ولا النهي (وَالَّذِينَ إِحْسَنًا) وأحسنوا بالوالدين إحسانا ولما كان إيجاب الإحسان تحريما ترك الإحسان ذكر في المهرمات وكذا حكم ما بعده من الأوامر (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِهْنَكُمْ) من أجل قهر ومن خشيته كقوله خشية إهلاك (نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ) لأن رزق المبيد على مولايم (وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا) ما بينك وبين الخلق (وَمَا بَطْنُ) ما بينك وبين الله، ما ظهر بدل من الفواحش (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) كالعصا والقتل على الردة والرجم (ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ) أى المذكور مفصلا أمركم وبكم بحفظه (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) لتعلموا عظمها عند الله (وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) إلا بالصلة التي هي أحسن وهي حفظه وتسميره (حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) أشده مبلغ حلمه فادفعوه إليه وواحدة شد كفلس وأفلس (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ) بالسوية والعدل (لَا تُكَلَّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعًا) إلا ما يسرها ولا تعجز عنه وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك لأن مراعاة الحد من القسط الذي لا زيادة فيه ولا نقصان مما به حرج فأمر بيلوغ الوسع وأن ما وراه مغفو عنه (وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا) فاصدقوا (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ) ولو كان القول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل كقوله ولوعلى أنفسكم أو الوالدين والأقربين (وَيَعْهَدُ اللَّهُ) يوم الميثاق أوفى الأمر والنهي والوعد والوعيد والنذر واليمين (أَوْفُوا ذَلِكُمْ) أى ما أمر (وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) بالتخفيف حيث كان حزمة وعلى وحفص على حذف إحدى التاءين. غيرهم بالتشديد أصله تذكرون فأدغم التاء الثانية في الذال أى أمركم به لتعلموا (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي) ولأن هذا صراطى فهو حق الاتباع بتقدير اللام، وأن بالتخفيف شامى وأصله وأنه على أن الماء ضمير الشأن والحديث وإن على الابتداء حزمة وعلى (مُسْتَقِيمًا) حال (فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات (فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنِ سَبِيلِهِ) فتفرقكم أيدى سبا عن صراط الله المستقيم وهو دين الإسلام روى أن رسول الله ﷺ خط خطا مستويا ثم قال «هذا سبيل الرشد وصراط الله فاتبعوه» ثم خط على كل جانب ستة خطوط مائلة ثم قال «هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه فاجتنبوها» وتلا هذه

الآية ثم يصير كل واحد من الاثنى عشر طريقا ستة لرق فتكون اثنى وسبعين وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وعن كعب: إن هذه الآيات لأول شيء في التوراة (ذَلِكُمْ وَمَنْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) لتكونوا على رجاء إصابتهم التقوى. ذكر أولا تعاقبون ثم تذكرون ثم تتقون لأنهم إذا عقلوا تفكروا ثم تذكروا أى اتنظروا فاتقوا المحارم (ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا) أى ثم أخبركم إنا آتينا أو هو عطف على قل أى ثم قل آتينا أو ثم مع الجملة تأتى بمعنى الواو كقوله ثم الله شهيد (عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) على من كان محسنا صالحا يريد جنس المحسنين دليله قراءة عبد الله على الذين أحسنوا أو أراد به موسى عليه السلام أى تنمة للكرامة على العبد الذى أحسن الطاعة فى التبليغ فى كل ما أمر به (وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ) وبيان مفصلا لكل ما يحتاجون إليه فى دينهم (وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ) أى بنى اسرائيل (رَبِّقَاءَ رَبِّهٖمُ يُوَٰثِقُونَ) يصدقون أى بالبحث والحساب وبالرؤية (وَهَٰذَا) أى القرآن (كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مِيزَارًا) كثير الخير (فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا) مخالفته (لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ) لترحموا (أَنْ تَقُولُوا) كراهة أن تقولوا أو لئلا تقولوا (إِنَّمَا أَنزَلَ الْكِتَابَ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِنَ قَبْلِنَا) أى أهل التوراة وأهل الإنجيل وهذا دليل على أن المجوس ليسوا بأهل كتاب (وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ) عن تلاوة كتبهم (لَغَفْلِينَ) لا علم لنا بشيء من ذلك إن خففة من الثقلية واللام فارقة بينها وبين النافية والأصل وإنه كنا عن دراستهم غافلين على أن الماء ضمير الشأن والخطاب لأهل مكة والمراد إثبات الحجة عليهم بإزال القرآن على محمد ﷺ كيلا يقولوا يوم القيامة: إن التوراة والإنجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا وكنا غافلين عما فيهما (أَوْ تَقُولُوا) كراهة أن تقولوا (لَوْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ) لحدة أذهاننا وثقابة أذهاننا وغازاة حفظنا لأيام العرب (فَقَدْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ) أى إن صدقتم فيما كنتم تمدون من أنفسكم فقد جاءكم ما فيه البيان الساطع والبرهان القاطع بخلاف الشرط وهو من أحسن الحذوف (وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ) بعد ما عرف صحتها وصدقها (وَصَدَفَ عَنْهَا) أعرض (سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ) وهو النهاية فى النكابة (بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ) بإعراضهم (هَلْ يَنْظُرُونَ) أى أفتنا حجج الوحداية وثبوت الرسالة وأبطلنا ما يمتدون

من الضلالة فانتظرون في ترك الضلالة بعدها (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) أى ملائكة الموت لقبض أرواحهم بأنهم حمزة وعلى (أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ) أى امر ربك وهو المذاب أو القيامة وهذا لأن الإتيان متشابه وإتيان أمره منصوص عليه محكم فريد إليه (أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) أى أشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك (يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَتُهَا) لأنه ليس بإيمان اختياري بل هو إيمان دفع المذاب والبأس عن أنفسهم (لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ) صفة نفسا (أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَتِهَا خَيْرًا) أى إخلاصا كالا يقبل إيمان الكافر بمد طلوع الشمس من مغربها لا يقبل إخلاص المنافق أيضا أوتوبته وتقديره لا ينفع إيمان من لم يؤمن ولا توبة من لم يقب قبل (قُلْ أَنْتَظِرُوا) إحدى الآيات الثلاث (إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) بكم إحداها (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) اختلفوا فيه وساروا فرقا كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وهي الناجية، وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وهي السواد الأعظم» وفي رواية «وهي ما أنا عليه وأصحابي» وقيل فرقوا دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض. فارقوا دينهم حمزة وعلى أى تركوا (وَكَانُوا شِعْمًا) فرقا كل فرقة تشيع إماما لها (لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) أى من السؤال عنهم وعن تفرقهم أو من عقابهم (إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) فيجازيهم على ذلك (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) تقديره عشر حسنات أمثالها إلا أنه أقيم صفة الجنس الميزة مقام الوصف (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) بنقص الثواب وزيادة العقاب (قُلْ إِنِّي هَدَىٰ رَبِّي) رَبِّي أبو عمرو ومدنى (إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا) نصب على البدل من محل إلى صراط مستقيم لأن معناه هداى صراطا بدليل قوله ويهديكم صراطا مستقيما (قِيَمًا) قِيَمًا فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم فيما كوفي وشامى وهو مصدر بمعنى القيام وصف به (مُؤَلَّةً إِبْرَاهِيمَ) عطف بيان (حَنِيفًا) حال من إبراهيم (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بالله يامشر قريش (قُلْ إِنْ سَأَلْتَنِي وَنُسَكِّي) أى عبادتى، والناسك العابد أو ذبحى أو حجى (وَمَحْيَايَ وَتَمَاتِي) وما أتيت به فى حياتى وأموت عليه من الإيمان والعمل

(لَهُ رَبُّ الْمَلَكِينَ) خالصة لوجهه. عيادى ومما تى يسكون الياء الأول وفتح اثنافى مدنى وبمكسه غيره (لَا تَرْبِكَ لَهُ) فى شئ من ذلك (وَبِذَلِكَ) الإخلاص (أَمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) لأن إسلام كل نبى متقدم على إسلام أمته (قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَبْنَى رَبًّا) جواب عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم والهمزة للإنكار أى منكراً أن أطلب ربا غيره وتقديم المفعول للإشعار بأنه أهم (وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ) وكل من دونه مهربوب ليس فى الوجود من له الربوبية غيره (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) أى لا تؤخذ نفس آتمة بذنب نفس أخرى (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) من الأديان التى فرقتهموا (وَهُوَ الَّذِي حَمَلَكُمْ خَلْقَ الْأَرْضِ) لأن محمداً ﷺ خاتم النبیین فأمته قد خلفت سائر الأمم أو لأن بعضهم يخلف بعضاً أو هم خلفاء الله فى أرضه يملكونها ويتصرفون فيها (وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ) فى الشرف والرزق وغير ذلك (دَرَجَاتٍ) مفعول ثان أو التقدير إلى درجات أو هى واقعة موقع المصدر كأنه قيل رفعة بعد رفعة (لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ) فيها أعطاكم من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضع والفقير بالفقير والمالك بالملوك (إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) لمن كفر (وَأَنَّهُ لَنَفْوُزٌ رَّحِيمٌ) لمن قام بشكرها ، ووصف العقاب بالسرعة لأن ما هو آت قريب وما أمر الساعة إلا كلعج البصر أو هو أقرب عن النبي ﷺ « من قرأ ثلاث آيات من أول الأنعام حين يصبح وكل الله تعالى به سبعين ألف ملك يحفظونه وكتب له مثل أعمالهم إلى يوم القيامة » .

(سورة الأعراف مكية وهي مائتان وخمس آيات بصرية وست كوفي ومدني)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(آلَمْ صَ) قال الزجاج المختار في تفسيره ما قال ابن عباس رضى الله عنهما: أنا الله أعلم وأفضل (كِتَبَ) خبر مبتدأ محذوف أى هو كتاب (أُنْزِلَ إِلَيْكَ) صفته والبراد بالكتاب السورة (فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ) شك فيه وسمى الشك حرجا لأن الشاك ضيق الصدر حرجه كما أن المتيقن منشرح الصدر منفسحه أى لاشك في أنه منزل من الله أو حرج منه بتبليغه لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له وإعراضهم عنه وأدام فكان يضيق صدره من الأذى ولا ينشط له فأمنه الله ونهاه عن المبالاة بهم والنهي متوجه إلى الحرج وفيه من المبالغة ما فيه والغناء للمطف أى هذا الكتاب أنزله إليك فلا يكن بعد إزاله حرج في صدرك واللام في (لَتُنذِرَ) يه) متعلق بأنزل أى أنزل إليك لإنذارك به أو بالنهي لأنه إذا لم يخفهم أنذرهم وكذا إذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الإنذار به لأن صاحب اليقين جسور متوكل على ربه (وَذِكْرُنَا لِلْمُؤْمِنِينَ) في محل النصب بإضمار فعلها أى لتنذر به وتذكر تذكيرا فالتذكير اسم بمعنى التذكير أو الرفع بالمطف على كتاب أى هو كتاب وذكرى للمؤمنين أو بأنه خبر مبتدأ محذوف أو الجر بالمطف على محل لتنذر أى للإنذار وللدكرى (اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ) أى القرآن والسنة (وَلَا تَتَّبِعُوا مِمَّنْ دُونِهِ) من دون الله (أَوْ لِيَاءَهُ) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والإنس فيحملوكم على عبادة الأوثان والأهواء والبدع (قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ) حيث تكون دين الله وتنبعون غيره وقليل نصب بتذكرون أى تذكرون تذكرا قليلا وما مزيدة لتوكيد القلة تنذر تذكرون شأى (وَكَمْ) مبتدأ (مِّن قُرْآنَةٍ) نبين والخبر (أَهْلَكْنَاهَا) أى أردنا إهلاكها كقوله إذا قمتم إلى الصلاة (فَجَاءَهَا) جاء أهلها (بَأْسُنَا) عذابنا (بَيِّنَاتٍ) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بائتين يقال بات يباتا حسنا (أَوْ هُمْ قَاتِلُونَ) حال معطوفة على يباتا كأنه قيل فجاءهم بأسنا بائتين أو قاتلين وإغاويل هم قاتلون بلا واو ولا يقال جاءنى زيد هو فارس بغير واو لأنه لما عطف على حال قبلها حذف الواو استغناء لاجتماع حرفي عطف لأن واو الحال هي واو المطف استعيرت للوصول وخص

هذان الوقتان لأنهما وقتا الغفلة فيكون نزول العذاب فيما أشد وأفظح. وقوم لوط عليه السلام
أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب عليه السلام وقت القيولة وقيل ياتان ليلا أى ليلا وهم
نائمون أو نهارا وهم قائلون (فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ) دعائهم ونصرهم (إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسَآءٍ)
لمآجئهم أوائل العذاب (إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) اعترفوا بالظلم على أنفسهم والشرك
حين لم ينفعهم ذلك ودعواهم اسم كان وأن قالوا الخبر ويجوز العكس (فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ
إِلَيْهِمْ) أرسل مسند إلى إليهم أى فلنسألن المرسل إليهم وهم الأمم عما أجاوبوا به رسلهم (وَلَنَسْأَلَنَّ
الَّذِينَ أُرْسِلَ عَنْ أَجْبِيَا بِهِ (فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ) على الرسل والمرسل إليهم ما كان منهم (يَعْلَمُ) عالمين
بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ) عنهم وعما وجد منهم
ومعنى السؤال التوبيخ والتفريع والتقرير إذا فاهوا بالسنتهم وشهد عليهم أنبياءهم (وَالْوِزَنُ)
أى وزن الأعمال والتمييز بين راجحها وخفيفها وهو مبتدأ وخبره (يَوْمَئِذٍ) أى يوم يسأل الله
الأمم ورسلمهم خذفت الجملة وعوض عنها التنوين (الْحَقُّ) أى العدل صفته ثم قيل توزن صحف
الأعمال بميزان له لسان وكفتان إظهاراً للنصفة وقطعا للمعذرة وقيل هو عبارة عن القضاء
السوى والحكم العادل والله أعلم بكيفيته (فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ) جمع ميزان أو موزون أى
من رجحت أعماله الوزونة التى لها وزن وقدر وهى الحسنات أو ما توزن به حسناتهم (فَأُولَٰئِكَ
هُمْ الْمُفْلِحُونَ) الفائزون (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) هم الكفار فإنه لا إيمان لهم ليعتبر معه
عمل فلا يكون في ميزانهم خير فتخف موازينهم (فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بَمَا كَانُوا
يَتَّبِعُونَ) يَتَّبِعُونَ فالآيات الحجج والظلم بها وضما في غير موضعها أى جحودها
وترك الانقياد لها (وَلَقَدْ كَسَبْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ) جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو مكانا
فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً) جمع معيشة وهى مايعاش
به من الطعام والشارب وغيرها والوجه تصریح البلاء لأنها أصلية بخلاف صحائف قالياء فيها
زائدة وعن نافع أنه همز تشبيها بصحائف (قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ) مثل قليلا ما تذكرون
(وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) أى خلقنا أباكم آدم عليه السلام طينا غير مصور ثم
صورناه بعد ذلك دليله (ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَمْ يَكُنْ
مِنَ السَّاجِدِينَ) ممن سجد لآدم عليه السلام (قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ) ما رفع أى أى شئ

منك من السجود ولا زائدة بدليل ما منك أن تسجد لما خلقت يدي ومثلها لثلا يعلم أهل الكتاب أى يعلم (إِذْ أَمَرْنَاكَ) فيه دليل على أن الأمر للوجوب والسؤال عن المانع من السجود مع علمه به للتوبيخ ولإظهار مماندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وتحقيره أصل آدم عليه السلام (قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ) وهى جوهر نورانى (وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) وهو ظلماتى وقد أخطأ الخبيث بل الطين أفضل لرزاقته ووقاره ومنه اللحم والحياء والصبر وذلك دعاء إلى التوبة والاستغفار وفى النار الطيش والحدة والترفع وذلك دعاء إلى الاستكبار والتراب عدو المالك والنار عدو الهالك والنار مظنة الحياة والإفناء والتراب مثنة الأمانة والإنعام والطين يطفىء النار ويتلفها والنار لا تتلفه وهذه فضائل غفل عنها إبليس حتى زل بفاسد من المقاييس . وقول نافي القياس أول من قاس إبليس قياس . على أن القياس عند مثبتة مردود عند وجود النص وقياس إبليس عند لا أمر المنصوص . وكان الجواب للامتنع أن يقول منعى كذا وإنما قال أنا خير منه لأنه قد استأنف قصة وأخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم عليه السلام وبهذه فضله عليه فلم منها الجواب - كأنه قال منعى من السجود فضلى عليه - وزيادة عليه وهى إنكار الأمر واستبعاد أن يكون مثله مأمورا بالسجود لثله إذ سجود الفاضل للمفضول خارج عن الصواب (قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا) من الجنة أو من السماء لأنه كان فيها وهى مكان المطيعين والمتواضعين والغاء فى فاهبط جواب لقوله أنا خير منه أى إن كنت تتكبر فاهبط (فَمَا بَسُكُونُ لَكَ) فسا يصح لك (أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا) وتمصى (فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّافِرِينَ) من أهل الصغار والهووان على الله وعلى أوليائه بذك كل إنسان ويلمك كل لسان لتكبرك وبه علم أن الصغار لازم للاستكبار (قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ) أمهلنى إلى يوم البعث وهو وقت النفخة الأخيرة (قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ) إلى النفخة الأولى وإنما أوجب إلى ذلك لما فيه من الابتلاء وفيه تقريب لقلوب الأحباب أى هذا يرى . بمن يسيثنى فكيف بمن يحبنى وإنما جسره على السؤال مع وجود الزلل منه فى الحال علمه بحلم ذى الجلال (قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي) أضللتنى أى فبسبب إغوائك إياى والباء تتعلق بفعل القسم المحذوف تقديره فسبب إغوائك أقسم أو تكون الباء للقسم أى فأقسم بإغوائك (لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ) لأعرضن لهم على طريق الإسلام مترصدا للرد مترصدا للصدد كما يترصض العدو

على الطريق ليقطعه على السابلة واتصابه على الطرف كقولك ضرب زيد الظهر أى على الظهر وعن طاوس أنه كان في المسجد الحرام جاء رجل قدى فقال له طاوس هوس أو تقام فقام الرجل فقيل له أقول هذا رجل قبيح فقال إبليس أفعه منه قال رب بما أغويتني وهو يقول أنا أغوى نفسي (ثُمَّ لَا يَنبَغُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ) أشككهم في الآخرة (وَمِنْ خَلْفِهِمْ) أرغهم في الدنيا (وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ) من قبل الحسنات (وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ) من قبل السيئات وهو جمع شمال يعنى ثم لا تبنهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الأغلب وعن شقيق ما من صباح إلا قمد لى الشيطان على أربعة مراصد من بين يدي فيقول لا تخف فإن الله غفور رحيم فأقرأ وإني لنفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا. ومن خفي فيخوفنى الضيعة على غلغلي فأقرأ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وعن يميني فيأتيني من قبل الثناء فأقرأ والمقامة للمتقين وعن شمال فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم لكان الرحمة والسجدة وقال في الأولين من لا تبدأ الغاية وفي الآخرين عن لأن عن تدل على الانحراف (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) مؤمنين قاله ظنا فأصاب لقوله ولقد صدق عليهم إبليس ظنه أو سمعه من الملائكة بإخبار الله تعالى بإيام (قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا) من الجنة أو من السماء (مَذْمُومًا) معيبا من ذامه إذا ذمه والذام والذم العيب (مَذْمُورًا) مطرودا مبعدا من رحمة الله واللام في (لَعَنَ يَمْلِكُ مِنْهُمْ) موطئة للقسم وجوابه (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ) وهو ساد مسد جواب الشرط (مِنْكُمْ) منك ومنهم فنلب ضمير المخاطب (أَجْمَعِينَ وَيَسَادَمُ) وقلنا يا آدم بسد إخراج إبليس من الجنة (اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) اتخذها مسكنا (فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا) فتصيرا (مِنَ الظَّالِمِينَ) فوسوس لهما الشيطان وسوس إذا تكلم كلاما خفيا بكرره وهو غير متشد ورجل موسوس بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس إليه وهو الذى يلقي إليه الوسوسة ومعنى وسوس له فعل الوسوسة لأجله وسوس إليه ألقاها إليه (لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِ أَيْسِهِمَا) ليكشف لهما

حاستر عنهما من عوراتهما وفيه دليل على أن كشف المودة من عظام الأمور وأنه لم يزل مستتبعا في الطباع والقول. فإن قلت مالواو المضمومة في ووري لم تلب هزة كافي أو يصل تصغير واصل وأمله ووصل قلبت الواو هزة لاجتماع الواوين قلت لأن الثانية مدة كأنف واري فكما لم يجب همزها في واحد لم يجب في ووري وهذا لأن الواوين إذا تحركتا ظهر فيهما من الثقل مالا يكون فيهما إذا كانت الثانية ساكنة وهذا مدرك بالضرورة فالزموا إبدالها في موضع الثقل لافي غيره وقرأ عبدالله أوري بالقلب (وَقَالَ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) إلا كراهة أن تكونا ملكين تملان الخير والشر ونستفنيان عن الغذاء وقرئ مَلِكَيْنِ لقوله وملك لا يلى (أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ) من الذين لا يموتون ويقون في الجنة ساكنين (وَقَاسَمَهُمَا) وأقسم لهما (إِنِّي لَكُمَا كَيْنَ التَّمْثِيلَيْنِ) وأخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه لما كان منه القسم ومنهما التصديق فكأنها من اثنين (فَدَلَّهُمَا) فزلهما إلى الأكل من الشجرة (يُغْرُوهُ) بما غرما به من القسم بالله وإنما ينجح المؤمن بالله وعن ابن عمر رضى الله عنهما من خدعنا بالله اغدعنا له (فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ) وجداعطهما آخذين في الأكل منها وهى السنبلة أو الكرم (بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا) ظهرت لهما عوراتهما لتهافت اللباس عنهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وقبل كان لباسهما من جنس الأظفار أى كالظفر بياضا في غاية اللطف واللين فبق عند الأظفار نذ كبرا للنعم وتجديدا للنعم (وَطَفِقَا) وجعلا يقال طفق يفعل كذا أى جمل (يَخْصِفَانِ عَنَّهُمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ) يجعلان على عورتها من ورق التين أو الموز ورقة فوق ورقة ليستترا بها كما تخصف النمل (وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ) هذا خطاب من الله وتنبية على الخطأ وروى أنه قال لآدم عليه السلام ألم يكن لك فيها منعتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى ولكن ما ظننت أن أحدا يحلف بك كاذبا قال فيعزى لأهبطتك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا بكدمين وعرق جبين فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحراث فحراث وسقى وحصد ودرس وفدى وطحن وعجن وخبز (وَأَقْلَسَكُمَا) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) فيه دليل لنا على المترلة لأن الصنائر عندهم مغفورة (قَالَ اهْبِطُوا)

الخطاب لآدم وحواء بلفظ الجمع لأن إبليس هبط من قبل ويحتمل أنه هبط إلى السماء ثم هبطوا جميعا إلى الأرض (بَفَضْكُمْ لِيَمْنَعُ قُدْرًا) في موضع الحال أى متعادين يعاديهما إبليس ويعاديانه (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) استقرار أو موضع استقرار (وَمَتَّعٌ) واتنفاع يعيش (إِلَى حِينٍ) إلى انقضاء آجالكم وعن ثابت البناني لما هبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة وأحاطت به الملائكة فجملت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فإنما أصابنى ما أصابنى فيك فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له قبرا ودفنوه بسر نديب بأرض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده (قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ) في الأرض (وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ) للشواب والعقاب تخرجون حمزة وعلى (يَبْنِيَّ) آدم قد أنزلنا عليكم لباسا (جمل ما في الأرض منزلا من السماء لأن أصله من الماء وهو منها (يُورَى سَوَاءُكُمْ) يستر عوراتكم (وَرِيشًا) لباس الزينة استعير من ريش الطير لأنه لباسه وزينته أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا يورارى سوءاتكم ولباسا يزينكم (وَلِبَاسُ التَّقْوَى) ولباس الورع الذى بقى المقاب وهو مبتدأ وخبره الجملة وهى (ذَلِكَ خَيْرٌ) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تقرب من الضائر فيما يرجع إلى عود الذكر أو ذلك صفة للبتدأ وخير خبر المبتدأ كأنه قيل ولباس التقوى المشار إليه خير أو لباس التقوى خير مبتدأ محذوف أى وهو لباس التقوى أى ستر المورة لباس المتقين ثم قال ذلك خير وقيل ولباس أهل التقوى من الصوف والخشن ولباس التقوى مدنى وشامى وعلى عطا على لباسا أى وأنزلنا عليكم لباس التقوى (ذَلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ) الدالة على فضله ورحته على عباده يعنى إزال اللباس (لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوءات وخصف الورق عليها إظهارا للمنة فيها خلق من اللباس ولما فى العرى من الفضيحة وإشمارا بأن التستر من التقوى (يَبْنِيَّ) آدم لَا يَفْتَنَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ لَا يَخْدَعَكُمْ وَلَا يَضِلُّكُمْ بِأَنْ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ كَافَّةً أَبَوَيْكُمْ بِأَنْ أَخْرَجَهُمَا مِنْهَا (يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا) حال أى أخرجهما نازعا لباسهما بأن كان سببا فى أن نزع عنهما والنهى فى الظاهر للشيطان وفى المعنى لبنى آدم (٤ - نسق - نى)

أى لا تتبعوا الشيطان فيفتنكم (لِيُرِيَهُمَا سُوءَ آتِيَهُمَا) عوراتهما (إِنَّهُ) الضمير للشان والحديث (يُرِيَهُمَا هُوَ) تمديد للنهى وتحذير من فتنة بأنه بمنزلة العدو المداحى يكيدكم من حيث لا تشعرون (وَقَبِيلُهُ) وذريته أو وجنوده من الشياطين وهو عطف على الضمير فى براكم المؤكد بهو ولم يعطف عليه لأن معمول الفعل هو المستكن دون هذا البارز وإعنا بعطف على ما هو معمول الفعل (مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ) قال ذو النون إن كان هو يراك من حيث لا تراه فاستعن بمن يراه من حيث لا يراه وهو الله الكريم الساتر الرحيم الغفار (إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) فيه دلالة خلق الأنفال (وَإِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً) ما يبالغ فى قبحه من الذنوب وهو طوافهم بالبيت عراة وشركرم (قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهِمُ آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا) أى إذا فعلوها اعتدروا بأن آبائهم كانوا يفعلونها فاعتدوا بهم وبأن الله أمرهم بأن يفعلوها حيث أقرنا عليها إذ لو كررها لنقلنا عنها وهما باطلان لأن أحدهما تقليد للجهال والثانى افتراء على ذى الجلال (قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ الْفَحْشَاءَ) إذ المأمور به لابد أن يكون حسنا وإن كان فيه على مراتب على ما عرف فى أصول الفقه (أَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) استفهام إنكار وتوبيخ (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ) بالعدل وبما هو حسن عند كل عاقل فكيف يأمر بالفحشاء (وَأَقِيمُوا وَجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ) وقل أقيموا وجوهكم أى اقتصدوا عبادته مستقيمين إليها غير عادلين إلى غيرها فى كل وقت سجود أو فى كل مكان سجود (وَأَذْعُوهُ) واعبدوه (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى الطاعة مبتغين بها وجهه خالصا (كَمَا بَدَأَكُمْ تَعْمَدُونَ) كما أنشأكم ابتداء يعيدكم، احتج عليه فى إنكارهم الإعادة بإبتداء الخلق والمعنى أنه يعيدكم فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة (فَرِيقًا هَدَى) وهم المسلمون (وَفَرِيقًا) أى أضل فريقا (حَقُّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ) وهم الكافرون (إِنَّهُمْ) إن الفريق الذين حق عليهم الضلالة (اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى أنصارا (وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُهْتَدُونَ) والآية حجة لنا على أهل الاعتزال فى الهداية والإضلال (يُبْنِيهِمْ) آدم خذوا زينبتكم لباس زينبتكم (عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ) كلما صليتم وقيل الزينة المشط والطيب، والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئاته للصلاة لأن الصلاة مناجاة الرب فيستحب لها التزين والتعطر كما يجب التستر والتطهر (وَكُلُوا) من اللحم والسم (وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا) بالشروع فى الحرام أو فى مجاوزة الشبع (إِنَّهُ

لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) وعن ابن عباس رضى الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت والس
ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وكان للرشد طبيب نصراني حاذق فقال لمل بن
الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علان علم الأبدان وعلم الأديان فقال
له على قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه وهو قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا
فقال النصراني ولم يرو عن رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا الطب في ألفاظ يسيرة
وهي قوله عليه السلام «المعدة بيت الداء والحية رأس كل دواء وأعط كل بدن ما عودته» فقال
النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبائهم استفهم إنكارا على محرم الحلال بقوله
(قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ) من الثياب وكل ما يتجمل به (الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ) أى أصلها
بمعنى القطن من الأرض والقز من الدود (وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) والمستلذات من المأكول
والمشروب وقيل كانوا إذا أحرموا حرّموا الشاة وما يخرج منها من لحما وشحمها ولبنها (قُلْ
هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) غير خالصة لهم لأن المشركين شركاؤهم فيها (خَالِصَةً
يَوْمَ الْقِيَمَةِ) لا يشركهم فيها أحد ولم يقل للذين آمنوا ولغيرهم لينبه على أنها خلقت للذين
آمنوا على طريق الأصالة والكفار تبع لهم خالصة بالرفع نافع فهي مبتدأ خبره للذين آمنوا
وفي الحياة الدنيا ظرف للخبر أو خالصة خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف أى هي خالصة، وغيره
نصبها على الحال من الضمير الذى فى الظرف الذى هو الخبر أى هي ثابتة للذين آمنوا فى الحياة
الدنيا فى حال خلوصها يوم القيامة (كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ) نفيز الحلال من الحرام (لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ) أنه لا شريك له (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ) ربي حمزة الفواحش ما تفاحش
فبعضه أى تزاید (مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ) سرها وعلايتها (وَالْأَنثَى) أى شرب الخمر أو كل
ذنب (وَالْبَهْنَى) والظلم والكبر (بِغَيْرِ الْحَقِّ) متعلق بالبنى وعمل (وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ
مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا) حجة النصب كأنه قال حرم الفواحش وحرم الشرك ينزل بالتخفيف
مكى وبصرى وفيه تهكم إذ لا يجوز أن ينزل برهانا على أن يشرك به غيره (وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ
مَا لَا تَعْلَمُونَ) وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ)
وقت معين بأنهم فيه عذاب الاستئصال إن لم يؤمنوا وهو وعيد لأهل مكة بالعذاب النازل

في أجل معلوم عند الله كما نزل بالأمم (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ) فيد بساعة لأنها أقل ما يستعمل في الإمهال (يُبْنِي بَنِيَّ آدَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ) هي إن الشرطية ضمت إليها ما مؤكدة لمعنى الشرط لأن ما للشرط ولذا لزم فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة (رُسُلٌ مِنْكُمْ يَفْعُلُونَ عَلَيْكُمْ مَا يُحِبُّ) يقرءون عليكم كتبى وهو في موضع رفع صفة لرسل وجواب الشرط (فَمَنْ أَتَى) الشرك (وَأَمْلَحَ) العمل منكم (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) أصلا فلا خوف يمحوب (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا مِنْكُمْ) بِنَايُنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا (نَمْطُوا عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا) (أُولَئِكَ أُصْحَبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ فَمَنْ أَظْلَمُ) فمن أشنع ظلما (يَمْنُ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ) ممن قول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله (أُولَئِكَ بَنَاهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ) ما كتب لهم من الأرزاق والأعمار (حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا) ملك الموت وأعوانه وحتى غاية لفيهم نصيبهم واستيفائهم له وهي حتى التي يتبدأ بعدها الكلام والكلام هنا الجملة الشرطية وهي إذا جاءهم رسلنا (يَتَوَفَّوهُمْ) يقيمون أرواحهم وهو حال من الرسل أى متوفيهم وما في (قَالُوا أَأَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ) في خط المصحف موصولة بأين وحققا أن تكتب مفصولة لأنها موصولة والمعنى أين الآلهة الذين تعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ) ليذبوا عنكم (قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا) غابوا عنا فلا زمام (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ) اعترفوا بكفرهم بلفظ الشهادة التي هي لتحقيق الخبر (قَالَ ادْخُلُوا) أى يقول الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار ادخلوا (فِي أُمَمٍ) في موضع الحال أى كائنين في جملة أمم مصاحبين لهم (قَدْ خَلَتْ) مضت (مِنْ قَبْلِكُمْ مِمَّنْ أَجِنَّ وَالْأَنسِ) من كفار الجن والإنس (فِي النَّارِ) متعلق بادخلوا (كَلِمًا دَخَلَتْ أُمَّةٌ) النار (لَعَنَتْ أَخْتَهَا) شكلها في الدين أى التي ضلت بالاعتداء بها (حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا فِيهَا) أسله تداركوا أى تلاحقوا واجتمعوا في النار فأبدلت التاء دالا وسكنت للإدغام ثم أدخلت همزة الوصل (جَمِيعًا) حال (قَالَتْ أَخْرِصِيهِمْ) منزلة وهي الأنبياء والسفلة (لَا أُولَهُمْ) منزلة وهي القادة والرؤوس ومعنى لا أولام لأجل أولام لأن خطابهم مع الله لا معهم (رَبَّنَا) ياربنا (هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَكَاتِبِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا) مضاعفا (مَنْ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ) للقادة بالغواية والإغواء وللأنبياء بالكفر والاعتداء (وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ)

مالك فريق منكم من العذاب. لا يعلمون أبو بكر أى لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر (وَقَالَتْ أُولَٰهُمُ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضنف أى قد ثبت أن لافضل لكم علينا وأنا متساوون في استحقاق الضعف (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) بكسبكم وكفركم وهو من قول القادة للسفلة ولا وقف على فضل أو من قول الله لهم جميعاً والوقف على فضل (إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِثَنَانِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) أى لا يؤذن لهم فى صعود السماء ليدخلوا الجنة إذهى فى السماء أو لا يصعد لهم عمل صالح ولا تنزل عليهم البركة أو لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين إلى السماء ، وبالتاء مع التخفيف أبو عمرو وبالياء معه حمزة وعلى (وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ) حتى يدخل البعير فى ثقب الإبرة أى لا يدخلون الجنة أبداً لأنه علقه بما لا يكون والخياط والخيط ما يخط به وهو الإبرة (وَكَذَٰلِكَ) ومثل ذلك الجزء الفظيع الذى وصفنا (نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ) أى الكافرين بدلالة التكذيب بآيات الله والاستكبار عنها (لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ) فراش (وَمِنْ فَوْرِهِمْ غَوَاشٍ) أعطية جمع غاشية (وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) أنفسهم بالكفر (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) طاقها والتكليف إزام ، ما به كلفة أى مشقة (أَوْ لَثَاكٍ) مبتدأ والخبر (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ) والجملة خبر الذين، ولا نكلف نفساً إلا وسعها اعتراض بين المبتدأ والخبر (هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ) حقد كان بينهم فى الدنيا فلم يبق بينهم إلا التواد والتعاطف وعن على رضى الله عنه إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ) حال من هم فى صدورهم والعامل فيها معنى الإضافة (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا) لا هو وسيلة إلى هذا الفوز العظيم وهو الإيمان (وَمَا كُنَّا) ما كنا بغير واو شأى على أنها جملة موضحة للأولى (لِنَهْتَدِيَ لَوْ لَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ) اللام لتوكيد النفي أى وما كان يصح أن نكون مهتدين لولا هداية الله وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ) فكان لطفنا وتنبها على الاهتداء فاهدنا بقولون ذلك سرورا بما نالوا وإظهارا لما اعتقدوا (وَنُودُوا أَنْ تُلَكِّمُ الْجَنَّةُ) ان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة بعدها

خبرها تقديره ونودوا بأنه تلسم الجنة والماء ضمير الشأن أو بمعنى أى كانه قيل لهم تلسم الجنة (أُورِثْتُمُوهَا) أعطيتموها وهو حال من الجنة والعامل فيها ما فى تلك من معنى الإشارة (يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) سماها ميراثاً لأنها لا تستحق بالعمل بل هى محض فضل الله وعده على الطاعات كالإراث من الميت ليس بموضع عن شيء بل هو صلة خالصة. وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله إن المترلة خالفوا الله فيما أخبر ونوحاً عليه السلام وأهل الجنة والنار وإبليس لأنه قال الله تعالى يضل من يشاء ويهدى من يشاء وقال نوح عليه السلام: ولا ينفعكم نسحى إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يفويكم. وقال أهل الجنة: وما كنا نهتدى لولأن هدانا الله. وقال أهل النار: لو هدانا الله لهديناكم. وقال إبليس: فبأعوينى (وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا) أن غففة من الثقيلة أو مفسرة وكذلك أن لعنة الله على الظالمين (مَا وَعَدْنَا رَبُّنَا) من الثواب (حقاً) حال (فَقُلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ) من المذاب (حقاً) وتقديره وعدكم ربكم لحذف كم دلالة وعدنا ربنا عليه وإنما قالوا لهم ذلك شماعة بأصحاب النار واعتراضاً بنعم الله تعالى (قَالُوا نَعَمْ) وبكسر الميم حيث كان على (قَادُونَ مُؤَدَّيْنَهُمْ) نادى مناد وهو ملك يسمع أهل الجنة والنار (أَن لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) أَن لَعْنَةً مَكِي وشامى وهمة وعلى (الَّذِينَ يَصُدُّونَ) يمتنون (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينة (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) مفعول ثانٍ ليسفون أى يطلبون لها الاعوجاج والتناقض (وَهُمْ بِالْآخِرَةِ) بالدار الآخرة (كَفِرُوا وَبَيْنَهُمَا) وبين الجنة والنار أو بين الفريقين (حِجَابٌ) وهو السور المذكور فى قوله: ففصر بينهم بسور (وَعَلَى الْأَعْرَافِ) على أعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهى أعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك (رِجَالٌ) من أفاضل المسلمين أو من آخرهم دخولاً فى الجنة لاستواء حسناتهم وسيئاتهم أو من لم يرض عنه أحد أبويه أو أطفال الشركين (يَعْرِفُونَ كُلًّا) من زمرة السعداء والأشقياء (بِسِيمَتِهِمْ) بعلامتهم قبل سيماء المؤمنين بياض الوجوه ونضارتها وسيما الكافرين سواد الوجوه وزرقة الميول (وَنَادُوا) أى أصحاب الأعراف (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ) أَن سَلِّمْ عَلَيْنَا (أَن سَلِّمْ) أنه سلام أو أى سلام وهو تهنئة منهم لأهل الجنة (لَمْ يَدْخُلُوهَا) أى أصحاب الأعراف ولا عمل له لأنه استئناف كأن سائلاً سأل أصحاب الأعراف فقيل لم يدخلوها

(وَهُمْ يَظْمُونَ) في دخولها أوله عمل وهو صفة لرجال (وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ) أبصار أصحاب الأعراف وفيه أن صاروا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعينوا (تَلْقَاءَ) طرف أى ناحية (أَصْحَابِ النَّارِ) ورأوا ما هم فيه من العذاب (قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) فاستأذوا بالله وفزعوا إلى رحمته أن لا يجعلهم معهم (وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا) من ردوس الكفرة (يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ) قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ (المال أو كثرتكم واجتماعكم وما نافية) وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (واستكباركم على الحق وعلى الناس ثم يقولون لهم (أَهْؤَلَاءَ) مبتدأ (الَّذِينَ) خبر مبتدأ مضمّر تقديره أهؤلاء الذين (أَقْسَمْتُمْ) حلفتم في الدنيا والمشار إليهم قراء المؤمنين كصهيب وسليمان ونحوهما (لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ) جواب أقسمتم وهو داخل في صلة الذين تقديره أقسمتم عليهم بأن لا ينالهم الله برحمة أى لا يدخلهم الجنة يحثقرونهم لفقرهم يقال لأصحاب الأعراف (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ) وذلك بعد أن نظروا إلى الفريقين وهرجفهم بسيماهم وقالوا ما قالوا (لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَخْزَنُونَ) نَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ) أن مفسرة وفيه دليل على أن الجنة فوق النار (أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ) من غيره من الأشربة لدخوله في حكم الإفاسة أو أريد أو ألقوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة كقوله * علفها تبنًا وماءً باردًا * أى وسقيتها وإنما سألوها ذلك مع بأسهم عن الإجابة لأن التحجير ينطق بما يفيد وبما لا يفيد (قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ) هو تحريم منع كما في وحرمننا عليه المراضع وتقف هنا إن رفعت أو نصبت ما بعده ذما وإن جرته وصفًا للكافرين فلا (الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا) غرموا وأحلوها مشاءوا أودينهم عيدهم (وَعَرَّضَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) اغتروا بطول البقاء (قَالُوا يَوْمَ نَسُفُهُمْ) تتركهم في العذاب (كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِثَابِتِينَ) يَجْحَدُونَ أى كنسيتهم وجحدوهم (وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَفَصَّلْنَاهُ) ميزنا حلاله وحرامه ومواعظه وقصصه (عَلَىٰ عِلْمٍ) عالين بكيفية تفصيل أحكامه (هُدًى وَرَحْمَةً) حال من منصوب ففصلناه كما أن على علم حال من مرفوعه (لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ) ينظرون (إِلَّا تَأْوِيلَهُ) إلا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد

والوهيد (يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ زَكَوْهُ وَأَعْرَضُوا عَنْهُ) (قَدْ جَاءَتْ
 دُسْلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ) أى نبين وصح أنهم جاءوا بالحق فأقروا حين لا ينفعهم (فَهَلْ لَنَا مِنْ
 شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا) جواب الاستفهام (أَوْ نُرَدُّ) جملة معطوفة على الجملة قبلها داخلة معها
 فى حكم الاستفهام كأنه قيل فهل لنا من شفعاء أو هل رد ورافقه وقوعه موقفا يصلح للام
 كقولك ابتداء هل يضرب زيد أو عطف على تقدير هل يشفع لنا شافع أو هل رد (فَنَعْمَلُ)
 جواب الاستفهام أيضا (غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
 يَفْتَرُونَ) ما كانوا يبدونه من الأنعام (إِنْ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) أراد السموات والأرض وما بينهما وقد فصلها فى حم السجدة أى من الأحد
 إلى الجمعة لاعتبار الملائكة شيئا فشيئا وللإعلام بالتأني فى الأمور ولأن لكل عمل يوما ولأن
 إنشاء شيء بعد شيء أدل على عالم مدبر مرهيد يصرفه على اختياره ويجره على مشيئته (ثُمَّ
 اسْتَوَى) استولى (عَلَى الْعَرْشِ) أضاف الاستيلاء إلى العرش وإن كان سبحانه وتعالى
 مستوليا على جميع المخلوقات لأن العرش أعظمها وأعلىها وتفسير العرش بالسري والاستواء
 بالاستقرار كما يقوله المشبهة باطل لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان وهو الآن كما كان لأن
 التغير من صفات الأكوان والمنقول عن الصادق والحسن وأبى حنيفة ومالك رضى الله عنهم
 أن الاستواء معلوم والتكليف فيه مجهول والإيمان به واجب والجحود له كفر والسؤال عنه
 بدعة (يُبَشِّرُ اللَّيْلَ النَّهَارَ) يغشى حمزة وعلى وأبو بكر أى يلحق الليل بالنهار والليل
 (يَطْلُبُهُ حَثِيثًا) حال من الليل أى سريما والطالب هو الليل كأنه لسرعة مضيه يطلب النهار
 (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ) أى وخلق الشمس والقمر والنجوم (مُسَخَّرَاتٍ) حال أى
 مذلات والشمس والقمر والنجوم مسخرات شأى والشمس مبتدأ والبقية معطوفة عليها
 والخبر مسخرات (بِأَمْرِهِ) هو أمر تكوين ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال (أَلَا لَهُ
 الْخُلُقُ وَالْأَمْرُ) أى هو الذى خلق الأشياء وله الأمر (تَبَارَكَ اللَّهُ) كثر خيره أو دام برة
 من البركة النماء أو من البروك الثبات ومنه البركة (رَبِّ الْمَلَكِينَ) ادْعُوا رَبَّكُمْ نَضَرُّعًا
 وَخُفْيَةً) نصب على الحال أى ذوى نضرع وخفية والنضرع تفعل من الضراعة وهى التلأى
 فذللا وتعلقا. قال عليه السلام «إنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إنما تدعون سميما قريبا إنه معكم

أَيُّهَا كُنْتُمْ» عن الحسن بن دعوة السر والملائنة سبعون ضعفا (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ) المجاوزين ما أمروا به في كل شيء من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين أصواتهم بالدعاء وعنه الصباح في الدعاء مكروه وبدعة وقيل هو الإسهاب في الدعاء وعن النبي ﷺ «سَيَكُونُ قَوْمٌ يَمْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَحَسْبُ الرَّمْءُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ» ثم قرأ إنه لا يحب المتعدين (وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بِمَدِّ إِصْلَاحِهَا) أى بالمعصية بعد الطاعة أو بالشرك بعد التوحيد أو بالظلم بعد العدل (وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا) حالان أى خائفين من الرد طالعين في الإجابة أو من النيران وفى الجنان أو من الفراق وفى التلاق أو من غيب العاقبة وفى ظاهر الهداية أو من العدل وفى الفضل (إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ) ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم أو لأنه صفة موصوف محذوف أى شيء قريب أو على تشبيهه بفعل الذى هو بمعنى مفعول أو لأن تأنيث الرحمة غير حقيقى أو للإضافة إلى المذكر (وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ) الريح مكى وحزمة على (بُشْرًا) نشر احزمة وعلى مصدر نشر وانتصابه إملا أن أرسل ونشر متقاربان فكانه قيل نشرها نشرًا وإملا على الحال أى منشورات بشرًا عاصم تخفيف بشرًا جمع بشير لأن الرياح تبشر بالطر نشرًا شأى تخفيف نشر كرسل ورسل وهو قراءة الباقرين جمع نشور أى ناشرة للمطر (يَنبِئُ يَدْعَى رَحْمَتِهِ) أمام نعمته وهو الفيث الذى هو من أجل النعم (حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ) حملت ورفعت واشتتاق الإقلال من القلة لأن الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا (سَحَابًا مَّقَالًا) بالاء جمع سحابة (سُقْنَهُ) الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالثقل لأنث كالمحمل الوصف على اللفظ قليل قليلا (لَبَلَدٍ مَّيِّتٍ) -ميت- لأجل بلد ليس فيه مطر ولسقيه مَيِّت مدنى وحزمة وعلى وحفص (فَأَنزَلْنَا بِهِ الْأَمْهَاءَ) بالسحاب أو بالنسوق وكذلك (فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ) مثل ذلك الإخراج وهو إخراج الثمرات (نُخْرِجُ الْمَوْتَى لِمَعْلَمِكُمْ نَذَكَّرُونَ) فيؤديكم التذكير إلى الإيمان بالبعث إذ لا فرق بين الإخراجين لأن كل واحد منهما إعادة الشيء بعد إنشائه (وَالَّذِي طَلَبُ الْأَرْضِ الطُّيَّةِ التُّرْبِ) يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ بتيسيره وهو موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حسنا وافيًا لأنه واقع فى مقابلة تكندا (وَالَّذِي حَبَّتْ) صفة للبلد أى والبلد الخليث (لَا

يُخْرِجُ) أى نباته غُذِفَ للاكتفاء (إِلَّا نَكِيدَا) هو الذى لا خير فيه وهذا مثل لمن ينجع فيه الوعظ وهو المؤمن ولن لا يؤثر فيه شيء من ذلك وهو الكافر وهذا التمثيل واقع على أثر ذكر مثل المطر وإزالته بالبلد البت وإخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كَذَلِكَ) مثل ذلك التصريف (نُصَرِّفُ الْأَلْبَتِ) زردها ونكررها (لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ) نعمة الله وهم المؤمنون ليتفكروا فيها ويمتدبروا بها (لَقَدْ أَرْسَلْنَا) جواب قسم محذوف أى والله لقد أرسلنا (نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ) أرسل وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن لك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو اسم إدریس عليه السلام (فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) غيره على فالرفع على المحل كأنه قيل مالكم إله غيره فلا تعبدوا معه غيره والجر على اللفظ (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو الطوفان (قَالَ الْمَلَأُ) أى الأشراف والسادة (مَنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) أى بين فى ذهاب عن طريق الصواب، والرؤية رؤية القلب (قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ) ولم يقل ضلال كما قالوا لأن الضلالة أخص من الضلال فكانت أبلغ فى نفي الضلال عن نفسه كأنه قال ليس بى شيء من الضلال ثم استدرك لتأكيد نفي الضلالة فقال (وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) لأن كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته فى معنى كونه على الصراط المستقيم فكان فى الناية القصوى من الهدى (أَبْلَغْنَاكُمْ رَسُولَ رَبِّي) ما أوحى إلى فى الأوقات المتطاولة أو فى المانى المختلفة من الأوامر والنواهي والوعاظ والبشائر والنظائر أبليغكم أبو عمرو وهو كلام مستأنف بيان لكونه رسول رب العالمين (وَأَنْصَحُ لَكُمْ) وأقصد سلاحكم بإخلاص يقال نصحتك ونصحت له وفى زيادة اللام مبالغة ودلالة على إمعان النصيحة وحقيقة النصيح إرادة الخير لغيرك مما تريد لنفسك أو النهاية فى صدق العناية (وَأَعْلَمُ مِنَ الْغُرِّ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أى من صفاته يعنى قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم الجرمين (أَوْ عَجَبْتُمْ) الهمة للإنكار والواو اللطف والمطوف عليه محذوف كأنه قيل أكذبتم وعجبتم (أَنْ جَاءَكُمْ) من أن جاءكم (ذِكْرٌ) موعظة (مَنْ رَبُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ) على لسان رجل منكم أى من جنسكم وذلك أنهم كانوا يتمتعون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين يمتنون بإرسال البشر ولو شاء

ربنا أنزل ملائكة (لِيُنذِرَكُمْ) ليحذركم عاقبة الكفر (وَلِتَتَّقُوا) ولتوجد منكم التقوى وهي الخشية بسبب الإنذار (وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ) ولترحموا بالتقوى إن وجدت منكم (فَسَكَّدُتْ بُؤُهُ) فنسبوه إلى الكذب (فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ) وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة: بنوه سام وحام ويافث، وستة ممن آمن به (فِي الْفُلْكِ) يتعلق بجمعه كأنه قيل والذين محبوبوه في الفلك (وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ) عن الحق يقال أعمى في البصر وعمر في البصيرة (وَإِلَى عَادٍ) وأرسلنا إلى عاد وهو عطف على نوحا (أَخَاهُمْ) واحدا منهم من قولك يا أخا العرب للواحد منهم وإنما جعل واحدا منهم لأنهم عن رجل منهم أنهم فكانت الحجة عليهم ألزم (هُودًا) عطف ببيان لأخاهم وهو هود بن شالخ إن أرغشد بن سام بن نوح (قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ) وإنما لم يقل فقال كما في قصة نوح عليه السلام لأنه على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود فقيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) وإنما وصف الملا بالذين كفروا دون الملا من قوم نوح لأن في أشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد فأريدت التفرقة بالوصف ولم يكن في أشراف قوم نوح عليه السلام مؤمن (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) في خفة حلم وسخافة عقل حيث تهجر دين قومك إلى دين آخر وجملت السفاهة طرفا مجازا يعني أنه متمكن فيها غير منفك عنها (وَإِنَّا لَنَنْظُنُّكَ مِنَ الْكَذَّابِينَ) في ادعائك الرسالة (قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَأْتِيكُمْ رَسُولَتِي رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ) فيما أدعوكم إليه (أَمِينَ) على ما أقول لكم وإنما قال هنا وأنا لكم ناصح أمين لقولهم وإنا لنظنك من الكاذبين أى ليقابل الاسم الاسم وفي إجابة الأنبياء عليهم السلام من ينسبهم إلى الضلالة والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والإعزاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفهم أدب حسن وخلق عظيم وإخبار الله تعالى ذلك لتعليم لمبادئ كيف يحاطبون السفهاء وكيف يفنون عنهم ويسلبون أذهابهم على ما يكون منهم (أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ) واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح (أَي خَلَفْتُمُوهُم

في الأرض أوفى مسألتهم وإذمفعول به وليس بظرف أي اذكروا وقت استخلافكم (وَزَادَكُمْ
 فِي الْخَلْقِ بَصَلَةً) طولاً وامتداداً فكان أقصرهم ستين ذراعاً وأطولهم مائة ذراع بصلة
 حجازي وعاصم وعلى (فَازَكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ) في استخلافكم وبصلة أجرامكم وما سواها
 من عطاياها وواحد الآلاء إلى نحو إني وآناء (لَمَلَكُكُمْ تَفْلِحُونَ) ومعنى الهوى في (قَالُوا
 أَرَجُّنَا) أن يكون لهود عليه السلام مكان معتزل عن قومه يتحنث فيه كما كان يفعل رسول
 الله ﷺ بمجرا قبل البعث فلما أوحى إليه جاء قومه يدعوه (لَتَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ
 يَعْبُدُ ءَابَاؤُنَا) أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتخاذ
 الأصنام شركاء معه جبالاً نشئوا عليه (فَأَرْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا) من العذاب (إِنْ كُنْتُمْ مِنَ
 الصَّادِقِينَ) أن العذاب نازل بنا (قَالَ قَدْ وَقَعَ) أي قد نزل (عَلَيْكُمْ) جعل التوقع الذي
 لابد من نزوله بمنزلة الواقع كقولك لمن طلب إليك بعض الطالب قد كان (مَنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ)
 عذاب (وَعَصَبٌ) سخط (أَتَجِدُلُونَنِي فِي أَسْمَاءَ سَمِيتُمُوهَا) في أشياء ما هي إلا أسماء
 ليس تحتها مسميات لأنكم تسمون الأصنام آلهة وهي خالية عن معنى الألوهية (أَنْتُمْ ءَابَاؤُكُمْ
 مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطَنٍ) حجة (فَانْتَظِرُوا) نزول العذاب (إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ
 ذَلِكَ) فَنَجِيَّتُهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ) أي من آمن به (يَرْحَمُهُمْنَا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا
 بِآيَاتِنَا) الدابر الأصل أو الكائن خلف الشيء وقطع دابرهم استئصالهم وتدميرهم عن آخرهم
 (وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ) فائدة نفي الإيمان عنهم مع إثبات التكذيب بآيات الله الإشعار بأن الهلاك
 خص المكذبين وقصتهم أن عاداً قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضرموت وكانت لهم أصنام
 يعبدونها صداد وصمود والهياء فيمث الله إليهم هوداً فكذبوه فأمسك القطر عنهم ثلاث سنين
 وكانوا إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله الفرج منه عند بيته الحرام فأوفدوا إليه قيل بن عزر
 ونعيم بن هزال ومرثد بن سعد وكان يكتم إعانته يهود عليه السلام وأهل مكة إذ ذاك المالحق
 أولاد عمليق بن لاوز بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فنزلوا عليه بظاهر مكة فقال لهم
 مرثد لن تسقوا حتى تؤمنوا يهود نخلفوا مرثداً وخرجوا فقال قيل: اللهم اسق عاداً ما كنت
 تسقيهم فأنشأ الله سحباً ثلاثاً بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداهم ناد من السماء يا قيل اختر لنفسك
 ولقومك فاختار السوداء على ظن أنها أكثر ماء فخرجت على عاد من واد لهم فاستبشروا

وقالوا هذا عارض ممطرنا فجازتهم منهارج عقيم فأهلكهم ونجا هود والمؤمنون معه فأنوامكة
فعبدوا الله فيها حتى ماتوا (وَإِلَى ثَمُودَ) وأرسلنا إلى ثمود وقرىء. وإلى ثمود بتأويل الحى
أو باعتبار الأصل لأنه اسم أبيهم الأكبر ومنع الصرف بتأويل القبيلة وقيل سميت ثمود لقلة
ما فيها من الثمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام (أَخَاهُمْ صَلَاحًا قَالَ يَقُومُ
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ) آية ظاهرة شاهدة على صحة
نبوتى فكأنه قيل ماهذه البينة فقال (هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ) وهذه إضافة تخصيص وتعظيم لأنها
بتكوينه تعالى بلا صلب ولا رحم (لَكُمْ آيَةٌ) حال من الناقة والماثل معنى الإشارة فى
هذه كأنه قيل أشير إليها آية ولكم بيان لمن هى له آية وهى ثمود لأنهم عابثوها (فَذَرُوهَا
تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ) أى الأرض أرض الله والناقة ناقة الله فذروها تأكل فى أرض ربها من
نبات ربها فليس عليكم مؤنتها (وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ) ولا تضربوها ولا تمقروها ولا تطردوها
إكراما لآية الله (فَيَأْخُذْكُمْ) جواب النهى (عَذَابُ أَلِيمٍ) واذكروا إذ جعلكم
خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ) وزلکم، والمباعدة المنزل (فِي الْأَرْضِ) فى أرض الحجر بين
الحجاز والشام (تَنْخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا) غرقا للصيف (وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا)
للشقاء، وببوتنا حال مقدرة نحو خط هذا الثوب قميصا إذ الجبل لا يكون بيتا فى حال النحت ولا
الثوب قميصا فى حال الخياطة (فَازْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ)
روى أن عاد لما أهلكت عمرت ثمود ببلادها وخلفوها فى الأرض وعمرها أعمارا طولا ففتحوا
البيوت من الجبال خشية الانهدام قبل الممات وكانوا فى سعة من العيش ففتوا على الله وأفسدوا
فى الأرض وعبدوا الأوثان فبعث الله إليهم صالحا وكانوا قوما عربا وصالحا من أوسطهم نسبا
فدعاهم إلى الله فلم يلقه إلا قليل منهم مستضعفون فأنذرهم فسألوه أن يخرج من صخرة بينهما
ناقة عشراء فضلى ودعاه به فتمخضت تمخض التوَجُّج بولدها فخرجت منها ناقة كما شاءوا فأمن
به جندع ورهط من قومه (قَالَ أَمْلَأُوا الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِي) وقال شامى (لِلَّذِيْنَ
اسْتَضَعُّوا) للذين استضعفهم رؤساء الكفار (لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ) بدل من الذين استضعفوا

بإعادة الجار وفيه دليل على أن البديل حيث جاء كان في تقدير إعادة العامل والضمير في منهم
 راجع إلى قومه وهو يدل على أن استضعافهم كان مقصورا على المؤمنين أو إلى الذين استضعفوا
 وهويدل على أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَاحِبًا مُرْسَلًا مِّن رَّبِّهِ)
 قالوه على سبيل السخرية (قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ) وإنما صار هذا جوابا لهم
 لأنهم سألوهم عن العلم بإرساله فجعلوا لإرساله أمرا معلوما مسلما كأنهم قالوا العلم بإرساله وبما
 أرسل به لا شبهة فيه وإنما الكلام في وجوب الإيمان به فنخبركم أنا به مؤمنون (قَالَ الَّذِينَ
 اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنَّكُمْ بِهِ كَأْفِرُونَ) فوضموا آمنتم به موضع أرسل به ردًا لما حمله
 المؤمنون معلوما مسلما (فَمَقَرُوا النَّاقَةَ) أسند المقر إلى جبهتهم وإن كان العاقر قدار بن
 سائف لأنه كان برضاهم وكان قدار أحر أزرق قصيرا كما كان فرعون كذلك وقال عليه السلام
 «يا عاقل أشقى الأولين عاقر ناقه صالح وأشقى الآخرين قاتلك» (وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ) وتولوا
 عنه واستكبروا وأمر ربهم ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذروها تأكلن في
 أرض الله وأوشأن ربهم وهو دينه (وَقَالُوا يُصْلِحُ عِتْنَانَا بِمَا تَعِدُنَا) من العذاب (إِنْ كُنْتِ
 مِنَ الْأَمْرِ سَلِيلًا فَاتَّخِذْهُنَّ الرَّجْفَةَ) الصيحة التي زلزلت لها الأرض واضطربوا لها (فَأَصْبَحُوا
 فِي دَارِهِمْ) في بلادهم أو مساكنهم (جَثِيمِينَ) ميتين قمودا يقال الناس جثم أى قمو
 لأحراك بهم ولا يتكلمون (فَتَوَلَّى عَنْهُمْ) لما عقروا الناقة (وَقَالَ يَقُومِر) عند فراقه
 إليهم (لَقَدْ أَبْلَقْتُمْكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَجِبُونَ النَّصِيحِينَ) الأمرين
 بالهدى لاستحلاء الهوى والنصيحة منيحة تدرأ الفضيحة، ولكنها وخيمة تورث السخيمة
 روى أن عقرهم الناقة كان يوم الأرباء فقال صالح تمشون بعده ثلاثة أيام تصغر وجوهكم
 أول يوم وتحمر في الثاني وتسود في الثالث ويصيبكم المذاب في الرابع وكان كذلك روى أنه
 خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فلما علم أنهم هلكوا رجع بمن معه فسكنوا
 ديارهم (وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ) أى واذكر لوطا واذ بدل منه (أَأَتَاوُنَ الْفَجِشَةَ) اتفقوا
 السيئة المتبادية في القبح (مَاسَبَكُمْ بِهَا) ماعملها قبلكم والباء للتعدية ومنه قوله عليه
 السلام «سبقك بها عاكشة» (مِنْ أَحَدٍ) من زائدة لتأكيد النفي وإفادة معنى الاستغراق (مَنْ
 الْعَلَمِينَ) من للتبعض وهذه جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أأتاون الفاحشة ثم وبخهم

عليها فقال أنتم أول من عملها وقوله تعالى (إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ) - أنتم لتأتون الرجال - بيان
 قوله أناتون الفاحشة والمهزقة مثلها في أناتون للإنكار . إنكم على الإخبار مدني وحفص يقال أتى
 المرأة إذا غشيها (شهوة) مفعول له أي للاشتهاء لاحامل لكم عليه إلا مجرد الشهوة ولازم أعظم
 منه لأنه وصف لهم بالبهيمية (مَنْ دُونَ النِّسَاءِ) أي لامن النساء (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِفُونَ)
 أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحال التي توجب ارتكاب القبايح وهو أنهم قوم
 هادتهم الإسراف وتجاوز الحدود في كل شيء فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى
 تجاوزوا المتاد إلى غير المتاد (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ)
 أي لوطاً ومن آمن معه يعني ما أجابوه بما يكون جواباً عما كلمهم به لوط من إنكار الفاحشة ووصفهم
 بصفة الإسراف الذي هو أصل الشر ولكنهم جاءوا بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من
 الأمر بإخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم (إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ) يدعون الطهارة ويدعون
 فعلنا الخبيث عن ابن عباس رضي الله عنهما عابوهم بما يتمدح به (فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ) ومن يختص
 به من ذويه أومن المؤمنين (إِلَّا أَمْرًا لَهُ كَانَتْ مِنْ النَّاسِ) من الباقين في العذاب، والتذكير
 لتغليب الذكور على الإناث وكانت كفرة موالية لأهل سدوم وروى أنها التفتت فأسابها حجر
 فانت (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) وأرسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيباً قالوا أمطر الله عليهم
 الكبريت والنار وقيل خسف بالقيمين منهم وأمطرت حجارة على مسافريهم وقال أبو عبيدة
 أمطر في العذاب ومطر في الرحمة (فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (وَأِلَىٰ مَدِينٍ)
 وأرسلنا إلى مدين وهو اسم قبيلة (أَخَاهُمْ شُعَيْبًا) يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجمته قومه
 وكانوا أهل نجس للمكايل والوازين (قَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ نَصِيحَةٌ
 مِنْ رَبِّكُمْ) أي معجزة وإن لم تذكر في القرآن (فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْإِيزَانَ)
 أتموها والمراد فأوفوا الكيل ووزن الميزان أو يكون الميزان كالبعاد بمعنى المصدر (وَلَا يَبْخَسُوا
 النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) ولا تنقصوا حقوقهم بتطفيف الكيل ونقصان الوزن وكانوا يبخسون
 الناس كل شيء في مبيعاتهم ويحس يعمدون إلى مفعولين وهما الناس وأشياءهم تقول يبخس
 هذا حقه أي نفسه إياه (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) بعد الإصلاح فيها أي

لا تفسدوا فيها بدم ما أصلح فيها الصالحون من الأنبياء والأولياء وإضافته كما إضافة بل مكر الليل والنهار أى بل مكركم فى الليل والنهار (ذَلِكُمْ) إشارة إلى ما ذكر من الوفاء بالسكيل والميزال وترك البخس والإفساد فى الأرض (خَيْرٌ لَّكُمْ) فى الإنسانية وحسن الأخوثة (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) مصدقين لى فى قولى (وَلَا تَقْعُدُوا يَكُلُّ صِرَاطِي) بكل طريق (تَوَعْدُونَ) من آمن بشعيب بالذئاب (وَتَعْمَدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) عن العبادة (مَنْ ءَامَنَ بِهِ) بالله وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وَتَنْفُوْنَهَا) وتطلبون لسبيل الله (عِوَجًا) أى تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة لتنعوم عن سلوكها وعمل توعدون ومعاطف عليه النصب على الحال أى لاتعمدوا مواعدين وصادين عن سبيل الله وباعين عوجا (وَإِذْ كُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا) إذ مفعول به غير ظرف أى وإذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عدكم (فَكَثَّرَكُمُ) الله ووفر عدكم وقيل إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرى الله فى نسلها بالبركة والثناء فكثروا (وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) آخر أمر من أفسد قبلكم من الأمم كقوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام (وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا) فانتظروا (حَتَّىٰ يَخْرُجَ اللَّهُ بَيْنَنَا) أى بين الفريقين بأن ينصر الحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله تعالى منهم أو هو حث للمؤمنين على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من الشركين إلى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم أو هو خطاب للفريقين أى ليصبر المؤمنون على أذى الكفار والكافرون على ما يسوءهم من إيمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) لأن حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الجور (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعْمَدُنَّ فِي مِلَّتِنَا) أى ليكون أحد الأمرين إما إخراجكم وإما عودكم فى الكفر (قَالَ) شعيب (أَوْ لَوْ كُنَّا كَرِهِينَ) الهمزة للاستفهام والواو للحال تقديره أتميدوننا فى ملتكم فى حال كراهتنا ومع كوننا كارهين قالوا نعم ثم قال شعيب (قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ) وهو قسم على تقدير حذف اللام أى والله لقد افترينا على الله كذبا إن عدنا فى ملتكم (بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا) خلصنا الله فإن قلت كيف قال شعيب إن عدنا فى ملتكم والكفر على الأنبياء

عليهم السلام محال قلت أراد عود قومه إلا أنه نظم نفسه في جلتهم وإن كان بريئاً من ذلك
إجراء لكلامه على حكم التغليب (وَمَا يَكُونُ لَنَا) وما ينبغي لنا وما يصح (أَنْ نَعُودَ فِيهَا
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا) إلا أن يكون سبق في مشيئته أن نعود فيها إذ الكائنات كلها بمشيئته
الله تعالى خيرها وشرها (وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً) تميز أى هو عالم بكل شيء فهو يعلم
أحوال عباده كيف تتحول وقلوبهم كيف تتقلب (عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا) في أن يثبتنا على الإيمان
ويوفقنا لزيادة الإيمان (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ) أى احكم والفتاحة المحكومة
والقصاء بالحق بفتح الأمر المغلق فلذا سمي فتحا ويسمى أهل عمان القاضي فتاحاً (وَأَنْتَ خَيْرُ
الْفَاتِحِينَ) كقوله وهو خير الحاكمين (وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنَّائِهِمْ
شُعَيْبًا إِنْ كُنْتُمْ إِذَا الْخَسِرُونَ) مغبونون لغوات فوائد البخس والتطفيف باتباعه لأنه ينهاكم
عنهما ويحكمكم على الإيفاء والتسوية وجواب القسم الذى وطأته اللام في لئن اتبعتم وجواب
الشرط إنكم إذا لخاسرون فهو ساد مسد الجوابين (فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) الزلزلة (فَأَصْبَحُوا
فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ) ميتين (الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا) مبتدأ خبره (كَأَن لَّمْ يَغْتَوْا فِيهَا)
لم يقيموا فيها. غنى بالمسكان أقام (الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا) مبتدأ خبره (كَأَنُوا هُمْ الْخَاسِرُونَ)
لامن قالوا لهم إنكم إذا لخاسرون وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا
شعيباً هم المخصوصون بأن أهلكوا كأن لم يقيموا في دارهم لأن الذين اتبعوا شعيباً قد أنجاهم
الله الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بالخمران العظيم دون أتباعه فهم الراجحون وفي التكرار
مبالغة واستعظام لتكذيبهم ولما جرى عليهم (فَقَوْلَىٰ عَنْهُمْ) بعد أن زل بهم العذاب (وَقَالَ
يَقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأْتُمْ) أحزن (عَلَى قَوْمٍ
كَافِرِينَ) اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال كيف يشتد حزني على قوم ليسوا
بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم مآزل بهم أو أراد لقد أعذرت لكم في الإبلاغ
والتحذير مما حل بكم فلم تصدقوني فكيف آسى عليكم (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ)
يقال لكل مدينة قرية وفيه حذف أى فكذبوه (إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالنَّاسِآتِ) بالبؤس
والفقر (وَالضَّرَّاءِ) الضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم أو ما قصان النفس والماله
(٥ - نسق - نى)

(لَعَلَّهُمْ يَضُرُّعُونَ) ليتضرعوا ويتذلّلوا ويحطّوا أردية الكبر (ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ) أى أعطيناكم بدل ما كانوا فيه من البلاء، والمحنة: الرخاء والسعة والصحة (حَتَّى عَفَاوا) كثروا ونعوا في أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النباب إذا كثر ومنه قوله عليه السلام «واعفوا للحي» (وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ) أى قالوا هذه عادة الدهر بمآقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا نحو ذلك وما هو بمعقوبة الذنب فكونوا على ما أنتم عليه (فَأَخَذَتْهُمُ بَغْتَةً) فجأة (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بنزول العذاب واللام في (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى) إشارة إلى أهل القرى التي دل عليها وما أرسلنا في قرية من نبي كأنه قال ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا (آمَنُوا) بدل كفرهم (وَاتَّقُوا) الشرك مكان ارتكابه (لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ) لفتحنا شامى (بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) أراد المطر والنبات أو لآتيناهم بالخير من كل وجه (وَلَكِن كَذَّبُوا) الأنبياء (فَأَخَذَتْهُمُ بَغْيًا كَانُوا يَكْسِبُونَ) بكفرهم وسوء كسبهم ويجوز أن تكون اللام للجنس (أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى) يريد الكفار منهم (أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا) عذابنا (بَيْتًا) ليلاً أى وقت نيات، يقال بات يباتا (وَهُمْ نَائِمُونَ) أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَحَى) نهارا والضحى في الأسفل ضوء الشمس إذا أشرقت والفاء والواو في أفامن وأو امن حرفا عطف دخل عليهما همزة الإنكار والمطوف عليه فأخذناهم بغتة وقوله ولو أن أهل القرى إلى يكسبون اعتراض بين المطوف والمطوف عليه وإنما عطف بالفاء لأن المعنى فعلموا وسنموا فأخذناهم بغتة أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتهم بأسنا ياتنا وأمنوا أن يأتهم بأسنا ضحى أو أمن شامى وحجازى على المطف بأو والمعنى إنكار الأمن من أحد هذين الوجهين من إتيان المذاب ليلاً أو ضحى فإن قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو يناق الاستفهام قلت التناق في الفرد لاقى عطف جملة على جملة لأنه على استثناف جملة بعد جملة (وَهُمْ يَكْمِبُونَ) يشتغلون بما لا يجدى عليهم (أَفَأَمِنُوا) تكرير قوله أفامن أهل القرى (مَكْرًا) أخذ المبد من حيث لا يشعر وعن الشبلى قدس الله روحه العزيز: مكره بهم تركه إياهم على ما هم عليه وقالت ابنة الربيع بن خثيم لا يها مالى أرى الناس ينامون ولا أراك تنام قال

يأبته إن أباك يخاف البيات أراد قوله أن يأتيهم بأسنا بياتا (فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا أَقْوَمُ
الْخَاسِرُونَ) إلا الكافرون الذين خسروا أنفسهم حتى صاروا إلى النار (أَوَلَمْ يَهْدِ) بين
(الَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ) أن لو نشاء مرفوع
بأنه فاعل يهد وأن مخففة من الثقيلة أى أولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم فى ديارهم
ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو أنا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا من قبلهم فأهلكنا
الوارثين كما أهلكنا الموروثين وإنما عدى فعل الهداية باللام لأنه بمعنى التبيين (وَنَطْبَعُ)
مسأنف أى ونحن نختتم (عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) الوعظ (تِلْكَ الْقَرْىُ نَقَسُ
كَائِكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا) كقوله هذا بلى شيخا فى أنه مبتدأ وخبر وحال أو تكون القرى صفة
ملك ونقص خبرا والمعنى تلك القرى المذكورة من قوم نوح إلى قوم شعيب نقص عليك بعض
أخبارها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) بالمعجزات
(فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) عند مجىء الرسل بالبينات (بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ) بما كذبوا من
آيات الله من قبل مجىء الرسل أو فما كانوا ليؤمنوا إلى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولا حين
جاءتهم الرسل أى استمروا على التكذيب من لدن مجىء الرسل إليهم إلى أن ماتوا مصرين
مع تنابع الآيات واللام لتأكيد النفي (كَذَلِكَ) مثل ذلك الطبع الشديد (يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى
قُلُوبِ الْكَافِرِينَ) لما علم منهم أنهم يختارون الثبات على الكفر (وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ
مِنْ عَهْدٍ) الضمير للناس على الإطلاق يعنى أن أكثر الناس نقضوا عهد الله وميثاقه فى
الإيمان والآية اعتراض أولاهم المذكورين فإنهم كانوا إذا عاهدوا الله فصر وعافاه لئن أنجبتنا
لنؤمنن ثم أنجأهم نكثوا (وإن) وإن الشأن والحديث (وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاقِينَ) لخارجين
عن الطاعة ، والوجود بمعنى العلم بدليل دخول إن المخففة واللام الفارقة ولا يجوز ذلك إلا فى
المبتدأ والخبر والأفعال الداخلة عليهما (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم) الضمير للرسل فى قوله وقد
جاءتهم رسلهم أو لآلئهم (مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا) بالمعجزات الواضحات (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
فَظَلَمُوا بِهَا) فكفروا بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لأنهما من واد واحد إن الشرك لظلم عظيم
أو فظلموا الناس بسببها حين آذوا من آمن أولآنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان
كان كفروهم بها ظلما حيث وضعوا الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان (فَانْظُرْ كَيْفَ

كَانَ عَقِبَهُ الْمُفْسِدِينَ) حيث صاروا مغرقين (وَقَالَ مُوسَىٰ يٰفِرْعَوْنُ) يقال للوك مصر الفراغة كما يقال للوك فارس الأكرسة وكأنه قال ياملك مصر واسمه قابوس أو الوليد بن مصعب بن الريان (إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ) إليك قال فرعون كذبت فقال موسى (حَقِيقٌ عَلَيَّ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ) أى أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون قائله والقائم به. حقيق على نافع أى واجب على ترك القول على الله إلا الحق أى الصدق وعلى هذه القراءة تنفع على العالمين وعلى الأول يجوز الوصل على جمل حقيق وصف الرسول وعلى بمعنى الباء كقراءة أبى أى إني رسول خليك بأن لا أقول أو يعلق على بمعنى الفعل فى الرسول أى إني رسول حقيق جدير بالرسالة أرسلت على أن لا أقول على الله إلا الحق (فَدَجَّحْتُكُمْ بَيِّنَةً مِّن رَّبِّكُمْ) بما بين رسالتى (فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) نخلهم يذهبوا معى راجعين إلى الأرض المقدسة التى هى وطنهم. وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفى غلب فرعون على نسل الأسباط واستبدهم فأهذههم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذى دخل يوسف عليه السلام مصر واليوم الذى دخله موسى أربع مائة عام مى حفص (قَالَ إِن كُنْتَ جِئْتَ بِثَابِتَةٍ) من عند من أرسلك (فَأَتَتْ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فأتى بها لتصح دعواك ويثبت صدقك فيها (فَأَلْقَى) موسى عليه السلام (عَمَاءُ) من يده (فَإِذَا هِيَ) إذا هذه للمفاجأة وهى من ظروف المكان بمنزلة ثمة وهناك (تُعْبَأَنَّ) حية عظيمة (مُيَبَّنٌ) ظاهر أمره روى أنه كان ذكرا فاعراً فاه بين لجيئه ثمانون ذراعا وضع لجيئه الأسفل فى الأرض والأعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك وحمل على الناس فأت منهم خمسة وعشرون ألفا قتل بعضهم بمضا فصح فرعون ياموسى خذنه وأنا أومن بك فأخذه موسى فماده صا (وَنَزَعَ يَدَهُ) من جيبه (فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ) أى فإذا هى بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة إلا إذا كان بياضا عجيبا خارجا عن العادة يجمع الناس للنظر إليه روى أنه أرى فرعون يده وقال ما هذه فقال يدك ثم أدخلها فى جيبه ونزعها فإذا هى بيضاء غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الأدمة (قَالَ أَمَلًا مِّن قَوْمٍ يَفْرَعُونَ إِنَّ هَذَا لَهُ سَاجِرٌ عَلِيمٌ)

عالم بالسحر ماهر فيه قد خيل إلى الناس المصاحبة والآدم أبيض. وهذا الكلام قد عزى إلى
فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للملأ وهنا عزى إليهم فيحتمل أنه قد قاله هو وقالوه هم
فحكى قوله نمة وقولهم هنا وأقاله ابتداء فتلقتنه منه الملأ فقالوه لأعقابهم (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُم
مِّنْ أَرْضِكُمْ) يعنى مصر (فَمَاذَا تَأْمُرُونَ) تشيرون من أمرته فأمرنى بكذا إذا شاورته
فأشار عليك برأى وهو من كلام فرعون قاله للملأ لما قالوا له إن هذا لساحر عليم يريد أن
يخرجكم (قَالُوا أُرِجْهُ) يسكون الماء عاصم وحمة أى آخر واحبس أى آخر أمره ولا
تمجل أو كأنه هم فقتله فقالوا أخر قتله واحبسه ولا تقتله ليتبين سحره عند الخلق (وَأَخَاهُ)
هرون (وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَبِيرِينَ) جامعين (يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ) سحار
حمة وعلى أى يأتوك بكل ساحر عليم مثله فى المهارة أو بخير منه (وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ)
يريد فأرسل إليهم فحضروا (قَالُوا إِنَّا لَنَأْجُرُكَ) على الخبر وإثبات الأجر العظيم حجازى
وحفص ولم يقل فقالوا لأنه على تقدير سؤال سائل ماقالوا إذ جاءوه فأجيب بقوله قالوا إن لنا
لأجر الجمال على النبله والتشكير للتمظيم كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر عظيم (إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ
قَالَ نَعَمْ) (إِنْ لَكُمْ لَأَجْرٌ) (وَإِن كُنْتُمْ لَمِنَ الْمُفْرِّينَ) عندى فتكونون أول من يدخل
وآخر من يخرج وكانوا ثمانين ألفا أو سبعين ألفا أو بضعة وثلاثين ألفا (قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا
أَنْ تُلْقِيَ) عساک (وَأِمَّا أَنْ نَكُونَ الْمُفْلِقِينَ) لما معنا وفيه دلالة على أن رغبتهم فى
فى أن يلقوا قبله حيث أكد ضميرهم المتصل بالمتفصل وعرف الخبر (قَالَ) لهم موسى عليه
السلام (أَقُوا) تخييرهم إياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل المتناظرون قبل أن يتحاوروا
الجدال وقد سوغ لهم موسى ما رغبوا فيه اذ دراء لشأنهم وقلة مبالاة بهم واعتمادا على أن المعجزة
لن يفلها سحر أبدا (فَلَمَّا أَقُوا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ) أروها بالحيل والشعوذة وخيلوا
إليها ما الحقيقة بخلافه روى أنهم ألقوا جبلا غلاظا وخشبيا طولا فإذا هى أمثال الحيات قد
ملأت الأرض وركب بعضها بعضا (وَاسْتَرْهَبُوهُمْ) وأرهبوهم إرهابا شديدا كأنهم استدعوا
وهبهم بالحيلة (وَجَاءَهُ سَحَرٌ عَظِيمٌ) فى باب السحرا وفى عين من رآه (وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى
أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ) - تلقف - يتلغ تلقف حفص (مَا يَأْفِكُونَ) ماموسولة
أو مصدرية يعنى ما يافكونه أى يقلبونه عن الحق إلى الباطل ويزورونه أو إفسكهم تسمية
للمأفوك بالإفك روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الخشب والحبال ورفعها موسى فرجعت

عصا كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك الأجرام العظيمة أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعمسينا (فَوَقَعَ الْحَقُّ) فحصل وثبت (وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ) من السحر (فَقُلُّوا هُنَاكَ) أى فرعون وجنوده والسحرة (وَأَنقَلَبُوا صَغِيرِينَ) وساروا أذلاء مهوتين (وَأَتَقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ) وخروا سجدا لله كأنما ألقاهم ملق لشدة خروهم أو لم يتالكوا مما رأوا فكانهم أقوا فكانوا أول النهار كفاراً سحرة وفى آخره شهداء بررة (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ) هو بدل مما قبله (قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَّنْتُمْ بِهِ) على الخبر حفص وهذا توبيخ منه لهم وبهمذين كوفى غير حفص فالأولى همزة الاستفهام ومعناه الإنكار والاستبعاد (قَبِلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ) قبل إذنى لكم (إِنْ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُؤٌ مُؤَمَّرٌ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا) إن صنعكم هذا الحيلة احتملتموها أنتم وموسى فى مصر قبل أن تخرجوا إلى الصحراء لغرض لكم وهو أن تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بنى اسرائيل (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) وعيد أجله ثم فصله بقوله (لَا قَطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِّنْ خَلْفٍ) من كل شق طرفاً (ثُمَّ لَا صَلْبَتُكُمْ أَجْمِينَ) هو أول من قطع من خلاف وصلب (قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ) فلا نبأ بالموت لاقلابنا إلى لقاء ربنا ورحمته أو إنا جميعاً يمتنون أنفسهم وفرعون تنقلب إلى الله فيحكم بيننا (وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَأَمَّنَّا بِثَابِتٍ رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا) وما تسيب منا إلا الإيمان بآيات الله أرادوا وما تعيب منا إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر وهو الإيمان ومنه قوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

(رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) أى اصعب صبرا ذريما والمعنى هب لنا صبرا واسما وأكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء إفرانا (وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ) ثابتين على الإسلام (وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُؤُ مَوْسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) أرض مصر بالاستعلاء فيها وتغيير دين أهلها لأنه وافق السحرة على الإيمان سبائة ألف نفر (وَيَذَرُكَ وَءَاهِنًا) عطف على ليفسدوا. قيل صنع فرعون لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقربا إليه كما يعبد عبدة الأصنام الأصنام ويقولون ليقربونا إلى الله زلفى ولذلك قال أنا ربكم الأعلى (قَالَ) فرعون جيبا للملأ (سَنَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ) سنقتل حجازى أى سنعبد

عليهم قتل الأبناء ليعلموا أنا على ما كنا عليه من الغلبة والقهر وأنهم مقهورون تحت أيدينا كما كانوا ولثلاثتهم الدامة أنه هو المولود الذي نحدث النجمون بذهاب ملكتنا على يده فيثبتهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم إلى اتباعه (قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا) قال لهم ذلك حين جزعوا من قول فرعون سنفعل أبناءهم تسلياً لهم ووعدا بالنصر عليهم (إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ) اللام للمهد أي أرض مصر أول الجنس فيتناول أرض مصر تناولا أوليا (لِّهِ يَوْمَئِذٍ) مَنْ يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ) فيه تنبيه بإهم أرض مصر (وَالنَّبِيُّ لِلْمُتَّقِينَ) بشارة بأن الخاتمة المحمودة للمتقين منهم ومن القبط وأخيلت هذه الجملة عن الواو لأنها جملة مستأنفة بخلاف قوله وقال الملائكة معطوفة على ما سبقها من قوله قال اللأ من قوم فرعون (قَالُوا أُوزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا) يمتنون قتل أبنائهم قبل مولد موسى إلى أن استنبي. وإعادته عليهم بعد لك وذلك اشتكاء من فرعون واستبطاء لوعده النصر (قَالَ عَمِّي رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ) تصريح بما رمز إليه من البشارة قبل وكشف عنه وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر (فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) فيرى السكائن منكم من العمل حسنه وقبيحه وشكر النعمة وكفرانها ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو بن عبيد أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته رغيف أو رغيفان وطلب المنصور زيادة لعمرو فلم توجد قرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي فينظر كيف تعملون (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسَّيْنِ) سنى القحط وهن سبع سنين والسنة من الأسماء الغالبة كالذابة والنجم (وَقَصَّرَ مِنَ الثَّمَرَاتِ) قبل السنون لأهل البوادي ونقص الثمرات للأمصار (لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ) لينتظروا فينبهوا على أن ذلك لإصرارهم على الكفر ولأن الناس في حال الشدة أضرع خدوداً وأرق أئدة وقيل عاش فرعون أربعمائة سنة لم يركروها في ثلثمائة وعشرين سنة ولر أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حمى لا ادعى الربوبية (فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ) الصحة والخصب (قَالُوا لَنَا هَذِهِ) أي هذه التي نستحقها (وَإِنْ تُعْصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ) جذب ومرض (يَطَّيَّرُوا) أصله يتطايروا فأدغمت التاء في الطاء لأنها من طرف اللسان وأصول الثنايا (بِمُوسَى) وَمَنْ مَعَهُ) تشاءموا بهم وقالوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا وإنما دخل إذا في الحسنة

وعرفت الحسنة وإن في السيئة ونكرت السيئة لأن جنس الحسنة وقوعه كالكائن لكثرة
وأما السيئة فلا تقع إلا في الندرة ولا يقع إلا شيء منها (أَلَا إِنَّمَا طُغِرُهُمْ) سبب خيرهم
وشرم (عِنْدَ اللَّهِ) في حكمه ومشيئته والله هو الذي يقدر ما يصيبهم من الحسنة والسيئة
فل كل من عند الله (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ غَايَةِ
نَسْخَرْنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ) أصل مهما ما ما فا الأولى للجزاء ضمت إليها ما الزبدة
المؤكد للجزاء في قولك متى ما تخرج أخرج أيما تكونوا فلما نذهبن بك إلا أن الأنف
قلبت هاء استقفا لتكرير المتجانسين وهو المذهب السديد البصرى وهو في موضع النصب بتأنا
نمى أيما شيء تحضرنا تأنا به ومن آية تبين لهما والضمير في به راجع إلى مهما إلا أن الأول
ذكر على اللفظ والثاني أنت على المعنى لأنها في معنى الآية وإنما سموها آية اعتبارا لتسمية موسى
أو قصدوا بذلك الاستهزاء (فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ) ما طاف بهم وغلبهم من مطر أو سيل
قبل طفا الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قرا
ولا يقدر أحد أن يخرج من داره وقيل دخل الماء في بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى رافعيهم
من جلس غرق ولم يدخل بيوت بني إسرائيل من الماء فطرة أو هو الجدرى أو الطاعون
(وَالنَّجَادَ) فأكلت زروعهم وثمارهم وسقوف بيوتهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني إسرائيل
منها شيء (وَالْقُمَّلَ) وهى الدبى وهو أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها أو البراغيث أو كبار
الفردان (وَالضَّفَادِعَ) وكانت تقع في طعامهم وشرابهم حتى إذا تكلم الرجل تقع في فيه
(وَالدَّمَ) أى الراف وقيل مياههم اقلبت دما حتى إن القبطى والإسرائيلى إذا اجتمعا على
إناء فيكون ما يلى الإسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما وقيل سال عليهم النيل دما (عَائِتِ)
حال من الأشياء المذكورة (مُفَصَّلَتِ) مبيّنات ظاهرات لا يشك على عاقل أنها من آيات الله
أو مفرقات بين كل آيتين شهر (فَاسْتَكْبَرُوا) عن الإيمان بموسى (وَكَاَنُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ
وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) العذاب الأخير وهو الدم أو العذاب المذكور واحداً بعد واحد
(قَالُوا يَمُوسَى اذْعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) ما مصدرية أى بعهده عندك وهو النبوة
والباء تملق بادع أى ادع الله لنا متوسلا إليه بعهده عندك (لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْيِنَ

لَكَ وَلَتُرْسَلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ) إلى حد من الزمان (هُمْ بَلَّغُوهُ) لا محالة فمذبذبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله (إِذَا هُمْ يَنْكَبُونَ) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجتوا النكت ولم يؤخروه (فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ) هو ضد الإنعام كما أن العقاب هو ضد الثواب (فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) هو البحر الذي لا يدرك قعره أو هو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لأن المنتقمين به يقصدونه (يَأْتُهُمْ كَذُبًا شَائِلِينَ وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) أى كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها وقلة فكرهم فيها (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَمُّونَ) هم بنو إسرائيل كان يستضمهم فرعون وقومه بالقتل والاستخدام (مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا) بمعنى أرض مصر والشام (الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا) بالحبس وسعة الأرزاق وكثرة الأنهار والأشجار (وَنَحْنُ كَلِمَةً رَبِّكَ الضُّعْفَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ) هو قوله: عسى ربكم أن يهلك عدوك ويستخلفكم في الأرض. أو يزيد أن نحن على الذين استضعفوا في الأرض إلى ما كانوا يحذرون والحسنى تأنيث الأحسن صفة للكلمة وعلى صلة تحت أى مضت عليهم واستمرت من قولك نعم على الأمر إذا مضى عليه (يَمَّا صَبَرُوا) بسبب صبرهم وحسبك به حاثا على الصبر ودالا على أن من قابل البلاء بالجزع وكله الله إليه ومن قابله بالصبر ضمن الله له الفرج (وَدَمَرْنَا) أهلكنا (مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ) من العمارات وبناء القصور (وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) من الجنات أو ما كانوا يرفعون من الأبنية الشيدة في السماء كصرح هامان وغيره وبضم الراء شامى وأبو بكر وهذا آخر قصة فرعون والقبط وتكذيبهم بآيات الله ثم أتبعه قصة بنى إسرائيل وما أحدثوه بمد إيقادهم من فرعون ومعاينتهم الآيات العظام ومجازتهم البحر من عبادة البقر وغير ذلك ليتسلى رسول الله ﷺ مما رآه من بنى إسرائيل بالدينونة (وَجِزْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ) روى أنهم عبر بهم موسى يوم عاشوراء بمد ما أهلك الله فرعون وقومه فساموه شكراً لله (فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ) فروا عليهم (يَمْكُفُونَ عَلَى أَسْنَانِهِمْ) يواظبون على عبادتها وكانت تماثيل بقر وبكسر الكاف حمزة وعلى (قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا) صنما نمكف عليه (كَمَا لَهُمْ إِلَهَةٌ) أسنام يمكفون عليها وما كافة للكاف

ولذلك وقعت الجلبة بعدها قال يهودى لى رضى الله عنه اختلفتم بعد نبيكم قبل أن يحف ماؤه
 فقال: قلتم اجعل لنا إلها ولم نجف أقدامكم (قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) تعجب من قولهم
 على آثر مارأوا من الآية المظلمى فوسفهم بالجهل المطلق وأكده (إِنَّ هَؤُلَاءِ) يعنى عبدة تلك
 التماثيل (مُتَّبَرِّ) مهلك من الثبار (مَاءَهُمْ فِيهِ) أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على
 يدى وفى إيقاع هؤلاء إسمالان وتقديم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا لها واسم لمبتدة
 الأصنام بأنهم هم المرضون للثبار وأنه لا يمدوم البتة (وَيَبْطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى
 ما عملوا من عبادة الأصنام باطل مضمحل (قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أُفْيُكُمْ إِلَهًا) أى أغير السحق
 للمعبادة أطلب لكم معبودا (وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْمَلَائِكِينَ) حال أى على على زمانكم
 (وَأِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) أنجياكم شامى (يَسُومُواكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ) ينفونكم
 شدة العذاب من سام السلة إذا طلبها وهو استئناف لاجل له أو حال من المخاطبين أو من
 آل فرعون (يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) يَقْتُلُونَ نافع (وَفِي ذَلِكَ) أى
 فى الإنجاء أوفى العذاب (بَلَاءَ) نعمة أو محنة (مَنْ رَبُّكُمْ عَظِيمٌ) وَوَعَدْنَا مُوسَى مَلَائِكِينَ
 لَيْلَةً (لِإِعْطَاءِ التَّوْرَةِ) (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى
 إسرائيل وهو عصر إن أهلك الله عدوم أناهم بكتاب من عند الله فلما هلك فرعون سأل موسى
 ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهى شهر ذى القعدة فلما آتم الثلاثين أنكر خلوف
 فيه فتسوك فأوحى الله إليه أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح السك فأمره
 أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك (فَتَمَّ مِيقَتُ رَبِّي) ماوقت له من الوقت وضر به
 له (أَرْبَعِينَ كَلِيلَةً) نصب على الحال أى تم بالنفا هذا المدد ولقد أجل ذكر الأربعين فى البقرة
 وفصلها هنا (وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ) هو عطف بيان لأخيه (اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي) كن
 خليفتي فيهم (وَأَسْلِخْ) مايجب أن يصلح من أمور بنى إسرائيل (وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ
 الْمُفْسِدِينَ) ومن دعاك منهم إلى الإفساد فلا تتبعه ولا تطعه (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَتِنَا)
 لوقتنا الذى وقتنا له وحددنا ومعنى اللام الاختصاص أى اختص بجيئه لميقاتنا (وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ)
 بلا واسطة ولا كيفية وروى أنه كان يسمع الكلام من كل جهة وذكر الشيخ فى التأويلات
 أن موسى عليه السلام سمع صوتا دالا على كلام الله تعالى وكان اختصاصه باعتبار أنه أحممه صوتا

تولى تخليفه من غير أن يكون ذلك الصوت مكتسباً لأحد من الخلق وغيره يسمع صوتاً مكتسباً للعباد فيفهم منه كلام الله تعالى فلما سمع كلامه طمع في رؤيته لنبله شوقه فسأل الرؤية بقوله (قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ) فاني مفعول ارني محذوف أى ارني ذاتك انظر إليك بمعنى مكنتني من رؤيتك بأن تتجلى لي حتى أراك أرني مكى وبكسر الراء مختلطة أبو عمرو وبكسر الراء مشبعة غيرها وهو دليل لأهل السنة على جواز الرؤية فإن موسى عليه السلام اعتقد أن الله تعالى رى حتى سأله واعتقاد جواز ما لا يجوز على الله كفر (قَالَ لَنْ تَرٰنِيْ) بالسؤال بين فانية بل بالمطاء والنوال بين باقية وهو دليل لنا أيضاً لأنه لم يقل لن أرى ليكون نفياً للجواز ولو لم يكن مرثياً لأخبر بأنه ليس بمرئى إذ الحالة حالة الحاجة إلى البيان (وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ) بقى على حاله (فَسَوْفَ تَرٰنِيْ) وهو دليل لنا أيضاً لأنه على الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن وتطبيق الشيء بما هو ممكن يدل على إمكانية كالتطبيق بالمتنع يدل على امتناعه والدليل على أنه ممكن قوله جملة دكا ولم يقل اندك وما أوجده تعالى كاز جازاً أن لا يوجد لو لم يوجد لأنه مختار في فعله ولأنه تعالى ما آيسه من ذلك ولا عاتبه عليه ولو كان ذلك محالاً لعاتبه كما عاتب نوحاً عليه السلام بقوله: إني أعظك أن تكون من الجاهلين. حيث سأل إنجاء ابنه من النرق (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ) أى ظهر وبأن ظهوراً بلا كيف قال الشيخ أبو منصور رحمه الله معنى التجلى للجبل ما قاله الأشعري إنه تعالى خلق في الجبل حياة وعلماً ورؤية حتى رأى ربه وهذا نص في إثبات كونه مرثياً وبهذه الوجهة يتبين جهل منكرى الرؤية وقولهم بأن موسى عليه السلام كان حالاً بأنه لا يرى ولكن طلب قومه أن يريهم ربه كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله لن تؤمن فك حتى رى الله جبهة فطلب الرؤية ليبين الله تعالى أنه ليس بمرئى باطل إذ لو كان كما زعموا لقال أرهم ينظروا إليك ثم يقول له لن يرونى ولأنها لو لم تكن جائزة لما أصر موسى عليه السلام الرد عليهم بل كان يرد عليهم وقت قرع كلامهم سمعه لما فيه من التقرير على الكفر وهو عليه السلام بث لتثنيده لا لتقريره الأثرى أنهم لما قالوا له اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة لم يمهله بل رد عليهم من ساعته بقوله إنكم قوم تجهلون (جَعَلَهُ دَكًّا) مذكوكاً مصدر بمصدر بمعنى المفعول كضرب الأمير والنق والدك أخوان. دكاء حزة وعلى أى مستوية بالأرض لا أكمة

فيها وناقة دكا، لاسنام لها (وَحَرَّ مُوسَى صِعَقًا) حال أى سقط مغشيا عليه (فَلَمَّا أَفَاقَ) من
صمته (قَالَ سُبْحَانَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ) من السؤال في الدنيا (وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) بظلمتك
وجلالك وبأنك لاتعطى الرؤية في الدنيا مع جوازها وقال الكسبي والأصم معنى قوله أرني أنظر
إليك أرني آية أعلمك بها بطريق الضرورة كأنى أنظر إليك لن تراقى لن تطبيق معرفتي بهذه
الصفة ولكن انظر إلى الجبل فأني أظهر له آية فإن ثبت الجبل لتجليها واستقر مكانه فسوف
ثبتت لها وتطيقها وهذا فاسد لأنه قال أرني أنظر إليك ولم يقل إليها وقال لن تراقى ولم يقل
لن ترى آيتي وكيف يكون معناه لن ترى آيتي وقد أراه أعظم الآيات حيث جعل الجبل دكا
(قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اسْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ) اخترتك على أهل زمانك (بِرِسَالَتِي) هي
أسفار التوراة برسالى حجازي (وَبِكَلِمَتِي) وبكلمتي إياك (فَخَذْنَا مِنْكَ) أعطيتك
من شرف النبوة والحكمة (وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ) على النعمة في ذلك فعى من أجل
النعمة قبل خر موسى صمقا يوم عرفة وأعطى التوراة يوم النحر ولما كان هارون وزيرا وتابعا
لموسى تخصص الاسطفاء بموسى عليه السلام (وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ) الألواح التوراة
جمع لوح وكانت عشرة ألواح وقيل سبعة وكانت من زمرد وقيل من خشب نزلت من السماء
فيها التوراة (مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) في عمل النصب على أنه مفعول ككتبتنا (مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا
لِكُلِّ شَيْءٍ) يدل منه والمعنى ككتبتنا له كل شيء كان بنو اسرائيل محتاجين إليه في دينهم من
المواعظ وتفصيل الأحكام وقيل أزلت التوراة وهي سيمون وقر بغير لم يقرأها كلها إلا
أربعة نفر موسى ويوشع وهريسي (فَخَذُوهَا) فقلنا له خذها عطفًا على ككتبتنا والضمير
للألواح أو لكل شيء لأنه في معنى الأشياء (بِقُوَّةٍ) ببجد وعزيمة فعل أولى العزم من الرسل
(وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا) أى فيها ما هو حسن وأحسن كالتقصاص والعفو
والانتصار والصبر فرم أن يأخذوا بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب كقوله واتبعوا
أحسن ما أنزل إليكم من ربكم (سَأُزِيدُكُمْ دَارَ الْفَسَقِينَ) دار فرعون وقومه وهي مصر
ومنازل عاد وثمود والقرون المهلكة كيف أقفرت منهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم
فينكلكم بهم مثل نكالهم أوجههم (سَأُصْرِفُ عَنْ أَلَيْاسِي) عن فهمها قال ذوالنون قدس الله
روحه أبى الله أن يكرم قلوب البطالين بمكنون حكمة القرآن (الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ) يتطاولون

على الخلق وبأنفون من قبول الحق. وحقيقته التكلف للكبرياء التي اختصت بالبارى عزت قدرته (فِي الْأَرْضِ يُبْتَرِ الْحَقُّ) هو حال أى يتكبرون غير عقين لأن التكبر بالحق لله وحده (وَأِنْ يَرَوْا كَلَاءَ آيَةٍ) من الآيات المنزلة عليهم (لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ) طريق صلاح الأمر وطريق الهدى. الرشد حمزة وعلى وهما كالسقم والسقم (لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ) الضلال (يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا) وعمل (ذَلِكَ) الرفع أى ذلك الصرف (بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) بسبب تكذيبهم (وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) غفلة عنادوا عرض لا غفلة سهو وجهل (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ) هم من إضافة المصدر إلى المفعول به أى ولقائهم الآخرة ومشاهدتهم أحوالها (حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) خبر والذين (هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهو تكذيب الأحوال بتكذيب الإرسال (وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ) من بعد ذهابه إلى الطور (مِنْ حُلِيِّهِمْ) وإنما نسبت إليهم مع أنها كانت عوارى فى أيديهم لأن الإضافة تكون لأدنى ملابس وفيه دليل على أن من حلف أن لا يدخل دار فلان فدخل دارا استعارها يحتث على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم وفيه دليل على أن الاستيلاء على أموال الكفار يوجب زوال ملكهم عنها نعم المتخذ هو السامرى ولكنهم رضوا به فأسند الفعل إليهم والحقى جمع حلى وهو اسم ما يتحس به من الذهب والفضة حلبيهم حمزة وعلى للإتباع (عِجْلًا) مفعول اتخذ (جَسَدًا) بدل منه أى بدنا ذا لحم ودم كسائر الأجساد (لَهُ خُورَاقٌ) هو صورت البقر والمفعول الثانى محذوف أى إلهائهم عجب من عقولهم السخيفة فقال (أَلَمْ يَرَوْا) حين اتخذوه إلهًا (أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من ير كان البحر مدادا لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذى هدى الخلق إلى سبيل الحق بما ركر فى العقول من الأدله وبما أزل فى الكتب ثم ابتدأ فقال (اتَّخِذُوا) إلهًا فأقدموا على هذا الأمر النكر (وَكَانُوا ظَالِمِينَ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ) ولما اشدت ندمهم على عبادة المعجل وأصله أن من شأن من اشدت ندمه أن يعرض يده غما فتصير يده مسقوطاً فيها لأن فاه وقع فيها وسقط مسند إلى فى أيديهم وهو من باب الكناية وقال الزجاج معناه سقط

الندم في أيديهم أي في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكروه وإن استحال أن يكون في اليد تشبيها لما يحصل في القلب وفي النفس بما يحصل في اليد ويرى بالعين (وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا) وتبينوا ضلالهم تبينا كأنهم أبصروه بعيونهم (قَالُوا لَيْتَ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا) لئن لم يرحمنا ربنا وتغفر لنا هذه وعلى. واتصا بربنا على النداء (لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) المنبوذين في الدنيا والآخرة (وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ مِنَ الطُّورِ إِلَىٰ قَوْمِهِ) بنى إسرائيل (غَضِبِينَ) حال من موسى (أَسِفًا) حال أيضا أي حزينا (قَالَ بِشِمَا خَلَفْتُمُونِي) قمت مقامى وكنتم خلفاى (مِنْ بَعْدِي) والخطاب لبعدة المجل من السامري وأشباعه أو هارون ومن معهم المؤمنين ويدل عليه قوله اخلفنى فى قولى والمضى بشما خلتفتمونى حيث عبدتم المجل مكان عبادة الله أوحى لم تكفوا من عبد غير الله وفاعل بئس مضمير يفسره ما خلتفتمونى والمخصوص بالمدح محذوف تقديره بئس خلافة خلتفتمونىها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى بمد قوله خلتفتمونى من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه أو من بمد ما كنت أحمل بنى إسرائيل على التوحيد وأكفهم عن عبادة البقرة حين قالوا اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف (أَعِجْلْتُمْ) أسبقتم بعبادة المجل (أَمَرَ رَبِّكُمْ) وهو إيتانى لكم بالتوراة بعد أربعين ليلة وأصل المجلة طلب الشيء قبل حينه وقيل عجلم بمعنى تركتم (وَأَتَقَى الْأَوَاحِ) ضجرا عند استماعه حديث المجل غضبا لله وكان فى نفسه شديد الغضب وكان هارون أئین منه جانبا ولذلك كان أحب إلى بنى إسرائيل من موسى فتكسرت فرفت ستة أسباعها وبقي سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شيء وفيما بقي هدى ورحمة (وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ) بشم رأسه غضبا عليه حيث لم بمنهم عن عبادة المجل (يَجْرُهُ إِلَيْهِ) عتابا عليه لا هوانا به وهو حال من موسى (قَالَ ابْنُ أُمِّ) بنى الابن مع الأم على الفتح كخمسة عشر وبكسر الميم حمزة وعلى وشامى لأن أصله أمى غذف الياء اجتزأ عنها بالكسرة وكان ابن أمه وأبيه وإنما ذكر الأم لأنها كانت مؤمنة ولأن ذكرها أدعى إلى العطف (إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَمُّوُنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي) أى لى لم آلهجها فى كفهم بالوعظ والإنذار ولكنهم استضمفونى وهموا بقتلى (فَلَا تَشْمِتْ فِي الْأَعْدَاءِ) الذين عبدوا المجل أى لا

تقبل بي ما هو أميتهم من الاستهانة بي والإساءة إلي (وَلَا تَجْمَعْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ)
 أي قربنا لهم بغضبك على فلما انتصَح له عذر أخيه (قَالَ رَبُّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي) ليرضى أخاه
 وينفى الشبهة عنه بإشراكه معه في الدعاء والمعنى اغفر لي ما فرط مني في حق أخي ولا أخى
 إن كان فرط في حسن الخلافة (وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ) عصمتك في الدنيا وجنتك في الآخرة
 (وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) إلها (سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ)
 هو ما أمروا به من قتل أنفسهم توبة (وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) خروجهم من ديارهم فالعبرة
 نذل الأعناق أو ضرب الجزية عليهم (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتِرِينَ) الكاذبين على الله ولا
 فرية أعظم من قول السامري هذا إلهم وإله موسى (وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ) من الكفر
 والمعاصي (ثُمَّ تَابُوا) رجعوا إلى الله (مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا) وأخلصوا الإيمان (إِنَّ رَبَّكَ
 مِنْ بَعْدِهَا) أي السيئات أو التوبة (لَغَفُورٌ) لستور عليهم محاء لما كان منهم (رَحِيمٌ)
 منعم عليهم بالجنة وإن أع اسما وخبرها خبر الذين وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو العجل
 وغيرهم عظم حنايتهم أولا ثم أردفها بعظم رحمته ليعلم أن الذنوب وإن عظمت فغفوه أعظم
 ولما كاز النصب لشدة كآته هو الأمر لموسى بما فعل قيل (وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ)
 وقال الرجاء معناه سكن وقرىء به (أَخَذَ الْأُلُوحَ) التي ألقاها (وَفِي نُفُوسِهِمَا) وفيها نسج
 منها أي كتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة (هُدًى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ)
 دخلت اللام لتقدم المفعول وضعف عمل الفعل فيه باعتباره (وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ) أي من
 قومه فخذ الجار وأوصل الفعل (سَبْعِينَ رَجُلًا) قيل اختار من اثني عشر سبطا من كل
 سبط ستة فيلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليتخلف منكم رجلان فقمدا كالب ويوشع (لَمِيقَتِنَا)
 لا عتذارهم عن عبادة العجل (فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) الزلزلة الشديدة (قَالَ رَبُّ لَوْ شِئْنَا
 أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ) بما كان منهم من عبادة العجل (وَإِنِّي) أقتل القبطى (أَهْلِكُنَا
 بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) أهلكننا عقوبة بما فعل الجهال منا وهم أصحاب العجل (إِنَّ هِيَ إِلَّا
 فِتْنَتُكَ) ابتلاؤك وهو راجع إلى قوله إنا قد فتننا قومك من بعدك فقال موسى هي تلك
 الفتنه التي أخبرتنى بها أوهى ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء، ونبلوكم بالشر والخير فتنة (نُضِلُّ بِهَا)
 بالفتنة (مَن تَشَاءُ) من علمت منهم اختيار الضلالة (وَتَهْدِي) بها (مَن تَشَاءُ) من علمت

منهم اختيار الهدى (أَنْتَ وَرِثْنَا) مولانا القائم بأمرنا (فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ
الْمُغْفِرِينَ وَكَتُبْ لَنَا) وأثبت لنا واقم (فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً) عاقبة وحياة طيبة
وتوفيقا في الطاعة (وَفِي الْآخِرَةِ) الجنة (إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ) تبنا إليك وهاد إليه يهود
إذ ارجع وناب والمهود جمع هائد وهو الثائب (قَالَ عَذَابِي) من صفته أنى (أَصِيبُ بِهِ مَنْ
أَشَاءُ) أى لا أعفو عنه (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) أى من صفة رحمى أنها واسعة
تبلغ كل شيء مامن مسلم ولا كافر إلا وعليه أثر رحمى في الدنيا (فَسَأْ كُتُبَهَا) أى هذه الرحمة
(لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) الشرك من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) الفروضة
(وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا) بجميع كتبنا (يُؤْمِنُونَ) لا يكفرون بشيء منها (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الرَّسُولَ) الذى نوحى إليه كتابا مختصا به وهو القرآن (النَّبِيُّ) صاحب المعجزات (الْأُمِّيُّ)
الذى يجيدونه (أى يجد نعمته أولئك الذين يقيمونه من بنى اسرائيل (مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ بِأَمْرِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ) يخلع الأنداد وإنصاف العباد (وَيَنْهَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ)
عادة الأسمان وقطعة الأرحام (وَيُجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ) ما حرم عليهم من الأشياء الطيبة
كالتحريم وغيرها أو ما طاب في الشريعة مما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وما خلا كسبه من
السحت (وَيَحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ) ما يستخبث كالدم والبيته ولحم الخنزير وما أهل لغير
الله به أو ما خبث في الحكم كالربا والرشوة ونحوهما من المكاسب الخبيثة (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ)
هو شغل الذى يأمر صاحبه أى يحبس عن الحراك لثقله والمراد التكاليف الصعبة كقتل النفس
في نوبتهم وقطع الأعضاء الخاطئة. آصارهم شأى على الجمع (وَالْأَغْلَلُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ)
هى الأحكام الشاقة نحو بت القضاء بالقصاص عدا كان أو خطأ من غير شرع الدية وقرض
موسع النجاسة من الجلد والثوب وإحراق الفنائم وظهور الذنوب على أبواب البيوت وشبهت
بأنزل للزومها لزوم الثقل (فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ) بمحمد ﷺ (وَعَزَّوْهُ) وعظموه أو منعموه
من العدو حتى لا يقوى عليه عدو وأصل العزز المنع ومنه التعزيز لأنه منع عن معاودة التبيح
كالحذ فهو المنع (وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ) أى القرآن ومع متعلق باتبعوا
أى واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته (أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفازون
بكل خير والناجون من كل شر (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ) بمت كل رسول

إلى قومه خاصة وبث محمد ﷺ إلى كافة الإنس وكافة الجن (جَمِيعًا) حال من إليكم (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) في محل النصب باضمار أعنى وهو نصب على المدح (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) بدل من الصلة وهي له ملك السموات والأرض وكذلك (بُخْشِي وَوَيْمِتُ) وفي لا إله إلا هو بيان للجملة قبلها لأن من ملك العالم كان هو الإله على الحقيقة وفي يحيى ويميت بيان لاختصاصه بالإلهية إذ لا يقدر على الإحياء والإماتة غيره (فَأَمِينُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ) أى الكتب المنزلة (وَاتَّبِعُوا لَكُمْ مَهْتَدُونَ) ولم يقل فآمنوا بالله وبى بعد قوله إني رسول الله إليكم لتجرى عليه الصفات التي أجزيت عليه ولما في الالتفات من مزية البلاغة وليعلم أن الذي وجب الإيمان به هو هذا الشخص الموصوف بأنه النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته كائنًا من كان أنا أو غيره إظهارًا للنصفة وتقاديا من المعصية لنفسه (وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ) أى يهدون الناس حقين أو بسبب الحق الذي هم عليه (وَبِهِ يَتَّبِعُونَ) والحق يعدلون بينهم في الحكم لا يجوزون قيل هم قوم وراء الصين آمنوا بحمد عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج أو هم عبد الله بن سلام وأضرابه (وَقَطَعْنَهُمْ) وصيرناهم قطعًا أى فرقا وميزنا بعضهم من بعض (اثْنَتَى عَشَرَ أَسْبَاطًا) كقولك اثنتى عشرة قبيلة والأسباط أولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنتى عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام . نعم ميز ماعدا العشرة مفرد فكان ينبغي أن يقال اثني عشر سبطا لكن المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط فوضع أسباط موضع قبيلة (أُمَّمًا) بدل من اثنتى عشرة أى وقطعناهم أمما لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الأخرى (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِب بِعَصَاكَ الْحَجَرَ) فاضرب (فَانْبَجَسَتْ) فانفجرت (مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ) هو اسم جمع غير تكسير (وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ) وجعلناه ظليلا عليهم في التيه (وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ) وقلنا لهم (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا) أى وما رجع إلينا ضرر ظلمهم بكفرانهم النعم (وَلَكِنْ كَانُوا

أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال ظلمهم إليهم (وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ) واذكر إذ قيل لهم (اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ) بيت المقدس (وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَفِّرْ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ) تنفّر لكم مدني وشاحي خطيئاتكم مدني خطاياكم أبو عمرو خطيئتكُم شامى (سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ) ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكلاؤها في هذه السورة وبين قوله في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية فكلوا لوجود الدخول والسكنى وسواء قدموا الحطة على دخول الباب أو أخروها فهم جامعون بينهما وترك ذكر الرعد لا يناقض إثباته وقوله نفّر لكم خطاياكم سيزيد المحسنين موعده بشيئين بالفقران وبالإضافة وطرح الواو لا يخل بذلك لأنه استئناف مرتب على قول القائل وماذا بعد الفقران فقبله سيزيد المحسنين وكذلك زيادة منهم زيادة بيان وأرسلنا وأزلنا ويظلمون ويفسقون من واد واحد (وَسْئَلَهُمْ) وأسأل اليهود (عَنِ الْقَرْيَةِ) آية أو مدين وهذا السؤال للتقريع بقديم كفرهم (الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) قريبة منه (إِذْ يَمْدُونُ فِي السَّبْتِ) إذ يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطياذهم في يوم السبت وقد نهوا عنه إذ يمدون في عمل الجرب بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل واسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت وهو من بدل الاشتغال (إِذْ تَأْتِيهِمْ) منصوب يمدون أو يبدل بعد بدل (حِينَئِذِهِمْ) جمع حوت أبدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها (يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا) ظاهرة على وجه الماء جمع شارع حال من الحيتان، والسبت مصدر سبّت اليهود إذا عظمت سبّتها بترك الصيد والاشتغال بالتمتع والمعنى إذ يمدون في تعظيم هذا اليوم وكذا قوله يوم سبتهم معناه يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه (وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ) ويوم ظرف لآثامهم (كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بفسقهم (وَإِذْ قَالَتْ) معطوف على إذ يمدون وحكمه كحكمه في الإعراب (أُمَّةٌ مِنْهُمْ) جماعة من صلحاء القرية الذين أسوا من وعظّمهم بعد ما ركبوا الصعب والتدول في موعظتهم لآخريّن لا يقلعون عن وعظّمهم (لِمَ تَمْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ

عَذَابًا شَدِيدًا) وإِنَّمَا قَالُوا ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنْ يَوْعِظُوا لَا يَنْفَعُ فِيهِمْ (قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ) - معذرة -
 أَيْ مَوْعِظَتُنَا أَبْلَاءُ ^(١) عَذَرَ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثًا نَسَبَ فِي النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَى التَّفْرِيطِ مَعَذَرَةٌ حَفِصَ عَلَى
 أَنَّهُ مَعْفُولٌ لَهُ أَيْ وَعِظَانَهُمُ لِمَعَذَرَةِ (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) وَلَطَعْنَا بِأَنْ يَتَّقُوا (فَلَمَّا نَسُوا)
 أَيْ أَهْلُ الْقَرْيَةِ لَمَّا تَرَكُوا (مَا ذُكِّرُوا بِهِ) مَا ذَكَرَهُمْ بِهِ الصَّالِحُونَ تَرَكُوا النَّاسِيَ لَمَّا نَسَاهُ
 (أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ) مِنَ الْعَذَابِ الشَّدِيدِ (وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا) الرَّاكِبِينَ
 لِلْمُنْكَرِ وَالَّذِينَ قَالُوا لَمْ تَعْطُوا مِنَ النَّاجِينَ ، فَمِنَ الْحَسَنِ نَجَتْ فِرْقَتَانِ وَهَلَكَتْ فِرْقَةٌ وَهُمُ الَّذِينَ
 أَخَذُوا الْحِيتَانِ (بِمَعَذَابٍ بَئِيسٍ) شَدِيدٍ يُقَالُ بُؤْسٌ بُؤْسًا إِذَا اشْتَدَّ فَهُوَ بَئِيسٌ . بئس
 شَأْنِي بئسَ مَدَنِي بئسَ عَلَى وَزْنِ فِعْلٍ أَبُوبَكْرٍ غَيْرُ حَمَادٍ (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا
 نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ) أَيْ جَعَلْنَاهُمْ قِرَدَةً أَذْلَاءَ مُبْعَدِينَ وَقِيلَ فَلَمَّا عَتَوْا
 نَكَرَ بِرَقُولِهِ فَلَمَّا نَسُوا ، وَالْعَذَابُ الْبَئِيسُ : هُوَ السَّخْخُ قَبْلَ صَارَ الشَّبَانُ قِرَدَةً وَالشُّبُوحُ خَنَازِيرَ
 وَكَانُوا يَعْرِفُونَ أَقَارِبَهُمْ وَيَكُونُونَ وَلَا يَتَكَلَّمُونَ وَالْجَهْرُ عَلَى أَنَّهَا مَاتَتْ بَعْدَ ثَلَاثٍ وَقِيلَ بَقِيَتْ
 وَتَنَاسَلَتْ (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ) أَيْ أَعْلَمَ وَأَجْرَى مَجْرَى فَعَلَ الْقِسْمَ وَلِذَا أُجِيبَ بِمَا يُجَابُ بِهِ الْقِسْمُ
 وَهُوَ قَوْلُهُ (لِيُبَيِّنَنَّ عَلَيْهِمْ) أَيْ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ لِيَسْلُطَنَّ عَلَى الْيَهُودِ (إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
 مَنْ يَسُوءُهُمْ) مَنْ يُولِيهِمْ (سُوءَ الْمَذَابِ) فَكَانُوا يُؤَدُّونَ الْجِزْيَةَ إِلَى الْمَجُوسِ إِلَى أَنْ بَثَّ
 مُحَمَّدٌ ﷺ فَضْرَ بِهَا عَلَيْهِمْ فَلَا تَزَالُ مَضْرُوبَةٌ عَلَيْهِمْ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ (إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ)
 لِلْكَفَّارِ (وَإِنَّهُ لَلْعَفُورُ الرَّحِيمُ) لِلْمُؤْمِنِينَ (وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ) وَفَرَقْنَاهُمْ فِيهَا فَلَا
 تَحُلُو بِلَدٍ عَنْ فِرْقَةٍ (أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ) الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ بِالْمَدِينَةِ أَوْ الَّذِينَ وَرَاءَ الصَّيْنِ
 (وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ) وَمِنْهُمْ نَاسٌ دُونَ ذَلِكَ الْوَصْفِ مَنْحَطُونَ عَنْهُ وَهُمْ الْفَسَقَةُ وَعَلَى دُونَ ذَلِكَ
 الرِّفْعِ وَهُوَ صِفَةٌ لِّمُوصُوفٍ مَّحْذُوفٍ أَيْ وَمِنْهُمْ نَاسٌ مَنْحَطُونَ عَنِ الصَّلَاحِ (وَبَاوَأْتُهُمْ بِالْحَسَنَاتِ
 وَالسَّيِّئَاتِ) بِالنِّعَمِ وَالنِّعَمِ وَالْحَصْبِ وَالْجَذْبِ (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) يَنْتَهَوْنَ فَيَنْبَسُونَ (فَخَفَّفَ
 مِنْ بَعْدِهِمْ) مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ (خَفَّفَ) وَهُمْ الَّذِينَ كَانُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْخَلْفَ
 بَدَلَ السُّوءِ بِخِلَافِ الْخَلْفِ فَهُوَ الصَّالِحُ (وَرَبُّنَا أَلْكَتَبَ) التَّوْرَةَ وَوَقَفُوا عَلَى مَا فِيهَا مِنْ

(١) فِي الْقَامُوسِ أَبْلَاءُ عَنَّا : أَذَاهُ لِأَيِّهِ فَعِلَهُ .

الأوامر والنواهي والتحليل والتحريم ولم يعملوا بها (يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى) هو حال من الضمير في ورثوا، والعرض: المتاع أى حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وهو من الدنو بمعنى القرب لأنه عاجل قريب والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشا في الأحكام على تحريف الكلم وفي قوله هذا الأدنى تخصيص وتحقير (وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا) لا يؤاخذنا الله بما أخذنا والفعل مسند إلى الأخذ أو إلى الجار والمجر ورأى لنا (وَإِنْ يَأْتِهِمْ فَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ) الواو للحال أى يرجون المغفرة وهم مصرون عائدون إلى مثل فعلهم غير تائبين (أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ) أى الميثاق المذكور في الكتاب (أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) أى أخذ عليهم الميثاق في كتابهم أن لا يقولوا على الله إلا الصدق وهو عطف بيان لميثاق الكتاب (وَدَرَسُوا مَا فِيهِ) وقرءوا ما في الكتاب وهو عطف على ألم يؤخذ عليهم لأنه تقرير فمكانه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه (وَأَنذَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) من ذلك العرض الخسيس (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) الرشا والمحرم (أَفَلَا تَتَّقُونَ) - أفلا يملكون - أنه كذلك وبالثناء مدني وحفص (وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ) يمسكون أبو بكر والإمساك والتمسك والاعتصام والتعلق بشيء (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) خص الصلاة مع أن التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة لأنها عماد الدين والذين مبتدأ والخبر (إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصَاحِبِينَ) أى إنا لا ننضيع أجركم وجاز أن يكون مجروراً عطفا على الذين يتقون وإنا لا ننضيع اعتراض (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ) واذكروا إذ قلناه ورفعناه كقوله ورفعنا فوقكم الطور (كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ) هى كل ما أظلك من سقيفة أو سحب (وَوَدَّوْا أَنَّهُ وَافِعُ يُومٍ) وعلموا أنهم ساقط عليهم وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وقيل لهم إن قبلتموها بما فيها وإلا ليقعن عليكم فلما نظروا إلى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبيه الأيسر وهو ينظر بعينه اليمنى إلى الجبل دوقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد على حاجبيه الأيسر ويقولون هى السجدة التى رفعت منها بها العقوبة وقلنا لهم (خُذُوا مَاءً تَنَكُّمُ) من الكتاب (بِقُوَّةٍ) وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه (وَإِذْ كُرُوا مَا فِيهِ) من الأوامر والنواهي ولا تنسوه (أَلَمْ تَتَّقُوا) ما أنتم عليه (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ) أى واذكروا إذ أخذ (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل من بنى

آدم والتقدير وإذا أخذ ربك من ظهور بني آدم (ذُرِّيَّتَهُمْ) ومعنى أخذ ذرياتهم من ظهورهم إخراجهم من أصلاب آبائهم (وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا) هذان باب التثليل ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الهدى والضلالة فسكانه أشهدهم على أنفسهم وقرهم وقال لهم أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ وَكَأَنَّهُمْ قَالُوا بَلَىٰ أَنْتَ رَبُّنَا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَآقِرْنَا بِوَحْدَانِيَّتِكَ (أَنْ تَقُولُوا) مفعول له أي فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن يقولوا (يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِينَ) لم تنبه عليه (أَوْ تَقُولُوا) أو كراهة أن يقولوا (إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ) فافتدينا بهم لأن نصب الأدلة على التوحيد وما نهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الإعراض عنه والاعتداء بالآباء كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (أَفَتُهَمَّكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ) أي كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتركه سفة لنا (وَكَذَلِكَ) ومثل ذلك التفصيل البليغ (نَفْصُ الْآيَاتِ) لهم (وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) عن شركهم فصلها إلى هذا ذهب المحققون من أهل التفسير منهم الشيخ أبو منصور والزجاج والزمخشري وذهب جمهور المفسرين إلى أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهر آدم مثل النذر وأخذ عليهم الميثاق أنه ربهم بقوله أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ فَأَجَابُوهُ بِلَى قَالُوا وَهِيَ الْفَطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْرَجَ اللَّهُ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ وَأَرَاهُمْ كَهَيْئَةِ النَّارِ وَأَعْطَاهُمُ الْعَقْلَ وَقَالَ هَؤُلَاءِ وَلَدُكَ آخِذٌ عَلَيْهِمُ الْمِيثَاقَ أَنْ يَعْبُدُونِي قِيلَ كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ دُخُولِ الْجَنَّةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَقِيلَ بَعْدَ النُّزُولِ مِنَ الْجَنَّةِ وَقِيلَ فِي الْجَنَّةِ وَالْحُجَّةُ لِلأُولَى أَنَّهُ قَالَ مَنْ بَنَى آدَمَ مِنْ ظَهْرِهِمْ وَلَمْ يَقُلْ مَنْ ظَهَرَ آدَمَ وَلَا نَا لَا تَذْكُرْ ذَلِكَ فَأَنَّى يَصِيرُ حُجَّةٌ. ذُرِّيَّتَهُمْ مَدَنِي وَبَصْرِي وَشَامِي أَنْ تَقُولُوا أَوْ تَقُولُوا أَبُو عَمْرٍو (وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ) على اليهود (نَبِيًّا الَّذِي) أَتَيْنَاهُ عَائِدِينَ) هو عالم من علماء بني إسرائيل وقيل هو بلعم بن باعوراء أوتى علم بعض كتب الله (فَانسَلَخَ مِنْهَا) فخرج من الآيات بأن كفر بها وببذها وراء ظهره (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) فلاحقه الشيطان وأدركه وصار قرينا له (فَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) فصار من الضالين الكافرين روى أن قومه طلبوا منه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى فلم يزالوا به حتى قتل وكان عنده اسم الله الأعظم (وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ)

إلى منازل الأبرار من العلماء (يها) بتلك الآيات (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) مال إلى الدنيا ورغب فيها (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) في إثارة الدنيا ولذاتها على الآخرة ونعيمها (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ) أى ترجمه وتطرده (يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ) غير مطرود (يَلْهَثْ) والمعنى فصفته التى هى مثل فى الخسة والضعفة كصفة الكلب فى أخس أحواله وأذلها وهى حال دوام الله به سواء حمل عليه أى شد عليه وهيج فطرده أو ترك غير متعرض له بالحل عليه وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه اللهث إلا إذا حرك أما الكلب فيلهث فى الحالين فكان مقتضى الكلام أن يقال ولكنه أخلد إلى الأرض فخططناه ووضعنا منزله فوضع هذا التمثيل موضع فخططناه أبلغ خطأ. ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كأنه قيل كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهناً فى الحالين وقيل لما دعا بلعم على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وحمل يلهث كما يلهث الكلب وقيل معناه هوزال وعظ أو ترك وعن عطاء من علم ولم يعمل فهو كالكلب ينبسح إن طرد أو ترك (ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا) من اليهود بعد أن قرءوا نمت رسول الله ﷺ فى التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبغته (فَأَقْصَيْتُ الْقَصَصَ) أى قصص بلعم الذى هو نحو قصصهم (لَعَلَّهُمْ يَنْفَكِرُونَ) فيحذرون مثل عاقبته إذا ساروا نحو سيرته (سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا) أى مثل القوم غفد المضاف وفاعل ساء مضمر أى ساء المثل مثلاً وانتصاب مثلاً على التمييز (وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ) معطوف على كذبوا فيدخل فى حيز الصلة أى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وعظم أنفسهم أو منقطع عن الصلة أى وما ظلوا إلا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص أى وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعد إلى غيرها (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ) حمل على اللفظ (وَمَنْ يَضِلْ) أى ومن يضلله (فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) حمل على المعنى ولو كان الهدى من الله البيان كما قالت المعتزلة لاستوى الكافر والمؤمن إذ البيان ثابت فى حق الفريقين فدل أنه من الله تعالى التوفيق والصعفة والمونة ولو كان ذلك للكافر لاهتدى كما اهتدى المؤمن (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنَّ وَالْإِنسِ) هم الكفار من الفريقين المعروضون عن تدبر آيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل مصيرهم جهنم لذلك ولا تنافى بين هذا وبين قوله

وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون لأنه إنما خلق منهم للعبادة من علم أنه يعبد وأما من علم أنه يكفر به فإما خلقه لما علم أنه يكون منه فالحاصل أن من علم منه في الأزل أنه يكون منه العبادة خلقه للعبادة ومن علم منه أن يكون منه الكفر خلقه لذلك وكمن علم من يراد به الخصوص وقول المتزلة بأن هذه لام العاقبة أى لما كان عاقبتهم جهنم جعل كلهم خلقوا لها فرارا عن إرادة الماصى عدول عن الظاهر (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) الحق ولا يتفكرون فيه (وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا) الرشد (وَلَهُمْ آذَانٌ لَا تَسْمَعُونَ بِهَا) الوعظ (أَوَلَيْكَ كَآلُ الْإِنْسَانِ) في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتفكر (بَلْ هُمْ أَضَلُّ) من الأنعام لأنهم كبروا العقول وعاندوا الرسول وارتكبوا الفضول فالأنعام تطلب منافعها وتهرب عن مضارها وهم لا يعلمون مضارهم حيث اختاروا النار وكيف يستوى السكف للمأمور والمحلى المذنب فالآدمي روحاني شهواني سماوى أرضى فإن غلب روحه هواه فاق ملائكة السموات وإن غلب هواه روحه فاقه بهائم الأرض (أَوَلَيْكَ هُمُ التَّفِيلُونَ) السكاملون في الفيلة (وَقِيلُوا الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) التي هي أحسن الأسماء لأنها تدل على معان حسنة فنها ما يستحقه بحقايقه كالقديم قبل كل شيء والباقي بعد كل شيء والقادر على كل شيء والعالم بكل شيء والواحد الذى ليس كمثل شيء ومنها ما تستحسنه الأنفس لآثارها كالنفور والرحيم والشكور والحليم ومنها ما يوجب التخلق به كالفضل والعفو ومنها ما يوجب مراقبة الأحوال كالسميع والبصير والمقتدر ومنها ما يوجب الإجلال كالعظيم والجبار والتكبر (فَادْعُوهُ بِهَا) فسموه بتلك الأسماء (وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) وارتكوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بنير الأسماء الحسنى وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه نحو أن يقولون يا سخي يافيق لأنه لم يسم نفسه بذلك ومن الإلحاد تسميته بالجسم والجوهر والعقل والعلّة يلحدون حمزة لحد والحد مال (سَجُزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا) للجنة لأنه في مقابلة ولقد ذرأنا لجهنم (أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) في أحكامهم قيل هم العلماء والدعاة إلى الدين وفيه دلالة على إن إجماع كل عصر حجة (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ) سنستدينهم قليلا قليلا إلى ما يهلكهم (مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) ما يراد بهم وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع انهما كم في النى فكما جدد الله عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدرجون

في الماصي بسبب ترادف النعم ظانين أن ترادف النعم آثرة من الله تعالى وتقريب وإنما هو خذلان منه وتبعد وهو استعمال من الدرجة بمعنى الاستعداد أو الاستئزال درجة بعد درجة (وَأُمْلِي لَهُمْ) عطف على سنستدرجهم وهو غير داخل في حكم السين أى أمهلهم (إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) أخذى شديد، مماه كيدا لأنه شبيه بالكيد من حيث أنه في الظاهر إحسان وفي الحقيقة خذلان ولما نسبوا النبي ﷺ إلى الجنون نزل (أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ) محمد عليه السلام وما نافية بعد وقف أى أولم يتفكروا في قولهم ثم نفى عنه الجنون بقوله ما بصاحبهم (مَنْ جِنَّةٍ) جنون (إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) منذر من الله موضح إنذاره (أَوَلَمْ يَنْظُرُوا) نظر استدلال (فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الملكوت الملك العظيم (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من أجناس لا يحصيها العدد (وَأَنْ عَسَى أَنْ يَخْفَى مِنْ الثَّقِيلَةِ) وأصله وأنه عسى والضمير ضمير الشأن وهو في موضع الجر بالعطف على ملكوت، والمعنى أولم ينظروا في أن الشأن والحديث عسى (أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجَاهُمْ) ولعلمهم يموتون عما قريب فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجمه قبل مفاجأة الأجل وحلول العقاب (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ) بعد القرآن (يُؤْمِنُونَ) إذا لم يؤمنوا به وهو متعلق بمسى أن يكون قد اقترب أجلمهم كأنه قيل لعل أجلمهم قد اقترب فسلم لا يبادرون الإيمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا (مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ) أى يضلل الله (وَيَذَرُهُمْ) بالباء عراقى وبالجزم حمزة وعلى عطف على محل فلا هادى له كأنه قيل من يضلل الله لا يهده أحد ويذرهم والرفع على الاستئناف أى وهو يذرهم. الباقي بالنون (فِي ظُلُمَاتٍ) كفرهم (يَعْمَهُونَ) يتحيرون ولما سألت اليهود أو قريش عن الساعة متى تكون نزل (يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ) وهى من الأسماء الغالبة كالنجم للثريا. وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بفتنة أولساعة حساسها أولأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (آيَاتٍ) متى واشتقاقه من أى فلان منه لأن معناه أى وقت (مُرْسَهَا) إرساؤها مصدر مثل المدخل بمعنى الإدخال أو وقت إرسائها أى إثباتها والمعنى متى يرسيها الله (قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي) أى علم وقت إرسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحدا من ملك مقرب ولا نبي مرسل ليكون ذلك ادعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما

أخفى الأجل الخاص وهو وقت الموت لذلك (لَا يُجْلِيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ) لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها إلا هو وحده (قُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى كل من أهلها من الملائكة والقلوب أمه شأن الساعة ويعنى أن يتجلى له علمها وشق عليه خفاؤها ونقل عليه أو نقلت فيها لأن أهلها يخافون شدايدها وأهوالها (لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْةً) فجأة على غفلة منكم (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا) كأنك عالم بها وحقيقته أنك بليغ في السؤال منها لأن من بالغ في المسئلة عن الشيء والتنفير عنه استحكم علمه فيه وأصل هذا التركيب البالغة ومنه إحقاق الشارب أو عنها متعلق يسئلونك أى يسئلونك عنها كأنك حفي أى عالم بها (قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ) وكرر يسئلونك وإنما علمها عند الله للتأكيد ولزيادة كأنك حفي عنها وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم لا يخلون السكر من فائدة، منهم محمد بن الحسن رحمه الله (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أنه المختص بالعالم بها (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) هو إظهار للعبودية وبراءة عما يختص بالربوبية من علم الغيب أى أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كالمالك إلا ما شاء مالكي من النفع لى والدفع عنى (وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ) أى لكانت حالى على خلاف ما هى عليه من استكثار الخير واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسنى شيء منها ولم أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى في الحروب وقيل الغيب الأجل والخير العمل والسوء الوجل وقيل لاستكثر لا اعتددت من الخصب للجذب . والسوء الفقر وقد رد (إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ) إن أنا إلا لأعبد أرسلت نذيراً وبشيراً وما من شأنى أن أعلم الغيب واللام في (لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) يتعلق بالنذير والبشير لأن النذارة والبطارة إنما ينفعان فيهم أو بالبشير وحده والمتعلق بالنذير محذوف أى إلا نذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) هى نفس آدم عليه السلام (وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه (لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا) ليطمئن ويميل لأن الجنس إلى الجنس أميل خصوصاً إذا كان بعضاً منه كما يسكن الإنسان إلى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه. وذكر ليسكن بعدما أنث في قوله واحدة وخلق منها زوجها ذهاباً إلى معنى النفس ليبين أن المراد بها آدم (فَلَمَّا تَفَشَّهَا) جامعها (حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيًّا) خف عليها

ولم تلق منه ما يلقي بعض الجبال من حملهن من الكرب والأذى ولم تستقله كما يستقلنه (فَمَرَّتْ بِهِ) فمضت به إلى وقت ميلاده من غير إخداج ولا إزلاق أو حملت حملا خفيفا بمعنى النطفة فمرت به فقامت به وقعدت (فَلَمَّا أَتَتْكَ) حان وقت ثقل حملها (دَعُوا اللَّهَ رَبَّهُمَا) دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما الذي هو الحقيق بأن يدعى ويلتجأ إليه فقالا (لَيْتِنَا ءَانِيتُنَا صَالِحًا) لئن وهبت لنا ولدا سويا قد صلح بدنه أو ولدا ذكرا لأن الذكورة من الصلاح (لَنَسْكُنَنَّ مِنَ الشَّكِرِينَ) لك والضمير في آتيتنا ولنكونن لها ولكل من يتناسل من ذريتهما (فَلَمَّا ءَاتَهُمَا صَالِحًا) أعطاهما ما طلباه من الولد الصالح السوى (جَمَلًا لَهُ شُرَكَاءُ) أى جمل أولادها له شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وكذلك (فِيمَا ءَاتَهُمَا) أى آتى أولادها دليله (فَتَمَلَّكَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) حيث جمع الضمير وآدم وحواء برثنان من الشرك ومعنى إشراكهم فيها آتاهم الله تسميتهم أولادهم بعبد المزي وعبد مناف وعبد شمس وبحو ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم أو يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله ﷺ وهم آل قصى أى هو الذى خلقكم من نفس واحدة قصى وجعل من جنسها زوجها عريية قرشية ليسكن إليها فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح السوى جملا له شركاء فيها آتاهما حيث سميا أولادها الأربعة بعبد مناف وعبد المزي وعبد قصى وعبد الدار والضمير في أيشركون لها ولأعقابهما الذين اقتدوا بهما في الشرك. شركا مدنى وأبو بكرى دوى شرك وهم الشركاء (أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا) يعنى الأصنام (وَهُمْ يُخْلُقُونَ) أخرجت الأصنام مجرى أولى العلم بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم إياها آلهة، والمعنى أيشركون مالا بقدر على خلق شيء وهم يخلقون لأن الله خالقهم أو الضمير في وهم يخلقون للمابدين أى أيشركون مالا يخلق شيئا وهم مخلوقو الله فليعبدوا خالقهم أو للمابدين والمعبودين وجمعهم كأولى العلم تغليا للمابدين (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ) لعبدتهم (نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ) فيدفعون عنها ما يعترىها من الحوادث كالسكر وغيره بل عبدهم هم الذين يدفعون عنهم (وَإِنْ نَدَعُوهُمْ) وإن ندعوا هذه الأصنام (إِلَى الْهُدَى) إلى ما هو هدى ورشاد أو إلى أن يهدوكم أى وإن طلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى (لَا يَتَّبِعُوكُمْ) إلى مرادكم

وطلبتكم ولا يحيوكم كما يحيوكم الله. لا يتبعوكم نافع (سَوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ) عن دعائهم في أنه لا فلاح معهم ولا يحيوونكم والدول عن الجملة الفعلية إلى الاسمية لرؤس الآي (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ تَعْبُدُونَهُمْ وَتَسْمُونَهُمْ إِلَهَةٌ (عِبَادَ أُمْنُنُكُمْ) أَيْ مخلوقون مملوكون أمثالكم (فَادْعُوهُمْ) لجلب نفع أو دفع ضرر (فَلَيْسَتْ حَيَاتُكُمْ) فليحيوا (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أنهم آلهة ثم أبطل أن يكونوا هباداً أمثالهم فقال (أَلَيْسَ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا) مشيكم (أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا) يتناولون بها (أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا) أى فلم تعبدون ماهو دونكم (قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ) واستعينوا بهم في عداوتى (ثُمَّ كِيدُونِ) جميعاً أنتم وشركاؤكم وبالبلاء يعقوب واقفه أبو عمرو في الوصل (فَلَا تَنْظُرُونَ) فإني لأبالي بكم وكانوا قد خوفوه آلهم فأمر أن يخاطبهم بذلك وبالبلاء يعقوب (إِنْ وَرِثِي) ناصرى عليكم (اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ) أوحى إلى وأعزنى برسالته (وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ) ومن سنته أن ينصر الصالحين من عباده ولا يخذلهم (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) من دون الله (لَا يَسْتَعِينُونَ) نصركم (وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ) وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ) يشبهون الناظرين إليك لأنهم صوروا أصنامهم بصورة من قلب حقيقته إلى الشئ ينظر إليه (وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) الرنى (خُذِ الْعَفْوَ) هو ضد الجهد أى ماعفالك من أخلاق الناس وأفعالهم ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله عليه السلام «يسروا ولا تيسروا» (وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ) بالمعروف والجميل من الأفعال أو هو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع (وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) ولا تكافء السفهاء بمثل سفههم ولا تخارهم واحلم عليهم، وفسرها جبريل عليه السلام بقوله: صل من قطعك وأعط من حرمك واعف عن ظلمك. وعن الصادق أمر الله نبيه عليه السلام بمكارم الأخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها (وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ) وإما ينخسك منه نخس أى بأن يملكك بوسوسته على خلاف ما أمرت به (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) ولا تطعه والزرغ: النخس كأنه ينخس الناس حين يفرهم على المعاصى وجعل الزرغ نازغاً كما قيل جد جده أو أريد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضى الله عنه إن لى شيطاناً يعترينى (إِنَّهُ سَمِيعٌ) لزرغه (عَلِيمٌ)

بذمه (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ) طئيف مكي وبصري وعلى أى لة
 منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا وعن أبى عمروها واحد وهى الوسوسة وهذا
 تأكيد لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند زغ الشيطان وأن عادة المتقين إذا أصابهم أذى
 زغ من الشيطان وإلالم بوسوسته (تَذَكَّرُوا) ما أمر الله به ونهى عنه (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ)
 فأبصروا السداد ودفعوا وسوسته. وحقيقته أن يفروا منه إلى الله فيزدادوا بصيرة من الله بالله
 (وَإِخْوَانُهُمْ) وأما إخوان الشياطين من شياطين الإنس فإن الشياطين (يَمْدُوهُمْ فِي النَّعْيِ)
 أى يكونون مددا لهم فيه ويعضدوهم بمدونهم من الإمداد مدنى (ثُمَّ لَا يُفْصِرُونَ) ثم
 لا يمسكون عن اغوائهم حتى يبصروا ولا يرجعوا وراز بالإخوان الشياطين ويرجع
 الضمير التعلق به إلى الجاهلين والأول أوجه لأن إخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا وإنما جمع
 الضمير فى إخوانهم والشيطان مفرد لأن المراد به الجنس (وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَشَائِعٌ) مقترحة
 (قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا) هلا اخترتها أى اختلقها كما اختلقت ما قبلها (قُلْ إِنَّمَا أُنْشِئُ
 مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي) ولست بمقترح لها (هَذَا بَصَائِرُ مِّنْ رَبِّكُمْ) هذا القرآن دلائل
 تبصركم وجوه الحق (وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) به (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا
 لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) ظاهره وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن فى الصلاة
 وغيرها وقبل مناه إذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة
 رضى الله عنهم على أنه فى استماع المؤتم وقيل فى استماع الخطبة وقيل فيهما وهو الأصح (وَإِذْ كُرِّ
 رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ) هو عام فى الأذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك
 (تَضَرُّعًا وَخِيفَةً) متضرعا وخائفا (وَوُذُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ) ومتكلما كلاما دون الجهر
 لأن الإخفاء أدخل فى الإخلاص وأقرب إلى حسن التفكير (بِالْفُؤَادِ وَالْأَصَالِ) لفصل
 هذين الوقتين وقيل المراد إدامة الذكر باستقامة الفكر ومعنى بالندو بأوقات الندو وهى
 الندوات، والأصال جمع أصل والأصل جمع أصيل وهو العشى (وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ)
 من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) مكانة ومنزلة لا مكانا ومنزلا
 يعنى الملائكة (لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ) لا يتعظمون عنها (وَيُسَبِّحُونَهُ) ويذبحونه
 ما لا يليق به (وَلَهُ يَسْجُدُونَ) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره والله اعلم .

﴿ سورة الأنفال مدنية وهي خمس أو ست أو سبع وسبعون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) النفل النسيمة لأنها من فضل الله وعطائه والأنفال الغنائم ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله كيف تقسم ولما الحكم في قسمتها للمهاجرين أم للأَنْصار أم لهم جميعاً فقيل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم فيها خاصة بحكم ما يشاء ليس لأحد غيره فيها حكم ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول أن حكمها يختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الأمر في قسمتها مفوضاً إلى رأى أحد (فَأَنْقُوا اللَّهَ) في الاختلاف والتخاصم وكونوا متآخين في الله (وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ) أحوال بينكم معنى ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة وعبة واتفاق وقال الزجاج: معنى ذات بينكم حقيقة وصلكم والبين الوصل أى فاقوا الله وكونوا مجتمعين على ما أمر الله ورسوله به قال هبادة بن الصامت رضى الله عنه نزلت فينا يامعشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أبدنا فجعله لرسول الله ﷺ فقسمه بين المسلمين على السواء (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فيما أمرتم به في الغنائم وغيرها (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) كالملى الإيمان (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ) إنما الكاملو الإيمان (الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَرَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) فزعت لذكره استعظاماً له وهيباً من جلاله وعزه وسلطانه (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ) أى القرآن (زَادَتْهُمْ إِيمَانًا) ازدادوا بها يقيناً وطمأنينة لأن تظاهر الأدلة أقوى للمدلول عليه وأثبتت لقدمه أو زادتهم إيماناً بتلك الآيات لأنهم لم يؤمنوا بأحكامها قبل (وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) يعتمدون ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون إلا إياه (الَّذِينَ يُبَيِّتُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) جمع بين أعمال القلوب من الوجل والإخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة (أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) هو صفة لمصدر محذوف أى أولئك هم المؤمنون إيماناً حقاً أو هو مصدر مؤكد للجملة التى هى أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقاً أى حق ذلك صفاً. وعن الحسن رحمه الله أن رجلاً سأله أؤمن أنت

قال إن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا مؤمن وإن كنت تسألني عن قوله: إنما المؤمنون الآية فلا أدري أنا منهم أم لا . وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقاً ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية أي كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقاً فلا يقطع بأنه مؤمن حقاً وبهذا يتشبه من من يقول أنا مؤمن إن شاء الله وكان أبو حنيفة رحمه الله لا يقول ذلك وقال لقنادة لم تستثنى في إيمانك قال اتباعاً لإبراهيم في قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هلا اقتديت به في قوله أذ لم تؤمن قال بلى ، وعن إبراهيم التيمي قل أنا مؤمن حقاً فإن صدقت أثبت عليه وإن كذبت فكفرك أشد من كذبك ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما من لم يكن منافقاً فهو مؤمن حقاً وقد احتج عبد الله على أحمد فقال إيش اسمك فقال أحمد فقال أقول أنا أحمد حقاً وأنا أحمد إن شاء الله فقال أنا أحمد حقاً فقال حيث سماك والداك لا تستثنى وقد سماك الله في القرآن مؤمناً تستثنى (أَلَمْ دَرَجَتْ) مراتب بعضها فوق بعض على قدر الأعمال (عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةً) وتجاوزاً لسيئاتهم (وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) صاف عن كد الاكتساب وخوف الحساب . الكاف في (كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ) في محل النصب على أنه صفة لمصدر الفعل المقدّر والتقدير قل الأنفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون (مِنْ بَيْتِكَ) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لأنها مهاجرة ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت لساكنه (بِالْحَقِّ) لإخراجها متلبساً بالحكمة والصواب (وَإِنَّ قَرِيْبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاهُنَ) في موضع الحال أي أخرجك في حال كراهتهم وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكباً منهم أبو سفيان فأخبر جبريل النبي عليه السلام فأخبر أصحابه فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا علمت قريش بذلك فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهو النفير في الشل السائر: لافي العير ولا في النفير . فقيل له إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فأبى وسار بمن معه إلى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوماً في السنة ونزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد: إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشاً فاستشار النبي ﷺ أصحابه وقال العير «أحب إليكم أم النفير» قالوا بل العير أحب إلينا من لقاء العدو

فتغير وجه رسول الله ﷺ ثم ردد عليهم فقال «إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل» فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت إلى عدن أين ما تخلف عنك رجل من الأنصار ثم قال المقداد بن عمرو امض لما أمرك الله فإننا معك حيث أحببت لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون. ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معك مقاتلون مادامت عين منا تطرف فضحك رسول الله ﷺ وقال سعد بن معاذ امض يارسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر تخففتنا لخضائه معك متخلف منا رجل واحد فسرنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال «سيروا على بركة الله أبشروا فإن الله وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم» وكانت الكراهة من بعضهم لقوله وإن فريقا من المؤمنين لكارهون قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يحتمل أنهم منافقون كرهوا ذلك اعتقادا ويحتمل أن يكونوا غلبين وأن يكون ذلك كراهة طبع لأنهم غير متأهبين له (يَجِدُونَكَ فِي الْحَقِّ) الحق الذي جادلوا فيه رسول الله ﷺ تلقى النفير لإيثارهم عليه تلقى العير (بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ) بعد إعلام رسول الله ﷺ بأنهم ينصرون وجداهم قولهم ما كان خروجنا إلا للعير وهلاقت لنا لنستمد وذلك لكراهتهم القتال (كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ) شبه حالهم في فرط فرعهم وهم يسار بهم إلى الظفر والنفية بحال من يعتل إلى القتل ويساق على الصغار إلى الموت وهو مشاهد لأسبابه ناظر إليها لا يشك فيها وقيل كان خوفهم قلة العدد وإنهم كانوا رجالا وما كان فيهم إلا فارسان (وَإِذْ يَبْعُدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ) إذ منصوب بأذكروا إحدى مفعول ثانٍ (أَنَّهُا لَكُمْ) بدل من إحدى الطائفتين وهما العير والنفير والتقدير وإذ يبعدكم الله أن إحدى الطائفتين لكم (وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ) أى العير وذات الشوكة ذات السلاح والشوكة كانت في النفير لعددهم وعدتهم أى تتمنون أن تكون لكم العير لأنها الطائفة التى لا سلاح لها ولا تريدون الطائفة الأخرى (وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ) أى يشته ويمليه (يَكَلِّمَتِهِ) بآياته المزلّة في عاربة ذات الشوكة وبما أمر الملائكة

من نزولهم للنصرة وبما قضى من قتلهم وطردهم في قلب بدر (وَيَقْطَعُ دَائِرَ الْكَفَرَيْنِ) آخرهم والدابر الآخر فاعل من دبر إذا دبر وقطع الدابر عبادة عن الاستئصال يعنى أنكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الأمور والله تعالى يريد معالى الأمور ونصرة الحق وعلو الكلمة وشتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسر قوتهم بضعفكم وأعزكم وأذلهم (لِيُحَقِّقَ الْحَقُّ) متعلق بيقطع أو بمحذوف تقديره ليحق الحق (وَيُبَيِّطَ الْبَاطِلَ) فعل ذلك والقدر متأخر ليفيد الاختصاص أى ما فعله إلا لهما وهو إثبات الإسلام وإظهاره وإبطال الكفر وعقده وليس هذا بتكرار لأن الأول تمييز بين الإرادتين وهذا بيان لمراده فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) المشركون ذلك (إِذْ تَسْتَفِئُونَ رَبَّكُمْ) يدل من إذ يمدكم أو متعلق بقوله ليحق الحق ويبطل الباطل واستغاثتهم أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون أى ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وهى طلب النوث وهو التخليص من المكروه (فَاسْتَجَابَ لَكُمْ) فأجاب وأصل (أَنَّى مُمِدُّكُمْ) بأنى ممدكم فحذف الجار وسلط عليه استجاب فنصب محله (بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِلِينَ) - مردفين - مدنى غيره بكسر الدال فالكسر على أنهم أوردوا غيرهم والفتح على أنه أرفد كل ملك ملكا آخر يقال ردفه إذا تبعه وأردفته إياه إذا اتبعته (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ) أى الإمداد الذى دل عليه ممدكم (إِلَّا بُشْرًا) إلا بشارة لكم بالنصر (وَلِنَطْمِئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ) يعنى أنكم استغنتم وتضرعتم لقتلكم فكان الإمداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر وتسكيننا منكم وربطنا على قلوبكم (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) أى ولا تحسبوا النصر من الملائكة فإن الناصر هو الله لكم وللملائكة أو وما النصر من الملائكة وغيرهم من الأسباب إلا من عند الله والنصور من نصره الله واختلف في قتال الملائكة يوم بدر فقيل نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة ملك على اليمنة وفيها أبو بكر رضى الله عنه وميكائيل في خمسمائة على اليسرة وفيها على رضى الله عنه في صورة الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم بيض قد أرخوا أذنابها بين أكتافهم فقاتلت حتى قال أبو جهل لابن مسعود من أين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص قال من قبل الملائكة قال فهم غلبونا لا أنهم وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكترون السواد ويثبتون المؤمنين وإلا فلنك واحد كاف في إهلاك أهل الدنيا

(إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) بنصر أوليائه (حَكِيمٌ) بقر أعدائه (إِذْ يُنْفِثُكُمْ) بدل ثان من إذ يعدكم أو منصوب بالنصر أو بإضمار اذ كر. ينفثكم مدنى (النَّاسُ) النوم والفاعل هو الله على القراءتين. ينشأكم النعاس مكي وأبو عمرو (أَمَنَةً) مفعول له أى إذ تنعمون أمنة بمعنى أمانا أى لأمنكم أو مصدر أى فأنتم أمنة فالنوم يزيح الرعب ويريح النفس (مَنْهُ) صفة لها أى أمنة حاصلة لكم من الله (وَيُنَزِّلُ) بالتخفيف مكي وبصرى وبالتشديد غيرهم (عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) مطرا (لِيُظْهِرَ كُمْ بِهِ) بالماء من الحدث والجنابة (وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ) وسوسته إليهم وتخوفه إياهم من العطش والجنابة من الاحتلام لأنه من الشيطان وقد وسوس إليهم أن لا نصرة مع الجنابة (وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ) بالصبر (وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ) أى بالماء إذ الأقدام كانت تسوخ في الرمل أو بالربط لأن القلب إذا تمسك فيه الصبر يثبت القدم في مواطن القتال (إِذْ يُوحَى) بدل ثالث من إذ يعدكم أو منصوب يثبت (رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَتَى مَعَكُمْ) بالنصر (فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا) بالشرى وكان الملك يسير أمام الصف في صورة رجل ويقول أشروا فإن الله ناصركم (سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرِّغْبَ) هو امتلاء القلب من الخوف والرعب شامى وعلى (فَاضْرِبُوا) أمر للمؤمنين أو للملائكة وفيه دليل على أنهم قاتلوا (فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) أى أعلى الأعناق التى هي المذابح تطيرها للردوس أو أراد الردوس لأنها فوق الأعناق بمعنى ضرب الهام (وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) هى الأصابع يريد الأطراف والمعنى فاضربوا المقاتل والشوى لأن الضرب إيمان يقع على مقتل أو غير مقتل فامرهم أن يجمعوا عليهم النوعين (ذَلِكَ) إشارة إلى ما أصابهم من الضرب والمقتل والعقاب العاجل وهو مبتدأ خبره (بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أى ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاقته أى مخالفتهم وهى مشتقة من الشق لأن كلا المتعادين في شق خلاف شق صاحبه وكذا المعادة والمخاصمة لأن هذا في عدوة وخُصم أى جانب وذاك في عدوة وخُصم (وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) والكاف في ذلك لخطاب الرسول أول لكل أحد وفى ذلكم للكفرة على طريقة الالتفات، وعمله الرفع على ذلكم العقاب أو العقاب (ذَلِكَ قُدُورُهُ)

والواو في (وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ) بمعنى مع أى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذى لكم فى الآخرة فوضع الظاهر موضع الضمير. (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا) حال من الذين كفروا. والزحف الجيش الذى يرى لكثرة كنهه يزحف أى يدب ديباً من زحف الصبي إذا دب على استه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر (فَلَا تُولَّوهُمْ الْأُدْبَارَ) فلا تنصرفوا عنهم منهزمين أى إذا قعتموهم للقتال وهم كثير وأنتم قليل فلا تقروا فضلاً أن تدانوهم فى العدد أو تساوهم أو حال من المؤمنين أو من الفريقين أى إذا قعتموهم متزاحفين هم وأنتم (وَمَنْ يُولَّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا) ماثلاً (لَقِتَالٍ) هو الكر بعد الفر يخيّل عدوه أنه منهزم ثم يعطف عليه وهو من خدع الحرب (أَوْ مُتَحَيِّزًا) منضياً (إِلَى فِتْنَةٍ) إلى جماعة من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل فى يولهم (فَقَدْ بَاءَ بِمَنْصَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَهُ جَهَنَّمُ وَنِيسَ الْمَصِيرُ) ووزن متحيز متفعل لا متفعل لأنه من حاز يجوز فبناء متفعل منه متحوز بلا كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا وكان القاتل منهم يقول تفاخراً قتلنا وأسرت قبل لهم (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) والفاء جواب لشرط محذوف تقديره إن افتخرتم بقتلهم فأنتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم. ولما قال جبريل للنبي ﷺ : خذ قبضة من راب فارمهم بها فرمى بها فى وجوههم وقال «شاهت الوجوه» فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهزموا قيل (وَمَا رَمَيْتَ) يا محمد (إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) أى أن الرمية التى رميتها أنت لم ترمها أنت على الحقيقة لأنك لو رميتها لما بلغ أثرها إلا ما يبلغه أثرى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم، وفى الآية بيان أن فعل العبد مضاف إليه كسبا وإلى الله تعالى خلاقاً لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لأنه أثبت الفعل من العبد بقوله إذ رميت ثم نفاه عنه وأثبتته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى، ولكن الله قتلهم، ولكن الله رمى بتخفيف اسكن شامى وحزمة وعلى (وَلْيُبَلِّغِ الْمُؤْمِنِينَ) وليعطيهم (مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا) عطاء جميلاً والذى وللإحسان إلى المؤمنين فعل مافعل ومافعل إلا لذلك (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لدعائهم (عَلِيمٌ) بأحوالهم (ذَلِكُمْ) إشارة إلى البلاء الحسن ومحل الرفع أى الأمر ذلكم (وَأَنَّ اللَّهَ مُوَحِّدٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ) معطوف على ذلكم أى المراد إبلاء المؤمنين وتوهمين

فبما قبله لأن استجابة رسول الله ﷺ للاستجابة والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال وبالدهوة البعث والتجريس (لِمَا يُحْيِيكُمْ) من علوم الديانات والشرائع لأن العلم حياة كما أن الجهل موت قال الشاعر :

لما تمجبت الجهول حلتني فذاك ميت وثوبه كفني

أو لمجاهدة الكفار لأنهم لو رفضوها لغلّبواهم وقتلواهم أو للشهادة لقوله تعالى بل أحياء عند ربهم (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) أى يمّته فتفوته الفرصة التى هو واجدها وهى التمكن من إخلاص القلب فاعتنوا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله أو بينه وبين ما تمناه قبله من طول الحياة فيفسخ عزاءة (وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ) واعلموا أنكم إليه تخشرون فيثبكم على حسب سلامة القلوب وإخلاص الطاعة (وَاقْتُوا فِتْنَةً) عذاباً (لَا تَعْلَمُونَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) هو جواب للأمر أى إن أصابكم لاتصّب الظالمين منكم خاصة ولكنها تمكمم وجاز أن تدخل النون المؤكدة فى جواب الأمر لأن فيه معنى النهى كما إذا قلت ازل عن الدابة لا تطرحك وجاز لا تطرحك ومن فى منكم للتبميز (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) إذا عاقب (وَإِذْ كُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ) إذ مفعول به لا ظرف أى واذكروا وقت كونكم أقلّة أذلة (مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ) أرض مكة قبل الهجرة : أنستضعفكم قريش (تَخَافُونَ أَنَّ يَتَخَفَّطَكُمُ النَّاسُ) لأن الناس كانوا لهم أعداء مضادين (فَأَوْسَكُمُ) إلى المدينة (وَأَيْدَكُمُ يَنْصُرُهُ) بمظاهرة الأنصار وإمداد الملائكة يوم بدر (وَوَزَعَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) من الفنائم ولم تحمل لأحد قبلكم (لَمَلِكُمْ تَشْكُرُونَ) هذه النعم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ) بأن تملوا فرائضه (وَالرُّسُولَ) بأن لا تستنوا به (وَتَخُونُوا) جزم عطف على لا تخونوا أى ولا تخونوا (أَمْنَتِكُمْ) فيها بينكم بأن لا تحفظوها (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) بمة ذلك ووباله أو وأنتم تعلمون أنكم تخونون يعنى أن الخيانة توجد منكم عن تمرد لاعتن سهو أو وأنتم علماء تعلمون حسن الحسن وقبح القبيح ومعنى الخون النقص كما أن معنى الإيفاء التمام ومنه تخونه إذا انتقصه ثم استعمل فى ضد الأمانة والوفاء لأنك إذا خنت الرجل فى شيء فقد أدخلت عليه النقصان فيه (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُمُورُكُمْ وَأَوْلَدُكُمْ فِتْنَةٌ) أى سبب الوقوع فى الفتنة وهى الإثم والمذاب أو

حُنة من الله ليلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده (وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْزَىٰ عَظِيمٍ) فليحكم
 أن تحرصوا على طلب ذلك وتزهّدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد (بِأَيِّهَا
 الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا) نصرا لأنه يفرق بين الحق والباطل وبين
 الكفر بإذلال حزبه والإسلام بإعزاز أهله أو ييانا وظهورا يشهر أمركم ويثبت صيتكم وآثاركم
 في أقطار الأرض من قولهم سطع الفرقان أى طلع الفجر أو مخرجا من الشبهات وشرحا للصدور
 أو تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الأديان وفضلا ومزية في الدنيا والآخرة (وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ
 سَيِّئَاتِكُمْ) أى الصغائر (وَيَنْفِرْ لَكُمْ) ذنوبكم أى الكبائر (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ)
 على عباده (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) لما فتح الله عليه ذكره مكر قريش به حين
 كان بمكة ليشكر نعمة الله في نجاته من مكربهم واستيلائه عليهم والمعنى واذكر إذ يمكرون
 بك وذلك أن قريشا لما أسلمت الأنصار فرقوا ^(١) أن يتفاهم أمره فاجتمعوا في دار الندوة
 متشاورين في أمره فدخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال أنا شيخ من نجد دخلت مكة
 فسمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقال أبو البخترى رأى
 أن نحبسوا في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها وتربصوا
 به ريب النون فقال إبليس بئس الراى يأتىكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم
 فقال هشام بن عمرو رأى أن تحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع
 واسترحم فقال إبليس بئس الراى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال أبو جهل لعنه الله
 أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتمطوه سيفا فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق
 دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فإذا طلبوا العقل قتلناه واسترحنا
 فقال اللعين سدى هذا الفتى هو أجودكم رأيا فتفرقوا على رأى أبى جهل مجتمعين على قتله فأخبر
 جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ وأمره أن لا يبيت في مضجعه وأذن له الله في الهجرة
 فأمر عليا فنام في مضجعه وقال له اتشح بيردق فإنه لن يخلص إليك أمرتكه وابتوا مترصدين
 فلما أصبحوا ثاروا إلى مضجعه فأبصروا عليا فبهتوا وخيب الله سمعهم واقفوا أثره فأبطل
 الله مكرهم (لِيُثْبِتُوكَ) ليحبسوك ويوثقوك (أَوْ يَقْتُلُوكَ) يسوفهم (أَوْ يُخْرِجُوكَ)

من مكة (وَيَسْكُرُونَ) ويخفون المكابدة له (وَيَسْكُرُ اللَّهُ) ويخفى الله ما أعتد لهم حتى يأتيهم بغتة (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينِ) أى مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيرا. كان عليه السلام بقر القرآن ويذكر أخبار القرون الماضية وقراءته فقال النضر بن الحارث لوشفت قلقت مثل هذا وهو الذى جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رسم وأحاديث المعجم فنزل (وَإِذَا تَنَسَّاهُمْ عَنْ آيَاتِنَا) أى القرآن (قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) وهذا صلف منهم ووقاحة لأنهم دعوا إلى أن يأتوا بسورة واحدة من مثل هذا القرآن فلم يأتوا به (وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا) أى القرآن (هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ) هذا اسم كان وهو فصل والحق خبر كان. روى أن النضر لما قال إن هذا إلا أساطير الأولين قال له النبي عليه الصلوة والسلام «وبيك هذا كلام الله» فرفع النضر رأسه إلى السماء وقال إن كان هذا هو الحق من عندك (فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ) أى إن كان القرآن هو الحق فافقنا على إنكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب الفيل (أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) بنوع آخر من جنس العذاب الأليم فقتل يوم بدر صبورا وعن معاوية أنه قال لرجل من سبأ ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال أجهل من قولى قومك قالوا لرسول الله عليه السلام حين دعاهم إلى الحق إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء، ولم يقولوا إن كان هذا هو الحق فاهدنا له (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ) اللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم لأنك بعثت رحمة للعالمين وسنته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام نبيهم بين أظهرهم وفيه إشار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم (وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) هو فى موضع الحال ومعناه نفى الاستغفار عنهم أى ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم أو معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر وهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله ﷺ من المستضعفين (وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِّبَهُمُ اللَّهُ) أى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو معذبهم إذا فارقتهم وما لهم ألا يعذبهم الله (وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كصدوا رسول الله ﷺ عام الحديبية وإخراجهم رسول الله ﷺ والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولادة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء فقبل (وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ)

وما استحقوا مع إثرائهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاية أمر الحرم (إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ) (إِلَّا الْمُتَّقُونَ) من المسلمين وقيل الضميران راجعان إلى الله (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ذلك كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند أو أورد أبالا كثيرا لجميع كما يراد بالقلة العدم (وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُسْكَاةً) صغيرا كصوت المسكاه وهو طائر مليح الصوت وهو فعال من مكاء مكوا إذا صفر (وَتَصَدِيحَةً) وتصفيقا تفعله من الصدى وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يعلون نحو ذلك إذا قرأ رسول الله ﷺ في صلاته يخلطون عليه (فَذُوقُوا الْعَذَابَ) عذاب القتل والأمر يوم بدر (بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) بسبب كفركم . و نزل في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا وكلهم من قريش وكان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصْدُقُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى كان غرضهم في الإنفاق الصد عن اتباع محمد ﷺ وهو سبيل الله (فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً) ثم تكون عاقبة إنفاقها ندما وحسرة فكان ذاتها نصير ندما وتقلب حسرة (ثُمَّ يُغْلَبُونَ) آخر الأمر وهو من دلائل النبوة لأنه أخبر عنه قبل وقوعه فكان كما أخبر (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) والكافرون منهم (إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ) لأن منهم من أسد وحسن إسلامه واللام في (لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ) الفريق الخبيث من الكفار (مِنَ الطَّيِّبِ) أى من الفريق الطيب من المؤمنين متعلقة بيحشرون ليميز حمزة وعلى (وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ) الفريق الخبيث (بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ كَمَهِ جَمِيعًا) فيجعله (فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ) أى الفريق الخبيث (أَوَّلَئِكَ) إشارة إلى الفريق الخبيث (هُمُ الْخَاسِرُونَ) أنفسهم وأموالهم (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) أى أبى سفيان وأصحابه (إِنْ يَنْتَهُوا) عما هم عليه من عداوة رسول الله ﷺ و قتاله بالدخول في الإسلام (يُنْفِرْ لَهُمْ مَقَادَرُ سَلَفٍ) لهم من العداوة (وَأِنْ يَمْوَدُوا) لقتاله (فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ) بالإهلاك في الدنيا والعذاب في العقبى أو معناه أن الكفار إذا انتهوا عن الكفر وأسلموا غفر لهم ماقد سلف من الكفر والمعاصي وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أن المرتد إذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات التروكة (وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً) إلى أن لا يوجد فيهم شرك قط (وَيَكُونُ الَّذِينَ كُلُّهُمُ لِلَّهِ) ويضمحل

هُتَمِ كُلِّ دِينٍ بَاطِلٍ وَيُتَّقِ فِيهِمُ دِينَ الْإِسْلَامِ وَحْدَهُ (فَإِنْ انْتَهَوْا) عَنِ الْكُفْرِ وَأَسْلَمُوا (فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) يَتَّبِعُهُمْ عَلَى إِسْلَامِهِمْ (وَإِنْ تَوَلَّوْا) أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيمَانِ وَلَمْ يَنْتَهُوا (فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ) نَاصَرَكُمْ وَمَعِينَكُمْ فَتَقُوا بِوَلَايَتِهِ وَنَصْرَتِهِ (نِعْمَ الْمَوْلَى) لَا يُضَيِّعُ مِنْ تَوْلَاهُ (وَرَنِمَ النَّصِيرُ) لَا يَغْلِبُ مِنْ نَصْرِهِ. وَالْخُصُوصُ بِالْمَدْحِ مَحْذُوفٌ (وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَنِمْتُمْ) مَا بِمَعْنَى الَّذِي وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكْتُبَ إِلَّا مَفْصُولًا إِذْ لَوْ كُتِبَ مُوَصُولًا لَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ مَا كَافَهُ وَغَنِمْتُمْ صِلَتُهُ وَالْمَائِدُ مَحْذُوفٌ وَالتَّقْدِيرُ الَّذِي غَنِمْتُمُوهُ (مِنْ شَيْءٍ) بَيَانُهُ قِيلَ حَتَّى الْخَطِيطُ وَالْخِطُّ (فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ) وَالْفَاءُ إِنَّمَا دَخَلَتْ لِمَا فِي الَّذِي مِنْ مَعْنَى الْجَزَاةِ وَأَنْ وَمَا عَمِلْتُ فِيهِ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْدَأٌ تَقْدِيرُهُ فَالْحُكْمُ أَنَّ اللَّهَ خُمُسُهُ (وَالرَّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) فَالْحُكْمُ كَانَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْسَمُ عَلَى خُمُسَةِ أَسْهُمٍ: سَهْمٌ لِرَسُولِ اللَّهِ، وَسَهْمٌ لِذَوِي قُرَابَتِهِ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ دُونَ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنِي نُوْفَلٍ اسْتَحَقُّوهُ حِينَئِذٍ بِالنَّصْرَةِ لِقِصَّةِ هُبَّانٍ وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ، وَثَلَاثَةُ أَسْهُمٍ لِلْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ. وَأَمَّا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَهْمُهُ سَاقِطٌ بِمَوْتِهِ وَكَذَلِكَ سَهْمُ ذَوِي الْقُرْبَى وَإِنَّمَا يَبْطُونُ لِقُرْمِهِمْ وَلَا يَطْعَى أَغْنِيَاؤُهُمْ فَيَقْسَمُ عَلَى الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ عَلَى سِتَّةِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ سَهْمَانِ وَسَهْمٌ لِأَقْرَبِهِ حَتَّى يَقْبِضَ فَأَجْرَى أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْخُمْسَ عَلَى ثَلَاثَةِ وَكَذَا عُمَرُ وَمَنْ بَعْدَهُ مِنَ الْخُلَفَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَعْنَى اللَّهِ وَلِلرَّسُولِ لِلرَّسُولِ اللَّهُ كَقَوْلِهِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يَرْضَوْهُ (إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ) فَاعْمَلُوا بِهِ وَارْضُوا بِهِذِهِ الْقِسْمَةَ فَلَا إِيْمَانُ بِوَجوبِ الرِّضَا بِالْحُكْمِ وَالْعَمَلِ بِالْعِلْمِ (وَمَا أَنْزَلْنَا) مَعْطُوفٌ عَلَى بِاللَّهِ أَيْ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَبِالْأَنْزَلِ (عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ) يَوْمَ بَدْرٍ (يَوْمَ اتَّخَذَ الْجَمْعَانِ) الْفَرِيقَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِينَ وَالْمَرَادُ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْفَتْحِ يَوْمَئِذٍ وَهُوَ بَدَلٌ مِنْ يَوْمِ الْفُرْقَانِ (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْصُرَ الْقَلِيلَ عَلَى الْكَثِيرِ كَمَا فَعَلَ بِكُمْ يَوْمَ بَدْرٍ (إِذْ أَنْتُمْ) بَدَلٌ مِنْ يَوْمِ الْفُرْقَانِ أَوْ التَّقْدِيرُ إِذْ كَرُوا إِذْ أَنْتُمْ (بِالْمُدَّةِ) شَطَّ الْوَادِي، وَبِالْكَسْرِ فِيهِمَا مَكِّيٌّ وَأَبُو عَمْرٍو (الدُّنْيَا) الْقُرْبَى إِلَى حِجَّةِ الْمَدِينَةِ تَأْنِيثُ الْأُنْثَى (وَهُمْ بِالْمُدَّةِ الْقُصُورِ) الْبَعْدَى عَنِ الْمَدِينَةِ تَأْنِيثُ الْأُنْثَى وَكَلَّمَا هَا فَعِلَى مِنْ بَنَاتِ الْوَادِي وَالْقِيَاسُ قَلْبُ الْوَادِي كَالْعَلِيَا تَأْنِيثُ الْأُنْثَى وَأَمَّا الْقُصُورُ فَكَالْقُودِ فِي مَجِيئِهِ

على الأصل (وَالرَّكْبُ) أى العير وهو جمع راكب فى المعنى (أَسْفَلَ مِنْكُمْ) نصب على
الطرف أى مكانا أسفل من مكانكم يعنى فى أسفل الوادى بثلاثة أميال وهو مرفوع المحل
لأنه خبر المبتدأ (وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ) أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد لتلتقون فيه
للقتال (لَا خَتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ) لخالف بعضكم بعضاً فمبطلكم قتلكم وكثرتهم عن الوفاء
بالوعد وثبطهم مائى قلوبهم من تهيب رسول الله ﷺ والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقى
ما وفقه الله وسبب له (وَلَكِنْ) جمع بينكم بلاميعاد (لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) من
إعزاز دينه وإعلاء كلمته أو اللام تعلق بمحذوف أى ليقضى الله أمراً كان ينبغي أن يفعل وهو
نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر ذلك. قال الشيخ أبو منصور رحمه الله القضاء يحتمل الحكم أى
ليحكم ماقد علم أنه يكون كائناً أوليتم أمراً كان قد أراده وما أراد كونه فهو مفعول لا محالة
وهو عز الإسلام وأهله وذل الكفر وحزبه ويتعلق بيقضى (لَيَهْلِكَنَّ مِنْ هَلَكٍ عَن يَدَيْهِ
وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ يَدَيْهِ) حي نافع وأبو عمرو فالادغام لالتقاء المثليين والإظهار لأن حركة
الثانى غير لازمة لأنك تقول فى المستقبل يحيا والإدغام أكثر. استعير الهلاك والحياة للكفر
والإسلام أى ليصدر كفر من كفر عن وضوح بيته لاعتى مخالطة شبهة حتى لا يبق له على الله
حجة ويصدر إسلام من أسلم أيضاً عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذى يجب الدخول فيه والتمسك به
وذلك أن وقعة بدر من الآيات الواضحة التى من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها ولهذا
ذكر فيها مراكز الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم مع أنهم قد علموا ذلك كله مشاهدة ليعلم
الخلق أن النصر والغلبة لانسكون بالكثرة والأسباب بل بالله تعالى وذلك أن العدو القصى الذى
أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضاً لأبأس بها ولا ماء بالعدوة الدنيا وهى خبار^(١)
تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها إلا بتعب ومشقة وكان العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم
وعدتهم وقلة المسلمين وضعفهم ثم كان ما كان (وَإِنَّ اللَّهَ لَأَسْمِيعٌ) لأقوالمهم (عليهم) بكفر من
كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه (إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ) نصب بإضمار اذ كر أو هو متعلق
بقوله لسميع عليهم أى يعلم الصالح إذ يقللهم فى عينك (فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا) أى فى رؤياك
وذلك أن الله تعالى أراه. إياهم فى رؤياه قليلاً فأخبر بذلك أصحابه فكان ذلك تشجيعاً لهم على

(١) فى القاموس الحبار كسحاب ما لان من الأرض واسترخى .

عدوم (وَلَوْ أَرَادَكُمْ كَثِيرًا لَفَشَيْتُمْ) لجنتم وهبتم الإقدام (وَلَتَنْزَعُنَّ فِي الْأُمْرِ) أمر القتال وترددتم بين الثبات والفرار (وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ) عصم وأنم بالسلامة من النشل والتنازع والاختلاف (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجن والسير والجزع (وَإِذْ يُرِيدُكُمْ لَيَكُونَنَّ) الضميران مفعولان أى وإذ يصركم إياهم (إِذِ الْقَتِيمُ) وفز، اللقاء (فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا) هو نصب على الحال وإنما قللم في أعينهم تصديقا لرؤيا رسول الله ﷺ وليعابنوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويمجدوا ويشبوا قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي أترامه سبعين قال أترامه مائة وكانوا ألفا (وَيَقْلَلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ) حتى قال قاتل منهم إنما هم أكلة جزور قيل قد قللم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثروهم فيما بعده ليجترأوا عليهم قلة بمبالاة بهم ثم تفجأهم الكثرة فيهبوا ويهابوا ويجوز أن يصروا الكثير قليلا بأن يستر الله بعضهم بسائر أو يحدث في عيونهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث في عين الحول ما يرون به الواحد اثنين قيل لبعضهم إن الأحوال يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال مالى لأرى هذين الديكين أربعة (لَيَقْفَى) الله أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) فيحكم فيها بما يريد ترجع شأى وحمة وعلى (بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُتِلُوا إِذَا قَتِلْتُمْ فِتْنَةٌ) إذا حاربتم جماعة من الكفار وترك وصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار واللقاء اسم غالب للقتال (فَأَنْتَبَهُوا) لقتالهم ولا نفروا (وَإِذْ كُرُوا لِلَّهِ كَثِيرًا) في مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به داعين له على عدوكم : اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم (لَمَّا كُنْتُمْ تَفْلِحُونَ) تظفرون بمراكزكم من النصر والثوبة وفيه إشعار بأن على العبد أن لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلبا وأكثر ما يكون هاما أن تكون نفسه مجتمعة لذلك وإن كانت متوزعة عن غيره (وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) في الأمر بالجهاد والثبات مع العدو وغيرها (وَلَا تَنَزَّعُوا فَتَفْشَلُوا) فتجنبنوا وهو منصوب بإضمار أن ويدل عليه (وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ) أى دولتكم يقال هبت رياح فلان إذا دالت له الدولة ونفذ أمره شبهت في نفوذ أمرها وتشميته بالريح وهبوبها وقيل لم يكن نصر قط إلا يريح يعمها الله وفي الحديث «نصرت بالمصابوا أهلكت عاد بالدبور» (وَاصْبِرُوا) في القتال مع العدو وغيره (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) أى معيهم وحافظهم (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ

دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ) هم أهل مكة حين نفرروا لحماية البير فأتاهم رسول أبي سفيان
 أن ارجعوا فقد سلمت غيركم فأبى أبو جهل وقال حتى تقدم بدرا ونشرب بها الخمر ونحمر
 الخمر ونعزف علينا القيان ونطعم بها العرب فذلك بطرهم ورباؤهم الناس ياطعاهم فوافوها
 فسقوا كأنس النابا مكان الخمر وناحت عليهم النوايح مكان القيام فهاهم أن يكونوا مثلهم
 بطرين طريين مرابين بأعمالهم وأن يكونوا من أهل التقوى والكآبة والحزن من خشية الله
 غاصين أعمالهم لله والبطر أن تشغله كثرة النعمة عن شكرها (وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ)
 دين الله (وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) عالم وهو وعيد (وَإِذْ زَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ
 لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ) واذكر إذ زين لهم الشيطان أعمالهم التي عملوها في معاداة
 رسول الله ﷺ ووسوس إليهم أنهم لا يقبلون وغالب مبنى نحو لا رجل ولكم في موضع
 رفع خبر لا تقديره لا غالب كأن لكم (وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ) أى يجير لكم أو همهم أن طاعة
 الشيطان مما يجيرهم (فَلَمَّا تَرَأَتِ الْقِفَّتَيْنِ) فلما تلاقى الفريقان (نَكَصَ) الشيطان هاربا
 (عَلَى عَقْبَيْهِ) أى رجع التهمى (وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ) أى رجعت عما ضمنت لكم
 من الأمان، روى أن إبليس تمثل لهم في صورة سراقه بن مالك بن جهم في جند من الشياطين
 معاربة فلما رأى الملائكة نزل نكص فقال له الحارث بن هشام أتخذلنا في هذه الحالة فقال
 (إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ) أى الملائكة وانهبزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقه
 فبلغ ذلك سراقه فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان
 (إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ) أى عاقبته (وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) اذكروا (إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ)
 بالمدينة (وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ) هو من صفة المنافقين أو أريد والذين هم على حرف
 ليسوا بثابتى الأقدام للإسلام (غَرَّاهُمْ دِينُهُمْ) يمتنون أن المسلمين اغتروا بدينهم فخرجوا
 وهم ثلثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف ثم قال جوابا لهم (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَكْفُلْ لَهُ أَمْرَهُ
 (فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوى (حَكِيمٌ) لا يسوى
 بين وليه وعدوه (وَلَوْ تَرَى) ولو عاينت وشاهدت لأن لو ترد المضارع إلى معنى الماضى كما
 تردان الماضى إلى معنى الاستقبال (إِذْ) نصب على الظرف (يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا) يقبض
 أرواحهم (الْمَلَائِكَةُ) فاعل (يَضْرِبُونَ) حال منهم (وَجُوهَهُمْ) إذا أقبلوا (وَأَذْرَهُمْ)

ظهورهم وأستأهم إذا أدبروا أو وجوههم عند الإقدام وأدبارهم عند الانهزام وقيل في يتوفى ضمير الله تعالى والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خسر والأول الوجه لأن الكفار لا يستحقون أن يكون الله متوفيهم بلا واسطة دليله قراءة ابن عامر تتوفى بالياء (وَذُوقُوا) ويقولون لهم ذوقوا معطوف على يضربون (عَذَابَ الْحَرِيقِ) أى مقدمة عذاب النار أو ذوقوا عذاب الآخرة بشارته لهم به أو يقال لهم يوم القيامة ذوقوا وجواب لو محذوف أى رأيت أمرا فظيما (ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ) أى كسبت وهو رد على الجبرية وهو من كلام الله تعالى أو من كلام الملائكة وذلك رفع بالابتداء وبما قدمت خبره (وَأَنَّ اللَّهَ) عطف عليه أى ذلك العذاب بسبب كفركم ومعاصيكم وبأن الله (لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْمَبِيدِ) لأن تعذيب الكفار من العدل وقيل ظلام للتكثير لأجل المبيد أو لنفى أنواع الظلم. الكاف في (كَذَّابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ) في عمل الرفع أى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون ودأبهم عادتهم وعلمهم الذى دأبوا فيه أى داوموا عليه (وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من قبل قريش أو من قبل آل فرعون (كَفَرُوا) تفسير لدأب آل فرعون (يَتْلَايَتِ اللَّهُ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ) والمعنى جروا على عادتهم في التكذيب فأجرى عليهم مثل ما فعل بهم في التعذيب (ذَلِكَ) العذاب أو الانتقام (بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) بسبب أن الله لم يصح في حكمته أن يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال نعم لم يكن لآل فرعون ومشركي مكة حال مرضية فيغيروها إلى حال مسخوطة لكن لما تغيرت الحال المرضية إلى المسخوطة تغيرت الحال المسخوطة إلى أسخط منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفر عبيدة أصنام فلما بعث إليهم بالآيات فكذبوه وسعوا في إراقة دمه غيروا حالهم إلى أسوأ مما كانت ففیر الله ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب (وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لما يقول مكذبو الرسل (عَلِيمٌ) بما يفعلون (كَذَّابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ) تكرير للتأكيد أو لأن في الأولى الأخذ بالذنوب بلا بيان ذلك وهنا بين أن ذلك هو الإهلاك والاستئصال (وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ) وفي قوله آيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق (فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَاهُ ءَالِ فِرْعَوْنَ) بماء البحر (وَكُلٌّ) وكلهم من غرق القبط وقتل قريش (كَانُوا ظَالِمِينَ) أنفسهم بالكفر والمعاصي

(إِنْ شَرَّ الدَّوَابُّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) أى أصروا على الكفر فلا يتوقع منهم الإيمان (الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ) بدل من الذين كفروا أى الذين عاهدتهم من الذين كفروا وجعلهم شر الدواب لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون وشر المصرين الناكثون للمعهود (ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ) فى كل مهادة (وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ) لا يخافون عاقبة العذر ولا يبالون بما فيه من المار والثار (فَأَمَّا تَثَقَّفَتْهُمْ فِي الْحَرْبِ) فإما تصادفهم وتظفرون بهم (فَشَرَّدَ يَوْمَ مَنْ خَلَفَهُمْ) ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شر قتلة والنكابة فيهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يحسر عليك بعدم أحد اعتبارا بهم واتماظا بحالهم. وقال الزجاج: افعل بهم ماتفرق به جمعهم وتطرد به من عداهم (لَمَّا كُنْتُمْ يَدَ كُرُونَ) لعل المشردين من ورائهم يتعظون (وَإِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ) معاهدين (خِيَانَةً) نكثا بأمارات تلوح لك (فَأَنبِذُوا إِلَيْهِمْ) فاطرح إليهم العهد (عَلَى سَوَاءٍ) على استواء منك ومنهم فى العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبوذ إليهم أى حاصلين على استواء فى العلم (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ) الناقضين للمعهود (وَلَا يَحْسَبَنَّ) بالباء وفتح السين شأى وحزة ويريد وحقق و بالثاء وفتح السين أبو بكر وبالثاء وكسر السين غيرهم (الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا) فاتوا وأفلتوا من أن يظفر بهم (إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ) إنهم لا يفوتون ولا يجدون طالبهم عاجزا عن إدراكهم أنهم شأى أى لأنهم وكل واحدة من المكسورة والمفتوحة تمليل غير أن المكسورة على طريقة الاستثناف والمفتوحة تمليل صريح فنقرأ بالثاء فالذين كفروا مفعول أول والثانى سبقوا ومنقرأ بالياء فالذين كفروا فاعل وسبقوا مفعول تقديره أن سبقوا تخذف أن وأن مخففة من الثقيلة أى أنهم سبقوا فسد مسد المفعولين أو يكون الفاعل مضمرا أى ولا يحسن محمد الكافرين سابقين ومن ادعى تفرد حمزة بالقراءة ففيه نظر لما ينهه من عدم تفرده بها وعن الزهري أنها نزلت فيمن أفلت من فل المشركين (وَأَعِدُّوا) أيها المؤمنون (لَهُمْ) لناقضى العهد أو لجميع الكفار (مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ) من كل ما يتقوى به فى الحرب من عدهدا وفى الحديث «ألا إن القوة الرمي» قالها ثلاثا على المنبر وقيل هى الحصون (وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ) هو اسم للخيل التى تربط فى سبيل الله وهو جمع ريبط كفصيل وفصال وخص الخيل من بين ما يتقوى به كقوله جبريل وميكال (تُرْهِبُونَ بِهِ) بما استطعتم (عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ)

أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ (وَأَخْرَجَ مِنْ دُونِهِمْ) غَيْرَهُمْ وَهُمْ الْيَهُودُ أَوِ الْمُنَافِقُونَ أَوِ أَهْلُ فَارَسٍ أَوْ
كَفَرَةُ الْجِنِّ فِي الْحَدِيثِ «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَقْرُبُ صَاحِبَ فَرَسٍ وَلَا دَارًا فِيهَا فَرَسٌ عَتِيقٌ» وَرَوَى
أَنْ صَهِيلَ الْخَيْلِ يَرْهَبُ الْجِنَّ (لَا تَعْلَمُونَهُمْ) لَا تَعْرِفُونَهُمْ بِأَعْيَانِهِمْ (اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا
تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوفِّ إِلَيْكُمْ) يُوفِّرُ عَلَيْكُمْ جَزَاؤَهُ (وَأَنْتُمْ لَا تَقْلَمُونَ)
فِي الْجَزَاءِ بَلْ تَعْطُونَ عَلَى التَّامِّ (وَإِنْ جَنَحُوا) مَالُوا جَنَاحَ لَهُ وَإِلَيْهِ مَالٌ (لِلسَّلَمِ) لِلصَّلَاحِ وَبَكْسِ
السَّيْنِ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ مُؤَنَّثٌ تَأْنِيثُ ضِدِّهَا وَهُوَ الْحَرْبُ (فَأَجْنَحْ لَهَا) فُلْ إِلَيْهَا (وَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ) وَلَا تَخَفْ مِنْ إِبْطَانِهِمُ الْمَكْرَ فِي جَنُوحِهِمْ إِلَى السَّلَمِ فَإِنَّ اللَّهَ كَافِيكَ وَعَاصِمُكَ مِنْ
مَكْرِهِمْ (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لَا تَقْوَالُكَ (الْمَلِيمُ) بِأَحْوَالِكَ (وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ)
تَكْرُوا وَيَغْدُرُوا (فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ) كَافِيكَ اللَّهُ (هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ) قَوَاكُ (يَنْصُرُهُ
وَيُؤَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ) جَمِيعًا أَوْ بِالْأَنْصَارِ (وَأَلْفَ يَنْ قُلُوبِهِمْ) قُلُوبُ الْأَرَسِ وَالْخَرْجِ بَعْدَ تَعَادِيهِمْ
مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً (لَوْ أَفْنَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ يَنْ قُلُوبِهِمْ) أَيُّ بَلَّغَتْ عِدَاوَتَهُمْ
مَبْلَغًا لَوْ أَفْنَقَتْ مَنَافِقَ فِي إِصْلَاحِ ذَاتِ بَيْنِهِمْ مَا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْأَمْوَالِ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ (وَلَكِنَّ
اللَّهُ أَلْفَ يَنْهُمْ) بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ وَجَمْعُ بَيْنِ كَلِمَتِهِمْ بِقُدْرَتِهِ فَأَحْدَثَ بَيْنَهُمُ التَّوَادُّعَ وَالتَّحَابَّ
وَأَمَّا طَعْنُهُمُ التَّبَاغُضَ وَالتَّمَاقُ (إِنَّهُ عَزِيزٌ) يَقْهَرُ مِنْ يَخْدَعُونَكَ (حَكِيمٌ) يَنْصُرُ مِنْ
يَنْبَعُونَكَ (يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) الْوَاوُ بِمَعْنَى مَعَ وَمَابَعْدَهُ
مَنْصُوبٌ وَالْمَعْنَى كِفَاكَ وَكَفَى اتِّبَاعُكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ نَاصِرًا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي عَمَلِ الرِّفْعِ
أَيُّ كِفَاكَ اللَّهُ وَكِفَاكَ اتِّبَاعُكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قِيلَ أَسْلَمَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا وَسِتُّ
نِسَاءً ثُمَّ أَسْلَمَ عُمَرُ فَتَزَلَّتْ (يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرْصُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ) التَّحْرِيطُ الْمُبَالَغَةُ
فِي الْحَثِّ عَلَى الْأَمْرِ مِنَ الْحَرْصِ وَهُوَ أَنْ يَنْهَكَ الرِّضَ حَتَّى يَشْفَى عَلَى الْمَوْتِ (إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ
عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا)
هَذِهِ عِدَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَبَشَارَةٌ أَنَّ الْجَمَاعَةَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ صَبَرُوا غَلِبُوا عِشْرَةَ أَمْثَالِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ
بِعَوْنِ اللَّهِ وَتَأْيِيدِهِ (يَأْتِيهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) بِسَبَبِ أَنْ الْكُفَّارَ قَوْمٌ جَهْلَةٌ يَقَاتِلُونَ عَلَى غَيْرِ
إِحْتِسَابٍ وَطَلَبِ ثَوَابٍ كَالْبَهَائِمِ فَيَقِلُّ ثَبَاتُهُمْ وَيَعْدَمُونَ لُجْلَهُمْ بِاللَّهِ نَصْرَتُهُ بِخِلَافِ مَنْ يَقَاتِلُ
عَلَى بَصِيرَةٍ وَهُوَ يَرْجُو النَّصْرَ مِنَ اللَّهِ قَبْلَ كَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَفْرُوا وَثَبَّتَ الْوَاحِدُ لِلْعِشْرَةِ ثُمَّ

نقل عليهم ذلك ففسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين بقوله (اَللّٰنْ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنْ رِّفِكُمْ ضَعْفًا) ضِعْفًا عَصَم وَحِمَّة (فَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ) بَالِيَاءَ فِيهَا كُوفٍ وَاقِفَةٍ الْبَصْرَى فِي الْاَوَّلَى وَالْمِرَادُ الضَّعْفُ فِي الْبَدَنِ (يَقْبَلُوا مِائَتَيْنِ) وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَلْفٌ يَقْبَلُوا اَلْفَيْنِ بِاِذْنِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ مَعَ السَّابِرِينَ) وَتَكَرَّرَ مَقَاوِمَةُ الْجَمَاعَةِ لِأَكْثَرِ مِنْهَا مَرَّتَيْنِ قَبْلَ التَّخْفِيفِ وَبَعْدَهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اَنْ الْحَالُ مَعَ الْقَلَّةِ وَالْكَثَرَةِ لَا تَتَفَاوَتُ اِذَا الْحَالُ قَدْ تَتَفَاوَتَ بَيْنَ مَقَاوِمَةِ الْمِائَتَيْنِ وَالْمِائَةِ الْاَلْفِ وَكَذَلِكَ بَيْنَ مَقَاوِمَةِ الْمِائَةِ الْمِائَتَيْنِ وَالْاَلْفِ الْاَنْفُسِ (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ) مَا صَحَّ لَهُ وَلَا اسْتِقَامَ (اَنْ يَكُوْنَ لَهُ اُسْرَى) اَنْ تَكُوْنَ بَصْرَى (حَتَّى يُفْخِنَ فِي الْاَرْضِ) الْاِنْخَانُ كَثْرَةُ الْقَتْلِ وَالْمِبَالِغَةُ فِيهِ مِنَ التَّخَانَةِ وَهِيَ الْغُلْظُ وَالْكَثَافَةُ حَتَّى يَبْذُلَ الْكُفْرَ بِاشَاعَةِ الْقَتْلِ فِي اَهْلِهِ وَيَعِزَّ الْاِسْلَامَ بِالْاِسْتِيلَاءِ وَالْقَهْرِ ثُمَّ الْاَمْرُ بَعْدَ ذَلِكَ رَوَى اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ اَتَى بِسَبْعِينَ اَسِيرًا فِيهِمُ الْعَبَاسُ عَمَّهُ وَعَقِيلُ فَاسْتَشَارَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَبَا بَكْرٍ فِيهِمْ فَقَالَ قَوْمُكَ وَاَهْلُكَ اسْتَبَقَهُمْ لَعَلَّ اللّٰهُ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَخَذَ مِنْهُمْ فِدْيَةً يَقْوَى بِهَا اَحْبَابُكَ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَذِبُكَ وَاَخْرَجُوكَ فَقَدِمَهُمْ وَاَضْرَبَ اَعْنَاقَهُمْ فَاِنْ هُوَ لَا اُتَمَّةَ الْكُفْرِ وَاِنَّ اللّٰهُ اَعْنَاكَ عَنِ الْفِدَاءِ مَكْنٌ عَلَيَا مِنْ عَقِيلٍ وَحِمَّةٍ مِنَ الْعَبَاسِ وَمَكْنَى مِنْ فُلَانٍ لِنَسِيبٍ لَهُ فَلَنَضْرِبَ اَعْنَاقَهُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «مِثْلُكَ يَا بَكْرُ كَتَلَ اِبْرَاهِيمَ حَيْثُ قَالَا وَمِنْ عَصَانِي فَاِنْكَ غَفَوُ رَحِيمٌ وَمِثْلُكَ يَاعُمَرُ كَتَلَ نُوْحٍ حَيْثُ قَالَ رَبُّ لَا تَذَرُ عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْكَافِرِيْنَ دِيَارًا » ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ لَهُمْ «اِنْ شَقَمْتُ قَتَلْتُمُوهُمْ وَاِنْ شَقَمْتُ فَاَدِيتُمُوهُمْ وَاسْتَشْهَدْتُمْ بَعْدَتِهِمْ » فَقَالُوا بَلْ نَأْخُذُ الْفِدَاءَ فَاسْتَشْهَدُوا بِأَحَدٍ فَلَمَّا اَخَذُوا الْفِدَاءَ نَزَلَتِ الْاَيَةُ (تُرِيدُوْنَ عَرَضَ الدُّنْيَا) مَتَاعَهَا يَعْنِي الْفِدَاءَ مِمَّا عَرَضَا لِقَلَّةِ بَقَائِهِ وَسُرْعَةِ فَنَائِهِ (وَاللّٰهُ يُرِيدُ الْاٰخِرَةَ) اَيُّ مَا هُوَ سَبَبُ الْجَنَّةِ مِنْ اِعْزَازِ الْاِسْلَامِ بِالْاِنْخَانِ فِي الْقَتْلِ (وَاللّٰهُ عَزِيزٌ) يَقَهْرُ الْاَعْدَاءَ (حَكِيمٌ) فِي عِتَابِ الْاَوْلِيَاءِ (تَوَلَّآ كَتَبَ مِنْ اللّٰهِ) لَوْلَا حَكْمُ مِنَ اللّٰهِ (سَبَقَ) اَنْ لَا يَعْذِبَ اَحَدًا عَلَى الْعَمَلِ بِالْاجْتِهَادِ وَكَانَ هَذَا اجْتِهَادًا مِنْهُمْ لِأَنَّهُمْ نَظَرُوا فِي اَنْ اسْتَبْقَاهُمْ رُبَّمَا كَانَ سَبِيلاً فِي اِسْلَامِهِمْ وَاَنْ فِدَاءَهُمْ يَقْوَى بِهِ عَلَى الْجِهَادِ وَخَفِيَ عَلَيْهِمْ اِنْ قَتَلَهُمْ اَعَزَّ لِّلْاِسْلَامِ وَاهْبِى لِمَنْ وَّرَاهُمْ اَوْ مَا كَتَبَ اللّٰهُ فِي الْوَلُوحِ اَنْ لَا يَعْذِبَ اَهْلُ بَدْرٍ اَوْ اَلَا يُوَاخِذُ قَبْلَ الْبَيَانِ وَالْاِعْذَارِ وَفِيَا ذِكْرٍ مِنَ الْاِسْتِشَارَةِ دَلَالَةً عَلَى جَوَازِ الْاجْتِهَادِ فَيَكُوْنُ حُجَّةً عَلَى مَنْكُرِ الْقِيَاسِ . كِتَابُ

مبتدأ ومن الله صفته أى لولا كتاب ثابت من الله وسبق سفة أخرى له وخبر المبتدأ محذوف
أى لولا كتاب بهذه الصفة في الوجود وسبق لا يجوز أن يكون خبرا لأن لولا لا يظهر خبرها
أبدا (لَمَسْكُم) لنالكم وأصابكم (فِيمَا أَخَذْتُمْ) من فداء الأسرى (عَذَابٌ عَظِيمٌ)
روى أن عمر رضى الله عنه دخل على رسول الله ﷺ فإذا هو أبوبكر يبكى يكيان فقال يا رسول
الله أخبرنى فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجذبكاه نبا كيت فقال «أبكى على أصحابك في أخذهم
الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة» لشجرة قرية منه وروى أنه عليه السلام
قال «لو نزل عذاب من السماء لما نجما منه غيرهم وسعد بن معاذ» لقوله كان الاثنان في القتل أحب
إلى (فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ) روى أنهم أمسكوا عن الفنائم ولم يعدوا أيديهم إليها فنزلت وقبل
هو باحة للفداء لأنه من جملة الفنائم والفاء للتسبيح والسبب محذوف ومعناه قد أحلت لكم
الفنائم فكلوا (حَلَلًا) مطلقا عن العتاب والعقاب من حل العقاب وهو نصب على الحال
من المنعوم أو سفة للمصدر أى أكلا حلالا (طَبِيبًا) لذيذا هنيئا أو حلالا بالشرع طبيا
بانتفع (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فلا تقدموا على شيء لم يمهّد إليكم فيه (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لما فعلتم
من قبل (رَحِيمٌ) بإحلال ما غنمتم (بِأَيْهَا النَّسِيءُ قُلْ لَّن فِي أَيْدِيكُمْ) في ملكتكم كان
أيديكم قابضة عليهم (مِّنَ الْأَمْرِى) جمع أسير من الأسارى أبو عمرو جمع أسرى (إِنْ يَسْلَمْ
اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا) خلوص إيمان وصحة نية (يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ) من
الفداء إما أن يخلفكم في الدنيا أضغاثه أو يثيبكم في الآخرة (وَيَغْفِرَ لَكُمْ) والله غَفُورٌ
رَحِيمٌ) روى أنه قدم على رسول الله ﷺ مال البحرين ثمانون ألفا فتوضأ لصلاة الظهر
وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول هذا
خير مما أخذ منى وأرجو المغفرة وكان له عشرون عبدا وإن أدناهم ليتجر في عشرين ألفا
وكان يقول أنجز الله أحد الوعدين وأنا على ثقة من الآخر (وَإِنْ يُرِيدُوا) أى الأسرى
(خَيْرًا نَّتَكِّ) نكت ما بابعوك عليه من الاسلام بالردة أو منع ما ضمنوه من الفداء (فَقَدْ خَانُوا
اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه (فَأَمَّا مَن مِّنْهُمْ)
خافمكك منهم أى أظفرك بهم كما رأيتم يوم بدر فسيمكن منهم إن عادوا إلى الخيانة (وَاللَّهُ

عَلِيمٌ) بِالْكَالِ (حَكِيمٌ) فَمَا أَمْرٌ فِي الْحَالِ (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا) مِنْ مَكَّةَ حَبَا فُه
 وَرَسُولُهُ (وَجْهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) هُمُ الْمُهَاجِرُونَ (وَالَّذِينَ ءَاوَا
 وَنَصَرُوا) أَيْ آوَوْهُمْ إِلَى دِيَارِهِمْ وَنَصَرُوهُمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَهُمْ الْأَنْصَارُ (أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ
 بَعْضٍ) أَيْ يَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي الْمِيرَاثِ وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَتَوَارَثُونَ بِالْهَجْرَةِ وَبِالنَّصْرَةِ
 دُونَ ذَوَى الْقُرَابَاتِ حَتَّى نَسَخَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ وَقِيلَ أَرَادَ بِهِ النَّصْرَةَ
 وَالْمُاعَاوَةَ (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا) مِنْ مَكَّةَ (مَا لَكُمْ مِّنْ وَلَئِيهِمْ) مِنْ تَوَلِيهِمْ فِي
 الْمِيرَاثِ وَلَا يَتِمُّ هِزَّةٌ وَقِيلَ هَذَا وَاحِدٌ (مِّنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا) فَكَانَ لَا يَرِثُ الْمُؤْمِنُ الَّذِي
 لَمْ يَهَاجِرْ مِنْ آمَنٍ وَهَاجِرٍ وَلَمَّا أَبْقَى الَّذِينَ لَمْ يَهَاجِرُوا اسْمَ الْإِيمَانِ وَكَانَتِ الْهَجْرَةُ فَرِيضَةً فَصَارُوا
 يَتَرَكُهُمْ أَمْرُ تَكْبِيرٍ كَبِيرٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرَةِ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِيمَانِ (وَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ)
 أَيْ مِنْ أَسْلَمَ وَلَمْ يَهَاجِرْ (فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ) أَيْ إِنْ وَقَعَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْكُفَّارِ قِتَالٌ
 وَطُلِبُوا مَعُونَةٌ فَوَاجِبٌ عَلَيْهِمْ أَنْ تَنْصُرُوهُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ (إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ يَبْتَغُونَ وَيُبْتَغُونَ
 مِيثَاقًا) فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ لَكُمْ نَصْرُهُمْ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَبْتَغُونَ بِالْقِتَالِ إِذِ الْمِيثَاقُ مَانِعٌ مِنْ ذَلِكَ
 (وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) تَحْذِيرٌ عَنِ تَعْدِي حَدِّ الشَّرْعِ (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِآخِيهِ
 بَعْضٌ) ظَاهِرُهُ إِثْبَاتُ الْمُوَالَاةِ بَيْنَهُمْ وَمَعْنَاهُ نَهَى الْمُسْلِمِينَ عَنِ مُوَالَاةِ الْكُفَّارِ وَمَوَارَثَتِهِمْ وَاجِبَابُ
 مَبَاعَدَتِهِمْ وَمَصَارَمَتِهِمْ وَإِنْ كَانُوا أَقَارِبَ وَأَنْ يَتَرَكُوا يَتَوَارَثُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ثُمَّ قَالَ (إِلَّا تَفْعَلُوا)
 أَيْ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا أَمَرَكُمْ بِهِ مِنْ تَوَاصُلِ الْمُسْلِمِينَ وَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى فِي التَّوَارِثِ تَفْضِيلًا
 لِّلنِّسْبَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى نِسْبَةِ الْقُرَابَةِ وَلَمْ يَجْعَلُوا قُرَابَةَ الْكُفَّارِ كَلَا قُرَابَةٍ (تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ
 وَفَسَادٌ كَبِيرٌ) تَحْصُلُ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَمُفْسَدَةٌ عَظِيمَةٌ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ مَالٌ يَصِيرُوا يَدًا وَاحِدَةً
 عَلَى الشَّرِكِ كَانَ الشَّرِكُ ظَاهِرًا وَالْفَسَادُ زَائِدًا (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَدُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) لِأَنَّهُمْ صَدَقُوا بِإِيمَانِهِمْ وَحَقَّقُوا
 بِتَحْصِيلِ مَقْتَضِيَّاتِهِ مِنْ هَجْرَةِ الْوَطَنِ وَمِفَارَقَةِ الْأَهْلِ وَالسَّكَنِ وَالْإِنْسِلَاخِ مِنَ الْمَالِ وَالْهِنَا
 لِأَجْلِ الدِّينِ وَالْمَقْبَى (لَهُمْ ثَغِيرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) لِأَمْنَةٍ فِيهِ وَلَا تَنْفِيصٍ وَلَا تَكَرَّارٍ لِأَنَّ

هذه الآية واردة للثناء عليهم مع الوعد الكريم والأولى للأمر بالتواصل (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدُ) يريد اللاحقين بعد السابقين إلى الهجرة (وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ) جعلهم منهم تفضلاً وترغيباً (وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ) وأولوا القربابات أولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالمهجرة والنصرة (فِي كِتَابِ اللَّهِ) في حكمه وقسمته أولى اللوح أو في القرآن وهو آية الموارث وهو دليل لنا على توريث ذوى الأرحام (إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَالِمٌ) فيقضى بين عباده بما شاء من أحكامه قسم الناس أربعة أقسام قسم آمنوا وهاجروا وقسم آمنوا ونصروا وقسم آمنوا ولم يهاجروا وقسم كفروا ولم يؤمنوا .

﴿ سورة التوبة مدنية وهي مائة وتسع وعشرون آية كوفي ومائة وثلاثون غيره ﴾

لها أسماء: براءة، التوبة، القشقة، البعرة، المشردة، الحزبة، الفاضحة، الثيرة، الحافرة، المنكحة، المدممة، لأن فيها التوبة على المؤمنين وهي نقش من النفاق أى تبرئ منه وتبصر عن أسرار المنافقين وتبحث عنها وتبرها وتحفر عنها وتفضحهم وتنكلمهم وتشردهم وتخزيهم وتقدم عليهم وفى ترك التسمية فى ابتدائها أقوال فمن على وابن عباس رضى الله عنهم أن بسم الله أمان وبراءة نزلت لرفع الأمان وعن عثمان رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إذا نزلت عليه سورة أو آية قال اجعلوها فى الموضع الذى يذكر فيه كذا وكذا وتوفى رسول الله ﷺ ولم يبين لنا ابن نضما وكانت قصتها تشبه قصة الأنفال لأن فيها ذكر اليهود وفى براءة نبذ اليهود فلذلك قرئت بينهما وكانتا تدعيان القريبتين وتمدان السابعة من الطوال وهى سبع وقيل اختلف أصحاب رسول الله ﷺ فقال بعضهم: الأنفال وبراءة سورة واحدة نزلت فى القتال، وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله لقول من قال هاسورة واحدة (بَرَاءَةٌ) خبر مبتدأ محذوف أى هذه براءة (مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ) من لا ابتداء الفاية متملق بمحذوف وليس بصلة كافى قولك برئت من الذين أى هذه براءة واصلة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم كاتقول كتاب من فلان إلى فلان أو مبتدأ لتخصيصها بصفتها والخبر إلى الذين عاهدتم كقولك رجل من بنى تميم فى الدار والمعنى أن الله ورسوله قد

برثا من العهد الذى عاهدتم به المشركين وأنه منبوذ إليهم (فَسَيَحُجُّوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) فسيروا في الأرض كيف شئتم والسيح: السير على مهل، روى أنهم عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا إلا ناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبذ العهد إلى الناكثين وأمروا أن يسبحوا في الأرض أربعة أشهر آمنين أين شاءوا لا يتعرض لهم وهم الأشهر الحرم في قوله فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد وأمر رسول الله ﷺ أبا بكر على موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا ركب المضياء ليقراها على أهل الموسم فقبل له لوبعث بها إلى أبي بكر فقال لا يؤدى عنى إلا رجل منى فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله ﷺ فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر وحثمهم على مناسكهم وقام على يوم النحر عند حرة العقبة فقال يا أيها الناس: إني رسول رسول الله إليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذى عهد عهده فقالوا عند ذلك يا عبي الله أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهرنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرمح وضرب بالسيوف والأشهر الأربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم أو عشرون من ذى الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من ربيع الآخر وكانت حرما لأنهم أومنوا فيها وحرم قتلهم وقتالهم أو على التغليب لأن ذا الحجة والحرم منها والجمهور على إباحة القتال في الأشهر الحرم وأن ذلك قد نسخ (وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ) لا تفوتونه وإن أمهلكم (وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ) مذلهم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالمذاب (وَآذَنُ مَنْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَى النَّاسِ) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها والأذان بمعنى الإبدان وهو الإعلام كما أن الأمان والمطاء بمعنى الإيمان والإعطاء والفرق بين الجملة الأولى والثانية أن الأولى إخبار بثبوت البراءة والثانية إخبار بوجوب الاعلام بما ثبت وإنما علق البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس لأن البراءة مخدصة

بالمجاهدين والناكثين منهم وأما الأذان فنام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث
 من المجاهدين ومن لم ينكث (يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ) يوم عرفة لأن الوقوف بعرفة معظم أفعال
 الحج أو يوم النحر لأن فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي ووصف الحج
 بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر (أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ) أي بأن الله
 حذفت صلة الأذان تخفيفاً (وَرَسُولُهُ) عطف على النوى في برىء أو على الابتداء وحذف الخبر
 أي ورسوله برىء وقرئ بالنصب عطفاً على اسم إن والجور على الجوار أو على القسم كقولك
 لعمرك وحكي أن أعرابياً سمع رجلاً يقرأها فقال إن كان الله بريئاً من رسوله فأنا منه برىء
 فلبية الرجل إلى عمر فحكي الأعرابي قراءته فمندھا أمر عمر بتعلم العربية (فَلِإِن تَبَيَّنَ) من
 الكفر والتندر (فَهُوَ) أي التوبة (خَيْرٌ لَّكُمْ) من الإصرار على الكفر (وَإِن تَوَلَّيْتُمْ) عن
 التوبة أو تبتم على التولى والإعراض عن الإسلام (فَاعْلَمُوا أَنكُمُ غَيْرُ مُنْجِييَ اللَّهِ) غير
 سابقين الله ولا فائزين أخذه وعقابه (وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِذَابِ أَلِيمٍ) مكان بشارة
 المؤمنين بنعيم مقيم (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ) استثناء من قوله فسيحوا في الأرض
 والمعنى براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم يسبحوا إلا الذين عاهدتم
 منهم (ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئاً) من شروط العهد أي وفوا بالعهد ولم ينقصوه وقرئ لم
 ينقصوا أي عهدكم وهو أليق لكن المشهورة أبلغ لأنه في مقابلة التام (وَلَمْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) أحدًا
 ولم يباينوا عليكم عدواً (فَاتَّبَعُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ) فأدوه إليهم تاماً كاملاً (إِلَى
 مُدَّتِهِمْ) إلى تمام مدتهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل بعد أن أمروا في الناكثين
 لكن الذين لم ينكثوا فأتوا إليهم عهدهم ولا تجروهم مجرام ولا تجعلوا الوفاء كالغادر (إِنَّ
 اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) يعني أن فضيلة التقوى ألا يسوى بين الفريقين فاتقوا الله في ذلك (فَإِذَا
 انْسَلَخَ) مضى أو خرج (الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ) التي أيسح فيها للناكثين أن يسبحوا (فَاقْتُلُوا
 الْمُشْرِكِينَ) الذين نقضوا وعاهدوا عليكم (حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) من حل أو حرم (وَخُذُوهُمْ) وأمروهم، والأخذ: الأمر (وَاحْصُرُوهُمْ) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف
 في البلاد (وَأَقْبِدُوا أَعْيُنَكُمْ كُلَّ مَرَّةٍ) كل مرة وبجناز ترصدوهم به وانتصابه على الظرف

(فَإِنْ تَابُوا) عن الكفر (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ) فاطلقوا عنهم بعد الأمر والحصر أو فكفوا عنهم ولا تضرعوا لهم (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) بستر الكفر والفدر بالإسلام (رَحِيمٌ) يرفع القتل قبل الاداء بالالتزام (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ) أحدم رفع بفعل شرطه مضمرة يفسره الظاهر أى وإن استجارك أحد استجارك والمعنى وإن جادك أحدم من المشركين بعد انقضاء الأشهر لاعددينك وبينه واستأمنك ليسمع مائدعو إليه من التوحيد والقرآن فأمنه (حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر (ثُمَّ أَبْلغُهُ) بعد ذلك (مَأْمَنُهُ) داره التى يأمن فيها إن لم يسلم ثم قاله إن شئت وفيه دليل على أن المستأمن لا يؤذى وليس له الإقامة فى دارنا ويمكن من المود (ذَلِكَ) أى الأمر بالإجارة فى قوله فأجره (بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ) بسبب أنهم قوم جهلة لا يعلمون ما بالإسلام وما حقيقة مائدعو إليه فلا بد من إعطائهم الأمان حتى يسمعو أو يفهموا الحق (كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ) كيف استفهام فى معنى الاستنكار أى مستنكر أن يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا فى ذلك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا فى قتلهم ثم استدرك ذلك بقوله (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ) أى ولكن الذين عاهدتم منهم (عِنْدَ الْمُسْحِدِ الْحَرَامِ) ولم يظهر منهم نكت كبنى كنانة وبنى ضمرة فتربصوا أمرهم ولا تقاتلوهم (فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ) ولم يظهر منهم نكت أى فاقاموا على وفاء العهد (فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ) على الوفاء وما شرطية أى فإن استقاموا لكم فاستقيموا لهم (إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ) يعنى أن التربص بهم من أعمال التقين (كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) تكرار لاستبعاد ثبات الشركين على العهد وحذف الفعر لكونه معلوما أى كيف يكون لهم عهد وحالهم أنهم إن يظهروا عليكم أى يظفروا بكم بعد ما سبق لهم من تأكيد الأيمان والمواثيق (لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا) لا يراعوا حلفا ولا قرابة (وَلَا ذِمَّةً) عهداً (يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَهِهِمْ) بالوعد بالإيمان والوفاء بالمعهد وهو كلام مبتدأ فى وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد (وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ) الإيمان والوفاء بالعهد (وَأَكْثَرُهُمْ فَسِقُونَ) ناقضون العهد أو متعبدون فى الكفر لامروءة تمنعهم عن الكذب ولاشئائل تردعهم عن النكت كما يوجد ذلك فى بعض الكفرة من التفادى عنهما (اشْتَرَوْا) استبدلوا (بِثَأْنِ اللَّهِ) بالقرآن (ثَمَنًا قَلِيلًا) عرضا يسيرا

وهو اتباع الأهواء والشهوات (فَعَصُوا عَنْ سَبِيلِهِ) فعدلوا عنه وصرفوا غيرهم (إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى بش الصنيع صنيعهم (لَا يَرْجُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً) ولا تكرار لأن الأول على الخصوص حيث قال فيكم والثاني على العموم لأنه قال في مؤمن (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ) المجاوزون النافية في الظلم والشرارة (فَإِنْ تَابُوا) عن الكفر (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ) فهم إخوانكم على حذف المبتدأ (فِي الدِّينِ) لافى النسب (وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ) ونبينها (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يفهمون فيتفكرون فيها وهذا اعتراض، كأنه قيل وإن من تأمل تفصيلها فهو العالم تحريضاً على تأمل ما فصل من أحكام المشركين الماهدين وعلى المحافظة عليها (وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ) أى نقضوا العهد المؤكد بالآيمان (وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ) وعابوه (فَقَتَلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ) قتلواهم فوضع أئمة الكفر موضع ضميرهم وهم رؤساء الشرك أو زعماء قريش الذين هموا بإخراج الرسول وقالوا إذا طعن الذي في دين الاسلام طعننا ظاهراً جاز قتله لأن العهد منقود معه على أن لا يظعن فإذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة. أئمة بهزتين كوفي وشامى، الباقر بهمة واحدة غير ممدودة بعدها ياء مكسورة أصلها أئمة لأنها جمع إمام كعاد وأعمدة فنقلت حركة اليم الأولى إلى الهمة الساكنة وأدغمت في اليم الأخرى فن حقت الهزتين أخرجهما على الأصل ومن قلب الثانية ياء فلكسرتها (إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ) وإنما أثبت لهم الايمان في قوله وإن نكثوا أيمانهم لأنه أراد أيمانهم التى أظهروها ثم قال لا إيمان لهم على الحقيقة وهو دليل لنا على أن يمين الكافر لا تكون يميناً ومنناه عند الشافعى رحمه الله أنهم لا يوفون بها لأن يمينهم يمين عنده حيث وصفها بالنكث. لا إيمان شامى أى لا إسلام (لَمَّا بَدَّهَوْهُمْ) متعلق بقتالوا أئمة الكفر وما بينهما اعتراض أى ليكن غرضكم في مقاتلتهم انتهاءهم عما هم عليه بعدما وجد منهم من العظامم وهذا من غاية كرمه على السوء ثم حرض على القتال فقال (أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ) التى حلفوها فى المهادنة (وَهُمْ يَأْخُذُ الرِّسُولَ) من مكة (وَهُمْ بَدَّهَوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) بالقتال والبادىء أظلم فما يمنعكم من أن تقتلواهم، وبختم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الحض طلبها من نكث العهد وإخراج الرسول والبده بالقتال من غير موجب (أَتَخْشَوْنَهُمْ) توبيخ

على الخشية منهم (فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ) بَأَن تَخْشَوْهُ فقاتلوا أعداءه (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) فاحشوه أى إن قضية الإيمان الكامل أن لا يخشى المؤمن إلا ربه ولا يبالي بمن سواه ولما وبخهم الله على ترك القتال جرد لهم الأمر به بقوله (قَاتِلُوهُمْ) ووعدهم النصر ليثبت قلوبهم ويصمخ نياتهم بقوله (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ) قَتْلًا (وَيُخْزِيهِمْ) أَسْرًا (وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ) يَغْلِبْكُمْ عَلَيْهِمْ (وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ) طائفة منهم وهم خزانة عيبة^(١) رسول الله ﷺ (وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ) لما لقوا منهم من السكره وقد حصل الله هذه المواعيد كلها فكان دليلا على صحة نبوته (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) ابتداء كلام وإخبار بَأَن بعض اهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك أيضا فقد أسلم ناس منهم كآبى سفيان وعكرمة ابن أبى جهل وسهيل بن عمرو وهى ترد على المعتزله قولهم إن الله تعالى شاء أن يتوب على جميع الكفرة لكنهم لا يتوبون باختيارهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) يعلم ماسيكون كما يعلم ماقد كان (حَكِيمٌ) فى قبول التوبة (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) أم منقطعة وأهمزة فيها للتوبيخ على وجود الحسبان أى لا تتركون على ما أنتم عليه حتى يتبين المخلص منكم وهم الذين جاهدوا فى سبيل الله لوجه الله (وَأَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً) أى بطانة من الذين يضادون رسول الله ﷺ والمؤمنين ولما منهاها التوقع وقد دلت على أن تبين ذلك متوقع كائن وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين ولم يتخذوا معطوف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كأنه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير التخذين وليجة من دون الله والمراد بنفى العلم نفى المعلوم كقولك ماعلم الله منى ما قيل فى . تريد ما وجد ذلك منى والمعنى أحسبتم أن تتركوا بلا مجاهدة ولا براءة من المشركين (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) من خير أوشر فيجازيكم عليه (مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ) ما صح لهم وما استقام (أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ) مسجد الله مكى وبصرى معنى المسجد الحرام وإعما جمع فى القراءة بالجمع لأنه قبله المساجد وإمامها فعامره كعامر جميع المساجد ولأن كل بقعة منه مسجد أو أريد جس المساجد وإذا لم يصلحوا لأن يعمرها جنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمرها المسجد الحرام الذى هو صدر الجنس وهو آكد إذ طريقه طريق الكتابة كما تقول :

(١) عيبة الرجل : موضع سره ، كما يؤخذ من الفاموس .

فلان لا يقرأ كتب الله فإنه أنفى لقراءته القرآن من تصريحك بذلك (شَهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ) باعتبارهم بعبادة الأصنام وهو حال من الواو في يعمرُوا والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متضادين عمارة مع الكفر بالله وعبادته (أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ) دائمون (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ) عمارتها رم ما استمر منها وقها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وصيانتها مما لم تن له المساجد من أحاديث الدنيا لأنها بنيت للعبادة والذكر ومن الذكر درس العلم (مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) ولم يذكر الإيمان بالرسول عليه السلام لما علم أن الإيمان بالله قريته الإيمان بالرسول لاقتراحهما في الأذان والاقامة وكلمة الشهادة وغيرها أودل عليه بقوله (وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ) وفي قوله (وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) تنبيه على الاخلاص، والمراد الخشية في أبواب الدين بأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع خوف إذالمؤمن قد يخشى المحاذير ولا يتالك أن لا يخشاها وقيل كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفى تلك الخشية عنهم (فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) تبعد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لأطاعهم في الانتفاع بأعمالهم لأن عسى كلمة إطماع والمعنى وإنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتدا بها عند الله دون من سواهم (أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) السقاية والمارة مصدران من سق وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد من مضاف محذوف تقديره أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله وقيل المصدر بمعنى الفاعل يصدقه قراءة ابن الزبير سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام والمعنى إنكار أن يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم الثابتة وأن يسوى بينهم وجعل نسوبتهم ظلما بعد ظلمهم بالكفر لأنهم ضموا الملح والفقر في غير موضعهما زلت جوابا لقول العباس حين أمر فطفق على رضى الله عنه يومجته بقتال رسول الله ﷺ وقطية الرحم تذكر مساوبنا وتدع محاسننا فليل أولكم محاسن فقال نعمر المسجد ونسقى الحاج ونفك العاني وقيل افتخر العباس بالسقاية وشيئة بالمارة وعلى رضى الله عنه بالإسلام والجهاد فصدق الله تعالى عليا (الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) أولئك (أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ) من أهل السقاية والمارة (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) لا أنهم والمختصون

بِالْفُوزِ دُونَهُمْ) (يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ) يُبَشِّرُهُمْ هِزَّة (بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِسُولٍ وَجَّهَتْ) تنكبر
 البشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف العرف (لَهُمْ فِيهَا) في الجنات (نَيْمٌ مُّقيمٌ)
 دَائِمٌ (خُلْدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) لا ينقطع لما أمر الله النبي عليه السلام
 بالهجرة جعل الرجل يقول لابنه ولأخيه ولقرابته إنا قد أمرنا بالهجرة فمنهم من يسرع إلى
 ذلك ويمجبه ومنهم من تتعلق به زوجته أو ولده فيقول تدعنا بلا شيء فنضيع فيجلس معهم
 ويبدع الهجرة فنزل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِن
 اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ) (أَي آثَرِهِ وَاخْتَارُوهُ) (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ) أي ومن
 يقول الكافرين (فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ قُلْ إِن كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
 وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ أَقَارِبُكُمْ وَعَشِيرَاتُكُمْ أَيْبُكُمُ (وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا) اكتسبتموها
 (وَنِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا) فوات وقت نفاقها (وَمَسْكِنٌ تَرَضَوْهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنْ
 اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ) وهو عذاب عاجل أو
 عقاب آجل أوقع مكة (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) والآية تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة
 هقد الدين واضطراب حبل اليقين إذ لا تجد عند أروع الناس ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء
 والأموال والحظوظ (لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ) كومة بدر وقرينة والنضير
 والحديبية وخيبر وفتح مكة وقيل إن المواطن التي نصر الله فيها النبي عليه السلام والمؤمنين
 ثمانون موطنًا ومواطن الحرب مقاماتها ومواقفها (وَيَوْمَ) أي واذكروا يوم (حُبْنِ) واد بين
 مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفًا وبين هوازن وقيس وهم أربعة
 آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن قلب اليوم من قلة فساءت رسول الله عليه الصلاة
 والسلام (إِذْ) بدل من يوم (أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ) فأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة
 وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله
 ﷺ وحده وهو ثابت في مركزه ليس معه إلا عمه العباس آخذًا بلبجام دابته وأبو سفيان
 ابن الحارث بن عمه آخذًا بركابه فقال للعباس «صاح بالناس» وكان صيتًا فنادى يا أصحاب الشجرة
 فاجتمعوا وهم يقولون: لبيك، لبيك وزلت الملائكة عليهم الثياب البيض هل خيول بلق فأخذ

رسول الله ﷺ كفا من تراب فرمام به ثم قال «انهزموا ورب الكعبة» فانهزموا وكان من دعائه عليه السلام يومئذ «اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان» وهذا دعاء موسى عليه السلام يوم انفلاق البحر (قَالَ تَنْزِنَ عَنْكُمُ سُيُوفًا وَنُفِثْنَا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَآرِحُهَا) ما مصدرية والباء بمعنى مع أى مع رُحبا وحقيقته ملتبسة برحبا على أن الجار والمجرور في موضع الحال كقولك دخلت عليه بتياب السفر أى متلبساً بها والمعنى لم تجدوا موضعاً لفراركم من أعدائكم فكأنها صافت عليكم (ثُمَّ وَلِيْتُمْ مُدِيرِينَ) ثم انهزمتم (ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) رحمته التي سكنوا بها وأمنوا (عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) يعنى الملائكة وكانوا ثمانية آلاف أو خمسة آلاف أو ستة عشر ألفاً (وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالقتل والأسر وسبي النساء والذراري (وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) وهم الذين أسلخوا منهم (وَاللَّهُ غَفُورٌ) بستر كفر العدو بالإسلام (رَحِيمٌ) بنصر الولي بعد الانهزام (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) أى ذوو نجس وهو مصدر يقال نجس نجساً وقدر قدراً لأن معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس ولأنهم لا يتطهرون ولا يفتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهى ملابسة لهم أو جعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بها (فَلَا يَفْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) فلا يحجوا ولا يمتروا كما كانوا يفعلون فى الجاهلية (بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر رضى الله عنه على الموسم ويكون المراد من نهى القربان النهى عن الحج والعمرة وهو مذهبنا ولا يمتنون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندنا وعند الشافعى رحمه الله يمتنون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يمتنون منه ومن غيره وقيل نهى المشركين أن يقربوه راجع إلى نهى السليين عن تمكينهم منه (وَأِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً) أى قرراً بسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم فى قدومهم عليكم من الازفاق والمكاسب (فَسَوْفَ يُفْنِكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) من الفنائم أو المطر والنبات أو من متاجر حجاج الإسلام (إِنْ شَاءَ) هو تعليم لتعليق الأمور بمشيئة الله تعالى لتنفطع الآمال إليه (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ) بأحوالكم (حَكِيمٌ) فى تحقيق آمالكم أو عليم بمصالح العباد حكيم فيما حكم وأراد ونزل فى أهل الكتاب (فَقْتُلُوا

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) لأن اليهود منتهية والنصارى مثله (وَلَا يَأْتِيهِمْ الْآخِرُ) لأنهم فيه على خلاف ما يجب حيث يزعمون أن لا أكل في الجنة ولا شرب (وَلَا يُحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) لأنهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة أولا يعملون بما في التوراة والإنجيل (وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ) ولا يمتدنون دين الإسلام الذي هو الحق يقال فلان يدين بكذا إذا اتخذ دينه ومعتقد (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) بيان للذين قبله وأما المجوس فلمحقون بأهل الكتاب في قبول الجزية وكذا الترك والهنود وغيرهما بخلاف مشركي العرب لما روى الزهري أن النبي عليه السلام صالح عبدة الأوثان على الجزية إلا من كان من العرب (حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ) إلى أن يقبلوها وسميت جزية لأنه ما يجب على أهلها أن يجزوه أى يقضوه أو هي جزاء على الكفر على التحميل في تذليل (عَنْ يَدٍ) أى عن يد موانية غير متمنعة ولهذا قالوا أعطى بيده إذا اشاد وقالوا نزع يده عن الطاعة أو حتى يعطوها عن يد إلى يد تقدأ غير نسيئة لا مبعوثاً على يد أحد ولكن عن يد المعطى إلى يد الآخذ (وَهُمْ صَافِرُونَ) أى تؤخذ منهم على الصغار والنل وهو أن يأتي بها بنفسه ماشياً غير راكب ويسلمهم وهو قائم والتسلم جالس وأن يتلثل ثلثة ويؤخذ بتلبينه ويقال له أد الجزية يا ذمي وإن كان يؤديها ويخرج في قفاه وتسقط بالإسلام (وَقَالَتِ الْيَهُودُ) كلهم أو بعضهم (عُزِّرَ ابْنُ اللَّهِ) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم أعجمي ولعجمته وتعريفه امتنع صرفه ومن نون وهم عاصم وعلى فقد جعله عربياً (وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ) أى قول لا يعضده برهان ولا يستند إلى بيان فإ هو إلا لفظ يفوهون به فارغ عن معنى نحته كالألفاظ المهمة (يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ) لا بد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهى قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعاً يعنى أن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهى قولهم قول قدامتهم يعنى أنه كفر قديم فيهم غير مستحدث أو الضمير للنصارى أى يضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لأنهم أقدم منهم يضاهئون عاصم وأصل المضاهاة المشابهة والأكثر ترك الهمز واشتقاقه من قولهم امرأة ضهباء وهي التي أشبهت الرجال بأنها لا تحيض كذا قاله الزجاج (فَتَأْتَهُمُ اللَّهُ) أى هم أحقأ بأن يقال

لهم هذا (أَنَّى يُؤفَكُونَ) كيف يصرفون عن الحق بعد قيام البرهان (اتَّخَذُوا) أى أهل الكتاب (أَحْبَارَهُمْ) علماءهم (وَرُهَيْمُهُمْ) نساكهم (أَرْبَابًا) آلهة (مِّن دُونِ اللَّهِ) حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله كما يطاع الأرباب في أوامرهم ونواهيهم (وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ) عطف على أحبارهم أى اتخذوه ربا حيث جعلوه ابن الله (وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا) يجوز الوقف عليه لأن ما بعده يصلح ابتداء ويصلح وصفا لواحد (لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) تنزيه له عن الإشراك (يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) مثل حالهم في طلبهم أن يبطلوا نبوة محمد ﷺ بالكذب بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبت في الآفاق يريد الله أن يزيده ويبلغه الغاية القصوى من الإشراق ليطفئه بنفخه. أجرى وبأى الله مجرى لا يريد الله ولذا وقع في مقابلة يريدون وإلا لا يقال كرهت أو أبغضت إلا زيدا (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ) بالهَدْي (وَالْقُرْآنَ) (وَدِينَ الْحَقِّ) (الْإِسْلَامَ) (لِيُظَاهِرَهُ) ليعلمه (عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) على أهل الأديان كامهم أو ليظهر دين الحق على كل دين (وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ) استمار الأكل للأخذ (بِالْبَطْلِ) أى بالرشا في الأحكام (وَيَصُدُّونَ) سفلتهم (عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنِّعَّةَ) يجوز أن يكون إشارة إلى الكثير من الأبحار والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين ذميتين فيهم أخذ الرشا وكثر الأموال والضعف بها من الإنفاق في سبيل الخير ويجوز أن يراد للسلوك الكاذبون غير النافعين وقرن بينهم وبين المرتشين من أهل الكتاب تفليطا وعن النبي ﷺ «مادى زكاته فليس بكنز وإن كان باطنا وما بلغ أن يزكى ظم يزك فهو كنز وإن كان ظاهرا» ولقد كان كثير من الصحابة رضى الله عنهم كبد الرحمن بن عوف وطلحة يقتنون الأموال ويتصرفون فيها وماعاههم أحد ممن أعرض عن التقنية لأن الأعراس اختيار للأفضل والاقتناء مباح لا ينم صاحبه (وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) الضمير راجع إلى المعنى لأن كل واحد منهما دنانير ودرهم، فهو كقوله: وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا. أو أريد الكنوز والأموال أو معناه ولا ينفقونها والذهب كما أن معنى قوله * فإني وقيار بها لغريب * وقيار كذلك. وخصا

بالذكر من بين سائر الأموال لأنها قانون القول وأمان الأشياء. وذكر كثرهما دبر على ما سواهما (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) ومعنى قوله (يَوْمَ يُجْمَعُ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ) أن النار تحمى عليها أى توقد وإنما ذكر الفعل لأنه مسند إلى الجار والمجرور أسله يوم تحمى النار عليها فلما حذفت النار قيل يحمى لانتقال الاسناد عن النار إلى عليها كما تقول رفعت القصة إلى الأمير فإن لم تذكر القصة قلت رفع إلى الأمير (فَتَكُونُ بِهَا جَبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ) وخصت هذه الأعضاء لأنهم كانوا إذا أبصروا الفقير عبسوا وإذا ضمهم وإياه مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم أو معناه يكونون على الجهات الأربع مقاديمهم ومآخيرهم وجنوبهم (هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ) يقال لهم هذا ما كنتموه لتنتفع به نفوسكم وما علمتم أنكم كنتموه لتستضر به أنفسكم وهو نوبسخ (فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) أى وبال المال الذى كنتم تكفرونه أو وبال كونكم كافرين (إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا) من غير زيادة والمراد بيان أن أحكام الشرع تبنى على الشهور القمرية المحسوبة بالأهلة دون الشمسية (فِي كِتَابِ اللَّهِ) فيما أثبتته وأوجبه من حكمته أو فى اللوح (يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ) ثلاثة سرد ذو القعدة للقمود عن القتال وذو الحجة للحج والحرم لتحريم القتال فيه وواحد فرد وهو رجب لترجيب الرب بإياه أى لتعظيمه (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) أى الدين المستقيم لاما يفعله أهل الجاهلية يعنى أن تحريم الأربعة الأشهر هو الدين المستقيم ودين ابراهيم وإسماعيل وكانت العرب تمسكت به فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها حتى أحدثت النسوة ففبروا (فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ) فى الحرم أو فى الاثني عشر (أَنْفُسَكُمْ) بارتكاب المامسى (وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً) حال من الفاعل أو المفعول (كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً) جميعا (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) أى ناصر لهم جنهم على التقوى بضمان النصره لأهلها (إِنَّمَا النَّسِيءُ) بالهزمة مصدر نساء إذا أخره وهو تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات فلذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونه ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من بين شهور العام أربعة أشهر (زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ) أى هذا الفعل منهم وزيادة فى كفرهم (يُضِلُّ) كوفى غير أبى بكر (يَهْدِي الدِّينَ كَفْرًا) بالنسبة والضمر فى

(يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا) للنساء أى إذا أحلوا شهرا من الأشهر الحرم عاما رجعوا
فحرموه فى العام القابل (لِيُؤْثِرُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ) ليوافقوا العدة التى هى الأربعة ولا
يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذى هو أحد الواجبين واللام تتعلق بيحلونه ويحرمونه أو
يبحرمونه فحسب وهو الظاهر (فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ) أى فيحلوا بمواطأة العدة وحدها من
غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص للأشهر بعينها (زَيْنَ لَهُمْ سُوهُ
أَعْمَالِهِمْ) زين الشيطان لهم ذلك فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْكَاذِبِينَ) حال اختيارهم الثبات على الباطل (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ
انْفِرُوا) أخرجوا (فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ أَمَّا قُلْتُمْ) تناقلتم وهو أسله إلا أن التاء أدمغت فى التاء
فصارت ثاء ساكنة فدخلت ألف الوصل ثلاثا يبتدا بالساكن أى بتأطأتم (إِلَى الْأَرْضِ)
ضمن معنى الليل والإخلاء فعدى إلى أى ملتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتابعه
أو ملتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وكان ذلك فى غزوة تبوك استنفروا فى وقت عسرة وقحط
وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم ذلك وقيل ما خرج رسول الله ﷺ فى غزوة
إِلَّا وَرَى عنها بغيرها إلا فى غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
مِنَ الْآخِرَةِ) بدل الآخرة (فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ) فى جنب الآخرة (إِلَّا
قَلِيلًا إِلَّا تَنْفَرُوا) إلى الحرب (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ
شَيْئًا) سخط عظيم على المتناقلين حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه
يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خيرا منهم وأطوع وأنه غنى عنهم فى نصرة دينه لا يقدر تناقلهم
فيها شيئا وقيل الضمير فى ولا تضروه للرسول عليه السلام لأن الله وعده أن يعصمه من الناس
وأن ينصره ووعد كائن لا محالة (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) من التبديل والتعذيب وغيرها (قَدِيرٌ
إِلَّا تَنْفَرُوا فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ) إلا تنصروه فسينصره من نصره حين لم يكن معه إلا رجل
واحد فدل بقوله فقد نصره الله على أنه ينصره فى المستقبل كما نصره فى ذلك الوقت (إِذَا أَخْرَجَهُ
الَّذِينَ كَفَرُوا) أسند الإخراج إلى الكفار لأنهم حين هموا بإخراجه أذن الله له فى الخروج
فكانهم أخرجوه (ثَانِيَانِ) أحد اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله وأبو بكر
وانتصابه على الحال (إِذْ هُمَا) بدل من إذ أخرجه (فِي النَّارِ) هو قنب فى أعلى ثور وهو جبل

في معنى مكة على مسيرة ساعة مكثنا فيه ثلاثاً (إِذْ يَقُولُ) بدل ثان (رَمَضِيهِ لَا تَخْزَنُ إِنْ
 اللَّهُ مَعَنَا) بالنصرة والحفظ قبل طلع المشركون فوق النار فأشفق أبو بكر على رسول الله ﷺ
 فقال إن نصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام « ما ظنك بآئين الله ثالثهما » وقيل لما دخل
 النار بمث الله حامتين فباضتا في أسفله والمنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله ﷺ « اللهم
 أعم أبصارهم » فجعلوا يترددون حول النار ولا يفتنون قذاخذ الله بأبصارهم عنه وقالوا من أنكر
 حجة أبي بكر فقد كفر لإنكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ)
 ما أتى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها وعلم أنهم لا يصلون إليه (عَلَيْهِ) على النبي ﷺ
 أو على أبي بكر لأنه كان يخاف وكان عليه السلام ساكن القلب (وَأَبْدَهُ بِجُودٍ لَمْ تَرَوْهَا)
 هم الملائكة صرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن أن يروه أو أيدوه بالملائكة يوم بدر والأحزاب
 وحنين (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أي دعوتهم إلى الكفر (السُّفْلَى) وَكَلِمَةَ اللَّهِ
 دعوته إلى الإسلام (هِيَ) فصل (أَلْمَلِيَا) وكلمة الله بالنصب يعقوب بالطف والرفع على الاستئناف
 أوجه إذ هي كانت ولم تزل عالية (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) يمز بنصره أهل كلمته (حَكِيمٌ) يذل أهل
 الشرك بمحكمته (انْفِرُوا خِفَافًا) في النفور لنشاطكم له (وَثِقَالًا) عنه لشقته عليكم أو خفافاً
 قلعة عيالكم وثقالاً لكثرتها أو خفافاً من السلاح وثقالته أو ركبانا ومشاة أو شباباً وشيوخاً
 أو مهازير ومماناً أو صحاحاً ومراضاً (وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ) بإيجاب للجهاد بهما
 إن أمكن أو بأحدهما على حسب الحال والحاجة (فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ) الجهاد (خَيْرٌ لَّكُمْ)
 من تركه (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) كون ذلك خيراً فبادروا إليه ونزل في التخلفين عن غزوة تبوك
 من المتأقين (لَوْ كَانَ عَرَضًا) هو ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر
 يأكل منه البر والفاجر أي لو كان مادعوا إليه منمناً (قَرِيبًا) سهل المأخذ (وَسَفَرًا قَاصِدًا)
 وسطيًا مقاربًا، والقاصد والقصد المتبدل (لَا تَبْجُوكَ) لوافقوك في الخروج (وَلَكِنْ بَعَدَتْ
 عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ) المسافة الشاقة الشاقة (وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ)
 من دلائل النبوة لأنه أخبر بما سيكون بعد القول فقالوا كما أخبر، والله متملق يستحلفون
 أو غر من جملة كلامهم والقول مراد في الوحيين أي سيحلفون بمعنى التحلفين عند ربحك
 من غزوة تبوك معتذرين بقولون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم أو سيحلفون بالله يقولون

نو استعلمنا وقوله لخرجنا سد مسد جوابي القسم ولو جميعا . ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة
 أو استطاعة الأبدان كأنهم تمارضوا (يُهِلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ) بدل من سيحلفون أو حال منه
 أى مهلكين والمعنى أنهم يهلكونها بالهلف الكاذب أو حال من لخرجنا أى لخرجنا معكم
 وإن أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما نحملها على المسير في تلك الشقة (وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فيما يقولون (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ) كناية عن الزلة لأن العفو رادف لها وهو
 من لطف العتاب بتصدير العفو في الخطاب وفيه دلالة فضله على سائر الأنبياء عليهم السلام
 حيث لم يذكر مثله لسائر الأنبياء عليهم السلام (لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ) بيان لما كفى عنه بالعفو
 ومعناه مالك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلوا لك بعللهم وهلا استأنتت
 بالإذن (حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ) يتبين لك الصادق في العذر
 من الكاذب فيه وقيل شيثان فلهما رسول الله ﷺ ولم يؤمر بهما؛ إذنه للمناققين وأخذه
 الفسدية من الأسارى فتابه الله وفيه دليل جواز الاجتهاد للأنبيا عليهم السلام لأنه عليه
 السلام إنما فعل ذلك بالاجتهاد وإنما عوتب مع أن له ذلك لتركه الأفضل وهم يعاتبون على ترك
 الأفضل (لَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا) ليس من عادة
 المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا (يَأْمُرُ لَهُمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَالِمٌ بِالْمُقْتَرِنِينَ) عدة
 لهم بأجزل الثواب (إِنَّمَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) يعنى المناققين
 كانوا تسعة وثلاثين رجلا (وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ) شكوا في دينهم واضطربوا في عقيدتهم (فَهُمْ
 فِي رَبِّهِمْ يَرْتَدُّونَ) يتحيرون لأن التردد ديدن التحير كما أن الثبات ديدن التبصر (وَكُنُوا
 أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعْدُوا لَهُ) للخروج أو للجهاد (عُدَّةٌ) أهبة لأنهم كانوا مياسير ولما كان
 ولو أرادوا الخروج معطيا معنى نفي خروجهم واستعدادهم للغزو قيل (وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ)
 فهو ضمه للخروج كأنه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج لسكراهة انبعاثهم (فَتَثَبَّطُوهُمْ)
 فكسملهم وضعف رغبتهم في الانبعاث والتثبيط التوقيف عن الأمر بالترهيد فيه (وَقِيلَ اقْضُوا)
 أى قال بعضهم لبعض أو قال الرسول عليه السلام غضبا عليهم أو قاله الشيطان بالسوسة
 (مَعَ الْقَائِدِينَ) هو ضم لهم وإلحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهم القعود في البيوت
 (لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ) بخروجهم معكم (إِلَّا خَبَالًا) إلا فسادا وشرا والاستثناء

متصل لأن المعنى ما زادوكم شيئا إلا خبالا والاستثناء المنقطع أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خيرا إلا خبالا والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور وإذالم يذكر وقع الاستثناء من الشيء فكان استثناء متصلا لأن الخبال بعضه (وَلَا وَضَمُّوا خِلَلَكُمْ) ولسموا بينكم بالتضريب والتأثم وإفساد ذات البين يقال وضع البعير وضعا إذا أسرع وأوضعت أنا والمعنى ولأوضعوا ركائبهم بينكم والمراد الإصراع بالتأثم لأن الركاب أسرع من الماشي. وخط في المصحف ولأوضعوا زيادة الألف لأن الفتحة كانت تكتب ألفا قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من تلك الألف أثر في الطباع فكتبوا صورة الهمزة ألفا وفتحها ألفا أخرى ونحوه أولا أذبحته (يَبَيِّنُونَ نَكُمْ) حال من الضمير في أوضعوا (الْفِتْنَةُ) أى يطلبون أن يفتنوكم بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا نيאתكم من مغزاكم (وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ) أى غامون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) بالناقضين (لَقَدْ ابْتَنَوْا الْفِتْنَةَ) بصد الناس أو بأن يفتكوا به عليه السلام ليلة العقبة أو بالرجوع يوم أحد (مِنْ قَبْلُ) من قبل غزوة تبوك (وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ) ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في إبطال أمرك (حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ) وهو تأييدك ونصرك (وَوَظَّاهَ أَمْرُ اللَّهِ) وغلب دينه وعلا شرعه (وَهُمْ كَرِهُونَ) أى على رغم منهم (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أُنْذِنَ لِي وَلَا تَنْفَتَى) ولا توقنى في الفتنة وهى الإثم بأن لا تأذن لى فأنى إن تخلفت بنير إذ ذلك أئمت أولا تلقى في الهلكة فأنى إذا خرجت معك هلك مالى وعيالى وقيل قال الجدل بن قيس المنافق قد علمت الأنصار إنى مسهت بالنساء فلا تفتنى بنات الأصغر يعنى نساء الروم ولكنى أعينك بمالى فأركنى (أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) يعنى أن الفتنة هى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف (وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمْ تُحِيطْ بِالْكَافِرِينَ) الآن لأن أسباب الإحاطة معهم أو هى تحيط بهم يوم القيامة (إِنْ تُصِيبَكَ) فى بعض الفزوات (حَسَنَةٌ) ظفر وغنيمة (تَسُوهُمْ) وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ) نكبة وشدة فى بعضها نحو ما جرى يوم أحد (يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا) الذى نحن متمسون به من الحذر والتيقظ والعمل بالحزم (مِنْ

قَبِيلٍ) من قبل ما وقع (وَيَتَوَلَّوْا) من مقام التحدث بذلك إلى أهاليهم (وَهُمْ فَرِحُونَ) مسرورون (قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) أى قضى من خير أو شر (هُوَ مَوْلَانَا) أى الذى يتولانا وتتولا (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) وحق المؤمنين أن لا يتوكلوا على غير الله (قُلْ هَلْ تَرَبَّعُونَ بِنَا) (إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ) وهما النصره والشهاده (وَنَحْنُ تَرَبَّعٌ بَيْنَكُمْ) (إحدى السوءيين إما) (أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِندِهِ) وهو قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود (أَوْ) بئذاب (بِأَيْدِينَا) وهو القتل على الكفر (فَرَبَّعُوا) بنا ماذا كرنا (إِنَّمَا مَعَكُمْ ثَمَرُ بَسُونِ) ماهو عاقبتكم (قُلْ أَنتَقُوا) فى وجوه البر (طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) طائعين أو مكهرين نصب على الحال . كرها حزة وعلى أمر فى معنى الخبر ومعناه (لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ) أنفقتم طوعا أو كرها ونحوه استغفر لهم أولا تستغفر لهم وقوله .

أسئى بنا وأحسنى لا ملومة لدينا ولا مقبلة إن قلت

أى لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ولا تلومك أسأت إلينا أو أحسنت وقد جاز عكسه فى قولك رحم الله زيدا ومعنى عدم القبول أنه عليه السلام يردا عليهم ولا يقبلها أولا يثيبها الله وقوله طوعا أى من غير إزام من الله ورسوله وكراها أى ملزمين وسعى الإزام إكراها لأنهم مناقون فكان إزامهم الإيفاق شاقا عليهم كالأكره (إِنَّكُمْ) تمليل رد إيفاقهم (كُنْتُمْ قَوْمًا فَسِقِينَ) متمردين عاتين (وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ فَفَقَتَهُمْ) وبألباء حزة وعلى (إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا) أنهم فاعل منع وهم وإن قبل مفعولاه أى وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم (بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى) جمع كسلان (وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرْهُونَ) لأنهم لا يريدون بهما وجه الله تعالى وصغهم بالطوع فى قوله طوعا وسلبه عنهم ههنا لأن المراد بطوعهم أنهم يبدلون من غير إزام من رسول الله ﷺ أومن رؤسائهم وماطوعهم ذلك إلا عن كراهة واضطرار لاعتن رغبة واختيار (فَلَا تُعْجِبُكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمِيقَاتٍ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) الإعجاب بالشئ أن تسره سرور راض به متمتع من حسنه والمعنى فلا تستحسن ما أوتوا من زينة الدنيا فإن الله إنما أعطاهم ما أعطاهم ليعذبهم بالمصائب فيها أو بالإنفاق منه فى أبواب الخير

وهم كارهون له أو ينهب أموالهم وسبي أولادهم أو يجمعها وحفظها وحبها والبخل بها والخوف
 عليها وكل هذا عذاب (وَتَزَهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَغَيْرُونَ) وتخرج أرواحهم وأصل الزهوق
 الخروج بصوبة ودلت الآية على بطلان القول بالأصلح لأنه أخبر أن إعطاء الأموال والأولاد
 لهم للتعذيب والإماتة على الكفر وعلى إرادة الله تعالى المأصي لأن إرادة العذاب بإرادة ما
 ينصب عليه وكذا إرادة الإماتة على الكفر (وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمِنْكُمْ) لمن جملة المسلمين
 (وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَكَذَّبْتُمْهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ) يخافون القتل وما يفعل بالشركين فيتنظرون
 بالإسلام قية (لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً) مكانا يلجئون إليه متحصنين من رأس جبل أو قلعة أو
 جزيرة (أَوْ مَغْرَبَاتٍ) أو غيرنا (أَوْ مَدْخَلًا) أو نفقا يندسون فيه وهو مفتعل من الدخول
 (لَوْ لَوْ إِلَيْهِ) لا قبلوا نحوه (وَهُمْ يَجْمَعُونَ) يسرعون إسماعلا ليردهم شيء من الفرس
 المجموح (وَمِنْهُمْ) ومن المنافقين (مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ) يبيحك في قسمة الصدقات
 ويظن عليك (فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْطُونَ) إذا
 للمفاجأة أي وإن لم يمتطوا منها فاجتثوا السخط وصفهم بأن رضاهم وسخطهم لأنفسهم لا للدين
 وما فيه صلاح أهله لأنه عليه السلام استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير النعمان عليهم
 فضجر المنافقون منه (وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَاءَ أُنْهَمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ
 سَيُوفِنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ) جواب لو محذوف تقديره ولو
 أنهم رضوا لكان خيرا لهم والمعنى ولو أنهم رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنيمة وطابت
 به نفوسهم وإن قل نصيبهم وقالوا كفافا فضل الله وصنعه وحسبنا ما قسم لنا سيرزقنا غنيمة
 أخرى فيؤتينا رسول الله ﷺ أكثر مما آتانا اليوم إنا إلى الله في أن يفتننا ويحولنا فضله
 راغبون ثم بين مواضعها التي توضع فيها فقال (إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ) قصر
 جنس الصدقات على الأصناف المدودة أي هي مختصة بهم لا تتجاوز إلى غيرهم كأنه قيل إنا
 هم لهم لا لغيرهم كقولك إنما الخلافة لقرشي تريد لا تمداهم ولا تكون لغيرهم فيحتمل
 أن تصرف إلى الأصناف كلها وأن تصرف إلى بعضها كما هو مذهبنا وعن حذيفة وابن عباس
 وغيرهما من الصحابة والتابعين أنهم قالوا في أي صنف منها وضمتها أجزأك وعند الشافعي رحمه الله
 لا بد من صرفها إلى الأصناف وهو المروي عن عكرمة ثم الفقير الذي لا يسأل لأن عنده ما

يكفيه الحال والمسكين الذى يسأل لأنه لا يجد شيئاً فهو أضعف حالاً منه وعند الشافى رحمه الله على العكس (وَالْمُتَمِلِّينَ عَلَيْهَا) هم السعاة الذين يقبضونها (وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ) على الإسلام أشراف من العرب كان رسول الله ﷺ يتألفهم على أن يسلموا وقوم منهم أسلموا فيعطيههم تقريراً لهم على الإسلام (وَفِي الرِّقَابِ) هم المكاتبون يمانون منها (وَالْفَرَسِينَ) الذين ركبتهم الديون (وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ) فقراء الغزاة أو الحجيج المنقطع بهم (وَابْنِ السَّبِيلِ) المسافر المنقطع عن ماله وعدل عن اللام إلى في في الأربعة الأخيرة للإيذان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لأن في اللوعاء فنبه على أنهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات ويجمعوا مظنة لها . وتكرر في في قوله وفي سبيل الله وابن السبيل فيه فضل وترجيح لهذين على الرقاب والغارمين وإنما وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين ليدل بكون هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم حسماً لأطعامهم وإشعاراً بأنهم بقاء عنها وعن مصارفها فما لهم وما لها وما سلطهم على التكلم فيها ولز قاسمها وسهم المؤلفة قلوبهم سقط بإجماع الصحابة في صدر خلافة أبي بكر رضى الله عنه لأن الله أعز الإسلام وأغنى عنهم والحكم متى ثبت معقولا لمعنى خاص يرتفع وينتهى بذهاب ذلك المعنى (فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ) في معنى المصدر المؤكد لأن قوله إنما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات لهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بالصلحة (حَكِيمٌ) في القسمة (وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ) الأذن الرجل الذى يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل أحد سمى بالجارحة التى هى آلة السماع كأن جلته أذن سامعة وإيذاؤهم له هو قولهم فيه هو أذن قصدوا به اللزمة وأنه من أهل سلامة القلوب والفرقة ففسره الله تعالى بما هو مدح له وثناء عليه فقال (قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ) كقولك رجل صدق تريد الجودة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويموز أن يريد هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ثم فسر كونه أذن خير بأنه (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) أى يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة (وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ) ويقبل من المؤمنين الخلق من المهاجرين والأنصار وعدى فعل الإيمان بالباء إلى الله لأنه قصد به التصديق بالله الذى هو ضد الكفر به وإلى المؤمنين باللام لأنه قصد السماع من المؤمنين

وَأَنْ يَسْلَمَ لَهُمْ مَا يَقُولُونَهُ وَيَصْدَقَهُ لِكَوْنِهِمْ سَادِقِينَ عِنْدَهُ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ
لَنَا كَيْفَ يَنْبُو عَنْ الْبَاءِ (وَرَحْمَةً) بِالْمُطَفِّ عَلَى أُذُنٍ وَرَحْمَةً حِزَّةً عَطَفَ عَلَى خَيْرِ أَى هُوَ أَذُنُ
خَيْرٍ وَأُذُنُ رَحْمَةٍ لَا يَسْمَعُ غَيْرَهَا وَلَا يَقْبَلُهُ (لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ) أَى وَهُوَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا
مِنْكُمْ أَى أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ أَيْهَا الْمُنَافِقُونَ حَيْثُ يَقْبَلُ إِيْمَانَكُمْ الظَّاهِرَ وَلَا يَكْشِفُ أَسْرَارَكُمْ وَلَا
يَفْعَلُ بِكُمْ مَا يَفْعَلُ بِالْمُشْرِكِينَ أَوْ هُوَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ اسْتَفْزَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ
وَيُشْفَعُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بِإِيمَانِهِمْ فِي الدُّنْيَا (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)
فِي الدَّارَيْنِ (يَخْلِفُونَ بِاللهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ) الْخُطَابُ لِلْمُسْلِمِينَ وَكَانَ الْمُنَافِقُونَ يَتَكَلَّمُونَ
بِالطَّاعِنِ أَوْ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجِهَادِ ثُمَّ يَأْتُونَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِمْ وَيُؤَكِّدُونَ مَعَاذِيرَهُمْ بِالْحَلْفِ
لِيَمْنَرُوهُمْ وَيَرْضَوْا عَنْهُمْ فَقَبِلَ لَهُمْ (وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ)
أَى إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ كَمَا تَزْعُمُونَ فَأَحَقُّ مِنْ أَرْضَيْتُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بِالطَّاعَةِ وَالْوَفَاقِ وَإِنَّمَا وَحْدَ
الضَّمِيرِ لِأَنَّهُ لَا تَفَاوُتَ بَيْنَ رِضَا اللَّهِ وَرِضَا رَسُولِ اللَّهِ فَكَانَا فِي حُكْمِ شَيْءٍ وَاحِدٍ كَقَوْلِكَ إِحْسَانُ
زَيْدٍ وَإِحْسَانُهُ نَمَشَى أَوْ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ وَرَسُولُهُ كَذَلِكَ (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ) (أَنْ الْأَمْرُ
وَالشَّأْنُ) (مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) يُجَاوِزُ الْحُدَّ بِالْخِلَافِ وَهِيَ مِفَاعِلَةٌ مِنَ الْحُدِّ كَالشَّاقَةِ مِنَ
الشَّوْءِ (فَأَنْ لَهُ) عَلَى حَذْفِ الْخَبَرِ أَى فَحَقُّ أَنْ لَهُ (نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخَبْرُ
الْعَظِيمُ يَحْذَرُ الْمُتَنَفِّقُونَ) خَبَرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَى لِيَحْذَرِ الْمُنَافِقُونَ (أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ)
تَنْزِلُ بِالْخَفِيفِ مَكِّي وَبَصْرِي (تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ) مِنَ الْكُفْرِ وَالنِّفَاقِ وَالضَّهَارِ
لِلْمُنَافِقِينَ لِأَنَّ السُّورَةَ إِذَا نَزَلَتْ فِي مَنَاقِمِهِمْ فَهِيَ نَازِلَةٌ عَلَيْهِمْ دَلِيلُهُ قُلِ اسْتَهْزَءُوا أَوْ الْأَوْلَانِ
لِلْمُؤْمِنِينَ وَالثَّالِثُ لِلْمُنَافِقِينَ وَصَحَّ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَقُودُ إِلَيْهِ (قُلِ اسْتَهْزَءُوا) أَمْرٌ تَهْدِيدٌ
(إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ) مَظْهَرٌ مَا كُنْتُمْ تَحْذَرُونَهُ أَى تَحْذَرُونَ إِظْهَارَهُ مِنْ نِفَاقِكُمْ
وَكَانُوا يَحْذَرُونَ أَنْ يَفْضَحَهُمُ اللَّهُ بِالْوَحْيِ فِيهِمْ وَفِي اسْتَهْزَائِهِمْ بِالْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ
وَدِدْتُ أَنَّ قَدَمَتْ فِجْلَتُ مِائَةٍ وَأَنَّهُ لَا يَنْزِلُ فِينَا شَيْءٌ يَفْضَحُنَا (وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لِكَيْفَ لُنَا إِنَّمَا
كُنَّا نَخَوضُ وَنَلْبَسُ) بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَرَكِبَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يَسِيرُونَ
بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالُوا انْظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ يَرِيدُ أَنْ يَفْتَحَ قُصُورَ الشَّامِ وَحُصُونَهَا هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ
فَأُطْلِعَ اللَّهُ نَبِيَّهُ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ احْبِسُوا عَلَى الرِّكْبِ فَأَتَاهُمْ فَقَالَ قَلَمَ كَذَا وَكُنَّا قَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ

لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه
الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر أرى ولئن سألتهم وقلت لهم لم قلتم ذلك لقالوا إنما كنا
نخوض ونلعب (قُلْ) يا أيها الذين آمنوا أتيتهم ورسولهم كذبتم تشبهوا (لَمْ يَبْأُ بِأُتَادِرْهُمْ
لَأَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ فِيهِ جَعَلُوا كَأَنَّهُمْ بِمَشَاقِقِهِمْ وَبِأَنَّهُمْ مُّجْرِمُونَ) لم يبا باعترافهم
ياخطأهم موقع الاستهزاء حيث جعل السهوا به على حرف التقرير وذلك إنما يستقيم بعد
ثبوت الاستهزاء (لَا تَمْتَدِرُوا) لا تشتتوا باعتذار انكم الكاذبة فإنها لا تنفعكم بعد ظهور منكم
(قَدْ كَفَرْتُمْ) قد أظهرتم كفركم باستهزائكم (بَعْدَ إِعْنِكُمْ) بعد إظهاركم الإيمان (إِنْ تَعَفَّ عَنْ
طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ) ثوبتهم وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق (تُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُّجْرِمِينَ)
مصرين على النفاق غير ثابطين منه إن يصف تعذب طائفة غير عاصم (الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ) الرجال
النافقون كانوا ثلثمائة والنساء النافقات مائة وسبعين (بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ) أي كأنهم نفس
واحدة وفيه نفي أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم ويحلفون بالله إنهم لنفكم وتقرير
لقوله وما هم منكم ثم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين فقال (يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ)
بالكفر والمعصية (وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ) عن الطاعة والإيمان (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ)
شحا بالبار والصدقات والإنفاق في سبيل الله (نَسُوا اللَّهَ) تركوا أمره أو أغفلوا ذكره
(فَنَسِيَهُمْ) فتركهم من رحمة وفضله (إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) هم الكاملون في الفسق
الذي هو التردد في الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى السلم زاجراً أن يلم بما يكسبه هذا
الاسم الفاحش الذي وصف به النافقون حين بالغ في ذمهم (وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا) مقدرين الخلود فيها (هِيَ) أي النار (حَسْبُهُمْ) فيه
دلالة على عظم عذابها وأنه بحيث لا يزاد عليه (وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا) وأهانهم مع التعذيب وحملهم
مذمومين ملحقين بالشیاطين الملاحين (وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ) دائم معهم في العاجل لا ينفكون
عنه وهو ما يقاسونه من تب النفاق والظاهر الخالف للباطن خوفاً من المسلمين وما يحذرونه
أبدأ من الفضيحة ونزول المذاب إن اطلع على أسرارهم الكفافي (كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ

كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأُولَئِكَ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ
بِخَلْقِهِمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ) عملوا رفع أى أنهم مثل الذين من قبلكم
أو نصب على فاعلهم مثل فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمتعتم بخلاقكم كما استمتعوا
بخلاقهم أى تَلَذَّذُوا بملذذ الدنيا. والخلاق النصيب مشتق من الخلق وهو التقدير أى ما خلق
للإنسان بمعنى قدر من خير (وَحُضِّنْتُمْ) فى الباطل (كَالَّذِي خَاضُوا) كالفرج الذى خاضوا
أو كالفرج الذى خاضوا والفرج الدخول فى الباطل والله وإعنا قدم فاستمتعوا بخلاقهم وقوله
كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم مفعول عنه ليتم الأولين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ
الدنيا والهاشم بشهواتهم الفانية عن النظر فى المآلة وطلب الفلاح فى الآخرة ثم يشبه بعد
ذلك حال المخاطبين بحالهم (أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فى الدنيا والآخرة) فى مقابلة قوله
وآتيناه أجره فى الدنيا وإنه فى الآخرة لمن الصالحين (وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) ثم ذكرنا
من قبلهم فقال (الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ) هو بدل من الذين (وَعَادِ
وَقَوْمِ وَاقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ) وأهل مدين وهم قوم شيب (وَالْمُؤْمِنَاتُ قَسَمْتُ
مَدَائِنَ قَوْمِ لُوطٍ وَاتَّخَذُوا أَمْوَالَهُمْ مِنْ خَيْرِ أَيْلِ الشَّرِّ) أَيْلُهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيْتِ فَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ) فما صح منه أن يظلمهم ياهلاكهم لأنه حكيم فلا يماقهم بغير جرم
(وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بالكفر وتكذيب الرسل (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بَنَفْسُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ) فى التناصر والترحم (يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) بالطاعة والإيمان (وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ) عن الشر والعيصان (وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ) السنين مفيدة وجود الرية لآماله فى تؤكد الوعد كما
تؤكد الوعد فى سأتقن منك يوماً (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب على كل شيء قادر على أن يوقر
على الثواب والعقاب (حَكِيمٌ) واضع كلامه وضعه (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنِ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ) يطيب فيها العيش وعن الحسن رحمه الله
قصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والزرجد (فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ) هو علم بدليل قوله جنات
عذنى التى وعد الرحمن وقد عرفت أن التى التى وضعا لوصف المآل بالجل وهى مدينة فى

الجنة (وَرِضُونَ مِّنَ اللَّهِ) وشيء من رضوان الله (أَكْبَرُ) من ذلك كله لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة (ذَلِكَ) إشارة إلى ما وعد أو إلى الرضوان (هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) وحده دون ما يعمده الناس فوزاً (يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهْدِ الْكُفَّارَ) بالسيف (وَالْمُتَّقِينَ) بالحجة (وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ) في الجهادين جميعاً ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها (وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) جهنم أقام رسول الله ﷺ في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المناقبين المتخلفين فيسمع من معهم منهم. منهم الجلّاس بن سويد فقال والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لآخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا فنحن شر من الحجير فقال عامر بن قيس الأنصاري للجلّاس أجل والله إن محمد أصدق وأنت شر من الحمار وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فاستحضر خلف بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونيبك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فقل (يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ) يعني إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحجير أو هي استهزاؤهم فقال الجلّاس يارسول الله والله لقد قتله وصديق عامر فتاب الجلّاس وحسنت توبته (وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ) وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام وفيه دلالة على أن الإيمان والإسلام واحد لأنه قال وكفروا بعد إسلامهم (وَهُمُوا بِمَا لَمْ يَنْتَلُوا) من قتل محمد عليه السلام أو قتل عامر لرده على الجلّاس وقيل أرادوا أن يتوجوا ابن أبي وإن لم يرض رسول الله ﷺ (وَمَا نَقَمُوا) وما أنكروا وما عابوا (إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله ﷺ المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الفتيمة فأثروا بالفنائم وقتل للجلّاس مولى فأمر رسول الله ﷺ بدينه اثني عشر ألفاً فاستغنى (فَإِنْ يَتُوبُوا) عن النفاق (يَكُ) التوب (خَيْرًا لَهُمْ) وهي الآية التي تاب عندها الجلّاس (وَإِنْ يَتَوَلَّوْا) يصروا على النفاق (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) بالقتل والنار (وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) ينجيهم من العذاب (وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللَّهَ) روى أن ثعلبة بن حالب قال

يرسل الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال عليه السلام «يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير
 لا تطيقه» فراحهم وقال والذي بئثك بالحق لئن رزقني مالا لأعطين كل ذي حق حقه دعاه
 فأتخذ غنا فغنت كما ينمي الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجمعة والجماعة
 فسأل عنه رسول الله ﷺ فقيل كثر ماله حتى لا يسمه واد «فقال يا ويح ثعلبة» فبعث رسول
 الله ﷺ مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بشعلبة فسألاه الصدقة
 فقال ماهذه الاجزية وقال ارجما حتى أرى رأيي فلما رجعا قال لهما رسول الله ﷺ قبل أن يكلماه
 «يا ويح ثعلبة» مرتين فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال إن الله منعى أن أقبل منك فجعل التراب
 على رأسه فقبض رسول الله ﷺ فجاء بها إلى أبي بكر رضى الله عنه فلم يقبلها وجاء بها إلى
 عمر رضى الله عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان رضى الله عنه (لئن آتانا من
 فضله) أى المال (لنصدقن) لنخرجن الصدقة والأصل لتصدقن ولكن التاء أدغمت في
 الصاد لقربها منها (ولنكونن من الصالحين) بإخراج الصدقة (فلما آتاهم من فضله)
 أعطاهم الله المال ونالوا مناهم (بخأوا به) منعوا حق الله ولم يفوا بالعهد (وتولوا) عن
 طاعة الله (وهم مفسدون) مصرون على الإعراض (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم) فأورثهم
 البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم لأنه كان سببا فيه (إلى يوم يلقونه) أى جزاء فعلهم وهو
 يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعده وبعما كانوا يكذبون) بسبب إخلافهم ما وعدوا
 الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خلف الوعد ثلث النفاق (ألن يعلموا)
 يعنى المنافقين (أن الله يعلم سرهم) ما أسروه من النفاق بالزم على إخلاف ما وعده
 (وتنجوهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدير
 منها (وأن الله علم القيوب) فلا يخفى عليه شيء (الذين) عمله النصب أو الرفع على
 القم أو الجر على البدل من الضمير في سمره ونجواهم (يلزمون المطوعين) يسيرون المطوعين
 المتبرعين (من المؤمنين في الصدقات) متعلق بيلزمون. روى أن رسول الله ﷺ حث
 على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كانلى ثمانية آلاف فاقترنت

زى أربعة وأمسكت أربعة لىالى فقال عليه السلام «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت»
 فبارك الله له حتى سولحت تماضر امرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفاً وتصدق عاصم بمائة وسق
 من تمر (وَالَّذِينَ) عطف على الطوعين (لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ) طاقتهم. وعن نافع
 جهمدهم وهما واحد وقيل الجهد الطاقة والجهد المشقة وجاء أبو عقيل بصاع من تمر فقال بت
 ليلتى أجر بالجرير على صاعين فتركت صاعها لىالى وجئت بصاع فلمزم المنافقون وقالوا
 ما أعطى عبد الرحمن وعاصم إلا رياء وأما صاع أبى عقيل فالله غنى عنه (فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ)
 فيهزءون (سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) جازاهم على سخريتهم وهو خير غير دعاء (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)
 مؤلم ولما سأل عبد الله بن عبد الله بن أبى رسول الله ﷺ أن يستغفر لأبيه فى مرضه
 نزل (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ) وقد مر أن هذا الأمر فى معنى الخبر كأنه قيل
 لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم (إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ
 اللَّهُ لَهُمْ) والسبعون جار مجرى المثل فى كلامهم للكثير وليس على التحديد والغاية إذ لو
 استغفر لهم مدة حياته لن يغفر الله لهم لأنهم كفار والله لا يغفر لمن كفر به والمعنى وإن بالفتى
 الاستغفار فلن يغفر الله لهم وقد وردت الأخبار بذكر السبعين وكلها تدل على الكثرة
 لأعلى التحديد والغاية ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الأعداد أن العدد قليل وكثير
 فالقليل مادون الثلاث والكثير الثلاث فما فوقها وأدنى الكثير الثلاث وليس لأقصاء غاية
 والعدد أيضاً نوعان شفع ووتر وأول الاشفاع اثنان وأول الأوتار ثلاثة والواحد ليس بعدد
 والسبعة أول الجمع الكثير من النوعين لأن فيها أوتاراً ثلاثة وأشفاعاً ثلاثة والعشرة كمال
 الحساب لأن ما جاوز العشرة فهو إضافة الآحاد إلى العشرة كقولك اثنا عشر وثلاثة عشرة إلى
 عشرين والعشرون تكرير العشرة مرتين والثلاثون تكريرها ثلاث مرات وكذلك إلى مائة
 فالسبعون يجمع الكثرة والنوع والكثرة منه وكمال الحساب والكثرة منه فصار السبعون
 أدنى الكثير من العدد من كل وجه ولا غاية لأقصاء حجاز أن يكون تخصيص السبعين لهذا
 المعنى والله أعلم (ذَلِكَ) إشارة إلى البأس من الغفرة (بِأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (كَفَرُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ) ولا غفران للكافرين (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُضِلِّينَ) الخارجين عن الإيمان
 ماداموا مختارين للكفر والظنbian (فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ) المنافقون الذين استأذنوا رسول الله

فَأَذِنَ لَهُمْ وَخَلَّفَهُمْ بِالْمَدِينَةِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَالَّذِينَ خَلَفَهُمْ كَسَلَهُمْ وَنَفَقَهُمُ وَالشَّيْطَانُ (بِمَقْدَمِهِمْ) بِمَقْدَمِهِمْ مِنَ الْغَزْوِ (خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ) مَخَالِفَةً لَهُ وَهُوَ مَفْعُولٌ لَهُ أَوْ حَالٌ أَيْ قَدَمُوا لِمَخَالَفَتِهِ أَوْ مَخَالِفِينَ لَهُ (وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ لَمْ يَفْعَلُوا مَا فَعَلَهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَذْلِ أَمْوَالِهِمْ وَأَرْوَاحِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَكَيْفَ لَا يَكْرَهُونَهُ وَمَا فِيهِمْ مَا فِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَاعِثِ الْإِيمَانِ وَدَاعِي الْإِيقَانِ (وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ) قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَوْقَالُوا لِلْمُؤْمِنِينَ تَنْشِيطًا (قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كُنَّا نَفْقَهُونَ) اسْتِجْهَالٌ لَهُمْ لِأَنَّ مِنْ تَصَوُّنٍ مِنْ مَشَقَّةٍ سَاعَةٍ فَوْقَ سَبَبِ ذَلِكَ التَّصَوُّنِ فِي مَشَقَّةِ الْأَبَدِ كَانَ أَجْهَلَ مِنْ كُلِّ جَاهِلٍ (فَلْيَنْحَكُمَا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا) أَيْ يَضْحَكُونَ قَلِيلًا عَلَى فَرَحِهِمْ بِتَخَلُّفِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَيَكُونُ كَثِيرًا جَزَاءً فِي الْعَقَبِ إِلَّا أَنَّهُ أُخْرِجَ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ وَاجِبٌ لَا يَكُونُ غَيْرُهُ يَرَوِي أَنَّ أَهْلَ النِّفَاقِ يَكُونُ فِي النَّارِ عَمَرُ الدُّنْيَا لَا يَرْقَأُ لَهُمْ دَمْعٌ وَلَا يَكْتَحِلُونَ بَنُوهُمْ (جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) مِنَ النِّفَاقِ (فَإِنْ رَجَمَكَ اللَّهُ) أَيْ رَدَكَ مِنْ تَبُوكَ وَإِنَّمَا قَالَ (إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ) لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ تَابَ مِنَ النِّفَاقِ وَمِنْهُمْ مَنْ هَلَكَ (فَأَسْتَشْذُوكَ لِلْخُرُوجِ) إِلَى غَزْوَةِ بَعْدَ غَزْوَةِ تَبُوكَ (قُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا) وَبَسْكَوْنَ الْبَاءَ حِمَاةً وَعَلَى وَأَبُوبَكْرٍ (وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) مَعِيَ حَفْصٌ (إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْفَقْعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أَوَّلَ مَا دَعَيْتُمْ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ (فَافْعَدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ) مَعَ مَنْ تَخَلَّفَ بَعْدَهُ، وَسَأَلَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَكَانَ مُؤْمِنًا أَنْ يَكْفَى النَّبِيَّ ﷺ أَبَاهُ فِي قِيَمَتِهِ وَيَصِلُ عَلَيْهِ قَبْلُ فَاعْتَرَضَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «ذَلِكَ لَا يَنْفَعُهُ وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يَوْمَ بِهِ أَلْفٌ مِنْ قَوْمِهِ» فَتَزَلَّ (وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ) مِنَ الْمُنَاقِقِينَ يَعْنِي صَلَاةَ الْجَنَازَةِ رَوَى أَنَّهُ أَسْلَمَ أَلْفٌ مِنَ الْخَزَرِجِ لَمَّا رَأَوْهُ يَطْلُبُ التَّبَرُّكَ بِشُوبِ النَّبِيِّ ﷺ (مَاتَ) صَفَةً لِأَحَدٍ (أَبَدًا) ظَرْفٌ لَتَصَلِّ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا دَفِنَ الْمَيِّتَ وَقَفَ عَلَى قَبْرِهِ وَدَعَا لَهُ قَبِيلًا (وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرُهُمْ فَيَسْقُونَ) تَلْطِيلٌ لِلنَّعْيِ أَيْ أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِأَهْلٍ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (وَلَا تُنَجِّيكُمْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْ لَدَهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ) التَّكْرِيرُ لِلْمَبَالَنَةِ وَالتَّأْكِيدِ وَأَنْ يَكُونَ عَلَى بَالٍ مِنَ الْخَاطِلِ لَا يَنْفَسُهُ وَأَنْ يَمْتَدَّ أَنْهَ مِنْهُمْ وَلِأَنَّ كُلَّ آيَةٍ فِي فِرْقَةٍ غَيْرِ الْفِرْقَةِ الْآخَرَى (وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً) يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ سُورَةٌ

ببما وأن يراد بعضها كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه (أَنْ ءَامِنُوا بِاللّٰهِ) بَأَن
آمَنُوا أومى أن المفسرة (وَجِدُّوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَقْدَنَكَ أَوَلُوا الطَّوْلَ مِنْهُمْ) ذوو الفضل
والسعة (وَقَالُوا أَذْرَأُ نَكُنَّ مَعَ الْقَاعِدِينَ) مع الذين لهم عذر في التخلف كالرضى والزمى (رَسُولًا بَأَن
يَكُونُوا مَعَ الْخَوَارِفِ) أى النساء جمع خالفة (وَطَبِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ) ختم عليها لاختيارهم
الكفر والنفاق (فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) ما فى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من
الهلاك والشقاوة (لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ)
أى إن تخلف هؤلاء فقد نهض إلى الفز من هو خير منهم (وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ)
تناول منافع الدارين لا إطلاق اللفظ وقيل الحور لقوله فهن خيرات (وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)
الفائزون بكل مطلوب (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) قوله أعدد دليل على أنها مخلوقة (وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ
لَهُمْ) هو من عذر فى الأمر إذا قصر فيه وتوانى وحقيقته أن يومهم أن له عذرا فيما فعل ولا
عذره أو المعتذرون بإدغام التاء فى النال ونقل حركتها إلى العين وهم الذين يمتدرون بالباطل
فيلهم أسد وغطافان قالوا إن لنا عيالا وإن بنا جهدا فأذن لنا فى التخلف (وَقَعَدَ الَّذِينَ
كَذَّبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) هم منافقو الأعراب الذين لم يجهتوا ولم يعتدروا فظهر بذلك أنهم كذبوا
الله ورسوله فى ادعائهم الإيمان (سَيُعَذِّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) من الأعراب (عَذَابٌ
أَلِيمٌ) فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار (لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ الْحَرِّمِ) ولا على
المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون (هم الفقراء من مزينة وجهينة وبني عذرة
(حَرْجٌ) لهم وضيق فى التأخر (إِذَا نَعَّضُوا لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ) بَأَن آمَنُوا فى السر والعلن وأطاعوا
كما يفعل الناصح بصاحبه (مَاعَلَى الْمُحْسِنِينَ) المذورين الناهجين (مِنْ سَبِيلٍ) أى لاجتراح
عليهم ولا طريق للعتاب عليهم (وَاللّٰهُ غَفُورٌ) يغفر تخلفهم (رَحِيمٌ) بهم (وَلَا عَلَى
الَّذِينَ إِذَا مَا آتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ) لتعطيمهم الحولة (قُلْتَ) حال من الكاف فى أتوك وقد قبله
مضمرة أى إذا ما أتوك قائلا (لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا) هو جواب إذا (وَأَعْيُنُهُمْ
تَفِضُ مِنَ الدَّمْعِ) أى تسيل كقولك تفيض دمعاً وهو أبلغ من بفيض دمعها لأن العين جعلت
كان كلها دمعاً فأنض ومن للبيان كقولك أفديك من رجل وعمل الجار والمجرور النصيب على

التمييز ويجوز أن يكون قلت لأجد استئنافاً كأنه قيل إذا ما أتوك لتحملهم تولوا فقيل ما لهم
تولوا بأكين فقيل قلت لأجد ما أحلهم عليه إلا أنه وسط بين الشرط والجواب كالأعراض
(حَزَنًا) مفعول له (أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ) ثلثا يجدوا ما ينفقون وعمله نصب على أنه مفعول
له وناسبة حزنا والمستحملون أبو موسى الأشعري وأصحابه أوالبكاءون وهم ستة نفر من الأنصار
(إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ) في التخلف (وَهُمْ أَغْنِيَاءُ) وقوله (رَضُوا) استئناف
كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا (بأن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) أى بالاتظام
في جملة الخوالم (وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ يَسْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ)
يعيمون لأنفسهم عن ذرا باطلا (إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ) من هذه السفرة (قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا)
بالباطل (لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ) لن نصدقكم وهو علة للنهي عن الاعتذار لأن غرض المتذر
أن يصدق فيما يعتذر به (قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ) علة لانتفاء تصديقهم لأنه تعالى
إذا أوحى إلى رسوله الإعلام بأخبارهم وما في ضمائرهم لم يستقم مع ذلك تصديقهم في
معاذيرهم (وَسَرَّيْ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) أنيبون أم تثبتون على كفركم (ثُمَّ تَرُدُّونَ
إِلَىٰ عَلَيْهِمِ النَّيْبِ وَالشَّهَادَةِ) أى تردون إليه وهو عالم كل سر وعلاية (فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) فيجازيكم على حسب ذلك (سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ
لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ) لتتركوهم ولا تؤبخوهم (فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ) فأعطوهم طلبتهم (إِنَّهُمْ رِجْسٌ)
تلليل ترك ما تبهم أى أن الماتبة لاتنفع فيهم ولا تصلحهم لأنهم أرجاس لاسبيل إلى
نظيرهم (وَمَا وَهُمْ جَمْعٌ) ومصيرهم النار يعنى وكفهم النار عتاباً وتوبيخاً فلا تتكفوا
عناهم (جَزَاءُ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) أى يجزون جزاء كسبهم (يَخْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ)
أى غرضهم بالحلف بالله طلب رضاكم لينفهم ذلك في دنياهم (فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَرْضَىٰ مِنْ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) أى فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساخطاً عليهم
وكانوا عرضة لما جل عقوبته وآجلها وإنما قيل ذلك ثلثا يومهم أن رضا المؤمنين يقتضى رضا
الله عنهم (الْأَعْرَابُ) أهل البدو (أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا) من أهل الحضرة لجفاءهم وقسوتهم
وبعدهم عن العلم والعلماء (وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا) وأحق بأن لا يعلموا (حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
عَلَيْ رَسُولِهِ) يعنى حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والأحكام ومنه قوله عليه السلام:

«إن الجفاء والقسوة في القنادين» يعنى الأكرلة لأنهم يقدون أى يصيحون فى حروثهم والغنيد الصباح (وَاللهُ عَالِمٌ) بأحوالهم (حَكِيمٌ) فى إعمالهم (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ) أى يتصدق (مَتَرَمًا) غرامة وخسرانا لأنه لا ينفق إلا بقية من المسلمين ورياء لا لوجه الله وابتغاء الثوبة عنده (وَيَتَرَبَّصُ بَكُمُ الدَّوَّائِرُ) أى دوائر الزمان وتبدل الأحوال بدور الأيام لتذهب غلبتكم عليه فيتخلص من إعطاء الصدقة (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) أى عليهم تدور المصائب والحروب التى يتوقمون وقوعها فى المسلمين. السُّوء مكى وأبو عمرو وهو المذاب والسوء بالفتح ذم للدائرة كقولك رجل سوء فى مقابلة قولك رجل صدق (وَاللهُ سَمِيعٌ) لما يقولون إذا توجهت عليهم الصدقة (عَلِيمٌ) بما يضمرونه (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ) فى الجهاد والصدقات (قُرْبَى) أسبابا للقرابة (عِنْدَ اللهِ) وهو مفعل ثمان ليتخذ (وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ) أى دعاءه لأنه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله «اللهم صل على آل أبى أوفى» (أَلَا إِنَّهَا) أى النفقة أو صلوات الرسول (قُرْبَى لَهُمْ) قرابة نافع وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات وتصدق لرجائه على طريق الاستئناف مع حرق التنبيه والتحقيق المؤذنين ببيات الأمر وتمكنه وكذلك (سَيُجْزِيهِمُ اللهُ فِي رَحْمَتِهِ) أى جنته وما فى السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام على رضا الله عن المتصدقين وأن الصدقة منه بمكان إذا خلصت النية من صاحبها (إِنَّ اللهَ غَفُورٌ) يستر عيب الخلل (رَحِيمٌ) يقبل جهد القل (وَالسَّابِقُونَ) مبتدأ (الْأَوَّلُونَ) صفة لهم (مِنَ الْمُهَاجِرِينَ) تبين لهم وهم الذين صلوا إلى القبلتين أو الذين شهدوا بدرا أو يمة الرضوان (وَالْأَنْصَارِ) عطف على المهاجرين أى ومن الأنصار وهم أهل يمة العقبة الأولى وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين (وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يَلْحَسَنُونَ) من المهاجرين والأنصار فكانوا سائر الصحابة وقيل هم الذين اتبعوهم بالإيمان والطاعة إلى يوم القيامة والخير (رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ) بأعمالهم الحسنة (وَرَضُوا عَنْهُ) بما أفاض عليهم من نعمته الدينية والنبوية (وَأَعَدَّ لَهُمْ) عطف على رضى (جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) من تحتها مكى (خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) وَمِمَّنْ حَوْلَكُمُ) يعنى حول بلدتكم وهى المدينة (مِنَ الْأَعْرَابِ مُتَّفِقُونَ) وهم جهينة وأسلم وأشجع وغفار وكانوا

نزلين حولها (وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ) عطف على خبر المبتدأ الذى هو ممن حولكم والمبتدأ مناققون ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قدرت ومن أهل المدينة قوم (مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ) أى تمهروا فيه على أن مردوا صفة موصوف محذوف وعلى الوجه الأول لا يخلو من أن يكون كلاما مبتدأ أو صفة لمناققون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره ودل على مهارتهم فيه بقوله (لَا تَعْلَمُهُمْ) أى يخفون عليك مع فطنتك وصدق فراستك لفرط تنوعهم فى تحاى ما يشكك فى أمرهم ثم قال (نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ) أى لا يعلمهم إلا الله ولا يطلع على سرهم غيره لأنهم يطنون الكفر فى سويداء قلوبهم ويبرزون لك ظاهرا كظاهر الخلفين المؤمنين (سَتَعْلَمُهُمْ مَرَّتَيْنِ) ها القتل وعذاب القبر أو الفضيحة وعذاب القبر أو أخذ الصدقات من أموالهم ونهك أبدانهم (ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ) أى عذاب النار (وَأَخْرَؤُنَ) أى قوم آخرون سوى المذكورين (اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ) أى لم يتذروا من تخلفهم بالمأذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بشئ ما فعلوا نادمين وكانوا عشرة فسمعة منهم لما بلغهم ما نزل فى المتخلفين أو تقوا أنفسهم على سوارى المسجد تقدم رسول الله ﷺ فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فرأى موقنين فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذى يحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أؤمر فيهم فنزلت فأطلقهم فقالوا يارسول الله هذه أموالنا التى خلفتنا عنك فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزل خذ من أموالهم صدقة (خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا) خروجا إلى الجهاد (وَأَخْرَ سَيِّئًا) تخلفا عنه أو التوبة والإثم وهو من قولهم بت الشاء شاة ودرهما أى شاة بدرهم فالواو بمعنى الباء لأن الواو للجمع والباء للإصاق فيتناسبان أو المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر فكل واحد منهما مخلوط ومخلوط به كقولك خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه بخلاف قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به وإذا قلته بالواو فقد جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء (عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) ولم يذكر توبتهم لأنه ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ

صَدَقَ (كِفَارَةٌ لِّذُنُوبِهِمْ وَقِيلَ هِيَ الزَّكَاةُ تَطَهَّرُهُمْ) عَنْ الذُّنُوبِ وَهُوَ صِفَةٌ لِّصَدَقَةِ وَالتَّاءُ
 لِلخُطَابِ أَوْ لِنَبِيَّةِ الْمُؤْتِ وَالتَّاءُ فِي (وَتُزَكِّيهِمْ) لِلخُطَابِ لَا مَحَالَةَ (بِهَا) بِالصَّدَقَةِ وَالتَّاءُ
 مِبَالغةٌ فِي التَّطَهُّيرِ وَزِيَادَةٌ فِيهِ أَوْ بِمَعْنَى الْإِنْعَاءِ وَالْبِرَّةِ فِي الْمَالِ (وَصَلَّ عَلَيْهِمْ) وَاعْطَفَ عَلَيْهِمْ
 بِالْفِعْلِ لَهُمْ وَتَرَحَّمُ وَالسَّنَةُ أَنْ يَدْعُو الْمَصْدُقَ لِصَاحِبِ الصَّدَقَةِ إِذَا أَخَذَهَا (إِنْ صَلَّوْا)
 صَلَاتُكَ كُوفِي غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَكْثَرَ مِنَ الصَّلَوَاتِ لِأَنَّهَا لِلْجَنَسِ (سَكَنَ لَهُمْ)
 يَسْكُنُونَ إِلَيْهِ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِأَنْ اللَّهُ قَدَّابٌ عَلَيْهِمْ (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لِدَعَائِكَ أَوْ سَمِيعٌ لَاعْتِرَافِهِمْ
 بِذُنُوبِهِمْ وَدَعَائِهِمْ (عَلِيمٌ) بِمَا فِي صُدُورِهِمْ مِنَ النَّدَمِ وَالنِّمَامِ لِمَا فَرَطَ مِنْهُمْ (أَلَمْ يَكْلُمُوا) الْمُرَادُ
 الْمُتَنُوبُ عَلَيْهِمْ أَيْ أَلَمْ يَعْلَمُوا قَبْلَ أَنْ يَتَابَ عَلَيْهِمْ وَتَقْبَلَ صَدَقَتِهِمْ (أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ
 عَنْ عِبَادِهِ) إِذَا صَحَّتْ (وَبِأَخْذِ الصَّدَقَاتِ) وَيَقْبَلُهَا إِذَا صَدَرَتْ عَلَى خُلُوصِ النِّيَّةِ وَهُوَ
 لِلتَّخْصِصِ أَيْ إِنْ ذَلِكَ لَيْسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَيُرْدهَا فَاقْصِدْهُ
 بِهَا وَوَجِّهْهَا إِلَيْهِ (وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ) كَثِيرُ قَبُولِ التَّوْبَةِ (الرَّحِيمُ) يَمْفُو الْحُوبَةَ
 (وَقُلْ) لِلْهَوَلَاءِ التَّائِبِينَ (اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) أَيْ فَإِنْ
 عَمِلْتُمْ لَا يَخْفَى خَيْرًا كَانَ أَوْ شَرًّا عَلَى اللَّهِ وَعِبَادِهِ كَمَا رَأَيْتُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ أَوْ غَيْرَ التَّائِبِينَ رَغْبَا
 لَهُمْ فِي التَّوْبَةِ فَقَدْ رَوَى أَنَّهُ لَا تَبَّ عَلَيْهِمْ قَالَ الَّذِينَ لَمْ يَتُوبُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَابُوا كَانُوا بِالْأَمْسِ
 مِمَّنَّا يَكْمُونَ وَلَا يَجَالِسُونَ فَالْهَمْ فَزَلَتْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ : وَحَذِيرٌ مِنْ عَاقِبَةِ
 الْإِصْرَارِ وَالدَّهْوَلِ عَنْ التَّوْبَةِ (وَسَرُّدُونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ) مَا يَغِيبُ مِنَ النَّاسِ (وَالشَّهَدَةِ)
 مَا يَشَاهِدُونَهُ (فَيَنْبَسْطُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) تَنْبُتُهُ تَذَكِيرٌ وَمَجَازَةٌ عَلَيْهِ (وَآخَرُونَ
 مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ) بِغَيْرِ هَزْمٍ مَدْنِي وَكُوفِي غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ مَرْجُوثُونَ غَيْرُهُمْ مِنْ أَرْجِيئِهِ وَأَرْجَائِهِ
 إِذَا آخَرْتَهُ وَمِنَ الْمَرْجُئَةِ أَيْ وَآخَرُونَ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ مَوْقُوفُونَ إِلَى أَنْ يَظْهَرَ أَمْرُ اللَّهِ فِيهِمْ (إِمَّا
 يُعَذِّبُهُمْ) إِنْ أَصْرُوا وَلَمْ يَتُوبُوا (وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ) إِنْ تَابُوا وَهُمْ ثَلَاثَةٌ : كَعَبْدِ بْنِ مَالِكٍ
 وَهَلَالِ بْنِ أُمِيَّةَ وَمَرَادَةُ بْنُ الرَّبِيعِ ، تَخَلَّفُوا عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَهُمْ الَّذِينَ ذَكَرَ فِي قَوْلِهِ :
 وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بِرَجَائِهِمْ (حَكِيمٌ) فِي إِدْرَائِهِمْ وَإِمَّا لِلشَّكِّ
 وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْعِبَادِ أَيْ خَافُوا عَلَيْهِمُ الْمَذَابَ وَارْجُو لَهُمُ الرَّحْمَةَ وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَ

أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل ذلك الفريق من شد أنفسهم على السوارى وإظهار الجزع والنم فلما علموا أن أحدا لا ينظر إليهم فوضوا أمرهم إلى الله وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحمهم الله (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا) هديره ومنهم الذين اتخذوا الذين بنى مروا مدنى وشاى وهو مبتدأ خبره محذوف أى جازيناهم روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنى مسجد قباء بمثوا إلى رسول الله ﷺ أن يأتهم فأتاهم فعلى فيه فحسدتهم إخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا بنى مسجدا ورسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويصلى فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام وهو الذى قال لرسول الله عليه السلام يوم أحد لأجد قومًا يتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين فبنوا مسجدا إلى جنب مسجد قباء وقالوا للنبي ﷺ بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة ونحن نحب أن نصلى لنا فيه فقال «إنى على جناح سفر وإذا قد منمن من تبوك إن شاء الله صلينا فيه» فلما قتل من غزوة تبوك سألوه إتيان المسجد فزلت عليه فقال: لو حشى قاتل حمزة ومن بنى عدى وغيرها «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه» ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام (ضِرَارًا) مفعول له وكذا ما بعد أى مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء (وَكُفْرًا) وتقوية للنفاق (وَنَفَرِيًّا) يَنَ الْمُؤْمِنِينَ لأنهم كانوا يصلون مجتمعين فى مسجد قباء فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم (وَأِرْسَادًا لِّمَن) وإعدادا لأجل من (حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وهو الراهب أعدوه له ليصلى فيه ويظهر على رسول الله ﷺ وقيل كل مسجد بنى مباهاة أو رياء أو سمعة أو لغرض سوى ابتناء وجه الله أو بمال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار (مِنْ قَبْلُ) متعلق بحارب أى من قبل بناء هذا المسجد بمعنى يوم الخندق (وَلَيَخْلِفُنَّ) كاذبين (إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى) ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا الخصلة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المسلمين (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فى حلفهم (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) للصلاة (لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى) اللام للابتداء وأسس نعت له وهو مسجد قباء أسسه رسول الله ﷺ وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة أو مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة (مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ) من أيام وجوده قيل القياس فيه مد لأنه لا ابتداء (١٠ - نسق - نى)

الثانية في الزمان ومن لا ابتداء الناية في المكان والجواب إن من عام في الزمان والمكان (أَمَقُّ
 أَنْ قَوْمٌ فِيهِ) مصليا (فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) قيل
 لما نزلت مني رسول الله ﷺ ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فإذا الأنصار
 جلوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله إنهم لمؤمنون وأنا
 معهم فقال عليه السلام «أَرْضُونَ بِالْقِضَاءِ» قالوا نعم قال «أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ» قالوا نعم قال
 «أَتَشْكُرُونَ فِي الرِّخَاءِ» قالوا نعم قال عليه السلام «مُؤْمِنُونَ أَنْتُمْ وَرَبُّ السَّكْبَةِ» فجلس ثم قال «يَا مَعْشَرَ
 الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَتَى عَلَيْكُمْ مَا الَّذِي تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغَائِطِ» فقالوا
 يا رسول الله تتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم تتبع الأحجار الماء فتلا النبي عليه السلام: رجال
 يحبون أن يتطهروا. قيل هو عام في التطهر عن النجاسات كلها وقيل هو التطهر من الذنوب
 بالتوبة ومعنى محبتهم للتطهر أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرص الحب للشيء ومعنى محبة
 الله إياهم أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم كما يفعل الحب بمحبوبه (أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ) وضع
 أساس ما يبنيه (عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ
 هَارٍ) هذا سؤال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى أفن أسس بنيان دينه على قاعدة
 محكمة وهي تقوى الله ورضوانه خير أم من أسسه على قاعدة هي أضعف القواعد وهو الباطل
 والنفاق الذي مثله مثل شفا جرف هار في قلة الثبات والاستمسك وضع شفا الجرف في مقابلة
 التقوى لأنه جمل مجازا مما ينافي التقوى والشفا: الجرف والشفير، وجرف الوادي: جانبه الذي
 يصغر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا، والهار الهائر وهو التصدع الذي أشقى على التهدم
 والسقوط ووزنه فعل قصر عن فاعل تكلف من خالف وألفه ليس بألف فاعل إنما هي عينه
 وأصله هور قلبت ألفا تحركها وافتتاح ما قبلها ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على
 حقيقة الباطل وكنه أمره. أفن أسس بنيانه؛ أمّن أسس شامى ونافع جرف شامى وحزة ويحيى هاربا
 لأمانة أبو عمرو وحزة فدواية ويحيى (فَأَنهَارٍ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ) فطاح به الباطل في نار جهنم
 ولا جمل الجرف الهائر مجازا عن الباطل رشع المجاز فيء بلفظ الانهيار الذي هو للجرف
 وليصور أن البطل كأنه أسس بنيانه على شفا جرف هار من أودية جهنم فانهار به ذلك الجرف
 فهوى في قعرها قال جابر رأيت السحان يخرج من مسجد الضارحين أنهار (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

(الظَّالِمِينَ) لا يوقهم للغير عقوبة لهم على نفاقهم (لَا يَزَالُ بُنْيَسُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ) لا يزال هممه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لما غاظمهم من ذلك وعظم عليهم (إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ) شامى وحمة وحفص أى تنقطع. غيرهم تُقطع أى لا أن تقطع قلوبهم قطعاً وتفرق أجزاء فحينئذ يسألون عنه وأما مادامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة ثم يجوز أن يكون ذكر التقطع تصويراً لحال زوال الريبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أوفى القبور أوفى النار أو معناه إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً وأسفاً على تقريطهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بزمأنهم (حَكِيمٌ) فى جزاء جرائمهم (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ) مثل الله إيتابهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم فى سبيله بالشراء وروى: تاجرهم، فأغلى لهم الثمن وعن الحسن أنفاً هو خلقها وأموالاً هو رزقها ومر برسول الله ﷺ أعرابى وهو يقرؤها فقال بيع والله مريح لاقيله ولا نستقيه نفرج إلى النزو واستشهد (يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) بيان محل التسليم (فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ) أى تارة يقتلون المدو وطوراً يقتلهم المدو فيقتلون. ويقتلون حزة على (وَعَدًا عَلَيْهِ) مصدر أى وعدهم بذلك وعداً (حَقًّا) صفته أخبر بأن هذا الرعد الذى وعده للمجاهدين فى سبيله وعد ثابت قد أثبتته (فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ) وهو دليل على أن أهل كل ملة أمروا بالقتال ووعدوا عليه ثم قال (وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ) لأن إخلاف اليعاد قبيح لا يقدم عليه الكريم منا فكيف بأكرم الأكرمين ولا ترى رغباً فى الجهاد أحسن منه وأبلغ (فَاسْتَبَشِرُوا بِنُبَأِّكُمْ الَّذِي بَأْسُهُ يَوْمَ) فافرحوا غاية الفرح فإنكم تيمون فانيا يباق (وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) قال الصادق ليس لأبدانكم ثمن إلا الجنة فلا تيموها إلا بها (التَّائِبُونَ) رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين أو هو مبتدأ خبره (التَّائِبُونَ) أى الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وما بعه خبر بمد خبر أى التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين نابوا من الشرك وتبرءوا من النفاق (الْحَمِيدُونَ) على نعمة الإسلام (السَّاجِدُونَ) الساعون لقوله عليه السلام «سياحة أمتى الصيام» أو طلبة العلم لأنهم يسبحون فى الأرض يطلبونه فى مفاطنه أو السائرون فى الأرض للاعتبار (الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ)

المحافظون على الصلوات (الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) بالإيمان والمعرفة والطاعة (وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ) عن الشرك والمأصي ودخلت الواو للاشمار بأن السبعة عقد تام أو للتضاد بين الأمر والنهي كما في قوله: ثيبات وأبكرا (وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ) وأمره ونواهيه أو معالم الشرع (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) التصفين بهذه الصفات، وهم عليه السلام أن يستغفر لأبي طالب فنزل (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ) أي ماصح له الاستغفار في حكم الله وحكمته (مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أُصِيبُوا بِالتَّحِيمِ) من بعد ما ظهر لهم أنهم ماتوا على الشرك ثم ذكر عند إبراهيم فقال (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ) أي وعد أبوه إياه أن يسلم أو هو وعد أباه أن يستغفر وهو قوله لأستغفرون لك دليله قراءة الحسن وعدها أباه ومعنى استغفاره سؤاله المغفرة له بعد ما سلم أو سؤاله إعطاء الإسلام الذي به يفر له (فَلَمَّا تَبَيَّنَ) من جهة الوحي (لَهُ) لإبراهيم (أَنَّهُ) أن أباه (عَدُوٌّ لِلَّهِ) بأن يموت كافرا واقطع رجاؤه عنه (تَبَرَأَ مِنْهُ) وقطع استغفاره (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ) هو التآوه شغفا وفرقا ومعناه أنه لغرط ترجمه ورقته كان يتملف على أبيه الكافر (حَلِيمٌ) هو الصبور على البلاء الصفوح عن الأذى لأنه كان يستغفر لأبيه وهو يقول لأرجنك (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) أي ما أمر الله باقتنابه واجتنابه كالأستغفار للمشركون وغيره مما نهى عنه وبين أنه محظور لا يؤخذ به عباده الذين هداهم للإسلام ولا يخذلهم إلا إذا قدموا عليه بعد بيان حظره وعلمهم بأنه واجب الاجتناب وأما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للمشركين والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي فأما ما يعلم بالمقل فغير موقوف على التوقيف (إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيمٌ) إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ) أي تاب عليه من إذنه للمتأقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك (وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ) فيه بئ للمؤمنين على التوبة وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار (الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ) في غزوة تبوك ومعناه في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق وكانوا في عسرة من الظهر يعتقب المشرة

على بعير واحد ومن أراد تمر تزودوا التمر الدودو والشمير المسوس والإهالة الزمخة وبلغت بهم الشدة حتى اقتسم التمرة اثنان وربما مصها الجماعة ليشربوا عليها الماء ومن الماء حتى نجحوا الإبل وعصروا كرشيها وشربوه وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب والقط (مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ) عن الثبات على الإيمان أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن والجملة بমে في موضع النصب وهو كقولهم ليس خلق الله مثله أى ليس الشأن خلق الله مثله يزيغ حمزة وحفص (ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) تسكير للتوكيد (إِنَّهُ بِهِمْ رَهُوفٌ رَّحِيمٌ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ) أى وتاب على الثلاثة وهم كعب بن مالك ومرة ابن الربيع وهلال بن أمية وهو عطف على النبي (الَّذِينَ خَلَفُوا) عن الغزو (حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ) برحبها أى مع سعتها وهومثل للحيرة في أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيه قلقتا وجزا (وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ) أى قلوبهم لا يسمعا أنس ولا سرور لأنها خرجت من فرط الوحشة والتم (وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ) وعلما أن لا ملجأ من سخط الله إلا إلى استغفاره (ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) بعد خمسين يوما (لِيَتُوبُوا) ليكونوا من جملة التوابين (إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) عن أبي بكر الوراق أنه قال التوبة النصوح أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) في إيمانهم دون المنافقين أو مع الذين لم يتخلفوا أو مع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا. والآية تدل على أن الاجماع حجة لأنه أمر بالكون مع الصادقين فزعم قبول قولهم (مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَخْلَفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ) المراد بهذا النى النعى وخص هؤلاء بالذكروا إن استوى كل الناس في ذلك تفرهم منه ولا يحنى عليهم خروجه (وَلَا يَرْغَبُوا) ولا أن يفتنوا (بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ) مما يصيب نفسه أى لا يختاروا إبقاء أنفسهم على نفسه في الشدائد بل أمروا بأن يصحبوه في البأساء والضراء ويلقوا أنفسهم بين يديه في كل شدة (ذَلِكَ) النعى عن التخلف (بِأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ) عطش (وَلَا نَصَبٌ) تعب (وَلَا مَخْصَصَةٌ) جماعة (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) في الجهاد (وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا) ولا يدوسون مكانا من أمكنة الكفار بحوافر خيولهم وأخفاف دوابهم وأرجلهم (يَنْفِظُ الْكُفَّارُ) يفضضهم ويضيق صدورهم (وَلَا يَبْأُلُونَ

مِنْ عَدَوِّ نَيْلًا) وَلَا يَصِيبُونَ مِنْهُمْ إِبَابَةً يَقْتُلُ أَوْ أَمِيرًا أَوْ جَرَحَ أَوْ كَسَرَ أَوْ هَزَمَهُ (إِلَّا كُتِبَ
 لَهُمْ بِهِ قِتْلٌ صَالِحٌ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لِكُلِّ رُوْعَةٍ سَبْعُونَ أَلْفَ حَسَنَةٍ يَقَالُ
 نَالٌ مِنْهُ إِذَا رَزَاهُ وَنَقَصَهُ وَهُوَ عَامٌ فِي كُلِّ مَا يَسُوءُهُمْ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَنْ قَصَدَ خَيْرًا كَانَ سَمِيحًا
 فِيهِ مُشْكُورًا مِنْ قِيَامٍ وَقُودٍ وَمَشَى وَكَلَامٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَعَلَى أَنَّ الدَّيْدَ يُشَارِكُ الْجَيْشَ فِي النِّعْمَةِ
 بَعْدَ أَهْضَاءِ الْحَرْبِ لِأَنَّ وَطْءَ دِيَارِهِمْ مِمَّا يَنْظِمُهُمْ وَقَدْ أَمَّهُمُ النَّبِيُّ ﷺ لِابْنِي طَامِرٍ وَقَدْ قَدِمَا
 بَعْدَ تَقْضَى الْحَرْبِ. وَالْوَطْءُ إِمَّا مَصْدَرٌ كَالْمُورِدِ وَإِمَّا مَكَانٌ فَإِنْ كَانَ مَكَانًا فَمَعْنَى يَنْظِمُ الْكَفَّارَ
 بِنِظْمِهِمْ وَطْءُهُ (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) أَيُ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ وَاللَّهُ لَا يَبْطُلُ ثَوَابُهُمْ
 (وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً) فِي سَبِيلِ اللَّهِ (صَغِيرَةً) وَلَوْ تَمْرَةً (وَلَا كَبِيرَةً) مِثْلُ مَا نَفَقَ عُثْمَانُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي جَيْشِ الْمَسْرَةِ (وَلَا يَقْطُمُونَ وَادِيًا) أَيُ أَرْضًا فِي ذَهَابِهِمْ وَعَجَبُهُمْ وَهُوَ
 كُلُّ مَنْفَرَجٍ بَيْنَ جِبَالٍ وَأَكَامٍ يَكُونُ مَنَفَذًا لِلْسَيْلِ وَهُوَ فِي الْأَصْلِ فَاعِلٌ مِنْ وَدَى إِذَا سَالَ وَمِنْهُ
 الْوَدَى وَقَدْ شَاعَ فِي الِاسْتِعْمَالِ بِمَعْنَى الْأَرْضِ (إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ) مِنْ الْإِنْفَاقِ وَقُطِعَ الْوَادِي
 (لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ) مَتَلَقَى بَكْتَبِ أَيُ أَثْبَتَ فِي صَحَائِفِهِمْ لِأَجْلِ الْجَزَاءِ (أَحْسَنَ) مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
 أَيُ يَجْزِيهِمْ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ جِزَاءٌ أَحْسَنَ عَمَلٍ كَانَ لَهُمْ فَيُلْحَقُ مَا دُونَهُ بِهِ تَوْفِيرًا لِأَجْرِهِمْ (وَمَا
 كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً) الْإِلَامُ لَنَا كَيْدُ النَّبِيِّ أَيُ أَنْ نَغْيِرَ الْكَافَّةَ عَنْ أَوْطَانِهِمْ
 لَطَلَبَ الْعَمَلِ غَيْرَ صَحِيحٍ لِلْإِفْضَاءِ إِلَى الْمَفْسَدَةِ (فَلَوْلَا نَفَرَ) خَفِيَ لَمْ يَكُنْ نَغْيِرَ الْكَافَّةَ فَهَلَا
 نَفَرَ (مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ) أَيُ مِنْ كُلِّ جَمَاعَةٍ كَثِيرَةٌ جَمَاعَةٌ قَلِيلَةٌ مِنْهُمْ يَكْفُونَهُمْ
 النَّفِيرَ (لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ) لِيَتَكَلَّفُوا الْفَقَاهَةَ فِيهِ وَيَتَجَشَّمُوا الْمَشَاقَّ فِي تَحْصِيلِهَا (وَلِيُنذِرُوا
 قَوْمَهُمْ) وَلِيَجْعَلُوا مَرْمَى هَمَّتِهِمْ فِي التَّفَقُّهِ إِنْذَارَ قَوْمِهِمْ وَإِشْرَادَهُمْ (إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ) دُونَ
 الْأَعْرَاضِ الْحَاسِيَةِ مِنَ التَّصَدُّرِ وَالتَّرَوُّسِ وَالتَّشْبِيهِ بِالظَّلْمَةِ فِي الْمَرَاكِبِ وَالْمَلَابِسِ (لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ)
 مَا يَجِبُ اجْتِنَابُهُ وَقِيلَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا بَمَثَ بَمَثًا بَعْدَ غَزْوَةِ تَبُوكَ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ فِي
 الْمُتَخَلِّفِينَ مِنَ الْآيَاتِ الشَّدَادِ اسْتَبَقَ الْمُؤْمِنُونَ عَنْ آخِرِهِمْ إِلَى النَّفِيرِ وَاقْطَعُوا جَمِيعًا عَنِ التَّفَقُّهِ
 فِي الدِّينِ فَأَمَرُوا أَنْ يَنْفِرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ إِلَى الْجِهَادِ وَيَبْقَى سَائِرُهُمْ يَتَفَقَّهُونَ حَتَّى لَا يَنْقُطُوا
 مِنْ التَّفَقُّهِ الَّذِي هُوَ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ إِذَا الْجِهَادُ بِالْحِجَابِ أَعْظَمَ أَثَرًا مِنَ الْجِهَادِ بِالنِّصَالِ وَالضَّمِيرِ
 فِي لِيَتَفَقَّهُوا لِفَرَقِ الْبَاقِيَةِ بَعْدَ الطَّوَائِفِ النَّافِرَةِ مِنْ بَيْنِهِمْ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ وَلِيُنْذِرَ الْفَرَقَ الْبَاقِيَةَ

قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير للطائفة العائرة إلى المدينة للفتنة (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَتَلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ) يقربون منكم (مَنْ الْكَافَرِ). القتال واجب مع جميع الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن الأقرب فالأقرب أوجب وقد حارب النبي ﷺ قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم الشام والشام أقرب إلى المدينة من المراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من ولهم (وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً) شدة وعنفًا في القتال قبل القتال (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بالنصرة والغلبة (وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ) ماصلة مؤكدة (فَمِنْهُمْ) فمن الناققين (مَنْ يَقُولُ) بعضهم لبعض (أَيْسَرُ زَادَتْهُ هَذِهِ السُّورَةُ) (إِعْنًا) إنكارًا واستهزاء بالمؤمنين وأيسر مرفوع بالابتداء وقيل هو قول المؤمنين للعت والتنبية (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَأَدْتَهُمْ إِيْعَنًا) يقينا وثباتًا أو خشية أو إيعانًا بالسورة لأنهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلًا (وَهُمْ يَسْتَفْشِرُونَ) يمدون زيادة التكليف بشارة التشريف (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) شك ونفاق فهو فساد يحتاج إلى علاج كالفساد في البدن (فَرَأَدْتَهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) كفرا مضموماً إلى كفرهم (وَنَاسُوا وَهُمْ كَافِرُونَ) هو إخبار عن إصرارهم عليه إلى الموت (أَوْ لَا يَرَوْنَ) يعني للناققين وبإثناء حجة خطاب للمؤمنين (أَنَّهُمْ يُفَتِّنُونَ) يبتلون بالقطط والمرض وغيرها (فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ) عن نفاقهم (وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ) لا يمتدرون أو بالجهد مع رسول الله ﷺ لا يتوبون بما يرون من دولة الإسلام ولا هم يذكرون بما يقع بهم من الاستطدام (وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) تنامزوا باليون إنكارًا للوحي وسخرية به قائلين (هَلْ يَرَسُكُمْ مِنْ أَحَدٍ) من المسلمين لتنصرف فلنا لا نصبر على استماعه ونبتلنا الضحك فتخاف الانتضاح بينهم أو إذا ما أنزلت سورة في هيب الناققين أشار بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد إن قم من حضرته عليه السلام (ثُمَّ انصَرَفُوا) عن حضرة النبي عليه السلام مخافة الفضيحة (صَرَخَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ) عن فهم القرآن (بِأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) لا يتدبرون حتى يفقهوا (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ) محمد عليه السلام (مِنْ أَنْفُسِكُمْ) من جنسكم ومن نسبكم عربى قرشى مثلكم (عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ) شديد عليه شاق - لكونه بمنزلة منكم - حستكم واثاقكم المكروه فهو يخاف عليكم الوقوع في

العذاب (حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ) على إيمانكم (يَا مُؤْمِنِينَ) منكم ومن غيركم (رَهْوفٌ رَحِيمٌ) قبل لم يجمع الله اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله ﷺ (فَإِنْ تَوَلَّوْا) فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْ الإيمان بك وناسبوك (فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) فاستعن بالله وفوض إليه أمورك فهو كافيك معرفتهم وناصرك عليهم (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) فوضت أمري إليه (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ) هو أعظم، خلق الله خلقا مطافا لأهل السماء وقبلة للدعاء (الْعَظِيمِ) بالجر وقرىء بالرفع على نعت الرب جل وعز. عن أبي آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية.

﴿سورة يونس عليه السلام مائة وتسع آيات مكية﴾

(وكذا ما بعدها إلى سورة النور)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(آل) ونحوه ممال حمزة وعلى وأبو عمرو وهو تمديد للحروف على طريق التحدى (تِلْكَ هَآيَةُ الْكَتَبِ) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة (الْحَكِيمِ) ذى الحكمة لاشتغاله عليها أو المحكم عن الكذب والافتراء والمهزمة في (أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا) لإنكار التعجب والتعجب منه (أَنْ أَوْحَيْنَا) اسم كان وعجبا خبره واللام في للناس متعلق بمحذوف هو صفة لمعجبا فلما تقدم صار حالا (إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ) بَأَنْ أَنْذِرْ أو هي مفسرة إذ الإيماء فيه معنى القول (وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ بَأَنْ لَهُمْ ومعنى اللام في للناس أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتمتعون منه والذي تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أفناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون المعجب أن الله لم يمد رسولا يرسله إلى الناس إلا يقيم أبى طالب وأن يذكر لهم البعث وينذر بالنيران ويشير بالجنان وكل واحد من هذه الأمور ليس بمعجب لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرا مثلهم وإرسال اليتيم أو الفقير ليس بمعجب أيضا لأن الله تعالى إنما يختار للنبوة من جمع أسبابها والغنى والتقدم في الدنيا ليس من أسبابها والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة الظلمى فكيف يكون عجبا إنما المعجب والمتكر في العقول تعطيل الجزاء (قَدْ مَدَّ صِدْقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة ولما كان السعى والسبق بالقدم سميت السعاة الجميلة

والساقطة قدما كما سميت النعمة بدا لأنها تعطى باليد وباعا لأن صاحبها يبيع بها قليل لغافل
 قدم في الخير وإضافتها إلى صدق دلالة على زيادة فضل وأنه من السوابق العظيمة أو مقام صدق
 أو سبق السعادة (قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ) [إن هذا] الكتاب لسحر مدنى
 وبصرى وشاى. ومن قرأ لساحر هذه إشارة إلى رسول الله ﷺ وهو دليل عجز هو اعترافهم به وإن
 كانوا كاذبين في تسميته سحرا (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ
 أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) أى استولى فقد يقدر الديان عن المكان والمبود عن الحدود
 (يُدَبِّرُ) يقضى ويقدر على مقتضى الحكمة (الْأَمْرَ) أى أمر الخلق كله وأمر ملكوت
 السموات والأرض والعرش. ولما ذكر ما يدل على عظمته وملكه من خلق السموات والأرض
 والاستواء على العرش أنبها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الأمور
 عن قضائه وتقديره وكذلك قوله (مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ) دليل على عزته وكبريائه
 (ذَلِكُمْ) العظيم الموصوف بما وصف به (اللَّهُ رَبُّكُمْ) وهو الذى يستحق العبادة (فَاعْبُدُوهُ)
 وحدوده ولا تشركوا به بعض خلقه من إنسان أو ملك فضلا عن جاد لا يضر ولا ينفع (أَفَلَا
 تَذَكَّرُونَ) أفلا تدبرون فتستدلون بوجود المصالح والنافع على وجود المصلح النافع (إِلَيْهِ
 مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا) حال أى لا ترجعون فى الماقبة إلا إليه فاستعدوا لقائه والرجع الرجوع
 أو مكان الرجوع (وَعَدَ اللَّهُ) مصدر مؤكد لقوله إليه مرجعكم (حَقًّا) مصدر مؤكد
 لقوله وعد الله (إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) استئناف معناه التعليل لوجوب الرجوع إليه
 (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى الحكمة بإبداء الخلق وإعادة هه جزاء الكافرين
 على أعمالهم (بِالْقِسْطِ) بالعدل وهو متعلق بيجزى أى ليجزىهم بقسطه ويوفىهم أجورهم أو
 بقسطهم أى بما أفسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا إذ الشرك ظلم إن الشرك ظلم عظيم
 وهذا أوجه لمقابلة قوله (وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
 يَكْفُرُونَ) ولوجه كلاى (هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً) الباء فيه منقلبة عن واو ضواء
 لكثرة ما قبلها وقبلها فتبيل همزة لأنها للحركة أجل (وَالْقَمَرَ نُورًا) والضياء أقوى من
 النور فلذا جعله للشمس (وَقَدَرَهُ) وقدر القمر أى وقدر مسيره (مَنَازِلَ) أو وقدره ذا
 منازل كقوله والقمر قدرناه منازل (لَتَمْلِكُنَّ عَدَدَ السِّنِينَ) أى عدد السنين والشهور فاكتفى

بالسنين لاشتمالها على الشهور (وَالْحَسَابَ) وحساب الآجال والمواقيت المقدرة بالسنين والشهور
 (مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ) المذكور (إِلَّا) ملتبساً (بِالْحَقِّ) الذى هو الحكمة البالغة ولم يخلقه
 شيئاً (يُفْصَلُ الْأَيَّاتِ) مكي وبصرى وحفص وبالتون غيرهم (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) فينتفون
 بالتأمل فيها (إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) فى جمىء كل واحد منهما خلف الآخر أو فى اختلاف
 لونهما (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) من الخلائق (لَا يَتَّيْنُ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ) خصهم
 بالذكور لأنهم محذرون الآخرة فيدهوهم الحذر إلى النظر (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) لا يتوقمونه
 أصلاً ولا يخطرونه يبالغون لنفقتهم عن التفطن للحقائق أو لا يؤملون حسن لقائنا كما يؤمله
 السعداء أو لا يخافون سوء لقائنا الذى يجب أن يخاف (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) من الآخرة
 وآثروا القليل القانى على الكثير الباقي (وَأَطَاعُوا أَمْرًا) وسكنوا فيها سكون من لا يزجج عنها
 فبنوا شديداً وأملوا بعيداً (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا كَفِيلُونَ) لا يتفكرون فيها ولا وقف
 عليه لأن خبر إن (أُولَئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ) فأولئك مبتدأ ومأواهم مبتدأ ثان والنار خبره
 والجملة خبر أولئك والباء فى (بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) يتعلق بمحذوف دل عليه الكلام وهو
 جوزوا (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ) يسددهم بسبب
 إيمانهم للاستقامة على سلوك الطريق السديد المؤدى إلى الثواب ولذا جمل (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ
 الْأَنْهَارُ) بيانا له وتفسيراً إذ التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها أو يهديهم فى الآخرة
 بنور إيمانهم إلى طريق الجنة ومنه الحديث «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا خَرَجَ مِنْ قَبْرِهُ صُورَ لَهُ عَمَلُهُ فِي صُورَةٍ
 حَسَنَةٍ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلٌ فَيَكُونُ لَهُ نُورٌ وَقَائِدًا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْكَافِرُ إِذَا خَرَجَ مِنْ قَبْرِهُ صُورَ لَهُ عَمَلُهُ
 فِي صُورَةٍ سَيِّئَةٍ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلٌ فَيَنْطَلِقُ بِهِ حَتَّى يَدْخُلَ النَّارَ» وهذا دليل على أن الإيمان
 المجرد منج حيث قال بإيمانهم ولم يضم إليه العمل الصالح (فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) متعلق بتجربى
 أو حال من الأنهار (دَعَوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ) أى دعاؤهم لأن اللهم نداء لله ومعناه
 اللهم إنا نسبحك أى يدعون الله بقولهم سبحانك اللهم تلذذا بذكره لاعبادته (وَنَجَّيْنَاهُمْ
 فِيهَا مِنْ سُلَّمٍ) أى يحى بعضهم بعضا بالسلام أو هى تحية الملائكة إياهم وأضيف المصدر إلى
 المفعول أو تحية الله لهم (وَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ دَعْوَاهُمْ) وخاتمة دعائهم الذى هو التسبيح (أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ) أن يقولوا الحمد لله رب العالمين أن جمعة من التثنية وأصله أنه الحمد لله رب العالمين والسمير

لشأن قيل أول كلامهم التوبيخ وآخره التعميد فينتدون بتعظيم الله وتزبيها ويختصمون بالشكر
والثناء عليه ويتكلمون بينهما بما أرادوا (وَلَوْ يُمْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ)
أصله ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله لهم الخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم
الخير إشمارا بسرعة إجابته لهم والمراد أهل مكة وقولهم فأمطر علينا حجارة من السماء أى
ولو عجلنا لهم الشر الذى دعوا به كما نجعل لهم الخير ونجيبهم إليه (لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ)
لأتمتوا وأهلكوا. لقضى إليهم أجلهم شأى على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (فَنَذَرَ الَّذِينَ
لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ) شركهم وضلالهم (يَمْمَهُونَ) يترددون ووجه اتصاله
بما قبله أن قوله ولو يجعل الله متضمن معنى نفى التعجيل كأنه قيل ولا نجعل لهم الشر ولا
نقضى إليهم أجلهم فنذرهم في طغيانهم أى فنهملهم ونقيض عليهم النعمة مع طغيانهم إلزاما
للحجة عليهم (وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ) أسابه والمراد به الكافر (الضَّرُّ دَعَا) أى دعا الله لإزالته
(لِحَبِيرِهِ) في موضع الحال بدليل عطف الحاليين أى (أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا) عليه أى دعانا
مضطجعا وقائدا ذكر هذه الأحوال أن معناه أن الضرور لا يزال داعيا لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه
الضر فهو يدعونا في حالته كلها سواء كان مضطجعا عاجزا عن النهوض أو قاعدا لا يقدر على القيام
أو قائما لا يطيق المشى (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ) أزلنا ما به (مَرًّا كَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى
ضُرِّ مَسِّهِ) أى مضى على طريقته الأولى قبل مس الضر ونسى حال الجهد أو مر عن موقف
الابتهال والتضرع لا يرجع إليه كأنه لا عهد له به والأصل كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير
الشأن (كَذَلِكَ) مثل ذلك التزيين (زَيْنٌ لِلْمُتَسَرِّفِينَ) للمجاوزين الحد في الكفر زين
الشیطان بوسوسته (مَا كَانُوا يَمْلِكُونَ) من الإعراض عن الذكر واتباع الكفر (وَلَقَدْ
أَهْلَكْنَا أَقْرَبُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ) يا أهل مكة (لَمَّا ظَلَمُوا) أشركوا وهو ظرف لأهلكنا
والروا في (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمُ) للحال أى ظلوا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم (بِالْبَيِّنَاتِ)
بالسجرات (وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) إن بقوا ولم يهلكوا لأن الله علم منهم أنهم يصرون على
كفرهم وهو عطف على ظلوا أو اعتراض واللام لتأكيد النفي يعنى أن السبب في إهلاكهم
تكذيبهم لرسل وعلم الله أنه لا فائدة في إهلاكهم بعد أن أزموا الحجة يمتثله الرسل (كَذَلِكَ)

مثل ذلك الجزاء يعنى الإهلاك (نَجْزَى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ) وهو وعيد لأهل مكة على إجرامهم بتكذيب رسول الله ﷺ (ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ) الخطاب للذين بعث إليهم محمد ﷺ أى استخلفناكم فى الأرض بعد القرون التى أهلكناها (لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) أى لننظر أنعمون خيراً أو شراً فعاملكم على حسب عملكم وكيف فى محل النصب بتمعملون لا بنظر لأن معنى الاستفهام فيه يمنع أن يتقدم عليه عامله والمعنى أنتم بمنظر منا فانظروا كيف تعملون أبالاعتبار بماضيكم أم الاغترار بما فيكم قال عليه السلام «الدنيا حولة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعملون» (وَإِذَا تُنْذِرَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا نَيِّئَتْ) حال (قَالَ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَنَا) لما غاظمهم ما فى القرآن من ذم عبادة الأوثان والوعيد لأهل الطغيان (أَنْتُمْ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَذَا) ليس فيه ما ينيطننا من ذلك تبمك (أَوْ بَدَّلَهُ) بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فأمر بأن يجب عن التبديل لأنه داخل تحت قدرة الإنسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رحمة وأن يسقط ذكر الآلهة بقوله (قُلْ مَا يَكُونُ لِي) ما يحل لى (أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْكَ آيِ نَفْسِي) من قبل نفسى (إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ) لا أتبع إلا وحي الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل لأن الذى أتيت به من عند الله لا من عندى فأبدله (إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي) بالتبديل من عند نفسى (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) أى يوم القيامة وأما الإتيان بقرآن آخر فلا يقدر عليه الإنسان وقد ظهر لهم المعجزته إلا أنهم كانوا لا يمترون بالمعجز ويقولون لو نشاء قلنا مثل هذا ولا يحتمل أن يريدوا بقوله أئت بقرآن غير هذا أو بدله من جهة الوحي لقوله (إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) وهذا الاقتراح الكيد أما اقتراح إبدال قرآن بقرآن ففيه أنه من عندك وأنت قادر على مثله فأبدل مكانه آخر وأما اقتراح التبديل فلا ختبار الحال وأنه إن وجدته تبديل فما أن يهلكه الله فينجوا منه أو لا يهلكه فيسخر وامنه فيجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحا لا فتره على الله (قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ) يعنى أن تلاوته ليست إلا بمشيئة الله وإظهاره أمراً عجبياً خارجاً عن العادات وهو أن يخرج رجل أى لم يتعلم ولم يشاهد العلماء فيقرأ عليكم كتاباً فصيحاً ينال كل كلام فصيح ويدعو على

كل مشور ومنظوم مشحونا بعلوم الأصول والفروع والإخبار عن النيوب التي لا يلمها إلا الله (وَلَا أَدْرِيكُمْ بِهِ) ولا أعلمكم الله بالقرآن على لسانى (فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ) من قبل نزول القرآن أى قد أقدت فيما بينكم أربعين سنة ولم تعرفونى متعاطيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت موصوفا بعلم وبيان فتهمونى باختراعه (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) ختموا أنه ليس إلا من عند الله لا من مثلى وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم امت بقرآن غير هذا من إضافة الافتراء إليه (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) يحتمل أن يريد افتراء المشركين على الله فى أنه ذو شريك وذو ولد وأن يكون تغاديا مما أضافوه إليه من الافتراء (أَوْ كَذَّبَ بِتَأْيِيدِهِ) بالقرآن فيه بيان أن الكاذب على الله والمكذب بآياته فى الكفر سواء (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ) إن تركوا عبادتها (وَلَا يَنْفَعُهُمْ) إن عبدوها (وَيَقُولُونَ هُوَ لَآءِ) أى الأصنام (سُفْعُونَا عِنْدَ اللَّهِ) أى فى أمر الدنيا ومعيشتها لأنهم كانوا لا يقرون بالبعث وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت أو يوم القيامة إن يكن بئث ونشور (قُلْ أَنتَبِشُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَـَٔلَمُ) أنخبرونه بكونهم شفعا عنده وهو انباء بما ليس بعلوم لله وإذا لم يكن معلوما له وهو عالم بجميع المعلومات لم يكن شيئا وقوله (فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) تأكيد لنفيه لأن ما لم يوجد فيهما فهو معدوم (سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ) زه ذاته عن أن يكون له شريك وباتاء حمزة وعلى وما موصولة أو مصدرية أى عن الشركاء الذين يشركونهم به أو عن إشراكهم (وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً) حنفاء متفقين على ملة واحدة من غير أن يختلفوا بينهم وذلك فى عهد آدم عليه السلام إلى أن قتل قابيل هابيل أو بعد الطوفان حين لم ينزل الله من الكافرين ديارا (فَاخْتَلَفُوا) فصاروا مللا (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ) وهو تأخير الحكم بينهم إلى يوم القيامة (لَفُضِّىَ بَيْنَهُمْ) عاجلا (فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) فيها اختلفوا فيه ولين الحق من البطل وسبق كلمته لحكمة وهى أن هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب (وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ) أى آية من الآيات التي اقترحوها (قُلْ إِنَّمَا النَّبِيُّ رَسُولٌ) أى هو المختص بعلم الغيب فهو العالم بالصارف عن إزال

الآيات المقترحة لا غير (فَانْتَظِرُوا) نزول ما اقترحموه (إِنِّي مَسْكُومٌ مِّنَ الْمُنتَظِرِينَ) له
يفعل الله بكم لعنادكم وحبودكم الآيات (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ) أهل مكة (رَحْمَةً) خصيا
وسمة (مِّنْ بَعْدِ ضَرِّآءٍ مَّسَّهُمْ) يعنى القحط والجوع (إِذَا لَهُمْ مَّكْرٌ فِيْٓ ءَايَاتِنَا) أى مكروا
بآياتنا بدفعها وإنكارها . روى أنه تعالى سلط القحط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا
يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما رحمهم طفقوا يطمنون فى آيات الله ويمادون رسول الله ﷺ
ويكيدونه فإذا الأولى للشرط والثانية جوابها وهى للمفاحاة وهو كقوله وإن تصبهم سيئة
بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون أى وإن تصبهم سيئة قنطوا وإذا أذقنا الناس رحمة مكروا
والسكر إخفاء الكيد وطيء من الجارية المكورة المطلوبة الخلق ومعنى مستهم خالطهم حتى
أحسوا بسوء أثرها فيهم وإنما قال (قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا) ولم يصفهم بسرعة السكر لأن
كلمة المفاجأة دلت على ذلك كأنه قال وإذا رحمناهم من بعد ضراء فاجثوا وقوع السكر منهم
وسارعوا إليه قبل أن يفسلوا رده وسهم من مس الضراء (إِنَّ رُسُلَنَا) يعنى الحفظة (يَكْتُمُونَ
مَا تَمْكُرُونَ) إعلام بأن ما تظنونونه خافيا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم وبالباء سهل
(هُوَ الَّذِى يُسَبِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) يجعلكم قادرين على قطع المسافات بالأرجل والدواب
والفلك الجارية فى البحار أو يخلق فيكم السير ينشركم شأى (حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ)
أى السفن (وَجَرَيْنَ) أى السفن (بِهِمْ) بمن فيها رجوع من الخطاب إلى الغيبة للمبالغة
(بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ) لينة المهبوب لاعاصفة ولاضيفة (وَفَرَّحُوا بِهَا) بتلك الريح اللينة واستقامتها
(جَاءَتْهَا) أى الفلك أو الريح الطيبة أى تلقتها (رِيحٌ عَاصِفٌ) ذات عصف أى شديدة
المهبوب (وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ) هو ماعلا على الماء (مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) من البحر أو من
جميع أماكن الموج (وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ) أهلكوا جمل إحاطة العدو بالحقى مثلا فى
الإهلاك (دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) من غير إشراك به لأنهم لا يدعون حينئذ معه
غيره بقولون (لَّئِنْ أَجَبْتَنَا مِنْ هَذِهِ) الأحوال أو من هذه الريح (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ)
لنعمتك مؤمنين بك متمسكين بطاعتك ولم يحمل الكون فى الفلك غاية للتيسير فى البحر
ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما فى جزها كأنه قيل يسيركم حتى إذا وقعت
هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجىء الريح الماصف وتراكم الأمواج والظن بالهلاك والدعاء

بالإنجاء وجواب إذا جاءتها ودعوا بدل من ظنوا لأن دعاءهم من لوازم ظنهم للهلاك فهو ملتبس به (فَلَمَّا أَنْجَحَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْنُونَ فِي الْأَرْضِ) يفسدون فيها (يَبْنِي الْحَقُّ) باطلا أى مبطلين (يَبْنِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَنَيْكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ) أى ظلمكم يرجع إليكم كقوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فلنفسها (مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) حفص أى تتمتعون بمتاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر ببنيتكم. غيره بالرفع على أنه خبر ببنيتكم وعلى أنفسكم ملته كقوله فبنى عليهم ومعناه إنما ببنيتكم على أمثالكم أو هو خبر ومتاع خبر بمد خبر أو متاع خبر مبتدأ مضمرة أى هو متاع الحياة الدنيا وفي الحديث «أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا» البنى والبنين الفاجرة» وروى «فنتان يجعلهما الله في الدنيا البنى وعقوق الوالدين» وعن ابن عباس رضى الله عنهما لو بنى جيل على جيل لدك الباغي وعن محمد بن كعب: ثلاث من كن فيه كن عليه البنى والنكت والمكر. قال الله تعالى إنما ببنيتكم على أنفسكم ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ومن نكت فإمّا ينكت على نفسه (ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فنخبركم به ونجازيكم عليه (إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَزَلَّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) من السحاب (فَاسْتَخْلَطَ بِهِ) بالهاء (نَبَاتُ الْأَرْضِ) أى فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مِمَّا بَا كُلُّ النَّاسِ) يعنى الحبوب والثمار والبقول (وَالْأَنْسَمُ) يعنى الحشيش (حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا) زينتها بالنبات واختلاف ألوانه (وَازْبَيَّتْ) وترىفت به وهو أسله وأدغمت التاء في الزاى وهو كلام فصيح جعلت الأرض آخذة زخرفها على التمثيل بالبروس إذا أخذت الثياب الفاجرة من كل لون فاكنتها وترىفت بنسبها من ألوان الزين (وَظَنَّ أَهْلُهَا) أهل الأرض (أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا) متمكنون من منفعتها يحصلون لقرتها رافعون لنلتها (أَتَيْتْ أُمُرُنَا) عذابنا وهو ضرب زرعها ببعض الماهات بمد أمنهم واستيقانهم أنه قد سلم (كَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا) جعلناها زرعاً (حَصِيدًا) شبيها بما يحصد من الزرع في قطعه واستئصاله (كَأَن لَّمْ تَنْزَ) كأن لم ينف زرعها أى لم يلبث حذف المضاف في هذه المواضع لا بد منه ليستقيم المعنى (بِالْأُنْسِ) هو مثل في الوقت القريب كأنه قيل كأن لم تنز أنفاً (كَذَلِكَ نَقْصِلُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) فيتنفسون بغير الأمثال وهذا من التشبيه المركب شهت حال الدنيا في سرعة تهضيها وإفراض د

الإقبال بحال نبات الأرض في جفافه وذهابه حطاما بمدما التفت وتسكاتف وزين الأرض بخضرته ورفيفه وحكمة التشبيه التنبيه على أن الحياة صفوها شبيبته وكدرها شيبته كما أن صفوها الماء في أعلى الإناء قال :

الم تر أن العمر كأس سلافة فأوله صفو وآخر كدُر

وحقيقته تزيين جثة الطين بمصالح الدنيا والدين كاختلاط النبات على اختلاف التلوين فالطينة الطيبة تنبت بساتين الأنس ورياحين الروح وزهرة الزهد وكروم الكرم وحبوب الحب وحدائق الحقيقة وشقائق الطريقة والخبيثة تخرج خلاف الخلف ونمام الاسم وشوك الشرك وشيخ الشح وحطب المطب ولعاع اللعب ثم يدعو معاده كما يحين للحرث حصاده فتزايه الحياة مفترًا كما يهيج النبات مصفرًا فتغيب جثة في الرسم كأن لم تنم بالأسى إلى أن يعود ربيع البعث وموعد العرض والبحث ، وكذلك حال الدنيا كالماء ينفع قليله ويهلك كثيره ولا بد من ترك مازاد كما لا بد من أخذ الزاد وأخذ المال لا يخلو من زلة ، كما أن خائن الماء لا ينجو من بلة وجمعه وإمساكه تلف صاحبه وإهلاكه فما دون النصاب كضحضاح ماء يجاوز بلا احتماء والنصاب كنهز حائل بين المجتاز. والجواز إلى المفاض لا يمكن إلا بقنطرة وهي الزكاة وعمارتها بذل الصلوات فتى اختلت القنطرة غرقته أمواج القناطر القنطرة وعن هذا قال عليه السلام «الزكاة قنطرة الإسلام» وكذا المال يساعد الأوغاد ودون الأجداد كما أن الماء يجتمع في الوهاد دون النجاد وكذلك المال لا يجتمع إلا بكبد البخل كما أن الماء لا يجتمع إلا بسد المسيل ثم يفنى ويتلف ولا يبقى كالماء في الكف (وَاللَّهُ يَدْعُوْا إِلَى دَارِ السَّلَامِ) هي الجنة أضافها إلى اسمه تعظيما لها أو السلام السلامة لأن أهلها سالون من كل مكروه وقيل لفشو السلام بينهم وتسلم الملائكة عليهم إلا قليلا سلاما سلاما (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) ويوفق من يشاء (إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) إلى الإسلام أو طريق السنة فالدعوة عامة على لسان رسول الله بالدلالة والهداية خاصة من لطف الرسل بالتوفيق والعناية والمعنى يدعو العباد كلهم إلى دار السلام ولا يدخلها إلا المهديون (لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا) آمَنُوا بِاللَّهِ ورسوله (الْحَسَنَى) المثوبة الحسنى وهي الجنة (وَزِيَادَةٌ) رؤية الرب عز وجل كذا عن أبي بكر وحذيفة وابن عباس وأبي موسى الأشعري وعبادة بن الصامت

رضى الله عنهم وفي بعض التفاسير أجمع المفسرون على أن الزيادة النظر إلى الله تعالى وعن صهيبي
 أن النبي ﷺ قال «إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى أتريدون شيئاً أزيدكم
 فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار - قال - فيرفع الحجاب فينظرون إلى
 الله تعالى فاعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم» ثم تلا للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
 والمعجب من صاحب الكشف أنه ذكر هذا الحديث لهذه العبارة وقال إنه حديث مدفوع
 مع أنا مرفوع قد أورده صاحب المصاييح في الصحاح وقيل الزيادة المحبة في قلوب العباد
 وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان (وَلَا يَرَهُنَّ وَأُوجُّهُهُنَّ) ولا ينشئ وجوههم (قَرَنَ)
 غبرة فيها سواد (وَلَا ذَلَّةٌ) ولا أثر هوان والمعنى ولا يرهقهم ما يرهق أهل النار (أُولَئِكَ
 أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَالَّذِينَ كَسَبُوا) عطف على الذين أحسنوا أى وللذين
 كسبوا (السَّيِّئَاتِ) فنون الشرك (جَزَاءَ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا) الباء زائدة كقوله وجزاء سيئة
 سيئة مثلها أو التقدير جزاء سيئة مقدر بمثلها (وَتَرَاهُمْ ذَلَّةٌ) ذل وهوان (مَالَهُمْ مِّنْ اللَّهِ)
 من عقابه (مِنْ عَاصِمٍ) أى لا يعصمهم أحد من سخطه وعقابه (كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ
 قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا) أى جعل عليها غطاء من سواد الليل أى هم سود الوجوه وقطعا جمع
 قطعة وهو مفعول ثانٍ لأغشيت. قِطْعًا مكي وعلى من قوله بقطع من الليل وعلى هذه القراءة مظلمة
 سفة لقطع وعلى الأول حال من الليل والماثل فيه أغشيت لأن من الليل سفة لقطعاً فكان
 إفضاؤه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة أو معنى الفعل فى من الليل (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَيَوْمَ نَخْشِرُهُمْ) أى الكفار وغيرهم (حَمِيمًا) حال (ثُمَّ يَقُولُ لِلَّذِينَ
 أَسْرَكُوا مَكَانَكُمْ) أى الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم (أَنْتُمْ) أكد
 به الضمير فى مكانكم لصدده مسد قوله الزموا (وَشَرَّكَاءُكُمْ) عطف عليه (فَزَيَّلْنَا) ففرقنا
 (بَيْنَهُمْ) وقطعنا أقرانهم والوصل التى كانت بينهم فى الدنيا (وَقَالَ شَرَّكَاءُهُمْ) من عبوده
 من دون الله من أولى العقل أو الأصنام ينطقها الله عز وجل (مَا كُنْتُمْ إِبْرَاءَنًا تَعْبُدُونَ) إنما
 كنتم تعبدون الشياطين حيث أمروكم أن تتخذوا لله أنداداً فأعلمتهم وهو قوله ويوم نخشركم

جميعاً ثم قول للملائكة أهولاء إياكم إلى قوله بل كانوا يعبدون الجن (فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
 بَيْنَنَا وَبَيْنَكُم) أى كفى الله شهيدا وهو تمييز (إِن كُنتَا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلَيْنِ) إن
 مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية (هُنَالِكَ) فى ذلك المكان أو فى ذلك الوقت
 على استمارة اسم المكان للزمان (تَبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ) تختبر وتذوق (مَا أَسْلَفَتْ) من العمل
 تخبر كيف هو أقبح أم حسن أنافع أم ضار أمقبول أم مردود وقال الزجاج: تعلم كل نفس
 ما قدمت. تتلو حمزة وعلى أى تتبع ما أسلفت لأن عمله هو الذى يهديه إلى طريق الجنة أو النار
 أو تقرا فى صحتها ما قدمت من خير أو شر كذا عن الأخفش (وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ)
 ربهم الصادق فى ربوبيته لأنهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة أو الذى يتولى حسابهم
 وثوابهم العدل الذى لا يظلم أحدا (وَضَلَّ عَنْهُمْ) مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (وضاع عنهم ما كانوا
 يدعون أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا يختلقون من الكذب وشفاعة الآلهة (قُلْ مَنْ
 يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ) بالمطر (وَالْأَرْضِ) بالنبات (أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ) من
 يستطيع خلقهما وتسويتهما على الحد الذى سواها عليه من الفطرة العجيبة أو من يحكماهما
 من الآفات مع كثرتها فى المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيها أدنى شيء (وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ
 مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) أى الحيوان والفرخ والزرع والمؤمن والعالم من النطفة
 والبيضة والحب والكافر والجاهل وعكسها (وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) ومن طى تدبير أمر العالم
 كله جاء بالعموم بمدح الخصوص (فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ) فسبحيبيونك عند سؤالك إن القادر على
 هذه هو الله (قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ) الشرك فى العبودية إذ اعترفتم بالربوبية (قَدْ لَكُمْ اللَّهُ)
 أى من هذه قدرته هو الله (رَبُّكُمْ الْحَقُّ) الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر
 (فَتَادَ بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَلُ) أى لا واسطة بين الحق والضلال فمن تحطى الحق وقع فى الضلال
 (فَأَتَى تَصَرُّفُونَ) عن الحق إلى الضلال وعن التوحيد إلى الشرك (كَذَلِكَ) مثل ذلك
 الحق (حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ) كلمات شامى ومدنى أى كما حق وثبت أن الحق بعده الضلال
 أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك (عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا) تمردوا فى
 كفرهم وخرجوا إلى الحد الأقصى فيه (أَنَّهُمْ) لَا يُؤْمِنُونَ (بدل من الكلمة أى حق عليهم

استفاء الإيمان أو حق عليهم كلمة الله أن إيمانهم غير كائن أو أراد بالكلمة العدة بالعذاب وأنهم لا يؤمنون لتعليل أى لأنهم لا يؤمنون (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا الْخَلَائِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) إنما ذكرتم يعيده وهم غير مقرين بالإعادة لأنه لظهور برهانها جمل أمرا مسما على أن فيهم من يقر بالإعادة أو يحتمل إعادة غير البشر كإعادة الليل والنهار وإعادة الإنزال والنبات (قُلْ اللَّهُ يَدْعُوا الْخَلَائِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) أمر نبيه بأن ينوب عنهم في الجواب يعنى أنهم لا تدعهم مكابرته أن ينطقوا بكلمة الحق فكلهم عنهم (فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) فكيف تصرفون من قصد السبيل (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) يرشد إليه (قُلْ أَنفَعُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي) بقدر هذه للحق وإلى الحق فجمع بين اللغتين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى بمعنى اشترى ومنه قراءة حمزة وعلى أمن لا يهدى بمعنى يهتدى لا يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال مكى وشامى وورش وبإشهام الهاء فتحة أبوعمر وبكسر الهاء وفتح الياء عاصم غير يحيى والأصل يهتدى وهى قراءة عبد الله فأدغمت التاء فى الدال وفتحت الهاء بحركة التاء وكسرت لا لتقاء الساكنين وبكسر الياء والهاء وتشديد الدال يحى لاتباع ما بعدها وبسكون الهاء وتشديد الدال مدنى غير ورش والمضى أن الله وحده هو الذى يهدى للحق بماركب فى المكلفين من القول وأعطاهم من التمكين للنظر فى الأدلة التى نصبها لهم وبما وفقهم وألهمهم ووقفهم على الشرائع بإرسال الرسل فهل من شركائكم الذين جعلتم أنداد الله أحد يهدى إلى الحق مثل هداية الله ثم قال أفمن يهدى إلى الحق أحق بالاتباع أم الذى لا يهدى أى لا يهتدى بنفسه أولا يهدى غيره إلا أن يهديه الله وقيل معناه أم من لا يهتدى من الأوثان إلى مكان فينتقل إليه إلا أن يهدى إلا أن ينقل أولا يهتدى ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من حاله إلى أن يجعله حيا ناطقا فيهديه (فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) بالباطل حيث ترعون !هم أنداد الله (وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ) فى قولهم للأصنام إنها آلهة وإنها شفعاء عند الله والراد بالأكثر الجميع (إِلَّا ظَنًّا) بغير دليل وهو اقتداؤهم بأسلافهم ظنأنهم إنهم مصيبون (إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ) وهو العلم (شَيْئًا) فى موضع المصدر أى إغناء (إِنَّ اللَّهَ

عَلَيْهِمْ بِمَا يَفْعَلُونَ) من اتباع الظن وترك الحق (وَمَا كَانَ هَذَا أَمْرًا أَنْ يُفَرِّقَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى افتراء من دون الله والمعنى وما صح وما استقام أن يكون مثله فى علو أمره وإعجازه مفترى (وَلَكِنْ) كان (تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) وهو ما تقدمه من الكتب المنزلة (وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ) وتبيين ما كتب وفرض من الأحكام والشرائع من قوله كتاب الله عليكم (لَا رَبَّ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) داخل فى حيز الاستدراك كأنه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الرب كائنا من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لارِبٍ فى ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لارِبٍ فيه اعتراضا كما تقول زيد لاشك فيه كريم (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) بل يقولون اختلقه (قُلْ) إن كان الأمر كما تزعمون (فَأْتُوا) أنتم على وجه الافتراء (بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) أى شبيهة به فى البلاغة وحسن النظم فأتهم مثل فى العربية (وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى وادعوا من دون الله من استطعتم من خلقه للاستعانة به على الإتيان بمثله (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أنه افتراء (بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ) بل سارعوا إلى التكذيب بالقرآن فى بدية السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أمره وقبل أن يتدبروه ويقفوا على تأويله ومعانيه وذلك لغرط نفورهم عما يخالف دينهم وشراذم عن مفارقة دين آبائهم ومعنى التوقع فى ولما يأتهم تأويله أنهم كذبوا به على البدية قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليدا للآباء وكذبوه بعد التدبر عردا وعنادا فذمهم بالتسرع إلى التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علوشأنه وإعجازه لما كرر عليهم التحدى وجربوا قوام فى المعارضة وعرفوا هجرهم عن مثله فكذبوا به بنيا وحسدا (كَذَلِكَ) مثل ذلك التكذيب (كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى كفار الأمم الماضية كذبوا رسلهم قبل النظر فى معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليدا للآباء ويجوز أن يكون معنى ولما يأتهم تأويله ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الإخبار بالغيوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق يعنى أنه كتاب معجز من جهتين من جهة إعجاز نظمهم ومن جهة ما فيه من الإخبار بالغيوب فتسرعوا إلى التكذيب به قبل أن ينظروا فى نظمهم وبلوغه حد الإعجاز وقبل أن يجربوا إخباره بالغيبات وصدقه وكذبه (فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ) بالنبي أو بالقرآن أى يصدق به فى

نفسه ويعلم أنه حق ولكن يماند بالكذب (وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ) لا يصدق به ويشك فيه أي يكون للاستقبال أي ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيعبر (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ) بالماعدين أو المفسدين (وَإِنْ كَذَّبُوكَ) وإن تموا على تكذيبك وبشت من إجابتهم (قُلْ لِّي عَمَلٍ) جزاء عملي (وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ) جزاء أعمالكم (أَنْتُمْ بَرِيضُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ) فكل مؤاخذ بعمله (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) ومنهم ناس يستمعون إليك إذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون ولا يقبلون فهم كالصم (أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ) أنطمع أنك تقدر على إسماع الصم ولو انضم إلى صممهم عدم عقولهم لأن الأصم العاقل ربما فقس واستدل إذا وقع في صماخه دوى الصوت فإذا اجتمع سلب العقل والسمع فقد تم الأمر (وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ) ومنهم ناس ينظرون إليك ويؤمنون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون (أَفَأَنْتَ تَهْدِي الضُّلَّيَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ) أحسب أنك تقدر على هداية العمى ولو انضم إلى فقد البصر فقد البصيرة لأن الأعمى الذي له في قلبه بصيرة قد يحدث وأما العمى مع الحق فجهد البلاء يعني أنهم في اليأس من أن يقبلوا ويصدقوا كالصم والعمى الذين لا عقول لهم ولا بصار (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ) ولكن الناس حمزة وعلى أي لم يظلمهم بسلب آلة الاستدلال ولكنهم ظلّموا أنفسهم بترك الاستدلال حيث عبدوا جمادا وهم أحياء (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ) وبالياء حفص (كَأَن لَّمْ يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ) استقصروا مدة لبثهم في الدنيا أو في قبورهم لهول ما يرون (يَتَمَارَقُونَ بَيْنَهُمْ) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا إلا قليلا وذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الأمر عليهم كان لم يلبثوا حال من هم أي نحشروا مشبهين بمن لم يلبثوا إلا ساعة وكان غففة من الثفلة واسمها محذوف أي كأنهم. ويتعارفون بينهم حال بعد حال أو مستأنف على تقديرهم يتعارفون بينهم (فَدَّ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) على إرادة القول أي يتعارفون بينهم قائلين ذلك أوهى شهادة من الله على خسارتهم والمعنى أنهم وضعوا في تجارتهم ويمسم الإيمان بالكفر (وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) للتجارة عارفين بها وهو استثناف فيه معنى المنجى لأنه قبل ما أخسروا (وَمَا نُرِيكَ بِمَعْزِرَتِهِمْ) من العذاب (أَوْ نَتَوَقَّعُكَ)

قبل عذابهم (فَأَيُّهَا مَرَّ جُمُوعُهُمْ) جواب توفيك وجواب زينك محذوف أى وإما زينك بعض الذى نعدم فى الدنيا فذاك أو توفيك قبل أن يركب فتحن زينك فى الآخرة (ثُمَّ أَفْهَ شَهِدَ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وهو العقاب كأنه قيل ثم الله معاقب على ما يفعلون وقيل ثم هنا بمعنى الواو (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ) يبعث إليهم لينبئهم على التوحيد ويدعوهم إلى دين الحق (فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه (قُضِيَ بَيْنَهُمْ) بين النبي ومكذبيه (بِالْقِسْطِ) بالعدل فأنجي الرسول وعذب المكذبين أو ولكل أمة من الأمم يوم القيامة رسول تنسب إليه وتدعى به فإذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان قضى بينهم بالقسط (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) لا يعذب أحد بغير ذنبه ولما قال وإما زينك بعض الذى نعدم أى من العذاب استعجلوا لما وعدوا من العذاب نزل (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) أى وعد العذاب (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أن العذاب نازل وهو خطاب منهم للنبي والمؤمنين (قُلْ) يا محمد (لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي شَيْئًا) من مرض أو فقر (وَلَا نَفْعًا) من صحة أو غنى (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله من ذلك كأن فكيف أملك لكم الضر وجلب العذاب (لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (لِكُلِّ أُمَّةٍ وقت معلوم للعذاب مكتوب فى اللوح فإذا جاء وقت عذابهم لا يتقدمون ساعة ولا يتأخرون فلا تستعجلوا (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ) الذى تستعجلونه (بَيِّنَاتٍ) نصب على الظرف أى وقت ييات وهو الليل وأنتم ساهون ناعون لاتشعرون (أَوْ نَهَارًا) وأنتم مشتغلون بطلب الماش والكسب (مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ) أى من العذاب والمعنى أن العذاب كله مكروم موجب للنفور فأى شيء تستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال والاستفهام فى ماذا يتعلق بأرايتم لأن المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه ولم يقل ماذا يستعجلون منه لأنه أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الإجماع أو ماذا يستعجل منه المجرمون جواب الشرط نحو إن أتيتك ماذا تطعمنى ثم تتعلق الجملة بأرايتم أو (أَرَأَيْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ) العذاب (ءَأَمَنْتُمْ بِهِ) جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون

اعتراض والمعنى إن أنا كم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء، في أفامن أهل القرى أو آمن أهل القرى (ءَأَلْسَنَ) على إرادة القول أى قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلا آمنتم به (وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْمَعُونَ) أى بالعذاب تكذيباً واستهزاء. آلا يحذف الهمزة التى بعد اللام وإلقاء حركتها على اللام نافع (ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا) عطف على قيل المضمر قبل آلا (ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ) أى الدوام (هَلْ نَجْزُونَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) من الشرك والتكذيب (وَيَسْتَنْبِئُونَكَ) ويستخبرونك فيقولون (أَحَقُّ هُوَ) وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء والضمير للعذاب الموعود (قُلْ) يا محمد (إِى وَرَبِّى) نعم والله (إِنَّهُ لَحَقُّ) إن العذاب كائن لآعالة (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا عمالة (وَلَوْ أَنَّ لِلنَّاسِ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ) كفرت وأشركت وهو صفة لنفس أى ولو أن لكل نفس ظالة (مَنْ فِي الْأَرْضِ) فى الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها (لَا فِتْنَتٌ بِهِ) لجلسته فدية لها يقال فداء فافتدى ويقال افتداه أيضاً بمعنى فداء (وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ كَمَا رَأَوْا الْعَذَابَ) وأظهروها من قولهم أسر الشيء إذا أظهره أو أخفوها عجزاً عن النطق لشدة الأمر فأمر من الأنداد (وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ) بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) ثم أتبع ذلك الإعلام بأن له الملك كله بقوله (أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فكيف يقبل الفداء وأنه المتيب المعاقب وما وعده من الثواب والعقاب فهو حق لقوله (أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ) بالثواب أو بالعذاب (حَقٌّ) كَأَنَّ (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَتْلُمُونَ) هو يخفى ويُبَيِّن هو القادر على الأحياء والاماتة لا يقدر عليهما غيره (وَالْيَوْمَ تُرْجَمُونَ) وإلى حسابه وجزائمه المرجع فيخاف ويرجى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ) أى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبية على التوحيد. والموعظة التى تدعو إلى كل مرغوب وتزجر عن كل مرهوب فإى القرآن من الأوامر والنواهى داع إلى كل مرغوب وزاجر عن كل مرهوب إذ الأمر يقتضى حسن المأمور به فيكون مرغوباً وهو يقتضى النهى عن ضده وهو قبيح وعلى هذا فى النهى (وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ) أى صدوركم من المعائد الفاسدة (وَهُدًى) من الضلالة (وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ)

لن آمن به منكم (قُلْ) يا محمد (بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا) أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا بذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقدير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ماعدهما من فوائد الدنيا تخفف أحد الغمطين دلالة المذكور عليه والفاء داخلة لمعى الشرط كأنه قيل إن فرحوا بشيء فليخصوها بالفرح أو بفضل الله وبرحمته فليمتنوا فبذلك فليفرحوا وهما كتاب الله والإسلام في الحديث «من هداه الله للإسلام وعلمه القرآن ثم شكها الفاقة كتب الله الفقر بين عينيه إلى يوم يلقاه» وقرأ الآية (هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ) وبالتاء شامى، فلتفرحوا يعقوب (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أخبروني (مَا أُنْزِلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ) ما منصوب بأنزل أو بأرايتهم أى أخبروني (فَجَعَلْنَاهُ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا) فبمضموموه وقلتم هذا حلال وهذا حرام كقوله ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا نعم الأزواق تخرج من الأرض ولكن لما نيطت أسبابها بالسما نحو المطر الذى به تنبت الأرض النبات والشمس التى بها النضج وينع الثمار أضيف إنزالها إلى السماء (قُلْ أَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) متعلق بأرايتهم وقل تكرير للتوكيد والمعنى أخبروني (أَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) متعلق بالتحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك بإذنه (أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ) أم أنتم تكذبون على الله فى نسبة ذلك إليه أو الهمة للإنكار وأم منقطعة بمعنى بل أنفثرون على الله تقريراً للافتراء والآية زاجرة عن التجوز فيما يستل من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحد فى شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان وإيقان وإلا فهو مفسر على البيان (وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) ينسبون ذلك إليه (يَوْمَ الْقِيَمَةِ) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه أى أى شيء ظن الفترين فى ذلك اليوم ما يصنع بهم وهو يوم الجزاء بالإحسان والإساءة وهو وعيد عظيم حيث أبهم أمره (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) حيث أنعم عليهم بالمقل ورحمهم بالوحى وتعليم الحلال والحرام (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) هذه النعمة ولا يتبعون ما هدوا إليه (وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ) مانافية والخطاب للنبي ﷺ والشأن الأمر (وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ) من التنزيل كأنه قيل وما تتلون من التنزيل (من قرء إن) لأن كل جزء منه قرآن والإضمار قبل الذكر تفخيم له أو من الله عز وجل (وَلَا تَعْمَلُونَ) أنتم جميعاً (مِنْ عَمَلٍ) أى عمل (إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا) شاهدين رقباء

نَحْمَى عَلَيْكُمْ (إِذْ تُفَيْضُونَ فِيهِ) تَخْضُونَ مِنْ أَعَاضٍ فِي الْأَمْرِ إِذَا انْدَفَعَ فِيهِ (وَمَا يَرْبُ عَنْ رَبِّكَ) وَمَا يَبْعِدُ وَمَا يَنْبِغُ وَبَكَسَرَ الزَّأْيَ عَلَى حَيْثُ كَانَ (مِنْ مُثْقَلِ ذَرَّةٍ) وَزَنْ ثَلَاةٍ صَغِيرَةٍ (فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَسْفَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ) رَفَعَهَا حِزَةً عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) يَعْنِي اللُّوحَ الْمَحْفُوظَ وَنَصَبَهَا غَيْرَهُ عَلَى نَفْيِ الْجِنْسِ وَقَدَمْتَ الْأَرْضَ عَلَى السَّمَاءِ هُنَا وَفِي سَبَأٍ قَدَمْتَ السَّمَاوَاتِ لِأَنَّ الْعَطْفَ بِالْوَاوِ وَحَكَمَهُ حَكْمُ التَّنْثِيَةِ (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ) هُمُ الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ بِالطَّاعَةِ وَيَتَوَلَّاهُمْ بِالْكَرَامَةِ أَوْ هُمُ الَّذِينَ تَوَلَّى اللَّهُ هَدَاهُمْ بِالْبَرِّهَانِ الَّذِي آتَاهُمْ قَتَلُوا الْقِيَامَ بِحَقِّهِ وَالرَّحْمَةَ خَلَقَهُ أَوْ هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا أَوْ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ الْمُتَّقُونَ بِدَلِيلِ الْآيَةِ الثَّانِيَةِ (لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) إِذَا خَافَ النَّاسُ (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) إِذَا حَزَنَ النَّاسُ (الَّذِينَ ءَامَنُوا) مَنْصُوبٌ بِإِضْمَارِ أَعْنَى أَوْ لِأَنَّهُ صِفَةٌ لِأَوْلِيَاءِ أَوْ مَرْفُوعٌ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ أَيْ هُمُ الَّذِينَ آمَنُوا (وَكَانُوا يَتَّقُونَ) الشُّرْكَ وَالْمَعَاصِيَ (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) مَا بَشَّرَ اللَّهُ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ « هِيَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تَرَى لَهُ » وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « ذَهَبَتِ النَّبُوءَةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ وَالرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ » وَهَذَا لِأَنَّ مَدَّةَ الْوَحْيِ ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً وَكَانَ فِي سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْهَا يُؤْمَرُ فِي النَّوْمِ بِالْإِنْذَارِ وَسِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا أَوْ هِيَ حُبَّةُ النَّاسِ لَهُ وَالذِّكْرُ الْحَسَنُ أَوْ لَهُمُ الْبُشْرَى عِنْدَ الزَّرْعِ بِأَنَّهُ يَرَى مَكَانَهُ فِي الْجَنَّةِ (وَفِي الْآخِرَةِ) هِيَ الْجَنَّةُ (لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) لَا تَغْيِيرَ لِأَقْوَالِهِ وَلَا إِخْلَافَ لِمَوَاعِيدِهِ (ذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِمْ مُبَشَّرِينَ فِي الدَّارَيْنِ (هُوَ الْغَوْزُ الْعَظِيمُ) وَكَانَتَا الْجَلَّتَيْنِ اعْتِرَاضٌ وَلَا يَجِبُ أَنْ يَقَعَ بَعْدَ لَاعْتِرَاضِ كَلَامِ كَمَا تَقُولُ فَلَانِ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ أَبْلَجُ وَتَسَكَّتْ (وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ) تَكْذِيبُهُمْ وَتَهْدِيدُهُمْ وَتَشَاوَرُهُمْ فِي تَدْيِيرِ هَلَاكِهِمْ وَإِبْطَالِ أَمْرِهِمْ (إِنَّ الْعِزَّةَ) اسْتِثْنَاءٌ بِعَمَى التَّمْلِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لِي لَا أَحْزَنُ قَلِيلٌ إِنَّ الْعِزَّةَ (لِلَّهِ) إِنَّ الْقَلْبَةَ وَالْقَهْرَ فِي مِلْكَةِ اللَّهِ جَمِيعًا لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا مِنْهُمَا لَاهُمْ وَلَا غَيْرُهُمْ فَهُوَ يَفْلَهُمْ وَيَنْصَرِكُ عَلَيْهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لِأَعْلَانِ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا أَوْ بِهِ يَتَعَزَّزُ كُلُّ عَزِيزٍ فَهُوَ يَمُزِكُ وَدِينُكَ وَأَهْلُكَ وَالْوَقْفُ لَازِمٌ عَلَى قَوْلِهِمْ ثَلَاثًا يَصِيرُ إِنْ الْعِزَّةُ مَقُولُ الْكُفَّارِ (جَمِيعًا) حَالُ (هُوَ السَّمِيعُ) لَمَّا يَقُولُونَ (أَلَيْلِيمُ) بِمَا يَدْبُرُونَ وَيَمْزُمُونَ

عليه وهو مكافئهم بذلك (أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) بمعنى العقلاء وهم الملائكة والثقلان وخصهم ليؤذن أن هؤلاء إذا كانوا له وفي ملكته ولا يصلح أحد منهم للربوبية ولأن يكون شريكا له فيها فأوراهم مما لا يميل أحق أن لا يكون له ندا وشريكا (وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ) مانافية أى وما يقيمون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسمونها شركاء لأن شركة الله في الربوبية محال (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) إلا ظنهم أنهم شركاء الله (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) يحزرون ويقدرزون أن تكون شركاء تقديرا باطلا أو استهفامية أى وأى شئ يقيمون وشركاء على هذا نصب يبدعون وعلى الأول ينبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فاقصر على أسماءها للدلالة والمخدرف مفعول يدعون أو موصولة معطوفة على من كأنه قيل والله ما يقيم الله الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاؤهم ثم نبه على عظيم قدرته وشمول نعمته على عباده فوله (هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ) أى جعل لكم الليل مظلا لتسريحوا فيه من تعب التردد في النهار (وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) مضيا لتبصروا فيه مطالب أرزاقكم ومكاسبكم (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) معام مذكر معتبر (قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ) نزيه له عن اتخاذ الولد وتمجيب من كلمتهم الحقاء (هُوَ الْغَنِيُّ) علة لنفي الولد لأنه إما يطلب الولد ضعيف ليتقوى به أو فقير ليستعين به أو ذليل ليتشرف به والكل أماراة الحاجة فمن كان غنيا غير محتاج كان الولد عنه منفيا ولأن الولد بعض الوالد فيستدعى أن يكون مركبا وكل مركب ممكن وكل ممكن محتاج إلى الغير فكان حادثا فاستحال القديم أن يكون له ولد (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا ولا تجتمع النبوة معه (إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ بِهَذَا) ما عندكم من حجة بهذا القول والباء حقه أن تتعلق بقوله إن عندكم على أن يجعل القول مكانا لسلطان كقولك ما عندكم بأرضكم موز كأنه قيل إن عندكم فيما تقولون سلطان ولما نفى عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فقال (أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ سَاءَ مَا تَعْلَمُونَ قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) بإضافة الولد إليه (لَا يُفْلِحُونَ) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا) أى افترأهم هذا منفعة قليلة في الدنيا حيث يقيمون به رياستهم في الكفر ومناسبة النبي ﷺ بالتظاهر به (ثُمَّ إِلَيْنَا

مَرَجَهُمْ ثُمَّ نَذَرَهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ (الْحَلْدَ) بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (بِكُفْرِهِمْ) وَاتْلُ عَلَيْهِمْ (وَأَقْرَأْ عَلَيْهِمْ) (نَبَأَ نُوحٍ) خبره مع قومه والوقف عليه لازم إذ لو وصل لصار إذ ظرفاً لقوله وائل بل التقدير واذكر (إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ) عظم وتقل كقوله وإني لكبيرة إلا على الخاشعين (مَقَامِي) مكانى يعنى نفسه كقوله ولئن خاف مقام ربه جنتان أى خاف ربه أوقبى ومكثى بين أظهركم ألف سنة إلا خمسين عاماً أو مقامى (وَتَذَكِّرِي بِنَائِي لِلَّهِ) لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة قاموا على أرجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعاً (فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ) أى فوضت أمري إليه (فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ) من أجمع الأمر إذا نواه وعزم عليه (وَوَشِّرْ كَاءَكُمْ) الواو بمعنى مع أى فأجمعوا أمركم مع شركائكم (ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً) أى غما عليكم وها والغم والغمة كالكرب والكربة أو ملتبساً في خفية والنعمة السترة من غمه إذا ستره ومنه الحديث «لا غمة في فرائض الله» أى لا تستر ولكن يجاهر بها والمغنى ولا يكن قصدكم إلى إهلاكى مستوراً عليكم ولكن مكشوفاً مشهوراً تجاهروننى به (ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ) ذلك الأمر الذى تريدون بى أى أدوا إلى ما هو حق عندكم من هلاكى كما يقضى الرجل غريمه أو اصنعوا ما أمكنكم (وَلَا تُنْظِرُونِ) ولا تمهلونى (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ) فإن أعرضتم عن تذكىرى ونصحى (فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) فأوجب التولى أو فاسألتكم من أجر ففاننى ذلك بتوليكم (إِنْ أُجِرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ) وهو الثواب الذى يثيبنى به فى الآخرة أى مانصحتكم إلا لله لا لغرض من أغراض الدنيا وفيه دلالة منع أخذ الأجر على تعليم القرآن والعلم الدينى (وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) من المستسلمين لأوامره ونواهيه إن أجرى بالفتح مدنى وشامى وأبو عمرو وحفص (فَكَذَّبُوهُ) فداموا على تكذيبه (فَنَجَّيْنَاهُ) من الفرق (وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ) فى السفينة (وَجَمَلْنَاهُمْ خَلِيفَ) يخلفون المالكين بالفرق (وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِنَائِنَا فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُؤَذِّرِينَ) هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم رسول الله ﷺ عن مثله وتسلية له (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ) من بعد نوح عليه السلام (رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ) أى هوداً وصالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعباً (فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) بالحجج الواضحة للثبته لدعوائهم (فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) فأصروا على الكفر بمد الهوى (بِمَا كَذَّبُوا بِهِ

مِنْ قَبْلُ) مِنْ قَبْلِ جِبْتِهِمْ يَرِيدُ أَنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ بَعْثَةِ الرِّسْلِ أَهْلُ جَاهِلِيَّةٍ مَكْذِبِينَ بِالْحَقِّ فَلَا
 وَقَعَ فَصْلٌ بَيْنَ حَالَتِهِمْ بَعْدَ بَعْثَةِ الرِّسْلِ وَقَبْلَهَا كَانَ لَمْ يَبْعَثْ إِلَيْهِمْ أَحَدٌ (كَذَلِكَ نَطْبَعُ)
 مِنْ ذَلِكَ الطَّبْعِ نَحْنُمْ (عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكَبِّرِينَ) الْمَجَاوِزِينَ الْحَدَّ فِي التَّكْذِيبِ (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ
 بَيْنِهِمْ) مِنْ بَعْدِ الرِّسْلِ (مُوسَى وَهَارُونَ إِلَيْنَا فِرْعَوْنَ وَتَلَايَاهُ بِثَابِتِنَا) بِالْآيَاتِ السَّعْ
 (فَأَسْتَكْبَرُوا) عَنْ قَبُولِهَا وَأَعْظَمَ الْكِبَرَ أَنْ يَتَهَاوَنَ الْعَبِيدَ بِرِسَالَةِ رَبِّهِمْ بَعْدَ تَبَيُّنِهَا وَيَتَعَظَّمُوا
 عَنْ قَبُولِهَا (وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ) كَفَّارًا ذَوِي آثَامٍ عَظَامٍ فَلِذَلِكَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا وَاجْتَرَأُوا
 عَلَى رَدِّهَا (فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) فَلَمَّا عَرَفُوا أَنَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 (قَالُوا) لِحُبِّهِمُ الشَّهَوَاتِ (إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ) وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ الْحَقَّ أَبَدُ شَيْءٍ مِنَ السَّحْرِ
 (قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ) هُوَ إِنْكَارٌ وَمَقُولُهُمْ عَذُوفٌ أَيْ هَذَا سِحْرُهُمْ
 اسْتَأْنَفَ إِنْكَارًا آخَرَ فَقَالَ (أَسِحْرٌ هَذَا) خَبِرْ وَمَبْتَدَأَ (وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُونَ)
 أَيْ لَا يَنْظُرُ (قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَكَ لِتُعْبَدَ) لِنَعْبُدَكَ (عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) مِنْ عِبَادَةِ الْأَسْنَامِ
 أَوْ عِبَادَةِ فِرْعَوْنَ (وَتَكُونُ لَكُمْ أَلِكِيرَ بَاءً) أَيْ الْمَلِكُ لِأَنَّ الْمُلُوكَ مُوصُوفُونَ بِالْكِبَرِيَاءِ
 وَالْعِظَمَةِ وَالْمَلُوكِ (فِي الْأَرْضِ) أَرْضُ مِصْرَ (وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ) بِمَعْدُوقِينَ فِيهَا
 جَنَّتْ بِهِ وَبِكَوْنِ هَمْدٍ وَبِحِجَى (وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُتُونِي بِكُلِّ سَجِرٍ عَلِيمٍ) سَحَارُ حِزَّةٍ وَعَلَى
 (فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ) قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَقْوَامًا أَنْتُمْ مُلْقُونَ فَلَمَّا أَقْوَامًا قَالَ مُوسَى
 مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ) مَا مَوْصُولَةٌ وَاقِعَةٌ مَبْتَدَأُ أَوْجِثُمْ بِهِ صَلَاحُهَا وَالسَّحَرُ خَبَرُ أَيْ الَّذِي جِئْتُمْ
 بِهِ هُوَ السَّحَرُ لَا الَّذِي سَمَاهُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ سَحَرًا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ . أَلْسَحَرُ بَعْدَ وَقْفِ أَبُو عَمْرٍو
 عَلَى الِاسْتِفْهَامِ فَقَالِ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ الِاسْتِفْهَامِيَّةُ أَيْ أَيْ شَيْءٍ جِئْتُمْ بِهِ أَهْوَالِ السَّحَرِ (إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ)
 بِظَهْرِ بَطْلَانِهِ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ) لَا يَبْقَى لَهُ بَلْ يَدْمَرُهُ (وَيَبْقَى اللَّهُ الْحَقُّ)
 وَيَبْقَى (بِكَلِمَتِهِ) بِأَوَامِرِهِ وَقَضَايَاهُ أَوْ يَظْهَرُ الْإِسْلَامُ بِعِدَائِهِ بِالنَّصْرَةِ (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ)
 ذَلِكَ (فَمَّا آمَنَ لِمُوسَى) فِي أَوَّلِ أَوَامِرِهِ (إِلَّا ذُرِّيَّةً مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ)
 إِلَّا طَائِفَةٌ مِّن ذُرَارِيِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَأَنَّهُ قِيلَ إِلَّا أَوْلَادَ مِنْ أَوْلَادِ قَوْمِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُ دَعَا الْآيَاتِ
 بِحُيُوهِ خَوْفًا مِّن فِرْعَوْنَ وَأَجَابَتْهُ طَائِفَةٌ مِّنْ أَبْنَائِهِمْ مَعَ الْخَوْفِ أَوِ الضَّمِيرِ فِي قَوْمِهِ لِفِرْعَوْنَ وَالتَّوْبَةِ
 مَوْثِقِ آلِ فِرْعَوْنَ وَآسِيَةِ أَمْرَانِهِ وَخَازِنِهِ وَامْرَأَةِ خَازِنَتِهِ وَنَاسِطَتِهِ وَالضَّمِيرِ فِي (وَمَا لَكُمْ لِمُوسَى) يَرْجِعُ إِلَى

فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر أولآنه ذو أصحاب يأتمرون له أو إلى الذرية أى على خوف من فرعون وخوف من أشراف بنى اسرائيل لأنهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم دليله قوله (أَنْ يَفْتَنَهُمْ) يريد أن يعذبهم فرعون (وَإِنْ فِرْعَوْنُ لَمَّالٌ فِي الْأَرْضِ) لئال فيها قاهر (وَإِنَّهُ لَكِنُ الْمُسْرِفِينَ) في الظلم والفساد وفي الكبر والمتو بادعائه الربوبية (وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمُ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللّهِ) صدقتم به وبآياته (فَمَكِّنْهُ تَوَكَّلُوا) فإليه استندوا أمركم في المصمة من فرعون (إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ) شرط في التوكل الإسلام وهو أن يسلموا نفوسهم لله أى يجعلوها سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لأن التوكل لا يكون مع التخليط (فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا) إنما قالوا ذلك لأن القوم كانوا مخلصين لاجرم أن الله قبل توكلهم وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه فعليه برفض التخليط إلى الإخلاص (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) موضع فتنة لهم أى عذاب يعذبوننا أو يفتنوننا عن ديننا أى يضلوننا والغائن المضل عن الحق (وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) أى من تعذيبهم وتسخيرهم (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا) تبوأ المكان اتخذناه مباءة كقوله توطئه إذا اتخذناه وطناً والمعنى اجعلوا بمصر بيوتاً من بيوته مباءة لقومكما ومرجعاً يرجعون إليه للعبادة والصلاة فيه (وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً) أى مساجد متوجهة نحو القبلة وهى الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون إلى الكعبة وكانوا في أول الأمر مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المسلمون على ذلك في أول الإسلام بمكة (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) في بيوتكم حتى تأمنوا (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) ياموسى نرى الخطاب أولاً ثم جمع ثم وحد آخران اختيار مواضع العبادة مما يفوض إلى الأنبياء ثم جمع لأن اتخاذ المساجد والصلاة فيها واجب على الجمهور وخص موسى عليه السلام بالشارة تعظيماً لها وللمبشر بها (وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْ زِينَةً) هو ما يزين به من لباس أو حلّى أو فرش أو أثاث أو غير ذلك (وَأَمْوَالًا) أى قدراً ونموا وضيمة (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ) ليضلوا الناس عن طاعتك كوفى ولاوقف على الدنيا لأن قوله ليضلوا متعلق بآيتت وربنا تكرر. الأول للإلحاح

في التضرع قال الشيخ أبو منصور رحمه الله إذا علم منهم أنهم يضلون الناس عن سبيله آتاهم ما آتاهم ليضلوا عن سبيله وهو كقوله إنما على لم يزدادوا إنما فتكون الآية حجة على الغمزة (رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَيْنَا أَمْوَالَهُمْ) أي أهلكها وأذهب آثارها لأنهم يستعينون بنعمتك على معصيتك والطمس المحو والهلاك قيل سارت دراهمهم ودنانيرهم حجارة كهيئتها منقوشة وقيل وسائر أموالهم كذلك (وَاشْدُدْ عَلَيْنَا قُلُوبَهُمْ) اطبع على قلوبهم واجعلها قاسية (فَلَا يُؤْمِنُوا) جواب الدعاء الذي هو اشدد (حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) إلى أن يروا العذاب الأليم وكان كذلك فإنهم لم يؤمنوا إلى الفرق وكان ذلك إيمان يأس فلم يقبل وإنما دعا عليهم بهذا لما أيس من إيمانهم وعلم بالوحي أنهم لا يؤمنون فأما قبل أن يعلم بأنهم لا يؤمنون فلا يسع له أن يدعو بهذا الدعاء لأنه أرسل إليهم ليدعوهم إلى الإيمان وهو يدل على أن الدعاء على التغير بالموت على الكفر لا يكون كفرا (قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ) قيل كان موسى عليه السلام يدعو وهارون يؤمن فثبت أن التأمين دعاء فكان اخفاؤه أولى والمعنى أن دعاء كما مستجاب وما طلبنا كائن ولكن في وقته (فَأَسْتَجِبْنَا) فاستجبنا على ما أننا عليه من الدعوة والتبليغ (وَلَا تَسْمَعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) ولا تتبعان طريق الجهلة الذين لا يعلمون صدق الاجابة وحكمة الامهال فقد كان بين الدعاء والاجابة أربعون سنة. ولا تتبعان بتخفيف النون وكسرهما لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية شامى وخطأه بعضهم لأن النون الخفيفة واجبة السكون وقيل هو إخبار عما يكونان عليه وليس بنهى أو هو حال وتقديره فاستقميا فير تبمعين (وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ) هو دليل لنا على خلق الأفعال (فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ) فلحقهم يقال تبعته حتى أتبعته (بَغْيًا) تطاولا (وَعَدُوا) ظلما وانتصبا على الحال أو على المفعول له (حَتَّى إِذَا أَذَرَ كَهَ الْفَرَقُ) ولا وقف عليه لأن (قَالَ ءَأَمَنْتُ) جواب إذا (أَنَّهُ) - إنه حمزة وعلى على الاستثناف بدل من آمنت وبالفتح غيرهما على حذف الباء التي هي صلة الإيمان (لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ) وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وفيه دليل على أن الإيمان والاسلام واحد حيث قال آمنت ثم قال وأنا من المسلمين كرر فرعون المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته وكانت المرة الواحدة تكفي في حالة الاختيار (ءَالْتَسَنَ) أنؤمن

الساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الفرق وأيست من نفسك قيل قال ذلك حين ألجئه
الفرق والمامل فيه أتؤمن (وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) من الضالين الضالين
عن الإيمان روى أن جبريل عليه السلام أتاه بفتيا ما قول الأمير في عبد لرجل نشأ في ماله
ونعمته فكفر بنعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه فكتب فيه يقول أبو العباس الوليد بن
مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماء أن يفرق في البحر فلما ألجئه الفرق ناوله
جبريل عليه السلام خطه ففرقه (فَأَلْيَوْمَ نُنَجِّيكَ) نلقيك بنجوة من الأرض فرماه الماء إلى
الساحل كأنه ثور (يَبْدَنِكَ) في موضع الحال أى الحال التى لا روح فيك وإنما أنت بدن أو
يبدنك كاملا سويا لم ينقص منه شيء ولم يتغير أو عريانا لست إلا بدنا من غير لباس أو بدرعك
وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه بأبدانك وهو مثل قولهم
هو بأجرامه أى يبدنك كله وافيا بأجزائه أو بدرعك لأنه ظاهر بينها (لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ
هَآيَةً) لن وراءك من الناس علامة وهم بنو اسرائيل وكان في أنفسهم أن فرعون أعظم
شأنا من أن يفرق وقيل أخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقوه فألقاه الله على الساحل حتى
هانيوه وقيل لمن خلقك لمن يأتي بعدك من القرون ومضى كونه آية أن يظهر للناس عبوديته
وإن ما كان بدعيه من الربوبية محال وأنه مع ما كان عليه من عظم الملك آل أمره إلى ماترون
لمصائبه ربه فا الظن بفسره (وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا
بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ) منزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام (وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ
الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا) في دينهم (حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) أى التوراة وهم اختلفوا في تأويلها كما
اختلف أمة محمد ﷺ في تأويل الآيات من القرآن والمراد العلم بمحمد واختلاف بنى اسرائيل وهم
أهل الكتاب اختلفهم في صفته أنه هو أم ليس هو بعد ما جاءهم العلم أنه هو (إِنَّ رَبَّكَ
بَغْفَىٰ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) يميز الحق من البطل ويميز
كلا جزاء (فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكَ) لما قدم ذكر بنى اسرائيل وهم قراء الكتاب ووصفهم بأن العلم قد جاءهم لأن

أمر رسول الله ﷺ مكتوب في التوراة والإنجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم، أراد أن يؤكد علمهم بصحة القرآن وبصحة نبوته ﷺ ويبالغ في ذلك فقال فإن وقع لك شك فرضا وتقديرا - وسبيل من خالجه شبهة أن يسارع إلى حلها بالرجوع إلى قوانين الدين وأدلتها أو بمباحثة العلماء - فسل علماء أهل الكتاب فإنهم من الاحاطة بصحة ما أنزل إليك بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فالمراد وصف الأخبار بالسوخذ في العلم بصحة ما أنزل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشك فيه ثم قال (لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) أى ثبت عندك بالآيات الواضحة والبراهين اللائحة أن ما أتاك هو الحق الذى لا مجال فيه للشك (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ) الشاكين ولا وقف عليه للعطف (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ) أى فاثبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المزية عنك والتكذيب بآيات الله أو هو على طريقة التهميش والإلهاب كقوله: فلا تكونن ظهيرا للكافرين. ولا يصدك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك. ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله «لا أشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق» أو خطب رسول الله ﷺ والمراد أمته أى وإن كنتم في شك مما أنزلنا إليكم كقوله وأنزلنا إليكم نور أمينا أو الخطاب لكل سامع يجوز عليه الشك كقول العرب إذا عزم أخوك فهو أو إن للنفي أى فإنت في شك فاسأل أى لا تأمرك بالسؤال لأنك شاك ولكن لتزداد يقينا كما ازداد إبراهيم عليه السلام بممانعة إحياء الموتى. فإن قلت إنما يجيء إن للنفي إذا كان بعده إلا كقوله: إن الكافرون إلا في غرور. قلت ذاك غير لازم ألا ترى إلى قوله إن أسكنهما من أحد من بعده فإن للنفي وليس بعده إلا (إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه في اللوح وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفارا أو قوله لا ملأنهم الآية ولا وقف على (لَا يُؤْمِنُونَ) لأن (وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ) تتعلق بما قبلها (حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) أى عند اليأس فيؤمنون ولا ينفعهم أو عند القيامة ولا يقبل منهم (فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ) فهلا كانت قرية واحدة من القرى التى أهلكتناها ثابت عن الكفر وأخلصت الإيمان قبل الممانعة ولم تؤخر كما أخر فرعون إلى أن أخذ بحتفه (فَنَفَعْنَاهَا) بأن تقبل الله إيمانها منها بوقوعه في وقت الاختيار (إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ)

استثناء منقطع أى ولكن قوم يونس أو متصل والجملة فى معنى النفى كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى المالكة إلا قوم يونس وانتصابه على أصل الاستثناء (لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَظَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَمَتْنَهُمْ إِلَىٰ حِينٍ) إلى آجالهم . روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مفاضيا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح كلهم وعجوا أربعين ليلة وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسألتهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان والدواب وأولادها فحن بعضهم إلى بعض وأظهروا الإيمان والتوبة فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وبلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى إن الرجل كان يقلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنيانه فيرده وقيل خرجوا لما نزل بهم العذاب إلى شيخ من بقية علمائهم فقال لهم قولوا يا حيى حين لا حى يا حيى محيى الموتى يا حيى لا إله إلا أنت فقالوها فكشف الله عنهم . وعن الفضيل قدس الله روحه قالوا اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأحل أعمل بنا ما أنت أهل ولا تفعل بنا ما نحن أهل (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم) على وجه الإحاطة والشمول (جَمِيعًا) مجتمعين على الإيمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه أخبر عن كمال قدرته ونفوذ مشيئته أنه لو شاء لآمن من فى الأرض كلهم ولكنه شاء أن يؤمن به من علم منه اختيار الإيمان به، وشاء الكفر ممن علم أنه يختار الكفر ولا يؤمن به وقول المعتزلة المراد بالمشيئة مشيئة القسر والإجاء أى لو خلق فيهم الإيمان جبراً لآمنوا لكن قد شاء أن يؤمنوا اختياراً فلم يؤمنوا دليله (أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) - أى ليس إليك مشيئة الاكراه والجبر فى الإيمان إنما ذلك إلى - فاسد لأن الإيمان فعل العبد وفعله ما يحصل بقدرته ولا يتحقق ذلك بدون الاختيار وتأويله عندنا أن الله تعالى لطفاً لو أعطاهم لآمنوا كلهم عن اختيار ولكن علم منهم أنهم لا يؤمنون علم يطمئنه ذلك وهو التوفيق والاستفهام فى أفأنت بمعنى النفى أى لا تملك أنت يا محمد أن تكبرهم على الإيمان لأنه يكون بالتصديق والافترار ولا يمكن الاكراه على التصديق (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَافِقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) بمشيئته أو بقضائه أو بتوقيفه وتسهيله أو بعلمه (وَيَجْعَلُ

الرَّجَسَ) أى العذاب أو السخط أو الشيطان أى ويسلط الشيطان (عَلَى الَّذِينَ لَا يَتَّقُونَ) لا يتنعمون بمقولهم، ونجمل حماد ويحيى (قُلْ انظُرُوا) نظر استدلال واعتبار (مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) من الآيات والمبر باختلاف الليل والنهار وخروج الزروع والثمار (وَمَا تُفْنِي الْأَبْتُ) مانافية (وَالنَّدُرُ) والرسل المنذرون أو الانذارات (عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ) لا يتوقع إيمانهم وهم الذين لا يعقلون (فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ آبَائِهِمُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى وقائع الله فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها (قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا) معطوف على كلام عذوف يدل عليه لإمثلة أيام الذين خلوا من قبلهم كأنه قيل نهلك الأمم ثم ننجى رسلنا على حكاية الأحوال الماضية (وَالَّذِينَ آمَنُوا) ومن آمن معهم (كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ) أى مثل ذلك الانجاء ننجى المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض أى حق ذلك علينا حقا . ننجى بالتخفيف على وحفص (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ) يا أهل مكة (إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي) وصحته وسداده فهذا دى فاستمعوا وصفه ثم وصف دينه فقال ((فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى الأصنام (وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمُ) يحيتكم وصفه بالتوفى ليربهم أنه الحقيق بأن يخاف ويتقى ويمجد دون مالا يقدر على شئ (وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى بأن أكون يعنى أن الله أمرنى بذلك بما ركب فى من العقل وبما أوحى إلى فى كتابه (وَأَنْ أَقِيمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ) أى وأوحى إلى أن أقم لبشاكل قوله أى استقم مقبلا بوجهك على ما أمرك الله أو استقم إليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالا (حَنِيفًا) حال من الدين أو الوجه (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ) إن دعوته (وَلَا يَضُرُّكَ) إن خذلته (فَإِنْ قَمَلْتَ) فإن دعوت من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فكفى عنه بالفعل إيجازا (فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ) إذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سائلا سأل عن تبعة عبادة الأوتان وحمل من الظالمين لأنه لا ظم أعظم من الشرك (وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ) يصبك (بِضْرٍ) مرض (فَلَا كَاشِفَ لَهُ) لذلك الضر (إِلَّا هُوَ) إلا الله (وَإِنْ يُدْرِكَ بِخَيْرٍ) عافية (فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ) فلا راد لمراده

(يُصِيبُ بِهِ) بالخير (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) قطع بهذه الآية على عباده طريق الرغبة والرهبة
إلا إليه والاعتماد إلا عليه (وَهُوَ الْغَفُورُ) السكفر بالبلاء (الرَّحِيمُ) الماعى بالمعطاء أتبع النعى
عن عبادة الأوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر أن الله هو الضار النافع الذى إن أصابك
بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجناد الذى لا شعور به وكذا
إن أرادك بخير لم يرد أحد ما يريده بك من الفضل والإحسان فكيف بالأوثان وهو الحقيق إذا
بأن توجه إليه العبادة دونها وهو أبلغ من قوله إن أرادنى الله بضر هل من كاشفات ضره أو
أرادنى برحمة هل من مسكات رحمته وإنما ذكر المس فى أحدهما والإرادة فى الآخر كأنه أراد
أن يذكر الأمرين الإرادة والإصابة فى كل واحد من الضر والخير وأنه لا أراد لما يريد منهما
ولا مزيل لما يصيب به منهما فأوجز الكلام بأن ذكر المس وهو الإصابة فى أحدهما والإرادة
فى الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على أنه قد ذكر الإصابة بالخير فى قوله يصيب به من يشاء
من عباده (قُلْ يٰأَيُّهَا النَّاسُ) يا أهل مكة (قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ) القرآن أو الرسول
(مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَى) اختار الهدى واتبع الحق (فَأِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ) فافهم
باختياره إلا لنفسه (وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ) ومن آثر الضلال فاضل إلا لنفسه ودل
اللام على معنى النفع والضرر (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) بحفيظ موكول إلى أمركم إنما
أنا بشير ونذير (وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ) على تكذيبهم وإيذائهم (حَتَّىٰ يَخُصِمَ
اللَّهُ) لك بالنصرة عليهم والغلبة (وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ) لأنه المطلع على السرائر فلا يحتاج
إلى بينة وشهود .

(سورة هود عليه السلام مكية وهى مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الْأَرْكَبُ) أى هذا كتاب فهو خبر مبتدأ محذوف (أُخْبِتُمْ) أى نبئت (صَفْهَةً) أى نظمت نظم
رسيتا عكلا لا يقع فيه قص ولا خلل كالبناء المحكم (ثُمَّ فُصِّلَتْ) كما تفصل القلائد بالفرايد
من دلائل التوحيد والأحكام والواعظ والقصص أو جعلت فصولا سورة سررة وآية آية أو

فوقت في التنزيل ولم تنزل جملة أو فصل فيها ما يحتاج إليه العباد أى بين ولخص وليس معنى ثم التراخي في الوقت ولكن في الحال (مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ) صفة أخرى لكتاب أو خبر بمدبر أو صلة لأحكمت وفصلت أى من عنده أحكامها وتفصيلها (أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) مفعول له أى ثلاثعبدوا أو أن مفسرة لأن في تفصيل الآيات معنى القول كأنه قيل قال لا تعبداوا إلا الله أو أمركم أن لا تعبداوا إلا الله (إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ) أى من الله (وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) أى أمركم بالتوحيد والاستغفار (ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ) أى استغفروه من الشرك ثم ارجعوا إليه بالطاعة (يُمَتِّعْكُمْ مَتَمًا حَسَنًا) يطول نفعمكم في الدنيا بمنافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة (إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) إلى أن يتوفاكم (وَيُؤْتِكُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ) ويعطى في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا يخس منه شيئا (وَإِنْ تَوَلَّوْا) وإن تولوا (فَأِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ) هو يوم القيامة (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ) رجوعكم (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فكان قادر على إعادتكهم (أَلَا لَهُمْ يَنْتَوُونَ صُدُورُهُمْ) يزورون عن الحق وينحرفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدرة ومن أوزر عنه وانحرف ثنى عنه صدره وطوى عنه كسحه (لَيْسْتَخْفُوا مِنْهُ) ليطلبوا الخفاء من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنون على ازورارهم (أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ) يستغشون بها أى يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة لاستماع كلام الله كقول نوح عليه السلام جعلوا أسابهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم (يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) أى لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على ثنيهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافق عنده قيل زلت في المناققين (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فيها (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) تفصلا لا وجوبا (وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا) مكانه من الأرض ومسكنه (وَمُسْتَوْدَعَهَا) حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة (كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ) كل واحد من المذاهب ورزقها ومستقرها ومستودعها في اللوح بمعنى ذكرها مكتوب فيه مبين (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) وما بينهما (فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) من الأحد إلى الجمعة تعليما للتأني (وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ) أى فوقه بمعنى ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والأرض

إلا الماء وفيه دليل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والأرض قبل بدء مخلق
 يقوته خضراء فنظر إليها بالهيبه فصارت ماء ثم خلق ريحا فأقر الماء على متنه ثم وضع عرشه
 على الماء وفي وقوف العرش على الماء أعظم اعتبار لأهل الأفكار (لَيَبْلُوَنَّكُمْ) أى خلق السموات
 والأرض وما بينهما للمتحن فيهما ولم يخلق هذه الأشياء لأنفسها (أَتُكْفَرُ أَكْثَرُ) أى أكثر
 شكرا وعنه عليه السلام «أحسن عقلا وأورع عن عارم الله وأسرع في طاعة الله فمن شكر
 وأطاع أتابه ومن كفر وعصى عاقبه» ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليبلوكم أى ليفعل بكم ما
 يفعل البتلى لأحوالكم كيف تعملون (وَلَيَنْفُلَنَّ إِنَّا كُنْكُمْ مَبْمُوتُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) أشار بهذا إلى القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث
 فإذا جملة سحرا فقد اندرج تحته إنكار ما فيه من البعث وغيره ساحر حمزة وعلى يريدون
 الرسول والساحر كاذب مبطل (وَلَيَنْفُلَنَّ أَخْرُنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ) عذاب الآخرة أو عذاب يوم
 بدر (إِلَى أُمَّةٍ) إلى جماعة من الأوقات (مَعْدُودَةٍ) معلومة أو قلائل والمعنى إلى حين معلوم
 (لَيَقُولَنَّ مَا يَجِئُهُ) ما يعميه من النزول استمجالا له على وجه التكذيب والاستهزاء (أَلَا
 يَوْمَ يَأْتِيهِمْ) العذاب (كَيْسَ) العذاب (مَصْرُوفًا عَنْهُمْ) ويوم منصوب بمصرفا أى
 ليس العذاب بمصرفا عنهم يوم يأتيهم (وَحَاقَ بِهِمْ) وأحاط بهم (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ)
 العذاب الذى كانوا به يستعجلون وإنما وضع يستهزئون موضع يستعجلون لأن استمجالهم
 كان على وجه الاستهزاء (وَلَيَنْفُلَنَّ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ) هو للجنس (مِنْ رَحْمَةٍ) منة من صفة
 وأمن وجدة واللام فى لئن لتوطئة القسم (ثُمَّ نَزَعْنَاهُ مِنْهُ) ثم سلينا تلك النعمة وجواب
 القسم (إِنَّهُ لَيَكُونَنَّ) شديد اليأس من أن يعود إليه مثل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه
 من سمة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه (كُفُورٌ) عظيم الكفران لما سلف له
 من التقلب فى نعمة الله نساء له (وَلَيَنْفُلَنَّ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرِّ آءٍ مَسَّتْهُ) وسعنا عليه
 النعمة بعد الفقر الذى ناله (لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي) أى المصائب التى ساءتني (إِنَّهُ
 لَفَرِحٌ) أشر بطر (فَخُورٌ) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغلته الفرح والفرح
 عن الشكر (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) فى المحنة والبلاء (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وشكروا فى النعمة

والرخاء (أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم (وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) يعنى الجنة كانوا يقترحون عليه آيات تمنعنا لا استرشاد لأنهم لو كانوا مشترشرين لكانت آية واحدة مما جاء به كافية في رشادهم ومن اقتراحاتهم لولا أنزل عليه كنز أو جاءهم ملك وكانوا لا يمتدنون بالقرآن ويتهاونون به فكان يضيق صدر رسول ﷺ أن يلقي إليهم مالا يقبلونه ويضحكون منه فهبجه لأداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزائهم واقتراحهم بقوله (فَلَمَّا تَرَاكَ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ) أى لملك ترك أن تلقيه إليهم وتبلغه إياهم مخافة ردهم له وتهاونهم به (وَسَآئِقُ بِهِ صَدْرُكَ) بأن تتلوه عليهم ولم يقل ضيق ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لأنه عليه السلام كان أفسح الناس صدرأ ولأنه أشكل بتارك (أَنْ يَقُولُوا) مخافة أن يقولوا (لَوْ لَّا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ) هلا أنزل عليه ما اقترحننا من الكثر لننفقه والملائكة لنصدقنه ولم أنزل عليه مالا يزيد ولا تقترحه (إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ) أى ليس عليك إلا أن تنذره بما أوحى إليك وتبلغهم ما أمرت ببليته ولا عليك أن ردوا أو تهاونوا (وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك إليه وعليك بتبليغ الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت إلى استكبارهم ولا مبال بسفهمهم واستهزائهم (أَمْ يَقُولُونَ) أم منقطعة (أَقْرَبُهُ) الضمير لما يوحى إليك (قُلْ) فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ) تدهامهم أولا بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخاير في الخط لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو ما كتب فإذا تبين له العجز عن ذلك قال اقتصرت منك على سطر واحد (مُثْلِهِ) في الحسن والجزالة ومعنى مثله أمثاله ذهابا إلى مائة كل واحدة منها له (مُغْفِرَاتٍ) صفة لعشر سور. لما قالوا افتريت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله أرخى معهم العنان وقال هبوا أنى اختلقته من عند نفسى فأتوا أنتم أيضاً بكلام مثله مختلق من عند أنفسكم فأنتم عرب فصحاء مثلى (وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) إلى المعاونة على المارضة (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أنه مغفري (فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ) فاعلموا أنما أنزل يعلم الله وأن لا إله إلا هو) أى أنزل ملتبساً بما لا يعلمه إلا الله من نظم معجز للخلق وإخبار بشيob لا سبيل لهم إليه واعلموا عند ذلك أن لا إله إلا الله وحده وأن توحيده واجب والإشراك به ظلم عظيم وإنما جمع الخطاب بعد إفراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله قل

لأن الجمع لتعظيم رسول الله ﷺ أو لأن رسول الله ﷺ والمؤمنين كانوا يمدحونهم أو لأن الخطاب للمشركين والظنمير في فإن لم يستجيبوا لمن استعظم أي فإن لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله إلى المظاهرة على المارضة لعلهم بالمجز عنه فاعلموا أنما أنزل بعلم الله أي بإذنه أو بأمره (قَهْلُ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) متبعون للإسلام بعد هذه الحجة القاطعة ومن جمل الخطاب للمسلمين فعناه فاثبتوا على العلم الذي أنتم عليه وازدادوا يقيناً على أنه منزل من عند الله وعلى التوحيد فهل أنتم مسلمون مخلصون (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ) نوصل إليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وهم الكفار أو المنافقون (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو صنيعهم أي لم يكن لهم ثواب لأنهم لم يريدوا به الآخرة إنما أرادوا به الدنيا وقد وفق إليهم ما أرادوا (وَبَطِلْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أي كان عملهم في نفسه باطلاً لأنه لم يعمل لنرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب له (أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ) أمن كان يريد الحياة الدنيا كمن كان على يئنة من ربه أي لا يعقبونهم في الميزلة ولا يقاربونهم يعني أن بين الفريقين تبايناً بينا وأراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على يئنة من ربه أي على برهان من الله وبيان أن دين الإسلام وهو دليل العقل (وَيَتْلُوهُ) ويتبع ذلك البرهان (شَاهِدٌ) يشهد بصحته وهو القرآن (مِنْهُ) من الله أو من القرآن فقد مر ذكره آنفاً (وَمِن قَبْلِهِ) ومن قبل القرآن (كَتَبَ مُوسَى) وهو التوراة أي ويتلو ذلك البرهان أيضاً من قبل القرآن كتاب موسى عليه السلام (إِمَامًا) كتاباً مؤتماً به في الدين قدوة فيه (وَرَحْمَةً) ونعمة عظيمة على المنزل إليهم وها حالان (أُولَئِكَ) أي من كان على يئنة (يُؤْمِنُونَ بِهِ) بالقرآن (وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ) بالقرآن (مِنْ الْأَخْزَابِ) يعني أهل مكة ومن ضامهم من المتحزبين على رسول الله ﷺ (فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ) مصيره ومورده (فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ) شك (مِنْهُ) من القرآن أو من الوعد (إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ

عَلَى رَبِّهِمْ) يحبسون في الموقف وتعرض أعمالهم (وَيَقُولُ الْأَشْهَدُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا
عَلَى رَبِّهِمْ) ويشهد عليهم الأشهاد من الملائكة والنبیین بأنهم الكذابين على الله بأنه اتخذ
ولها وشريكا (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) الكاذبين على ربهم والأشهاد جمع شاهد كأصحاب
وصاحب أو شهيد كشریف وأشراف (الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ) يصرفون الناس
عن دينه (وَيَنْفَعُونَهَا عَوَجًا) يصفونها بالاعوجاج وهي مستقيمة أو ينفون أهلها أن يعوجوا
بالارتداد (وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ) هم الثانية لنا كيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به
(أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا) أى ما كانوا (مُفْجِرِينَ فِي الْأَرْضِ) بمفجرين الله في الدنيا أن
يعاقبهم لو أراد عقابهم (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ) من يتولاهم فينصرهم
منه ويعنهم من عقابه ولكنه أراد إنظارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الأشهاد
(يُضَعِّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ) لأنهم أسلوا الناس عن دين الله. يضعف مكي وشامى (مَا كَانُوا
يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ) أى استماع الحق (وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ) الحق (أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا
أَنْفُسَهُمْ) حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله (وَضَلَّ عَنْهُمْ) وبطل عنهم وضاع ما اشتروه
وهو (مَا كَانُوا يَفْرَوْنَ) من الآلهة وشفاعتها (لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ)
بالصد والصدود وفى لاجرم أقوال أحدها أن لا رد لكلام سابق أى ليس الأمر كما زعموا معنى
جرم كسب وفاعله مضمير وأنهم فى الآخرة فى عمل النصب والتقدير كسب قولهم خسرانهم
فى الآخرة وثانيها أن لاجرم كلتان ركبتا فصار معناها حقاً وأن فى موضع رفع بأنه فاعل لحق
أى حق خسرانهم وثالثها أن معناه لامحالة (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا
إِلَى رَبِّهِمْ) واطمأنوا إليه واقطعوا إلى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبت وهى الأرض
الطمينة (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) مثلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ
وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ) شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع
(هَلْ يَسْتَوِيَانِ) بمعنى الفريقين (مَثَلًا) تشبيها وهو نصب على التمييز (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ)
فتنتفعون بضرب المثل (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ) (أى بآنى
والعنى أرسَلناه ملتبساً بهذا الكلام وهو قوله إني لكم نذير مبين بالكسر فلما اتصل به

الجار فتح كما فتح في كآن والمعنى على الكسر وبكسر الألف شامى ونافع وعاصم وحمرة على
 لإرادة القول (أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أن مفسرة متملة بأرسلنا أو بنذير (إِنِّي أَخَافُ
 عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ) وصف اليوم بأليم من الاسناد المجازى لوقوع الألم فيه (فَقَالَ
 الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) يريد الأشراف لأنهم يملكون القلوب هيبية والمجالس أهبية
 أولاً منهم يملثوا بالأحلام والآراء الصائبة (مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا) أرادوا أنه كان ينبغي أن
 يكون ملكاً أو ملكاً (وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُجَادِلُوا) أخصنا جمع الأزدل
 (بَادِيَ) وبالهمزة أبو عمرو (الرَّأْيِ) وبغير همز أبو عمرو أى اتبعوك ظاهر الرأى أو أول الرأى من
 بدا يبدو إذا أظهر أوبداً يبدأ إذا فعل الشيء أو لا واتصاه على الظرف أصله وقت حدوث ظاهر
 رأيهم أو أول رأيهم مخفف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه أرادوا أن اتباعهم لك شيء عن لهم بديهية
 من غير روية ونظر ولو تفكروا ما اتبعوك وإنما استردوا المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الأنساب
 الدنيوية لأنهم كانوا جهالاً ما كانوا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا فكان الأشراف عندهم
 من له جاه ومال كثر رأى كثر التسمين بالإسلام يعتقدون ذلك ويبينون عليه إكرامهم وإهانتهم
 ولقد زل عنهم أن التقدم في الدنيا لا يقرب أحداً من الله وإنما يبعده ولا يرفعه بل يضعه (وَمَا
 نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْكُم مِّنْ فَضْلٍ) في مال ورأى عنوا نوحاً وأتباعه (بَلْ نَحْنُكُمْ كَذَّابِينَ)
 أى نوحاً في الدعوة ومتبعيه في الإجابة والتصديق معنى تواطأتم على الدعوة والإجابة تسبيحاً
 للرياسة (قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ) أخبروني (إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ) برهان (مِّن رَّبِّي)
 وشاهد منا يشهد بصحة دعواى (وَأَتَيْنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ) يعنى النبوة (فَعُمِّيَتْ
 عَلَيْكُمْ) - فَعُمِّيَتْ - أى خفيت. فَعُمِّيَتْ حمزة وعلى وحفص أى أخفيت أى فعميت عليكم
 البيئة فلم تهديكم كالوعى على القوم دليلهم في المغازة بقوا بغيرها وحقيقته أن الحجة كاجلت بصيرة
 ومبصرة جعلت عمياء لأن الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره (أَنَّا نُرَىٰ مَكْرُوهًا) أى الرحمة
 (وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ) لا تريدونها والواو دخلت هنا تنمة للميم وعن أبى عمرو اسكان الميم
 ووجهه أن الحركة لم تكن إلا خلسة خفيفة فظنها الراوى سكونا وهو لحن لأن الحركة الإعرابية
 لا يسوغ طرحها إلا في ضرورة الشعر (وَيَقَوْمٍ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) على تبليغ الرسالة لأنه
 مدلول قوله إني لكم نذير (مَالاً) أجراً يشغل عليكم إن أدبتم أو على إن آيتهم (إِنْ أُجْرِيَ)

مدني وشاي وأبو عمرو وخفص (إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا) جواب لهم حين سألوا طردهم ليؤمنوا به أففة من المجالسة معهم (إِنَّهُمْ مُلْتَمِئُونَ بِهِمْ) فيشكونني إليه إن طردهم (وَلَكِنِّي أَرْسَلْتُكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ) تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم أراذل أو تجهلون لقاء ربكم أو أنهم خير منكم (وَيَقُولُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ) من يعنني من انتقامه (إِنْ طَرَدْتَهُمْ أَفَلَا نَنْذِرُكُمْ أَنْ تَكُونُوا تَعْمَلُونَ) وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ فَأَدْعِي فَضْلًا عَلَيْكُمْ بالفني حتى تجحدوا فضلي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل (وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ) حتى أطلع على ما في نفوس أتباعي وضائر قلوبهم وهو معطوف على عندي خزائن الله أي لا أقول عندي خزائن الله ولا أقول أنا أعلم الغيب (وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ) حتى تقولوا إلى ما أنت إلا بشر مثلنا (وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ) ولا أحكم على من استزدلتم من المؤمنين لفقرهم (لَنْ يُؤْتَ بِهِمُ اللَّهُ خَيْرًا) في الدنيا والآخرة لهواه عليه مساعدة لكم وزولا على هواكم (اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ) من صدق الاعتقاد وإنما على قبول ظاهر إقرارهم إذ لا أطلع على خفي أسرارهم (إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) إن قلت شيئا من ذلك، والازدراء افتعال من زرى عليه إذا عابه وأصله تترى فأبدلت التاء دالا (قَالُوا يَنْفُخُ قَدْ جَدَلْتَنَا) حاسمتنا (فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَيْنَا بِمَا قَدَرْنَا) من العذاب (إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ) في وعدك (قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ) أي ليس الإتيان بالعذاب إلى وإنما هو إلى من كفرتم به (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) أي لم تقدرُوا على الهرب منه (وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي) هو إلام موضع النفي ليقى والرشد ليقضى، ولكني إلى نصحي مدني وأبو عمرو (إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُنَوِّرَكُمْ) أي يضلكم وهذا شرط دخل على شرط فيكون الثاني مقدما في الحكم لا عرف . تقديره إن كان الله يريد أن ينوذكم لا ينفعكم نصحي أن أردت أن أنصح لكم وهو دليل بين لنا في إرادة الماصي (هُوَ رَبُّكُمْ) فيتصرف فيكم على قضية إرادته (وَالِلَّهِ تُرْجَعُونَ) فيجازيكم على أعمالكم (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) بل يقولون افتراه (قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَمَكِّيْ إِجْرَامِي) أي إن صح أني افتريته فعل عقوبة إجرأى أي افترائي يقال أجرم الرجل إذا أذنب (وَأَنَا بَرِيءٌ) أي ولم يثبت ذلك وأنا برى منه ومعنى (مِمَّا تُجْرِمُونَ) من إجرامكم في إسناد الافتراء إلى فلا وجه لإعراضكم ومعاداتكم (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ

قَدْ آمَنَ) إِنْطَاطٌ مِنْ إِيْمَانِهِمْ وَأَنَّهُ غَيْرُ مُتَوَقَّعٍ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لِلْإِيْمَانِ حُكْمَ التَّجَدُّدِ كَأَنَّهُ قُلٌّ
لِأَنَّ الَّذِي آمَنَ يُؤْمِنُ فِي حَدَثِ الْوَقْتِ وَعَلَى ذَلِكَ يُخْرَجُ الزِّيَادَةُ الَّتِي ذَكَرْتَ فِي الْإِيْمَانِ بِالْقُرْآنِ
(فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) فَلَا تُحْزَنْ حُزْنَ بَائِسٍ مُسْتَكِينٍ وَالْإِبْتِئَاسُ اقْتِمَالٌ مِنَ الْبُؤْسِ
وَهُوَ الْحُزْنُ وَالْفَقْرُ وَالْمَعْنَى فَلَا تُحْزَنْ بِمَا فَعَلَهُ مِنْ تَكْذِيبِكَ وَإِبْدَائِكَ فَقَدْ حَانَ وَقْتُ الْإِنْتِقَامِ
مِنْ أَعْدَائِكَ (وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا) هُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ اصْنَعِهَا مَحْفُوظًا وَحَقِيقَتُهُ مُلْتَبَسَةٌ
بِأَعْيُنِنَا كَأَنَّ اللَّهَ مَعَهُ أَعْيُنًا تَكُونُهُ مِنْ أَنْ يَزِيغَ فِي صِنْعَتِهِ عَنِ الصَّوَابِ (وَوَحَيْنَا) وَأَنَا نُوحِي
إِلَيْكَ وَنَهْلِمُكَ كَيْفَ تَصْنَعُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يَعْلَمْ كَيْفَ صِنْعَةُ الْفُلْكِ فَأَوْحَى
اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ يَصْنَعَهَا مِثْلَ جَوْجُرُ الطَّيْرِ (وَلَا تُخْطِئْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا) وَلَا تَدْعُنِي فِي
شَأْنِ قَوْمِكَ وَاسْتَدْفَاعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ بِشَفَاعَتِكَ (إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ) مُحْكَمٌ عَلَيْهِمْ بِالْإِغْرَاقِ
وَقَدْ قَضَى بِهِ وَجِبَ الْقَلَمِ فَلَا سَبِيلَ إِلَى كَفِّهِ (وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ) حِكَايَةُ حَالٍ مَاضِيَةٍ (وَكُنَّا
مَرًّا عَلَيْهِمْ مَلَأْنَا مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) مِنْ عَمَلِهِ السَّفِينَةِ وَكَانَ يَعْمَلُهَا فِي بَرِيَّةٍ فِي أَبْعَدِ مَوْضِعٍ
مِنَ الْمَاءِ فَكَانُوا يَبْضَاحُكُونَ مِنْهُ وَيَقُولُونَ لَهُ يَا نُوحُ صِرْتَ نَجَّارًا بَعْدَمَا كُنْتَ نَبِيًّا (قَالَ إِنْ
تَسَخَّرُوا مِنِّي فَإِنِّي نَسَخَرُ مِنْكُمْ) عِنْدَ رُؤْيَا الْهَلَاكِ (كَمَا تَسْخَرُونَ) مَنَا عِنْدَ رُؤْيَا
الْفُلْكِ رَوَى أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ السَّفِينَةَ مِنْ خَشَبِ السَّاجِ فِي سَنَتَيْنِ وَكَانَ طَوْلُهَا ثَلَاثَةَ
ذِرَاعٍ أَوْ أَلْفًا وَمِائَتِي ذِرَاعٍ وَعَرْضُهَا خَمْسُونَ ذِرَاعًا أَوْ سِتْمِائَةَ ذِرَاعٍ وَطَوْلُهَا فِي السَّمَاءِ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا
وَجُمْلُ لَهَا ثَلَاثَةُ بَطُونٍ فَحُمِلَ فِي الْبَطْنِ الْأَسْفَلِ الْوَحُوشُ وَالسَّبَاعُ وَالْهُوَامُ وَفِي الْبَطْنِ الْأَوْسَطِ
الدَّوَابُّ وَالْأَنْعَامُ وَرَكِبَ نُوحٌ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْبَطْنِ الْأَعْلَى مَعَ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الزَّادِ وَحُمِلَ مَعَهُ
جَسَدُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجُمْلَةُ حَاجِزِ ابْنِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ) مَنْ فِي عَمَلٍ
نَصَبٍ يَتَعْلَمُونَ أَيْ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ الَّذِي يَأْتِيهِ (عَذَابٌ يُخْزِيهِ) وَيَعْنِي بِهِ إِيَّامٌ وَيُرِيدُ بِالْعَذَابِ
عَذَابَ الدُّنْيَا وَهُوَ الْفِرْقُ (وَيَجْعَلُ عَلَيْهِ) وَيَنْزِلُ عَلَيْهِ (عَذَابٌ مُثِيمٌ) وَهُوَ عَذَابُ الْآخِرَةِ
(حَتَّى) هِيَ الَّتِي يَبْدَأُ بَعْدَهَا السَّلَامُ أَدْخَلَتْ عَلَى الْجُمْلَةِ مِنَ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ وَهِيَ غَايَةُ قَوْلِهِ
وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ أَيْ وَكَانَ يَصْنَعُهَا إِلَى أَنْ جَاءَ وَقْتُ الْوَعْدِ وَمَا يَنْبَغِي مِنَ السَّلَامِ حَالًا مِنْ يَصْنَعُ أَيْ
يَصْنَعُهَا وَالْحَالُ أَنَّهُ كَلَّمَ مَرْعِيَّهُ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخَرُوا مِنْهُ وَجَوَابُ كَلَّمَ سَخَرُوا وَقَالَ اسْتَشْنَفَ
عَلَى تَقْدِيرِ سَوَّالٍ سَائِلٍ أَوْ قَالَ جَوَابُ وَسَخَرُوا بِدَلٍّ مِنْ مَرٍّ أَوْ صِفَةٍ لِلْمَلَأِ (إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا)

هذابنا (وَفَارَ التَّنُورُ) هو كناية عن اشتداد الأمر وصعوبته وقيل معناه جاش الماء من ثور
الخبز وكان من حجر لحواء فصار إلى نوح عليه السلام وقيل التنور وجه الأرض (قُلْنَا احْمِلْ
فِيهَا) في السفينة (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) تفسيره في سورة المؤمنين (وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ
عَلَيْهِ الْقَوْلُ) عطف على اثنين وكذا (وَمَنْ أَمَنَ) أى واحمل أهلك والمؤمنين من غيرهم واستثنى
من أهله من سبق عليه القول أنه من أهل النار وما سبق عليه القول بذلك إلا للعلم بأنه يختار الكفر
بتقديره وإرادته جل خالق العباد عن أن يقع في السكون خلاف ما أراد (وَمَاءَ أَمْنٍ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ)
قال عليه السلام «كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونساءهم» وقيل كانوا عشرة خمسة رجال وخمس
نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا ونساء وأولاد نوح سام وحام وياث ونساءهم فالجميع
ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء (وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِمًا وَمُرْسِيًا)
بسم الله متصل بركبوا حالا من الواو أى اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين بسم الله وقت إجرائها
ووقت إرسائها إما لأن المجرى والرسي للوقت وإما لأنهما مصدران كالإجراء والإرساء حذف
منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ويجوز أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جنة
برأسها غير متعلقة بما قبلها وهى مبتدأ وخبر يعنى أن نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم
أخبرهم بأن مجراها ومرساها بذكر اسم الله أى باسم الله إجرائها وإرساؤها وكان إذا أراد
أن تجرى قال بسم الله فجرت وإذا أراد أن ترسو قال بسم فرست. مجريها بفتح الميم وكسر الراء
من جرى إما مصدر أو وقت حمزة وعلى وحفص وبضم الله الميم وكسر الراء أبو عمرو والباقون
بضم الميم وفتح الراء (إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ) لمن آمن منهم (رَحِيمٌ) حيث خلصهم (وَهِيَ
تَجْرِي بِهِمْ) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون
بسم وهى تجرى بهم أى السفينة تجرى وهم فيها (فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ) يريد موج الطوفان
وهو جمع موجة كثر وتمرة وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه بدخول الرياح الشديدة في خلاته
شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ) كتمان وقيل يام
والجمهور على أنه ابنه الصلبي وقيل كان ابن امرأته (وَكَانَ فِي مَزَلٍ) عن أبيه وعن السفينة
مفعل من عزله عنه إذا نحاه وأبعده أو في مزمل عن دين أبيه (يَبْسُئُ) بفتح الياء عاصم
اقتصارا عليه من الألف البدلة من ياء الإضافة من قولك يابنيا. غيره بكسر الياء اقتصارا عليه

مِنْ بَاءِ الْإِضَافَةِ (اَرْكَبْ مَعَنَا) فِي السَّفِينَةِ أَيْ اسْلَمْ وَارْكَبْ (وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ
 قَالَ سَتَأْوِي) الْجَا (إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ) يَعْنِي مِنَ الْغَرَقِ (قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ
 مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ) إِلَّا الرَّاحِمَ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَّلًا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنَ الطُّوفَانِ إِلَّا مَنْ
 رَحِمَ اللَّهُ أَيْ إِلَّا مَنْ كَانَ مِنْ رَحِمِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا جَعَلَ الْجَبَلَ عَاصِمًا مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَهُ
 لَا يَعْصِمُكَ الْيَوْمَ مِمَّتَعَمُ قَطْمِنْ جَبَلٍ وَنَحْوِهِ سِوَى مِمَّتَعَمٍ وَاحِدٍ وَهُوَ كَانَ مِنْ رَحِمِهِمُ اللَّهُ وَنَجَّاهُمْ بِمَعْنَى
 السَّفِينَةِ أَوْ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَسَكُنْ مِنْ رَحِمِهِ اللَّهُ فَهُوَ الْمَعْصُومُ كَقَوْلِهِ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا
 اتِّبَاعُ الظَّنِّ (وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ) بَيْنَ ابْنِهِ وَالْجَبَلِ أَوْ بَيْنَ نُوحٍ وَابْنِهِ (فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ) فَصَارَ
 أَوْ فَكَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ (وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ) اَنْشَقِي وَتَشْرَبِي ، وَالْبَلْعُ : النِّشْفُ (وَيَسْمَاءُ أَتْلَسُ)
 أَمْسِكِي (وَغِيضَ السَّمَاءِ) نَقَصَ مِنْ غَاضِهِ إِذَا نَقَصَهُ وَهُوَ لَا زَمَ وَمَتَمَدَّ (وَقُضِيَ الْأَمْرُ) وَانْجَزَ
 مَا وَعَدَ اللَّهُ نُوحًا مِنْ إِهْلَاكِ قَوْمِهِ (وَاسْتَوَتْ) وَاسْتَقَرَّتْ السَّفِينَةُ بَعْدَ أَنْ طَافَتْ الْأَرْضَ كُلَّهَا
 سِتَّةَ أَشْهُرٍ (عَلَى الْجُودَى) وَهُوَ جَبَلٌ بِالْوَصْلِ (وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أَيْ سَحَقًا
 لِقَوْمِ نُوحٍ الَّذِينَ غَرَقُوا يُقَالُ بَعْدَ بَعْدٍ وَبَعْدًا إِذَا أَرَادُوا الْبَعْدَ الْبَعِيدَ مِنْ حَيْثُ الْهَلَاكُ وَالْمَوْتُ
 وَلِذَلِكَ خَصَّ بِدَعَاءِ السُّوءِ * وَالنَّظَرُ فِي هَذِهِ آيَةِ مِنْ أَرْبَعِ جِهَاتٍ مِنْ جِهَةِ عِلْمِ الْبَيَانِ وَهُوَ
 النَّظَرُ فِيهَا مِنْ الْحِجَازِ وَالِاسْتِمَارَةِ وَالْكِتَابَةِ وَمَا يَتَّصِلُ بِهَا فَتَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَرَادَ أَنْ
 يَبَيِّنَ مَعْنَى أَرَدْنَا أَنْ نَرُدَّ مَا انْفَجَرَ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى بَطْنِهَا فَارْتَدَّ وَأَنْ يَقْطَعَ طُوفَانُ السَّمَاءِ فَانْقَطَعَ
 وَأَنْ تَفِيضَ الْمَاءُ النَّازِلُ مِنَ السَّمَاءِ فَفِيضَ وَأَنْ يَقْضَى أَمْرُ نُوحٍ وَهُوَ إِنْجَازُ مَا كُنَّا وَعَدْنَاهُ مِنْ
 إِغْرَاقِ قَوْمِهِ فَقُضِيَ وَأَنْ نَسْوِيَ السَّفِينَةَ عَلَى الْجُودَى فَاسْتَوَتْ وَأَبْقَيْنَا الظَّالِمَةَ غَرَقَى بَنَى الْكَلَامَ
 عَلَى تَشْبِيهِ الْمَرَادِ بِالْأَمْرِ الَّذِي لَا يَتَأَنَّى مِنْهُ لِكَمَالِ هَيْبَتِهِ الْمُعْصِيَانِ وَتَشْبِيهِ تَكْوِينِ الْمَرَادِ بِالْأَمْرِ
 الْجَزْمِ النَّافِذِ فِي تَكْوِينِ الْمَقْصُودِ تَصَوِيرًا لِإِقْدَارِهِ الْعَظِيمِ وَأَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مُنْقَادَتَا تَكْوِينِهِ
 فِيهَا مَا يَشَاءُ غَيْرَ مُمْتَنِعَةٍ لِإِرَادَتِهِ فِيهَا تَغْيِيرًا وَتَبْدِيلًا كَأَنَّهَا عَقْلَاءُ مُمِيزُونَ قَدْ عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ
 وَأَحَاطُوا بِأَعْلَمًا بِوُجُوبِ الْإِقْبَادِ لِأَمْرِهِ وَالْإِذْعَانِ لِحُكْمِهِ وَتَحْتَمُّ بِذَلِكَ الْمَجْهُودُ عَلَيْهِمْ فِي تَحْصِيلِ
 مَرَادِهِ ثُمَّ بَنَى عَلَى تَشْبِيهِ هَذَا نَظْمِ الْكَلَامِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَقِيلَ عَلَى سَبِيلِ الْحِجَازِ عَنِ الْإِرَادَةِ
 الْوَاقِعِ بِسَبَبِهَا قَوْلُ الْقَائِلِ وَجَعَلَ قَرِينَةَ الْحِجَازِ الْخُطَابَ لِلْجِهَادِ وَهُوَ يَا أَرْضُ وَيَا سَمَاءُ ثُمَّ قَالَ غَضَابًا

لها يا أرض وياسماء على سبيل الاستعارة للشبه المذكور ثم استعار لغور السماء في الأرض البلع الذي هو أعمال المجاذبة في الطوموم للشبه بينهما وهو الذهاب إلى مقر خفي ثم استعار الماء للغذاء تشبيهاً له بالغذاء لتقوى الأرض بالماء في النباتات كتنقوى الآكل بالطعام ثم قال ماءك بالإضافة الماء إلى الأرض على سبيل المجاز لا اتصال الماء بالأرض كاتصال الملك بالمالك ثم اختار لاحتباس المطر الإقلاع الذي هو ترك الفاعل الفعل للشبه بينهما في عدم الثبات ثم قال وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودى وقيل بعدا ولم يصرح بمن أغاض الماء ولا بمن قضى الأمر وسوى السفينة وقال بعدا كما لم يصرح بقاتل يا أرض وياسماء سلوكا في كل واحد من ذلك لسبيل الكناية وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر وتكون مكون قاهر وأن فاعلها واحد لا يشارك في فعله فلا يذهب الوم إلى أن يقول غيره يا أرض ابلى ماءك وياسماء أقلى ولا أن يكون الفائض والقاضى والمسوى غيره ثم ختم الكلام بالتمريض تنبيها لسالكى مسلكهم في تكذيب الرسل ظلما لأنفسهم إظهارا لمكان السخط وأن ذلك العذاب الشديد ما كان إلا لظلمهم * ومن حجة علم المانى وهو النظر في فائدة كل كلمة فيها وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين جملها وذلك أنه اختير يا دون أخواتها لكونها أكثر استعمالا ولدالاتها على بعد النادى الذى يستدعيه مقام إظهار العظمة والملكوت وإبداء العزة والجبروت وهو تبيد النادى المؤذن بالتهاون به ولم يقل يا أرض لزيادة التهاون إذ الإضافة تستدعى القرب ولم يقل يا أيتها الأرض للاختصار واختير لفظ الأرض والسماء لكونهما أخف وأدور واختير ابلى على ابتلى لكونه أخصر وللتجانس بينه وبين أقلى وقيل أقلى ولم يقل عن المطر وكذا لم يقل يا أرض ابلى ماءك قبلت وياسماء أقلى فأقلت اختصاراً واختير غيض على غيض وقيل الماء دون أن يقول ماء الطوفان والأمر ولم يقل أمر نوح وقومه لقصد الاختصار والاستفناء بحرف المهد عن ذلك ولم يقل وسويت على الجودى أى أقرت على نحو قيل وغيض اعتبارا لبناء الفعل للفعل مع السفينة في قوله وهى تجرى بهم إرادة للمطابقة ثم قيل بعداً للقوم ولم يقل ليعمد القوم طلباً للتأكيد مع الاختصار هذا من حيث النظر إلى تركيب الكلم وأما من حيث النظر إلى ترتيب الجمل فذلك انه قدم النداء على الأمر فقيل يا أرض ابلى وياسماء أقلى ولم يقل ابلى يا أرض وأقلى يا سماء جريا على مقتضى الكلام فيمن كان مأمورا حقيقة من تقديم

التنبيه ليتمكن الأمر الوارد عقبيه في نفس المنادى قصداً بذلك لمعنى الترشيح ثم قدم أمر الأرض على أمر السماء وابتدأ به لابتداء الطوفان منها ثم أتبع وغيض الماء لانتصاليه بقصة الماء وأخذ به بحجرتها ثم ذكر ماهو المقصود وهو قوله وقضى الأمر أى أنجز الموعود من إهلاك الكفرة وإنجاء نوح ومن معه في الفلك وعلى هذا فاعتبر * ومن جهة الفصاحة المعنوية وهي كما ترى نظم للمعاني لطيف وتأدية لها ملخصة مبينة لاتعقيد يعثر الفكر في طلب المراد ولا التواء يشيك الطريق إلى المرتاد * ومن جهة الفصاحة اللفظية فالفاظها على ما ترى عربية مستعملة سليمة عن التنافر بعيدة عن البشاعة عذبة على العذبات سلسلة على الأسلات كل منها كالماء في السلسلة وكالمسل في الخلاوة وكالنسيم في الرقة ومن ثم أطبق الماندون على أن طوق البشر قاصر عن الإتيان بمثل هذه الآيات والله در شأن التنزيل لا يتأمل العالم آية من آياته إلا أدرك لطائف لاتسع الحصر ولا تظان الآيات مقصورة على المذكور فلعل المتروك أكثر من المسطور (وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ) نداءؤه ربه دعاءؤه وهو قوله رب مع ما بعده من اقتضاء وعده في تنجية أهله (إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي) أى بعض أهلى لأنه كان ابنه من صلبه أو كان ربيباً له فهو بعض أهله (وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ) واثب كل وعد تمده فهو الحق الثابت الذى لاشك في إنجازه والوفاء به وقد وعدتني أن تنجى أهلى فما بال ولدى (وَأَنْتَ أَهْكُمُ الْحَكِيمِينَ) أى أعلم الحكام وأعد لهم إذ لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل ورب غريق في الجهل والجور من متقلدى الحكومة في زمانك قد لقب أقضى القضاة ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر (قَالَ يَنْوَحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ) ثم علل لاتنفاء كونه من أهله بقوله (إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ) وفيه إيذان بأن قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن نسيبك في دينك وإن كان حبشياً وكنت قرشياً لصيقك ومن لم يكن على دينك وإن كان أمسى أقاربك رحماً فهو أبعد بعيد منك وجعلت ذاته عملاً غير صالح مبالغة في ذمه كقولها : * فإنما هي إقبال وإدبار أو التقدير إنه ذو عمل وفيه إشعار بأنه إنما أنجى من أنجى من أهله لصالحهم لا لأنهم أهله وهذا لما اتفق عنه الصلاح لم تنفعه أبوته. عمل غير صالح على قال الشيخ أبو منصور رحمه الله كان عند نوح عليه السلام أن ابنه كان على دينه لأنه كان ينافق وإلا لا يحتمل أن يقول ابني

من أهلى ويسأله نجاته وقد سبق منه النهي عن سؤال مثله بقوله ولا تخاطبني في الدين ظلهوا
لأنهم مفرقون فكان يسأله على الظاهر الذى عنده كما كان أهل النفاق يظهرون الموافقة
لنبيينا عليه السلام ويضمرعون الخلاف له ولم يعلم بذلك حتى أطلعه الله عليه وقوله ليس من أممك
أى من الذين وعدت النجاة لهم وهم المؤمنون حقيقة في السر والظاهر (فَلَا تَسْأَلْنِ) اجترأ
بالكسرة عن الياء كوفي تسألني بصرى تسألني مدني تسألني شامي فحذف الياء واجترأ بالالكسرة
والنون نون التأكيذ تسألني مكي (مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) بجواز مسئلته (إِنِّي أَعْطَاكَ أَنْ
تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ) هو كما نهى رسولنا بقوله فلا تسكون من الجاهلين (قَالَ رَبِّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ) أى من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي
بصحته تأديبا بأدبك واتعاطا بوعظتك (وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي) مافطر مني (وَتَرْحَمْنِي) بالعصمة
عن المود إلى مثله (أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) قيل يَنُوحُ أَهْبِطْ يَسْأَلُكُمْ مِّنَّا) بتحية منا أو
سلامة من الفرق (وَبَرَكَتٌ عَلَيْكَ) هي الخيرات النامية وهي في حقه بكثرة ذريته وأتباعه
فقد جعل أكثر الأنبياء من ذريته وأئمة الدين في القرون الباقية من نسله (وَعَلَى أُمَمِهِ
مَعْنٍ مَّعًا) من اللبيان فتراد الأُمم الذين كانوا معه في السفينة لأنهم كانوا جماعات أمم قبل
أنهم أمم لأن الأُمم تتشعب منهم أو لا ابتداء الغاية أى على أمم ناشئة ممن معك وهي الأُمم إلى
آخر الدهر وهو الوجه (وَأُمَمٌ) رفع بالابتداء (سَنُتِمُّهُمْ) في الدنيا بالسعة في الرزق والخصص
في العيش صفة والخبر محذوف تقديره ومن معك أمم سنمتهم وإنما حذف لأن ممن معك
بدل عليه (ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى في الآخرة والمعنى أن السلام منا والبركات عليك
وعلى أمم مؤمنين ينشؤون ممن معك. ومن معك أمم ممتعون بالدنيا متقلبون إلى النار وكان
نوح عليه السلام أبا الأنبياء والخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة وعن محمد
ابن كعب دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيما بعده من النجاة والعذاب
كل كافر (تِلْكَ) إشارة إلى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع على الابتداء والجل بمدعا
وهي (مِنْ أُنْبَاءِ الْقَتِيبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَكْتُمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ) أخبار أى
تلك القصة بعض أنباء القتيب موحاة إليك بمجهولة عندك وعند قومك (مِنْ قَبْلِ هَذَا) الوقت
أو من قبل لمحاني إليك وإخبارك بها (فَاصْبِرْ) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما

صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولبن كذبك نحو ما كان لنوح وقومه (إِنَّ الْمُتَّقِينَ) في الفوز والنصر والغلبة (لِلْمُتَّقِينَ) عن الشرك (وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ) واحدا منهم واتصافه للتعطف على أرسلنا نوحاً أى وأرسلنا إلى عاد أخاهم (هُوداً) عطف بيان (قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ) وحدوه (مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) بالرفع نافع صفة على محل الجار والمجرور وبالجر على على اللفظ (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ) تفترون على الله الكذب باتخاذكم الأوثان له شركاء (يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ أَجَرْتُمْ عَلَىَّ الَّذِي فَطَرَنِي) مامن رسول إلا واجه قومه بهذا القول لأن شأنهم النصيحة والنصيحة لا يحضها إلا حسم المطامع وما دام يتوهم شيء منها لم تنجع ولم تنفع (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) إذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها أجراً إلا من الله وهو ثواب الآخرة ولا شيء أنفى للتهمة من ذلك (وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) آمنوا به (ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ) من عبادة غيره (يُرْسِلِ السَّمَاءَ) أى المطر (عَلَيْكُمْ مَدْرَاراً) حال أى كثير الدور (وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ) إنما قصد استمالهم إلى الإيمان بكثره المطر وزيادة القوة لأنهم كانوا أصحاب زروع وبساتين فكانوا أحوج شيء إلى الماء وكانوا مدلين بما أوتوا من شدة البطش والقوة وقيل أراد القوة بالمال أو على النكاح وقيل حبس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسايتهم فوعدم هود عليه السلام المطر والأولاد على الإيمان والاستغفار وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج قال له بعض حجاجه إني رجل ذو مال ولا يولد لي علمي شيئاً لعل الله يرزقني ولذا فقال الحسن عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته مم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود: ويزدكم قوة إلى قوتكم، وقول نوح: ويمدكم بأموال وبنين (وَلَا تَتَوَلَّوْا) ولا تعرضوا عني وعما أدعو إليه (مُجْرِمِينَ) مصرين على إجرامكم وآثامكم (قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ) كذب منهم وجحود كما قالت قريش لرسول الله ﷺ لولا أنزل عليه آية من ربه مع موت آياته المحصر (وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ) هو حال من من الضمير في تاركي آلهتنا كأنه قيل وما ترك آلهتنا صادرين عن قولك (وَمَا نَحْنُ بِكَ

(١٣ - نسق - ني)

يُؤْمِنِينَ) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعوم إليه افتباطه من الإجابة
(إِنْ تَقُولُ إِلَّا اغْتَرَبْتَ بَعْضُ الْهَيْئَةِ بِسُوءٍ) إن حرف نفى فنفى جميع القول لإقولا واحداً
وهو قولهم اعتراك أصابك بعض آلهتنا بسوء وخبيل وخبيل وتقدير ماقول قولاً إلا هذه
الغلاة أى قولنا اعتراك بعض آلهتنا بسوء (قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ
مِنْ دُونِهِ) أى من إشرائككم آلهة من دونه والمعنى إني أشهد الله أنى برىء مما تشركون
واشهدوا أنتم أيضاً إني برىء من ذلك وجىء به على لفظ الأمر بالشهادة كما يقول الرجل لمن
يس الترى بينه وبينه شاهد على أنى لا أحبك تهكاً به واستهانة بحاله (فَكَيْدُونِي جَمِيعاً)
أنتم وآلهتكم (ثُمَّ لَا تَنْظُرُونَ) لاعمهون فإني لا أبالي بكم وبكيدكم ولا أخاف معرفتكم
وإن تعاونتم على وكيف تضرنى آلهتكم وما هى الإجماد لا يضر ولا ينفع وكيف تنتقم منى
إذا نلت منها وصددت عن عبادتها بأن تحبلى وتذهب بعقلى (إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي
وَرَبَّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا) أى مالسها، ولما ذكر توكله على الله وثقته
بحفظه وكلالته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتال ربوبيته عليه وعليهم ومن
كون كل دابة فى قبضته وملكنه ونحت قهره وسلطانه والأخذ بالناسية تمثيل لذلك (إِنْ رَبِّي
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) إن ربى على الحق لا يبدل عنه أولان ربى يدل على صراط مستقيم (فَإِنْ
تَوَلَّوْا فَقَدْ أَفْلَحْتُمْ مَّا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ) هو فى موضع فقد ثبتت الحججة عليكم (وَيَسْتَخْلِفُ
رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ) كلام مستأنف أى ويهلككم الله ويحيى بقوم آخرين يخلفونكم فى
دياركم وأموالكم (وَلَا تَضُرُّوهُ) بتوليكم (شَيْئاً) من ضرر قط إذ لا يجوز عليه المضار وإنما
تضرون أنفسكم (إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ) رقيب عليه مهيم فأتحنى عليه أعمالكم
ولا ينفل عن مؤاخذتكم أو من كان رقيباً على الأشياء كلها حافظاً لها وكانت الأشياء مفتقرة
إلى حفظه عن المضار لم يضر مثله مثلكم (وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَهُ) وكانوا أربعة آلاف (بِرَحْمَةٍ مِنَّا) أى بفضل منا لا بعملهم أو بالإيمان الذى أنمنا
عليهم (وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ) وتكرار نجينا للتأكيد أو الثانية من عذاب الآخرة
ولا عذاب أغلظ منه (وَلَتَكُنَّ عَادٌ) إشارة إلى قبورهم وآثارهم كأنه قال: سيحوا فى الأرض

فانظروا إليها واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جَعَدُوا بِأَيْتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ) لأنهم إذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله لانفراق بين أحد من رسله (وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) يريد رؤساءهم ودعاتهم إلى تكذيب الرسل لأنهم الذين يجبرون الناس على الأمور ويعاندون ربهم ومعنى اتباع أمرهم طاعتهم (وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ) لما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين (أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ) تكرر الالامع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والدعاء ببعدا بعد هلاكهم وهو دعاء بالهلاك للدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له (قَوْمِ هُودٍ) عطف بيان لماد وفيه فائدة لأن عادا عادان الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم والأخرى إرم (وَالِإِلَى نَعْمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اغْبُدُوا إِلَهُ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ) لم ينشئكم منها إلا هو وإنشأوهم منها خلق آدم من التراب ثم خلقهم من آدم (وَاسْتَمَرَّكُمْ فِيهَا) وجعلكم عمارها وأراد منكم عمارتها أو استمتمركم من العمر أى أطال أعماركم فيها وكانت أعمارهم من ثلثائة إلى ألف وكان ملوك فارس قد أكتروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما فيهم من الظلم فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تدميرهم فأوحى الله إليهم همروا ببلادى فماش فيها عبادى (فَاسْتَفْرِوْهُ) فاسألوه مغفرته بالإيمان (ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ) داني الرحمة (مُجِيبٌ) لمن دعاه (قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا) فيما بيننا (مَرْجُوءًا قَبْلَ هَذَا) للسيادة والمشاورة في الأمور أو كنا نرجو أن تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَنْبُدُ آبَاؤُنَا) حكاية حال ماضية (وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّكُمْ تَدْعُونَنَا إِلَى اللَّهِ) من التوحيد (مُرِيبٌ) موقع في الريبة من أرابه إذا وقع في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة (قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَءَاتَنِي مِنْهُ رَحْمَةً) نبوة أتى بحرف الشك مع أنه على يقين أنه على بينة لأن خطابه للجاحدين فكأنه قال قدروا أنى على بينة من ربي وأنى نبي على الحقيقة وانظروا إن تابعتكم وعصيت ربي في أوامره (فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ) فمن يضمنى من عذاب الله (إِنْ عَصَيْتُهُ) في تبليغ رسالته ومنكم عن

عبادة الأوثان (فَمَا تَزِيدُونَنِي) بقولكم : أنهن أن نعبد ما يعبد آباؤنا (غَيْرَ تَخْسِيرٍ) بنسبتكم إياي إلى الخسار أو بنسبتي إياكم إلى الخسران (وَيَقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً) نسب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل ولستم متعلقين بآية حالاً منها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال (فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ) أي ليس عليكم رزقها مع أن لكم نفعا (وَلَا تَمْسُوهَا بِسَوْءٍ) هقر أو نحر (فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ) عاجل (فَمَقَرُوهَا) يوم الأربعاء (فَقَالَ) صالح (تَمَتُّمُوا) استمتعوا بالعيش (فِي دَارِكُمْ) في بلدكم وتسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أي يتصرف أو في دار الدنيا (ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) ثم تهلكون فهلكوا يوم السبت (ذَلِكَ وَغَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ) أي غير مكذوب فيه فاتسع في الظرف بحذف الحرف وإجرائه مجرى المفعول به أو وعد غير كذب هل أن المكذوب مصدر كالمعقول (فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) بالعذاب أو عذابنا (نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا) قال الشيخ رحمه الله : هذا يدل على أن من نجى إنما نجى برحمة الله تعالى لا بعمله كما قال عليه السلام «لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله» (وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ) بإضافة الخزي إلى اليوم وانجرار اليوم بالإضافة. وفتحت ما مدني وعلى لأنه مضاف إلى إذ وهو مبنى وظروف الزمان إذا أضيفت إلى الأسماء المهمة والأفعال الماضية بنيت واكتسبت البناء من المضاف إليه كقوله * على حين عاتبت المشيب على الصبا * والواو للمطف وتقدره ونجينا من خزي يومئذ أي من ذله وفضيحته ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه وراز أن يريد بيومئذ يوم القيامة كما فسر العذاب التلظي بمذاب الآخرة (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ) القادر على تنجية أوليائه (الْعَزِيزُ) الغالب بإهلاك أعدائه (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) أي صيحة جبريل عليه السلام (فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ) منازلهم (جَشِينِينَ) مبتلين (كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا) لم يقيموا فيها (أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ) ثمود حمزة وحفص (أَلَا بُعْدًا لثَمُودَ) - لثمود - على الصرصر للذهاب إلى الحى أو الألب الأكبر ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة (وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا) جبريل وميكائيل وإسرافيل أو جبريل مع أحد عشر ملكا (إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى) هي البشارة بالولد أو بهلاك قوم لوط والأول أظهر (قَالُوا سَلَامًا) سلمنا عليك سلاما (فَالَ سَلَامٌ) أصركم سلام. سلم

حزة وعلى بمعنى السلام (فَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ بِمَجْلٍ) فالتب في الجيء به بل عجل فيه أو فالتب بحبته، والمجل ولها بقرة وكان مال إبراهيم البقر (حَنِيذٌ) مشوى بالحجارة الحماة (فَلَمَّا رَأَى أَن يُدْبِرَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ) نكر وأنكر بمعنى وكانت عادتهم أنه إذا من من يطرقهم طعامهم آمنوه وإلاخافوه والظاهر أنه أحس بأنهم ملائكة ونكرهم لأنه تخوف أن يكون زولهم لأمر أنكره الله عليه أو لتمذيب قومه دليله قوله (وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً) أي أضمر منهم خوفا (قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ) بالمذاب وإنما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم أرسلوا وإنما قالوا لا تخف لأنهم رأوا أثر الخوف والتفريق في وجهه (وَأَمْرًا لَهُ قَاتِلَةٌ) وراء الستر تسمع تحاورهم أو على رءوسهم تخدمهم (فَصَاحَتِ) سرورا بزوال الخيفة أو بهلاك أهل الخبايا أو من غفلة قوم لوط مع قرب العذاب أو لغاضت (فَبَشَّرْنَاهَا بِاسْحَاقَ) وخصت بالبشارة لأن النساء أعظم سرورا بالولد من الرجال ولأنه لم يكن لها ولد وكان لإبراهيم ولد وهو إسماعيل (وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ) ومن بعده (يَعْقُوبَ) بالنصب شأى وحمزة وحفص بضم مضمر دل عليه فبشرناها أي فبشرناها بإسحق ووهبنا لها يعقوب من وراء إسحق وبالرفع غيرم على الابتداء والظرف قبله خبر كما تقول في الدار زيد (قَالَتْ يَوْيَلْتِي) الألف مبتدئة من ياء الإضافة وقرأ الحسن يابلتى بالياء على الأصل (ءَالِدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ) ابنة تسعين سنة (وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا) ابن مائة وعشرين سنة، هذا مبتدأ وبعلى خبره وشيخا حال والماثل معنى الإشارة التي دلت عليه ذا أو معنى التنبيه الذي دل عليه هذا (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ) أن يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة (قَالُوا أَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) قدرته وحكمته وإنما أنكرت الملائكة تعجبها لأنها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والأمور الخفية لمعادات فكان عليها أن تتوقر ولا يزدحمها ما يزدحم سائر النساء الناشئات في غير بيت النبوة وأن تسبح الله وتعجده مكان التعجب وإلى ذلك أشارت الملائكة حيث قالوا (رَحِمْتَ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ) أرادوا أن هذه وأمثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالإتمام به يا أهل بيت النبوة فليست بمكان عجيب وهو كلام مستأنف علل به إنكار التعجب كأنه قيل لياك والتعجب لأن أمثال هذه الرحمة والبركة متكررة من الله عليكم. وقيل الرحمة: النبوة، والبركات الأسباط من بني إسرائيل لأن الأنبياء منهم وكلهم من ولد إبراهيم

وأهل البيت نصب على النداء أو على الاختصاص (إِنَّهُ حَمِيدٌ) محمود بتعجيل النعم (مُجِيدٌ) ظاهر الكرم بتأجيل النعم (فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ) الفزع وهو ما أوجس من الخيفة حين نكر أضيافه (وَجَاءَهُ الْبُشْرَى) بالولد (يُجِدُّ لَنَا فِي قَوْمٍ لُوطٌ) أى لما اطمان قلبه بمدح الخوف وملىء سروراً بسبب البشرى فزع للمجادلة. وجواب لما محذوف تقديره أقبل يجادلنا أو يجادلنا جواب لما وإنما جىء به مضارعاً لحكاية الحال والمعنى يجادل رسلنا ومجادلته إياهم أنهم قالوا إنا مهلكو أهل هذه القرية فقال أرايتم لو كان فيها خمسون مؤمناً أتهلكونها قالوا: لا، قال فأربعون قالوا: لا، قال ثلثون قالوا: لا حتى بلغ العشرة قالوا: لا، قال أرايتم إن كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ) غير عجول على كل من أساء إليه أو كثرة الاحتمال ممن آذاه، سفوح عن عصاه (أَوَّاهٌ) كثير التأوه من خوف الله (مُذْنِبٌ) تائب راجع إلى الله وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرافة والرحمة فيبين أن ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لهم لم يحدثون التوبة كما حمله على الاستغفار لأبيه فقالت الملائكة (يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا) الجدال وإن كانت الرحمة ديدنك (إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ) قضاؤه وحكمه (وَإِنَّهُمْ لَاتِهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ) لا يرد بمجدال وغير ذلك عذاب مرتفع باسم الفاعل وهو آتيتهم تقديره وإلهم يأتيهم ثم خرجوا من عند إبراهيم متوجهين نحو قوم لوط وكان بين قرية إبراهيم وقوم لوط أربعة فراسخ (وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا) لما أتوه ورأى هيئاتهم وجمالهم (سِئسَاءَ رِجَالٍ) أحزن لأنه حسب أنهم إنس تخاف عليهم خبت قومه وأن يمجز عن مقاومتهم ومدافعتهم (وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا) تميز أى وضاق بمكانهم صدره (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) شديد روى أن الله تعالى قال لهم: لا تهلكوكم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات، فلما مشى معهم منطلقاً بهم إلى منزله قال لهم: أما بلكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله إنها لشر قرية في الأرض عملاً قال ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها (وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ) يسرعون كأنما يدفنون دفماً (وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَتَمَلَّوْنَ السَّيِّئَاتِ) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش حتى مروا عليها وقل عندهم استقباحتها فلذلك جاءوا يهرعون

بماهرين لا يكفهم حياء (قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي) فتزوجوهن أراد أن يقي أضيافه بيناته
وذلك غاية الكرم وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزا في ذلك الوقت كما جاز في الابتداء
في هذه الأمة فقد زوج رسول الله ﷺ ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص وهما كافران
وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد لوط أن يزوجهما ابنتيه (هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ) أحل هؤلاء
مبتدأ وبناتي عطف بيان ومن فصل وأطهر خبر المبتدأ أو بناتي خبر ومن أطهر مبتدأ وخبر
(فَأَقْبُوا اللَّهَ) يباشرهن عليهم (وَلَا تُعْزُوْنَ) ولا تهينوني ولا تقضحوني من الخزي أو
ولا تخجلوني من الخزية وهي الحياء وبالياء أبو عمرو في الوصل (فِي ضَيْفِي) في حق ضيوفي
فإنه إذا خزي ضيف الرجل أو جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم وأصالة المروءة
(أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ) أى رجل واحد يهتدى إلى طريق الحق وفعل الجليل والكف
من السوء (قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ) حاجة لأن نكاح الإناث أمر خارج
عن مذهبنا فذهبنا لإتيان الذكران (وَإِنَّكَ لَتَمَلِكُنَّ مَا نُرِيدُ) عنوا إتيان الذكور وما لهم فيه
من الشهوة (قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ إِيَّائِي لَكُنُّ شَدِيدًا) جواب لو محذوف أى
لفعلت بكم ولصنعت والمعنى لو قويت عليكم بنفسى أو أويت إلى قوى أستند إليه وأمتنع به
فيحمينى منكم فشبّه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته. روى أنه أغلق بابه حين
جاءوا وجعل يراهم ماحكى الله عنه ويمجادهم قسوروا الجدار فلما رأت الملائكة مالتى لوط من
الكره (قَالُوا يَلُوطُ) إن ركنك لشديد (إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ) فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح
الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه في عقوبتهم فأذن له فضرب بجناحه وجوههم
فطمس أعينهم فأعمام كما قال الله تعالى فطمسنا أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم
يقولون: النجاء، النجاء، فإن في بيت لوط قوماً سحرة (لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ) جملة موضحة للتي
قبلها لأنهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا إليه ولم يقدروا على ضرره (فَأُثِرَ) - فامر - بالوصل
حجازى من سرى (بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ النَّارِ) طائفة منه أو نصفه (وَلَا يَلْتَفَتْ) لا يلتفت
أحد () بقلبه إلى ما خلف أو لا ينظر إلى ما وراءه أو لا يتخلف منكم أحد (إِلَّا أَمْرًا نَكَدَ)
مستثنى من فأسر بأهلك . وبالرفع مكى وأبو عمرو على البدل من أحد وفي إخراجها مع أهله
روايتان روى أنه أخرجها معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد إلا هى فلما سمعت هذه العذاب

التفتت وقالت يا قوماء فادركها حجر فقتلها وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها فإن هواما
 إليهم فلم يسرها واختلاف القراءتين لاختلاف الروایتين (إِنَّهُ مُصِيبُكُمْ مَا أَسَأَبْتُمْ) أى إن
 الأمر وروى أنه قال لهم متى موعد هلاكهم قالوا (إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ) فقال أريد
 أسرع من ذلك فقالوا (أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ) فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَائِلَهَا
 حمل جبريل عليه السلام جناحه فى أسفلها أى أسفل قراها ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل
 السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم وأتبموا الحجارة من فوقهم وذلك قوله
 (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ) هى كلة معربة من سنك كل بديل قوله حجارة من
 طين (مَّنصُودٌ) نمت لسجبل أى متتابع أو مجموع معد للعذاب (مُسَوِّمَةٌ) نمت لحجارة
 أى معلقة للعذاب قيل مكتوب على كل واحد اسم من يرى به (عِنْدَ رَبِّكَ) فى خزائنه أو
 فى حكمه (وَمَاهِي مِنَ الظَّالِمِينَ يَبْعِدُ) يبتلى ويبعد وفيه وعيد لأهل مكة فإن جبريل عليه
 السلام قال لرسول الله ﷺ يعنى ظالى أمتك مامن ظالم منهم إلا وهو برض حجر يسقط
 عليه من ساعة إلى ساعة أو الضمير للقرى أى هى قرية من ظالى مكة يعرون بها فى مساربهم
 (وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا) هو اسم مدينتهم أو اسم جدم مدين بن ابراهيم أى وأرسلنا
 شعيباً إلى ساكنى مدين أو إلى بنى مدين (قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
 وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ) أى المكيال بالمكيال (وَالْمِيزَانَ) والميزون بالميزان (إِنِّي أَنزَلْتُكُمْ
 بِخَيْرٍ) بثروة وسعة تفنيكم عن التطفيف أو أراكم بنعمة من الله حقاً أن تقابل بغير ما تفعلون
 (وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ) مهلك من قوله وأحيط بشمره وأصله من
 إحاطة العدو والمراد عذاب الاستئصال فى الدنيا أو عذاب الآخرة (وَ يَقَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ
 وَالْمِيزَانَ) أتموها (بِالْقِسْطِ) بالعدل نهوا أولاً عن عين القبيح الذى كانوا عليه من نقص
 المكيال والميزان ثم ورد الأمر بالإبقاء الذى هو حسن فى القول لزيادة الرغبة فيه وحجاء
 به مقيداً بالقسط أى ليكن الإبقاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان (وَلَا
 تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) البخس: النقص كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء
 فنهوا عن ذلك (وَلَا تَمْشُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) المنى والعتى أشد الفساد نحو الإسرف
 والنارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل البخس والتطفيف عشيائهم فى الأرض (بَقِيتُ اللَّهُ) ما بقي

لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم (خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) بشرط أن تؤمنوا. نعم بقية الله خير للكفرة أيضا لأنهم يسلمون معها من تبعة البخس والتطفيف إلا أن فائدتها تظهر مع الإيمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب ولا تظهر مع عدمه لأنفس صاحبها في غمرات الكفر وفي ذلك تعظيم للإيمان وتنبية على جلالة شأنه والمراد إن كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به إليكم (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ) لنعمه عليكم فاحفظوها بترك البخس (قَالُوا يَشْمِيبُ أَصْلَاؤُكَ) وبالتوحيد كوفي غير أبي بكر (تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَنْهَى بَابُؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ) كان شبيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه يقولون له ماتستفيد بهذا فكان يقول: إنها تأمر بالمحسن وتنهى عن القبائح فقالوا على وجه الاستهزاء أصلاؤك تأمرك أن تأمرنا بترك عبادة ما كان يعبد آباؤنا أو أن نترك التبسط في أموالنا مانشاء من إيفاء ونقص وجزا أن تكون الصلوات أمرة مجازا كما سماها الله تعالى ناهية مجازا (إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ) أى السفينة الضال وهذه تسمية على القلب استهزاء أو أنك حلیم عندنا ولست تفعل بنا ما يقتضيه حالك (قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتْنٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ) من لدنه (رِزْقًا حَسَنًا) بمعنى النبوة والرسالة أو مالا حلالا من غير بخس وتطفيف وجواب أرايتم محذوف أى أخبروني إن كنت على حجة واضحة من ربى وكنت نبيا على الحقيقة أيسمح لى أن لا آمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصى، والأنبياء لا يبعثون إلا لذلك . يقال خالفنى ملان إلى كذا إذا قصده وأنت مول عنه وخالفنى عنه إذا ولى عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادرا عن: الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفنى إلى الماء يريد أنه قد ذهب إليه واردا وأنا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله (وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالَفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُم عَنْهُ) يعنى أن أسبقكم إلى شهواتكم التى نهيتكم عنها لأستبد بها دونكم (إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ) ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتى ونصيحتى وأمرى بالمعروف ونهى عن المنكر (مَا اسْتَطَعْتُ) ظرف أى مدة استطاعنى للإصلاح وما دمت متمكنا منه لا آلو فيه جهدا (وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ) وما كوفى موقفا لإصابة الحق فيما آتى وأذر إلا بمعوته وتأييده (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) اعتمدت (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أرجع فى السراء والضراء. جرم مثل كسب

في تعديبه إلى مفعول واحد وإلى مفعولين ومنه قوله (وَيَقُومُ لَا يَجْزِيَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ) أي لا يكسبكنم خلافاً لإصابة العذاب (مَثَلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ) وهو النرق والريح والرجفة (وَمَا قَوْمٌ لَوْ طُفَّ مِنْكُمْ بَعِيدٍ) في الزمان فهم أقرب الهالكين منكم أو في المكان فنأزلهم قربة منكم أو فيما يستحق به الهلاك وهو الكفر والساوى. وسُوِّى في قرب وبعيد وقليل وكثير بين الذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التي هي الصهيل والنهيق ونحوهما (وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ) ينفّر لأهل الجفاء من المؤمنين (وَدُودٌ) يحب أهل الوفاء من الصالحين (قَالُوا يَسْعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ) أي لا نفهم حجة ما تقول وإلا فكيف لا يفهم كلامه وهو خطيب الأنبياء (وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِينَا ضَمِيعًا) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر على الامتناع منا إن أردنا بك مكروها (وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ) ولولا عشيرتك لقتلناك بالرجم وهو شر قتلة وكان رهطه من أهل ملتهم فلذلك أظهروا الميل إليهم والإكرام لهم (وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ) أي لا تعز علينا ولا تكرم حتى تكرمك من القتل ونزفمك عن الرجم وإنما يعز علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا وقد دل إيلاء ضميره حرف النفي على أن الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كأنه قيل وما أنت علينا بعز يزيل رهطك هم الأعزة علينا ولذلك (قَالَ) في جوابهم (يَقُومُ أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ) ولو قيل وما عززت علينا لم يصح هذا الجواب وإنما قال أَرْهَطِي أعز عليكم من الله والكلام واقع فيه وفي رهطه وأنهم الأعزة عليهم دونه لأن تهاونهم به وهو نبي الله تهاون بالله وحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من الله ألا ترى إلى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا) ونسيتموه وجعلتموه كالنبيء المتبوء وراء الظهر لا يبعأ به والظهير منسوب إلى الظهر والكسر من تغييرات النسب كقولهم في النسبة إلى الأُمس أمسى (إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) قد أحاط بأعمالكم علماً فلا يخفى عليه شيء منها (وَيَقُومُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) هي بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة أو مصدر من مكن مكانة فهو مكن إذا تمكن من الشيء أي اعملوا قارين على جهتكم التي أنتم عليها من الشرك، والشئان لى أو اعملوا متمكنين من عداوتى مطبقين لها (إِنِّي عَمِلٌ) على حسب ما يؤتيني الله من النصرة والتأييد ويمكننى

(سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ) من استفهامية مسلفة لفعل العلم عن عمله فيها كأنه قيل سوف تعلمون أين يأتيه عذاب يخزيه أى يفضحه وأينا هو كاذب أو موصولة قد عمل فيها كأنه قيل سوف تعلمون الشقى الذى يأتيه عذاب يخزيه والذى هو كاذب فى زعمكم ودعواكم وادخال الغاء فى سوف وصل ظاهر بحرف وضع للوصول وزعها وصل تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا فإذا يكون إذا عملنا نحن على مكائنا وعملت أنت فقال سوف تعلمون والإتيان بالوجهين للتفنن فى البلاغة وأبلغهما الاستئناف (وَأَرْقَبُوا) وانتظروا العاقبة وما أقول لكم (إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ) منتظر، والرقيب بمعنى الراقب من رقبه كالضرب بمعنى الضارب أو بمعنى المراقب كالعشير بمعنى العاشر أو بمعنى المرتب كالرفيع بمعنى المرتفع (وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) صاح بهم جبريل صيحة فهل كسوا وإنما ذكر فى آخر قصة عاد ومدين ولما جاء وفى آخر قصة نمرود ولوط فلما جاء لأنهما وقما بعد ذكر الموعد وذلك قوله: إن موعدهم الصبح. ذلك وعد غير مكذوب، فجاء بالغاء الذى هو للتسبب كقولك وعدته فلما جاء اليماد كان كيت وكيت وأما الأخريان فقد وقعنا مبتدئين فكان حقهما أن تعطفنا بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة (فَأَصْبَحُوا فِي دِيَرِهِمْ جُثُمِينَ) الجاثم اللام لمكانه لا يريم يعنى أن جبريل صاح بهم صيحة فزهق روح كل واحد منهم بحيث هو بفته (كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا) كأن لم يقيموا فى ديارهم أحياء متصرفين مترددين (أَلَا بُعْدًا لِّلْعَادِِينَ) البعد بمعنى البعد وهو الهلاك كالرشد بمعنى الرشد الأخرى إلى قوله (كَمَا بَدَتِ نَمُودُ وقرئ) كما بدت والمعنى فى البناءين واحد وهو تقيض القرب إلأنهم فرقوا بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضمانى الخير والشر فقالوا: وعد وأوعد (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبينٍ) المراد به المصلا أنها أبهرها (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَتْبَعُوا) أى اللأ (أَمَرَ فِرْعَوْنَ وَمَأْمُرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ) هو تجهيل لتبعية حيث تابعوه على أمره وهو ضلال مبين وذلك أنه ادعى الألوهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذى لا يأتى إلا من شيطان ومثله يعمزل عن الألوهية وفيه أنهم عابوا الآيات والسلطان المبين وعللوا أن مع موسى الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه إلى اتباع من ليس فى أمره رشد قط أو المراد

وَمَا أَمْرُهُ بِصَالِحٍ حَيْدِ الْعَاقِبَةِ وَيَكُونُ قَوْلُهُ (يَقْدُمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) أَيْ يَتَقَدَّمُهُمْ وَهُمْ عَلَى عَقِبِهِ تَفْسِيرًا لَهُ وَإيضاحًا أَيْ كَيْفَ يَرُشِدُ أَمْرٌ مِنْ هَذِهِ عَاقِبَتُهُ وَالرُّشْدُ يَسْتَعْمَلُ فِي كُلِّ مَا يَحْمَدُ وَيَرْضَى كَمَا اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ فِي كُلِّ مَا يَذِمُّ وَيُقَالُ قَدَّمَهُ بِمَعْنَى تَقَدَّمَ (فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ) أَدْخَلَهُمْ وَجِيءَ بِبَلْفِظِ الْمَاضِي لِأَنَّ الْمَاضِيَ يَدُلُّ عَلَى أَمْرٍ مَوْجُودٍ مَقْطُوعٍ بِهِ فَكُنْهُ قِيلَ يَتَقَدَّمُهُمْ فَيُورَدُهُمُ النَّارُ لَا عَمَلَهُ يَمْنَى كَمَا كَانَ قَدْوَةً لَهُمْ فِي الضَّلَالِ كَذَلِكَ يَتَقَدَّمُهُمْ إِلَى النَّارِ وَهُمْ يَتَّبِعُونَهُ (وَرَبُّسَ الْوَرْدُ) الْمُرْدُ (الْمُورُودُ) الَّذِي وَرَدَّوهُ شَبَّهَ بِالْفَارِطِ الَّذِي يَتَقَدَّمُ الْوَارِدَةَ إِلَى الْمَاءِ وَشَبَّهَ اتِّبَاعَهُ بِالْوَارِدَةِ ثُمَّ قَالَ: وَبُسَ الْوَرْدِ الْمُرْدُ الَّذِي يَرُدُّوهُ النَّارُ لِأَنَّ الْوَرْدَ إِنَّمَا يَرَادُ لَتَسْكِينِ الْعَطَشِ وَالنَّارُ ضِدُّهُ (وَأَنْتَبِهُوا فِي هَذِهِ) أَيْ الدُّنْيَا (لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ) أَيْ يَلْعَنُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَلْعَنُونَ فِي الْآخِرَةِ (بُسَ الرَّقْدُ الْمَرْفُودُ) رَفَدَهُمْ أَيْ بُسَ الْعَوْنِ الْمَانِ أَوْ بُسَ الْمَطَاءِ الْمَطَى (ذَلِكَ) مَبْتَدَأُ (مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى) خَبَرٌ (نَقَصُهُ عَلَيْكَ) خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ أَيْ ذَلِكَ النَّبَأُ بَعْضُ أَنْبَاءِ الْقُرَى الْمَهْلِكَةِ مَقْصُوصٌ عَلَيْكَ (مِنْهَا) مِنَ الْقُرَى (فَكَاتَمُوا وَحَصِيدُوا) أَيْ بَعْضُهَا بَاقٍ وَبَعْضُهَا عَاقِبُ الْأَثَرِ كَالزَّرْعِ الْقَائِمِ عَلَى سَاقِهِ وَالَّذِي حَصَدَ وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ لِأَنَّهَا مِنَ الْإِعْرَابِ (وَمَا ظَلَمْتُهُمْ) يَهْلِكُنَا لِيَاهِمُ (وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بَارْتِكَابِ مَا بِهِ أَهْلَكُوا (فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ أِلَهُهُمْ) فَمَا قُدِرَتْ أَنْ تَرُدَّ عَنْهُمْ بِأَسِ اللَّهِ (الَّتِي يَدْعُونَ) يَعْبُدُونَ وَهِيَ حِكَايَةُ حَالٍ مَاضِيَةٍ (مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ) عَذَابُهُ وَلَمَّا مَنصُوبٌ بِمَا أَغْنَتْ (وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ) تَخْسِيرٍ يُقَالُ تَبَّ إِذَا خَسِرَ وَتَبَّيْهُ غَيْرُهُ أَوْ قَعَهُ فِي الْخُسْرَانِ يَعْنِي وَمَا أَفَادَتْهُمْ عِبَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ شَيْئًا بَلْ أَهْلَكْتَهُمْ (وَكَذَلِكَ) عَمَلُ الْكَافِ الرُّفْعِ أَيْ وَمِثْلُ ذَلِكَ الْأَخْذُ (أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى) أَيْ أَهْلَهَا (وَهِيَ ظَلِمَةٌ) حَالٌ مِنَ الْقُرَى (إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ) مُؤَلَّمٌ شَدِيدٌ صَعِبٌ عَلَى الْمَأْخُودِ وَهَذَا تَحْذِيرٌ لِكُلِّ فَرِيَةٍ ظَالِمَةٍ مِنْ كِفَارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا فَعَلِيَ كُلِّ ظَالِمٍ أَنْ يَبَادِرَ التَّوْبَةَ وَلَا يَتَمَتَّعَ بِالْإِهْمَالِ (إِنْ فِي ذَلِكَ) فِيمَا قَصَّ اللَّهُ مِنْ قِصَصِ الْأُمَمِ الْمَهْلِكَةِ (آيَةً) لَعِبْرَةٌ (لَعْنٌ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ) أَيْ اعْتَقَدَ صَحْتَهُ وَوُجُودَهُ (ذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ دَلَّ عَلَيْهِ (يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لِمَا نَسِ النَّاسُ) وَهُوَ مَرْفُوعٌ بِمَجْمُوعٍ كَمَا يَرْفَعُ فَعْلُهُ إِذَا قُلْتَ يَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ وَإِنَّمَا آتَى اسْمُ الْمَفْعُولِ عَلَى فَعْلِهِ لَمَّا فِي اسْمِ الْمَفْعُولِ مِنْ دَلَالَتِهِ عَلَى ثَبَاتِ مَعْنَى الْجَمْعِ لِلْيَوْمِ. وَإِنَّمَا أُثْبِتَ أَيْضًا لِإِسْنَادِ الْجَمْعِ إِلَى النَّاسِ وَأَنَّهُمْ لَا يَنْفَكُونَ مِنْهُ يَجْمَعُونَ لِلْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ (وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ

أى مشهود فيه فالتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به أى يشهد فيه الخلائق الموقف لا ينسب
 عنه أحد (وَمَا نُؤَخِّرُهُ) أى اليوم المذكور. الأجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهائها،
 والعد إنما هو للمدة لانتهايتها ومنتهائها، فعنى قوله وما تؤخره (إِلَّا لِأَجَلٍ مُّتَدَوِّدٍ) إلا لانتهاها
 مدة معدودة بحذف المضاف أو ما تؤخر هذا اليوم إلا لتنتهى المدة التى ضربناها لبقاء الدنيا
 (يَوْمَ بَيَّاتٍ) وبالياء مكى واقعه أبو عمرو ونافع وعلى فى الوصل وإثبات الياء هو الأصل إذ
 لا علة توجب حذفها وحذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة كثير فى لغة هذيل ونظيره ما كنا
 نبغ وقابل بأت ضمير يرجع إلى قوله يوم مجموع له الناس لا اليوم المضاف إلى بأت ويوم
 منصوب باذكر أو بقوله (لَا تَكَلِّمُ) أى لا تتكلم (نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ) أى لا يشفع أحد
 إلا بإذن الله، من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه (فَمِنْهُمْ) الضمير لأهل الموقف للدلالة لا تتكلم
 نفس عليه وقد مر ذكر الناس فى قوله مجموع له الناس (شَقِيقٌ) معذب (وَسَعِيدٌ) أى
 ومنهم سعيد أى منكم (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَفِى النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ) هو أول نهيق الحما
 (وَشَيْقٍ) هو آخره أو هما إخراج النفس ورده، والجملة فى موضع الحال والعامل فيها الاستقرار
 التى فى النار (خَالِدِينَ فِيهَا) حال مقدرة (مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ) فى موضع النصب
 أى مدة دوام السماوات والأرض والمراد سموات الآخرة وأرضها وهى دأمة مخلوقة للأبد
 والليل على أن لها سماوات وأرضا قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وقيل مادام
 فوق وتحت ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلهم ويظلمهم إما سماء أو عرش وكل ما أظلك فهو
 ماء أو هو عبارة عن التأيد ونفى الاقطاع كقول العرب: ملاح كوكب، وغير ذلك من كلمات
 التأيد (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) هو استثناء من الخلود فى عذاب النار وذلك لأن أهل النار
 لا يخلدون فى عذاب النار وحده بل يعذبون بالزمهرير وأنواع من العذاب سوى عذاب النار
 أو ما شاء بمعنى من شاء وهم قوم يخرجون من النار ويدخلون الجنة فيقال لهم الجهنميون
 وهم المستثنون من أهل الجنة أيضا لمفارقتهم إياها بكونهم فى النار أيا ما فهو لا لم يشقوا شقاوة
 من يدخل النار على التأيد ولا سعدوا سعادة من لا تحسه النار وهو مروي عن ابن عباس
 والضحاك وقتادة رضى الله عنهم (إِنَّ رَبَّكَ قَمَالٌ لَّمَّا يُرِيدُ) بالشق والسعيد (وَأَمَّا الَّذِينَ
 سُمِدُوا) سُدُوا حمزة وعلى وحفص. سمد لازم وسعد يسعد متمد (فَفِى الْجَنَّةِ خَالِدِينَ

فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) هو استثناء من الخلود في نعيم الجنة وذلك أن لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وهو رؤية الله تعالى ورضوانه أو معناه إلا من شاء أن يعبده بقدر ذنبه قبل أن يدخله الجنة وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال الاستثناء في الآيتين لأهل الجنة ومعناه ما ذكرنا أنه لا يكون للسلم الماصى الذى دخل النار خلود فى النار حيث يخرج منها ولا يكون له أيضاً خلود فى الجنة لأنه لم يدخل الجنة ابتداءً، والمعتزلة لما لم يروا خروج العصاة من النار ردوا الأحاديث المروية فى هذا الباب وكفى به إثماً مبيناً (عَظَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ) غير مقطوع ولكنه ممتد إلى غير نهاية كقوله: لهم أجر غير ممنون وهو نصب على المصدر أى أعطوا عطاء قيل كفرت الجهمية بأربع آيات عطاء غير مجدود. أكلها دائم . وما عند الله باق. لامقطوعة ولا ممنوعة. لما قص الله قصص عبدة الأوثان وذكر ما أحل بهم من نعمه وما أعد لهم من عذابه قال (فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَبْعُدُ هَؤُلَاءِ) أى فلا تشك بعد ما أزل عليك من هذه القصص فى سوء عاقبة عبادتهم لما أصاب أمثالهم قبلهم تسلياً لرسول الله ﷺ وعدة بالانتقام منهم ووعيداً لهم ثم قال (مَا يَبْعُدُونَ إِلَّا كَمَا يَبْعُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ) يريد أن حالهم فى الشرك مثل حال آبائهم وقد بلغك منازل بآبائهم فسيترنزل بهم مثله وهو استئناف معناه تعليل النهى عن المرية وما فى مما وكما مصدرية أو موصولة أى من عبادتهم وكمبادتهم أو مما يعبدون من الأوثان ومثل ما يعبدون منها (وَإِنَّا لَمَوْفُونَ نَصِيحَتِهِمْ) حظهم من العذاب كما وفينا آباءهم أنصباهم (غَيْرَ مَنقُوصٍ) حال من نصيبتهم أى كاملاً (وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (فَاخْتَلَفَ فِيهِ) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف فى القرآن وهو تسلياً لرسول الله ﷺ (وَلَوْ لَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) انه لا يماجلهم بالعذاب (لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ) بين قوم موسى أو قومك بالعذاب السناسل (وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ) من القرآن أو من العذاب (مُرِبِّ) من أرب الرجل إذا كان ذاربية على الإنسان المجازى. (وَإِنَّ كُلًّا) التنوين عوض عن المضاف إليه يعنى وإن كلهم أى وإن جميع المختلفين فيه وإن مشددة (لَمَّا) مخفف بصرى وعلى ، ما مزيدة جىء بها ليفصل بها بين لام ان ولام (لَيُوقِنَنَّ) وهو جواب قسم محذوف واللام فى لما موطنه للقسم والمعنى وإن جميعهم والله ليوفيههم (رَبِّكَ أَعْمَلَهُمْ) أى جزاء أعمالهم من إيمان وجحود وحسن

وفيقح. بمكس الأولى أبو بكر، مخففان مكى ونافع على أعمال الخففة عمل الثقيلة اعتباراً لأسهلها الذى هو التثقيل ولأن إن تشبه الفعل والفعل يعمل قبل الحذف وبمده نحو لم يكن ولم يك فكذا الشبه بمشددتان غيرهم وهو مشكل وأحسن ما قيل فيه أنه من لمت الشيء جمته لما تم وقف فصار لما تم أجرى الوصل مجرى الوقف وجاز أن يكون مثل الدعوى والثروى وما فيه ألف التانيث من المصادر وقرأ الزهرى وإن كلا لما بالتثنية كقوله: اكلا لا. وهو يؤيد ما ذكرنا والمعنى وإن كلا مملوئين أى مجموعين كأنه قيل وإن كلا جميعاً كقوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وقال صاحب الإيجاز لما فيه معنى الظرف وقد دخل فى الكلام اختصار كأنه قيل وإن كلا لما بعثوا ليوفينهم ربك أعمالهم وقال الكسائى ليس لى بتشديد لما علم (إِنَّهُ بِمَا يَمْعَلُونَ خَيْرٌ فَاَسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التى أمرت بها غير عادل عنها (وَمَنْ تَابَ مَكَ) معطوف على المستقر فى استقم وجاز للفاسل يعنى فاستقم أنت وليستقم من تاب عن الكفر ورجع إلى الله مخلصاً (وَلَا تَطْنُوا) ولا تخرجوا من حدود الله (إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فهو مجازيكم فاتقوه قيل ما نزلت على رسول الله ﷺ آية كانت أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال «شيتنى هود» (وَلَا تَرَوْا كُنُوزَ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) ولا تميلوا قال الشيخ رحمه الله هذا خطاب لاتباع الكفرة أى لا تركنوا إلى القادة والكبراء فى ظلمهم وفيما يدعونكم إليه (فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ) وقيل الركون إليهم الرضا بكفرهم وقال قتادة ولا تلتحقوا بالشركين وعن الموفق أنه صلى خلف الامام فلما قرأ هذه الآية فنى عليه فلما أفاق قيل له فقال هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن جبل الله الدين بين لادين ولا تطنوا ولا تركنوا وقال سفيان فى جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزارئون للملوك وعن الأوزاعى ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملاً وقال رسول الله ﷺ «من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يمضى الله فى أرضه» ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الملاك فى برية هل يسقى شربة ماء فقال: لا، قيل له يموت قال دعه يموت (وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ) حال من قوله فتمسكم النار أى فتمسكم النار وأنتم على هذه الحالة ومعناه وما لكم من دون الله من أولياء يقدرون على منكم من عذابه ولا يقدر على منكم منه غيره (ثُمَّ لَا تَنْصَرُونَ) ثم لا ينصركم هو لأنه حكم بتعذيبكم ومعنى ثم

الاستبعاد أى النصره من الله مستبعدة (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ) غدوة وعشية (وَزُلْفَا مِنْ آتِلٍ) وساعات من الليل جمع زلفة وهى ساعاته القريبة من آخر النهار من أزلفه إذا قربته وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر والمصر لأن مابعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وانتصاب طرفى النهار على الظرف لأنهما مضافان إلى الوقت كقولك أقت عنده جميع النهار وأنتبه نصف النهار وأوله وآخره . تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) إن الصلوات الخمس يذهبن الذنوب وفى الحديث «إن الصلوات الخمس تكفر ما بينها من الذنوب» أو الطاعات . قال عليه السلام «أتبع السيئة الحسنة تمحها» أو سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (ذَلِكَ) إشارة إلى فاستقم فابعد أو القرآن (ذِكْرُى لِلَّذِينَ كَرِهُوا) عظة للمتعتلين نزلت فى عمرو ابن غزبة الأنصارى بائع التمر قال لامرأة فى البيت تمر أجود فدخلت فقبلها فندم فجاءه كيا با كيف نزلت فقال عليه السلام «هل شهدت معنا المصر» قال نعم . قال «هى كفارة لك» فقبل أنه خاصة قال «بل للناس عامة» (وَاصْبِرْ) على امثال ما أمرت به والانهاء عما نهيت عنه فلا يتر شىء منه إلا به (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) جاء بما هو مشتمل على جميع الأوامر والنواهى من قوله فاستقم إلى قوله واصبر وغير ذلك من الحسنات (فَاقُولَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ) فهلا كان وهو موضوع للتحضيض ومخصوص بالفعل (اُولُوا يَقِيَّةٍ) أولوا فضل وخير وسعى الفضل والجود بقية لأن الرجل يستبقى مما يخرججه أجوده وأفضله فصار مثلاً فى الجودة والفضل ويقال: فلان من بقية القوم أى من خيارهم، ومنه قولهم: فى الزوايا خبايا وفى الرجال بقايا (يَهْوُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ) عجب محمدا عليه السلام وأمته أن لم يكن فى الأمم التى ذكر الله إهلاكهم فى هذه السورة جماعة من أولى العقل والدين يهون غيرهم عن الكفر والمعاصى (إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ) استثناء منقطع أى ولكن قليلا من أنجيننا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهى ومن فى من أنجيننا للبيان للالتبس لأن النجاة للناهين وحدهم بدليل قوله : أنجيننا الذين يهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا . (وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى التاركون للنهى عن المنكر وهو عطف على مضمير أى إلا قليلا من أنجيننا منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهادتهم فهو عطف على نهوا (مَا أَتَوْا

فيه) أى أتبعوا ما عرفوا فيه التنعم والترفه من حب الرياسة والثروة وطلب أسباب العيش
 الفلنى، ورفضوا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ونبذوه وراء ظهورهم (وَكَانُوا مُجْرِمِينَ)
 اعتراض وحكم عليهم بأنهم قوم مجرمون (وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهَيِّجَ الْقُرَى) اللام لتأكيده
 النفى (يُظْلِمُ) حال من الفاعل أى لا يصح أن يهلك الله القرى ظلماً لها (وَأَهْلُهَا) قوم
 (مُصْلِحُونَ) تنزيهاً لذاته عن الظلم وقيل الظلم الشرك أى لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها
 وهم مصلحون فى الماملات فيما بينهم لا يضمنون إلى شركهم فساداً آخر (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ
 لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى متفقين على الإيمان والطاعات عن اختيار ولكن لم يشأ
 ذلك وقالت المعتزلة هى مشيئة قسر، وذلك رافع للابتداء فلا يجوز (وَلَا يَرَى الْوَنُ مُخْتَلِفِينَ)
 فى الكفر والإيمان أى ولكن شاء أن يكونوا مختلفين لما علم منهم اختيار ذلك (إِلَّا مَنْ رَحِمَ
 رَبُّكَ) إلا ناساً عصمهم الله عن الاختلاف فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه (وَلِذَلِكَ
 خَلَقَهُمْ) أى ولما هم عليه من الاختلاف فعندنا خلقهم للذى علم أنهم سيصيرون إليه من اختلاف
 أو اتفاق ولم يخلقهم لغير الذى علم أنهم سيصيرون إليه كذا فى شرح التاويلات (وَوَسَّاتُ كَلِمَةٍ
 رَبُّكَ) وهى قوله للملائكة (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) لعله بكثرة
 من يختار الباطل (وَكُلًّا) التنوين فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل وكل نبأ وهو
 منصوب بقوله (فَقُضِيَ عَلَيْكَ) وقوله (مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ) بيان لكل وقوله (مَا أَنْشِئْتُ
 بِهِ فُؤَادَكَ) بدل من كلا (وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ) أى فى هذه السورة أو فى هذه الأنباء
 القصصة ما هو حق (وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ) ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه لأن
 تكرار الأدلة أثبت للقلب (وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) من أهل مكة وغيرهم (اعْمَلُوا عَلَى
 مَكَانَتِكُمْ) على حالكم وجهتكم التى أنتم عليها (إِنَّا عَمُلُونَ) على مكاتنا (وَانْتَظِرُوا)
 بنا الدوائر (إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) أن ينزل بكم نحو ما اتص الله تعالى من النقم النازلة بأشباحكم
 (وَلَوْ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) لا تخفى عليه خافية مما يجرى فيها فلا تخفى عليه أعمالكم
 (وَالْيَدِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلَّهُ) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك فينتقم لك منهم. يُرجع

نافع وحفص (فَأَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) فإنه كافيك وكافك (وَمَا رَبُّكَ بِمُفْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) وبالناء مدنى وشاى وحفص أى أنت وهم على تليب المخاطب قيل خاتمة التوراة هذه الآية وفى الحديث «من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله تعالى» .

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية وهى مائة وإحدى عشرة آية شامى، واثناعشرة مكى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) تلك إشارة إلى آيات هذه السورة، والكتاب البين السورة أى تلك الآيات التى أنزلت إليك فى هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها فى إعجاز العرب أو التى تبين لمن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر أو الواضحة التى لا تشبه على العرب معانيها لتزولها بلسانهم أو قد أين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف عليه السلام فقد روى أن علماء اليهود قالوا للمشركين سلوا محمداً لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) أى أنزلنا هذا الكتاب الذى فيه قصة يوسف عليه السلام فى حال كونه قرآنا عربيا وسمى بمض القرآن قرآنا لأنه اسم جنس يقع على كله وبعضه (لَكُمْ كُمْ تَعْمَلُونَ) لكى تفهموا معانيه ولو جعلناه قرآنا أمعجما لقالوا لولا فصلت آياته (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ) نبين لك أحسن البيان والقاص الذى يأتى بالقصة على حقيقتها عن الزجاج، وقيل القصص يكون مصدراً بمعنى الاقتصاص قول: قص الحديث يقصه قصصاً ويكون فعلاً بمعنى مفعول كالنقض والحسب فعلى الأول معناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ) أى بإيحاءنا إليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوباً نصب المصدر لإضافته إليه والمقصود محذوف لأن بما أوحينا إليك هذا القرآن من عنده والمراد بأحسن الاقتصاص أنه اقتص على أبداع طريقة وأعجب أسلوب فإنك لا ترى اقتصاصه فى كتب الأولين مقارباتاً لاقتصاصه فى القرآن وإن أريد بالقص القصص المقصود فنهنا نحن نقص عليك أحسن ما يقص من الأحاديث وإنما كان أحسن لما يتضمن من العبر والحكم والعجائب التى ليست فى غيره والظاهر أنه أحسن ما يقتص فى بابيه كما يقال فلان أعلم الناس أى فى فنه واشتقاق القصص من قص أثره إذا تبعه لأن الذى

يقص الحديث ببيع ما حفظ منه شيئاً فشيئاً (وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ) الضمير يرجع إلى ما أوجينا
 (لَيْنَ النَّفِيلِينَ) عنه إن مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية يعنى وإن الشأن
 والحديث كنت من قبل لمباحثنا إليك من الجاهلين به (إِذْ قَالَ) بدل اشتغال من أحسن
 القصص لأن الوقت مشتمل على القصص أو التقدير اذكر إذ قال (يُوسُفُ) اسم عبراني
 لا عربي إذ لو كان عربياً لانصرف لخلوه عن سبب آخر سوى التعريف (لِأَيِّهِ) يعقوب
 (يَسْأَلُ) أَبَتَ شامى وهى تاء تأنيث عوضت عن ياء الإضافة لتناسبهما لأن كل واحدة
 منهما زائدة فى آخر الاسم ولهذا قلبت هاء فى الوقف وجاز إلحاق تاء التأنيث بالذكر كما فى
 رجل ريمة وكسرت التاء لتدل على الياء المحذوفة ومن فتح التاء فقد حذف الألف من يا أبنا
 واستبقى الفتحة قبلها كما فعل من حذف الياء فى يا غلام (إِنِّي رَأَيْتُ) من الرؤيا لا من الرؤية
 (أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا) أسماؤها بيان النبي عليه السلام جريان والذبال والطارق وقابس وعمودان
 والفلقى والمصبح والصروح والفرغ ووثاب وذو الكفتين (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) هما أبواه
 وأبوهم وخاتمه والكواكب إخوته قيل الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس
 والقمر وأجريت مجرى العقلاء فى (رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ) لأنه وصفها بما هو المختص بالعلاء
 وهو السجود وكررت الرؤيا لأن الأولى تتعلق بالذات والثانية بالحال أو الثانية كلام مستأنف
 على تقدير سؤال وقع جواباً له كَأَن أَبَاهُ قَالَ لَهُ كَيْفَ رَأَيْتَهَا فَقَالَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ أى
 متواضعين وهو حال وكان ابن ثنتى عشرة سنة يومئذ وكان بين رؤيا يوسف ومصير إخوته
 إليه أربعون سنة أو ثمانون (قَالَ يَبْنَئِي) بالفتح حيث كان حفص (لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ)
 هى بمعنى الرؤية إلا أنها مختصة بما كان منها فى المنام دون اليقظة وقرق بينهما بحرفى التأنيث
 كما فى القرية والقرنى (عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ) جواب النهى أى ان قصصتها عليهم
 كادوك. عرف يعقوب عليه السلام ان الله يصطفيه للنبوته وينم عليه بشرف الدارين تخاف عليه
 حسد الإخوة وإنما لم يقل فيكيدوك كما قال فكيدونى لأنه ضمن معنى فعل يتعدى باللام
 ليفيد معنى فعل الكيد مع إفاضة معنى الفعل المضمن فيكون أكد وأبلغ فى التخويف وذلك
 نحو فيحتملوا لك ألا ترى إلى تأكيده بالمصدر وهو (كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ)
 المداوة فيحملهم على الحسد والكيد (وَكَذَلِكَ) ومثل ذلك الاجتهاد الذى دلت عليه

رؤياك (يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ) يصطفيك والاجتناء الاصطفاء افتعال من جيت الشيء إذا حصننه
لنفسك وجيت الماء في الخوض جمعه (وَيُكَلِّمُكَ) كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه
كأنه قيل وهو يعلمك (مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) أى تأويل الرؤيا وتأويلها عبارتها وتفسيرها
وكان يوسف أخبر الناس للرؤيا أو تأويل أحاديث الأنبياء وكتب الله وهو اسم جمع للحديث
وليس بجمع أحدوثه (وَبَيِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ) بأن وصل لهم نعمة الدنيا
بنعمة الآخرة أى جعلهم أنبياء في الدنيا وملوكا ونقلهم عنها إلى الدرجات العلى في الجنة وآل يعقوب
أهله وهم نسله وغيرهم وأصل آل أهل بدليل تصغيره على أهيل إلا أنه لا يستعمل إلا فيمن له
خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الحجام ولكن أهله وإنما علم يعقوب أن يوسف
يكون نبيا وإخوته أنبياء استدلالا بضوء الكواكب فلذا قال وعلى آل يعقوب (كَمَا
أَتَمَّمَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ) أراد الحمد وأبا الحد (إِنْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ) عطف بيان
لأبويك (إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ) يعلم من يحق له الاجتناء (حَكِيمٌ) يضع الأشياء في مواضعها
(لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ) أى في قصتهم وحديثهم (آيَاتٌ) علامات ودلالات على
قدرة الله وحكمته في كل شيء. آية مكي (لَلَّسَاتِلِينَ) لمن سأل عن قصتهم وعرفها أو آيات
على نبوة محمد ﷺ للذين سألوه من اليهود عنها فأخبرهم من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب،
وأسمائهم: يهوذا ورويين وشمعون ولاوى وزبولون ويشجر وأهم ليا بنت ليان ودان ونفتالى
وجادوآشر من سريتين زلفة وبلهة فلما توفيت ليا تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف
(إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ) اللام لام الابتداء وفيها تأكيد وتحقيق
لمضمون الجملة أرادوا أن زيادة محبته لها أمر ثابت لاشبهة فيه وإنما قالوا وأخوه وهم إخوته
أيضا لأن أهمها كانت واحدة وإنما قيل أحب في الاثنين لأن أفضل من لا يفرق فيه بين الواحد
ومافوقه ولا بين المذكر والمؤنث ولا بد من الفرق مع لام التعريف وإذا أضيف ساغ الأمران
والواو في (وَتَخَنُّ عَصِيَّةٌ) للحال أى أنه يفضلهما في المحبة علينا وهما صغيران لا كفاية
فيهما ونحن عشرة رجال كفاة تقوم بمراقبته فنحن أحق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة
والتفعة عليهما (إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) غلط في تدبير أمر الدنيا ولو وصفوه بالضلالة
في الدين لكفروا. والعصبة العشرة فصاعدا (اقْتُلُوا يُوسُفَ) من جملة ما حكى بعد قوله إنه

قالوا كأنهم أطبقوا على ذلك إلا من قال لا تقتلوا يوسف وقيل الأمر بالقتل شمعون والباقيون كانوا راضين فجعلوا آمرين (أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا) منكورة مجهولة بعيدة عن العمران وهو معنى تنكيرها وإخلائها عن الوصف ولهذا الإيهام نصبت نصب الظروف المبهمة (يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أُيُوبَ) يقبل عليكم إقبالة واحدة لا يلتفت عنكم إلى غيركم والمراد سلامة محبته لهم ممن يشاركون فيها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى إقباله عليهم لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه وجاز أن يراد بالوجه الذات كما قال ويقي وجه ربك (وَتَكُونُوا) مجزوم عطفا على يخل لكم (مِنْ بَدْنِهِ) من بعد يوسف أى من بعد كفايته بالقتل أو التعريب أو من بعد قتله أو طرحه فيرجع الضمير إلى مصدر اقتلوا أو اطرخوا (قَوْمًا صَالِحِينَ) تائبين إلى الله مما جئتهم عليه أو يصلح حالكم عند أيكم (قَالَ قَاتِلْهُمْ) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رايًا (لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ) فإن القتل عظيم (وَأَلْقُوهُ فِي غَيِّبَتِ الْجُبِّ) في قعر البئر وما غاب منه من عين الناظر. غيابات وكذا ما بعده مدنى (يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) بعض الأقوام الذين يسرون في الطريق (إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ) به شيئا (قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصَحِحُونَ) أى لم نخافنا عليه ونحبه. يدل له الخير ونشفق عليه وأرادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استنزاه عن رأيه وعادته في حفظه منهم وفيه دليل على أنه أحسنهم بما أوجب أن لا يأمنهم عليه (أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعِ) - يرتع - تسع في كل الفواكه وغيرها والرتمة السمة (وَيَلْعَبُ) - يلعب - تفرج بما يباح كالصيد والرى والركض. بالياء فهما مدنى وكوفى وبالنون فهما مكى وشامى وأبو عمرو وبكسر الدين حجازى من ارتمى يرتعى افتعال من الرعى (وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ) من أن يناله مكروه (قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ) أى يحزننى ذهابكم به واللام لام الابتداء (وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَفِيلُونَ) اعتذر إليهم بأن ذهابهم به مما يحزنه لأنه كان لا يصبر عنه ساعة وأنه يخاف عليه من عدوة الذئب إذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم (قَالُوا لَيْتَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ) اللام موطئة للقسم والقسم محذوف تهديره والله لئن أكله الذئب والواو فى (وَنَحْنُ عُصْبَةٌ) أى فرقة مجتمعة مقتدرة على الدفع للحال (إِنَّا إِذَا لَخَّائِرُونَ) جواب للقسم مجزى عن جزاء الشرط أى إن لم تهدر على حفظ بعضنا فقد هلكنا إذا خسرناها وأجابوا عن عذره الثانى دون الأول

لأن ذلك كان يفيظهم (فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيِّبَتِ الْجُبِّ) أى عزموا على إلقائه في البئر وهى بئر على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب عليه السلام وجواب لما محذوف تحذيره فملوا به ما فعلوا من الأذى فقد روى أنهم لما برزوا به إلى البرية أظهروا له العداوة وضر بوه وكادوا يقتلونه فتمهم يهوذا فلما أرادوا إلقاءه في الجب تعلق بثيابهم فزعوها من يده فتملق بمخاط البئر فربطوا يديه وزعوا قميصه ليلطخوه بالدم فيحتالوا به على أبيهم ودلوه في البئر وكان فيها ماء فسقط فيه ثم أوى إلى صخرة فقام عليها وهو يبكي وكان يهوذا يأتيه بالطعام ويروى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار جرد عن ثيابه فأناه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى إسحاق وإسحاق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تيمية علقها في عنق يوسف فأخرجه جبريل وألبسه إياه (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ) قيل أوحى إليه في الصغر كما أوحى إلى يحيى وعيسى عليهما السلام وقيل كان إذ ذاك مكرًا (لَتُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا) أى لتحدثن إخوتك بما فعلوا بك (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أنك يوسف لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وذلك أنهم حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم قره فظن فقال إنه ليخبرني هذا الجام أنه كان لكم أخ من أيكم يقال له يوسف وأنكم أقيمتوه في غيابة الجب وقتلتم لأبيه أكله الذئب وبعتموه بشمن بخس أو يعلق وهم لا يشعرون بأوحينا أى آنسناه بالوحي وأزلنا عن قلبه الوحشة وهم لا يشعرون ذلك (وَجَاءَهُمْ عِشَاءً) للاستتار والتجسر على الاعتذار (يَبْكُونَ) حال عن الأعمش لاتصدق باكية بعد إخوة يوسف فلما سمع صوتهم فزع وقال مالكم يابني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا لا قال فما بالك بالكم وأين يوسف (قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ) أى تتسابق في العدو أو في الرمي والافتتال والتفاعل يشتركان كالارتقاء والتراعى وغير ذلك (وَتَرَكْنَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَتْعِنَا فَأَكَلَهُ الذَّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا) بمصدق لنا (وَكُنَّا صَادِقِينَ) ولو كنا عندك من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سبيء الظن بنا غير واثق بقولنا (وَجَاءَهُمْ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ) ذى كذب أو وصف بالمصدر مبالغة كأنه نفس الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته روى أنهم ذبحوا أسخلة ولطخوا القميص بهما وزل غنهم أن يمزقوه وروى أن يعقوب عليه السلام لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى

صوته وقال ابن القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال
تالله ما رأيت كالיום ذنباً أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه وقيل كان في قميص
يوسف ثلاث آيات كان دليلاً يعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيراً ودليلاً على
برائة يوسف حين قد من دبره وعمل على قميصه النصب على الظرف كأنه قيل وجاؤا فوق
قميصه بدم (قَالَ) يعقوب عليه السلام (بَلْ سَوَّلَتْ) زينت أو سهلت (لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ
أَمْراً) عظيماً ارتكبتموه (فَصَبَّرْ جَمِيلٌ) خبر أو مبتدا لكونه موصوفاً أى فأمرى صبر
جميل أو فصبر جميل أجمل وهو مالاشكوى فيه إلى الخلق (وَاللَّهُ الْمُسْتَمَاتِنُ) أى أستمعني
(عَلَى) احتمال (مَاتَصِفُونَ) من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه (وَجَاكَتْ سَيَّارَةٌ)
رقعة تسير من قبل مدين إلى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من اللقاء يوسف في الحب فأخطثوا
الطريق فنزلوا قريباً منه وكان الحب في قفرة بعيدة من الممران وكان ماؤه ملحاً فغضب حين
ألقى فيه يوسف (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ) هو الذى يرد الماء ليستقى للقوم اسمه مالك بن ذعر
الجزاعى (فَأَدَّى دَوْلَهُ) أرسل الدلو ليألفها فتشبت يوسف بالدلو فترعوه (قَالَ يَبْشُرْ
كوفى نادى البشرى كأنه يقول تعالى فهذا أوانك غيرهم بشرى على إضافتها لنفسه أو هو
اسم غلامه فناداه مضافاً إلى نفسه (هَذَا غُلامٌ) قيل ذهب به فلما دنا من أصحابه صاح بذلك
يبشرهم به (وَأَسْرَوْهُ) الضمير للوارد وأصحابه أخفوه من الرقعة أو لأخوة يوسف فإنهم
قالوا للرقعة هذا غلام لنا قد أبى فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه (بِضْعَةً) حال
أى أخفوه متاعاً للتجارة والبضاعة ما يبيع من المال للتجارة أى قطع (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا
يَعْمَلُونَ) بما يعمل أخوة يوسف بأبيهم وأخيه من سوء الصنيع (وَشَرَوْهُ) وباعوه
(بِثْنٍ بَخْسٍ) ببخس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً أو زيف (دَرَاهِمٍ) بدل من
ثمان (مَمْدُودَةٍ) قليلة تمد عدا ولا توزن لأنهم كانوا يمدون مادون الأربعين ويزنون الأربعين
وما فوقها وكانت عشرين درهماً (وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الرَّهْدِينَ) ممن يرغب عساً في يده
فيبيعه بالثمن الطفيف أو معنى وشروه واشتروه بمعنى الرقعة من أخوته وكانوا فيه من الزاهدين
أى غير راغبين لأنهم اعتقدوا أنه أبى وروى أن أخوته اتبعوه وقالوا استوثقوا منه لا يأتى
وفيه ليس من صلة الزاهدين أى غير راغبين لأن الصلة لا تتقدم على الموصول وإنما هو بيان

كأنه قيل في أى شيء زهدوا فقال زهدوا فيه (وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ) هو قطفير وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر والملك يومئذ الريان بن الوليد وقد آمن بيوسف ومات في حياته واشتراه العزيز بزنه ورقاً وحريراً ومسكاً وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة (لَا مَرَأَتَهُ) راعيل أو زليخاً واللام متعلقة بقال لا باشتراه (أَكْرِمْنِي مَثْوَاهُ) اجعل منزله ومقامه عندنا كريماً أى حسناً مرضياً بدليل قوله إنه ربي أحسن مثواي وعن الضحاك بطيب معاشه ولين لباسه ووطىء فراشه (عَسَى أَنْ يَتَذَكَّرَ) لعله إذا تدرب وراض الأمور وفهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله (أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا) أو نتبناه ونقيم مقام الولد وكان قطفير عتياً وقد نفرس فيه الرشد فقال ذلك (وَكَذَلِكَ) إشارة إلى ما تقدم من أنجائه وعطف قلب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الأنجاء والمطف (مَكْنًا لِيُؤْثِرَ) أى كما أنجيناها وعطفنا عليه العزيز كذلك مكننا له (فِي الْأَرْضِ) أى أرض مصر وجعلناه ملكاً يتصرف فيها بأمره ونهيه (وَلِنُعَلِّمَهُ مِّنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) كان ذلك الأنجاء والتمكين (وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ) لا يمنع عما شاء أو على أمر يوسف بتبليغه ما أراد له دون ما أراد أخوته (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) منتهى استعداد قوته وهو ثمان عشرة سنة وإحدى وعشرون (ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) حكمة وهو العلم مع العمل واجتناب ما يجهل فيه أوحكام بين الناس وفقها (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) تنبيه على أنه كان محسناً في عمله متقياً في عفوان أمره (وَرَوَدْنَاهُ أَلْبَنًى وَهُوَ فِي بَيْتِهِا عَنْ نَفْسِهِ) أى طلبت يوسف أن يواقمها والراودة مفاعلة من راد يرود إذا جاء وذهب كأن المعنى خادعته عن نفسه أى فعلت فعل الخادع لصاحبه عن الشيء الذى لا يريد أن يخرج من يده بحال أن ينبله عليه ويأخذه منه وهى عبارة عن التمثل لمواقفته إياها (وَوَقَّعَتْ الْأُتُوبُ) وكانت سبعة (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) هو اسم لتمال وأقبل وهو مبنى على الفتح هيت مكي بناء على الضم هيت مدنى وشاى واللام للبيان كأنه قيل لك أقول هذا كما تقول لهم لك (قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ) أهو ذاباه معاذاً (إِنَّهُ) أى إن الشأن والحديث (رَبِّ) سيدى ومالكى يريد قطفير (أَحْسَنَ

مَتَوَايَ) حين ظَلَّ لك أكرمى متوَّاه فاجزأوه أن أخوته في أهله (إِنَّهُ لَا يَفْنَحُ
النَّظْلِمُونَ) الخائبون أو الزناة أو أراد بقوله إنه ربي الله تعالى لأنه مسبب الأسباب (وَلَقَدْ هَمَمْتُ
بِهِ) هم عزم (وَهُمْ بِهَا) هم الطباع مع الامتناع قاله الحسن وقال الشيخ أبو منصور رحمه
الله وهم بها هم خطرة ولا صنع للمبد فيها يحظر بالقلب ولا مؤاخذه عليه ولو كان همه كهمها
لما مدحه الله تعالى بأنه من عباده المخلصين وقيل وهم بها وشارف أن يهيم بها يقال هم بالأمر
إذا قصده وعزم عليه وجواب (لَوْ لَا أَنْ رَأَا بُرْهَانَ رَبِّهِ) محذوف أى لكان ما كان
وقيل وهم بها جوابه ولا يصح لأن جواب لولا لا يتقدم عليها لأنه في حكم الشرط وله صدر
الكلام والبرهان الحجة ويجوز أن يكون وهمها داخلا في حكم القسم في قوله ولقد همت به
ويجوز أن يكون خارجا ومن حق القارئ إذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه
أن يقف على به ويتدى بقوله وهم بها وفيه أيضا إشعار بالفرق بين الهمين وفسرهم يوسف
بأنه حل تكة سراويله وقعد بين شعبها الأربع وهى مستلقية على قفاها وفسر البرهان بأنه
سمع صوتا يياك وإياها مرتين فسمع ثالثا أعرض عنها فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب عاصا على
أتملته وهو باطل ويدل على بطلانه قوله هي روادتني عن نفسي ولو كان ذلك منه أيضا لما برأ نفسه
من ذلك وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ولو كان كذلك لم يكن السوء مصروفاعنه
وقوله ذلك ليعلم أى لم أخنه بالغيب ولو كان كذلك لخانه بالغيب وقوله ما علمنا عليه من سوء
الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين ولأنه لو وجد منه ذلك لذكرت
توبته واستغفاره كما كان لآدم ونوح وذى النون ودأود عليهم السلام وقد سماه الله مخلصا فلم
ماقطع أنه ثبت في ذلك المقام وجاهد نفسه مجاهدة أولى العزم ناظرا في دلائل التحريم حتى
استحق من الله الثناء وعمل الكفاف (كَذَلِكَ) نصب أى مثل ذلك التثبيت مثبتناه أو رفع
أى الأمر مثل ذلك (لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ) خيانة السيد (وَالْفَحْشَاءَ) الزنا (إِنَّهُ مِنْ
عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) بفتح اللام حيث كان مدنى وكوفى أى الذين أخلصهم الله لطاعته وبكسرهما
غيرهم أى الذين أخلصوا دينهم لله ومعنى من عبادنا بعض عبادنا أى هو مخلص من جملة المخلصين
(وَاسْتَبَقَا الْبَابَ) وتسابقا إلى الباب هى للطلب وهو للهرب على حذف الجار وإيصال الفعل كقوله
واختار موسى قومه أو على تضمين استبقا معنى ابتدارا ففر منها يوسف فأمرع يريده الباب ليخرج

وأسرعت وراءه لتتمتع بالخروج ووجد الباب وإن كان جمعه في قوله وغلقت الأبواب لأنه أراد الباب البراني الذي هو المخرج من الدار ولما هرب يوسف جعل فراش القفل يتناثر ويستقط حتى خرج (وَقَدَّتْ قَيْصَهُ مِنْ دُبُرٍ) اجتذبت من خلفه فانقد أى انشق حين هرب منها إلى الباب وبتمته عنقه (وَأَلْفَيْهَا سَيْدَهَا لَدَا الْبَابِ) وصادفا بملها قطفير مقبلا يريد أن يدخل فلما رآته احتالت لتبرئة ساحتها عند زوجها من الريبة ولتخوف يوسف طمعا في أن يواطئها خيفة منها ومن مكرها حيث (قَالَتْ مَا جَزَاةُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) ما نافية أى ليس جزاؤه إلا السجن أو عذاب أليم وهو الضرب بالسياط ولم تصرح بذكر يوسف وأنه أراد بها سوء لأنها قصدت العموم أى كل من أراد بأهلك سوء فقه أن يسجن أو يعذب لأن ذلك أبلغ فيما قصدت من تخوف يوسف ولما عرضته للسجن والعذاب ووجب عليه الدفع عن نفسه (قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي) ولولا ذلك لكم عليها ولم يفضحها (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا) هو ابن عم لها وإنما أتى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف وقيل كان ابن خال لها وكان سبيا في المهد وسمى قوله شهادة لأنه أدى مؤدى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف وبطل قولها (إِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَإِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ) والتقدير وشهد شاهد فقال إن كان قيصه وإنما دل قد قيصه من قبل على أنها صادقة لأنه يسرع خلفها ليلحقها فيعثر في مقدم قيصه فيشقه ولأنه يقبل عليها وهى تدفعه عن نفسها فيتخرق قيصه من قبل وأما تنكير قبل ودبر فمعناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر وإنما جمع بين إن التي للاستقبال وبين كان لأن المعنى أن يعلم أنه كان قيصه قد (فَلَمَّا رَأَى) قطفير (قَيْصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ) وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قَالَ إِنَّهُ) إن قولك ماجزاء من أراد بأهلك سوء أو إن هذا الأمر وهو الاحتيال لنيل الرجال (مِنْ كَيْدِكُنَّ) المخطاب لها ولأمتها (إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ) لأنهن ألطف كيدا وأعظم حيلة وبذلك يغلبن الرجال والقصرات منهن معهن ما ليس مع غيرهن من البوائق وعن بعض العلماء إلى أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله

قال إن كيد الشيطان كان ضعيفا، وقال لمن إن كيدك عظيم (يوسف) حذف منه حرف النداء لأنه منادى قريب مفاطن للحديث وفيه تقريب له وتلطيف لجله (أعرض عن هذا) الأمور اكتمه ولا تتحدث به ثم قال لراعي (واسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ) من جملة القوم المتمدين للذنوب . يقال خطيء إذا أذنب متعمدا وإنما قال بلفظ التذكير تنظيها للذكور على الإناث وكان العزيز رجلا حليما قليل الغيرة حيث اقتصر على هذا القول (وَقَالَ نِسْوَةٌ) جماعة من النساء وكن خمسا: امرأة الساقى وامرأة الحجاز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيها غير حقيق ولذا لم يقل قالت وفيه لثنان كسر النون وضمها (فِي الْمَدِينَةِ) في مصر (امْرَأَتُ الْعَزِيزِ) يردن كطغير والعزير الملك بلسان العرب (تَرَوْهُ فَقَتَا) غلامها يقال فتأى وفتأى أى غلامى وجارىتى (عَنْ نَفْسِهِ) لتنال شهوتها منه (قَدْ شَفَّهَهَا حَبًّا) تميز أى قد شغفها حبه يعنى خرق حبه شفاف قلبها حتى وصل إلى الفؤاد والشفاف حجاب القلب أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب (إِنَّا نَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) في خطأ وبعد عن طريق الصواب (فَلَمَّا سَمِعَتْ) راعيل (بِمَكْرِهَا) باغتيالهن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبهدها الكنماني ومقتها وسمى الاغتيال مكرا لأنه في خفية وحال غيبة كما يخفى الماكر مكره وقيل كانت استكنتمهن سرها فافشيتهن عليها (أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ) دعتهن قيل دعت أربعين امرأة منهن الخمس المذكورات (وَأَعْتَدَتْ) وهيات افتملت من المتاد (لَهُنَّ مَتَكَاتٍ) مايتكنن عليه من غمارق قصدت بتلك الهيئة وهي قومودهن متكئات والسكاكين في أيديهن أن يدهشن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها لأن التكنى إذا بهت لشيء وقعت يده على يده (وَأَنَّتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكَنًا) وكانوا لا يأكلون في ذلك الزمان إلا بالسكاكين كفصل الأعاجم (وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْنَا) بكسر التاء بصرى وعاصم وحزة وبضمها غيرهم (فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ) أعظمته وهن ذلك الحسن الرائق والجمال الفائق وكان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء وكان إذا سار في أزقة مصر يرى تلالؤ وجهه على الجدران وكان يشبه آدم يوم خلقه ربه وقيل وورث الجمال من جدته سارة وقيل أكبرن بمعنى حضن والماء للسكت، إذ لا يقال النساء قد حضنه لأنه لا يعتمدى إلى مفعول، يقال أكبرت المرأة

حاضت وحقيقته دخلت في الكبر لأنها بالجيش تخرج من حد الصغر وكان أبا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله :

خف الله واستر ذا الجلال بقرع فإن لحث حاضت في الخدور العواتق
 (وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) وجرحها كما تقول كفت أقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها أي
 أردن أن يقطعن الطعام الذي في أيديهن فدهشن لما رأينه فخدشن أيديهن (وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ)
 حاشا كلمة تغيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشا زيد وهي حرف من حروف
 الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة، فمعنى حاشا الله براءة الله وتنزيهه الله وقراءة أبي عمرو
 حاشا لله نحو قولك سقياك كأنه قال براءة ثم قال لله لبيان من يبرأ وينزه وغيره حاش لله
 بحذف الألف الأخيرة والمعنى تنزيهه الله من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق
 جيل مثله (مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) نفين عنه البشرية لتراية جماله وأيقن
 له الملكية ويتقن بها الحكم لما ركز في الطباع أن لا أحسن من الملك كما ركز فيها أن
 لا أقبح من الشيطان (قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ) تقول هو ذلك البعد الكنعناني
 الذي صورتن في أنفسكن ثم لمتن في فيه تعني إنكن لم تصورنه حق صورته وإلا لعدرتنني
 في الافتتان به (وَلَقَدْ رَآدْتُهُ عَنِ نَفْسِهِ فَأَسْتَعْصِمَ) والاستعصام بناء مبالغة يدل على
 الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو يجتهد في الاستراة منها وهذا بيان جلي
 على أن يوسف عليه السلام يرى مما فسر به أولئك الفريق الهمة والبرهان ثم قلن له أطلع
 مولانك، فقالت راعيل (وَلَيْنَ لَّمْ يَفْعَلْ مَاءَ أَمْرِهِ) الضمير راجع إلى ما وهي موصولة
 والمعنى ما أمره به فخذ الجار كما في قوله أمرتك الخير أو ما مصدرية والضمير يرجع إلى يوسف
 أي ولئن لم يفعل أمري إياه أي موحب أمري ومقتضاه (لَيُصْجَتَنَّ) ليحبسن والألف في
 (وَلَيَكُونَنَّ) بدل من نون التأكيذ الخفيفة (مِّنَ الصَّاعِرِينَ) مع السراق والسفاك والأتاق
 كما سرق قلبى وأبى منى وسفك دى بالفراق فلا يهنا ليوسف الطعام والشراب والنوم هناك
 كما منعنى هنا كل ذلك ومن لم يرض بمثل في الحرير على السرير أميراً حصل في الحصر على
 الحصر حسيراً فلما سمع يوسف تهديدها (قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ)
 أسند الدعوة إليهن لأنهن قان له ما عليك لو أجبت مولانك، أو افتنت كل واحدة به فدعته

إلى نفسها سرا فاتجأ إلى ربه، قال رب السجن أحب إلى من ركوب المعصية (وَالْإِذَا تَصَرَّفَ عَنْ كَيْدِهِنَّ) فزع منه إلى الله في طلب المعصية (أَصْنُبُ إِلَيْنَيْنِ) أمل إليهن والصبوة الميل إلى الموى ومنه الصبا لأن النفوس تصبو إليها لطيب نسيمها وروحها (وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ) من الذين لا يعملون بما يعملون لأن من لا جدوى لعله فهو ومن لم يعلم سواء أومن السفهاء، فلما كان في قوله وإلا تصرف عني كيدهن معنى طلب الصرف والدعاء قال (فَأَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ) أى أجاب الله دعاءه (فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لدعوات اللتين إليه (الْمَلِيمُ) بحاله وحالهن (ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ) فاعله مضمرة لدلالة ما يفسره عليه وهو ليسجنته والمعنى بدا لهم بداء أى ظهر لهم رأى والضمير في لهم للعزيز وأهله (مَنْ بَعْدَ مَا رَأَوُا آيَاتِ) وهى الشواهد على براءته كقد القميص وقطع الأيدي وشهادة السبى وغير ذلك (لَيْسَجْنَنَّهُ) لإبداء عذر الحال وإرخاء الستر على القيل والقال وما كان ذلك إلا باستنزال المرأة لزوجها وكان مطوعاً لها وحيلاً ذلولاً زمامه في يدها وقد طمعت أن يذله السجن ويسخره لها أو خافت عليه الميول وظننت فيه الظنون فألجأها الخجل من الناس، والوجل من الباس، إلى أن رضيت بالحجاب مكان خوف الذهاب، لتشتفى بخبره، إذا منعت من نظره (حَتَّى حِينَ) إلى زمان كأنها اقترحت أن يسجن زماناً حتى تبصر ما يكون منه (وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنُ قَتِيَانِ) هبدان للملك خبازه وشرايه بهمة السم فأدخل السجن ساعة أدخل يوسف لأن مع يدل على معنى الصعجة تقول خرجت مع الأمير يريد مصاحباً له فيجب أن يكون دخولها السجن مصاحبين له (قَالَ أَحَدُهُمَا) أى شرايه (إِنِّي أَرَانِي) أى فى المنام وهى حكاية حال ماضية (أَغْصِرُ خَمْرًا) أى عنياً تسمية للعنب بما يؤول إليه أو الخمر بلغة عمان اسم للعنب (وَقَالَ الْآخَرُ) أى خبازه (إِنِّي أَرَانِي أَخْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خَبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتًا بَتَأْوِيلِهِ) بتأويل ما رأيناه (إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) من الذين يحسنون عبارة الرؤيا أو من الحسنين إلى أهل السجن فإنك تداوى المريض وتمزى الحزين وتوسع على الفقير فأحسن إلينا بتأويل ما رأينا وقيل إنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشراي: إني رأيت كأنى فى بستان فإذا بأسل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطقتها وعصرتها فى كأس الملك وسقيته، وقال الخباز: إني رأيت كأن فوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الأطعمة فإذا سباع الطير تنهش

منها (قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ) أى لبيان ماهيته وكيفيته لأن ذلك يشبه تفسير المشكل (قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا) ولما استعبراه ووصفاه بالإحسان افترض ذلك فوصل به وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وأنه ينبئهما بما يحمل إليهما من الطعام في السجن قبل أن يأتيهما ويصفه لهما ويقول اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت فيكون كذلك وجعل ذلك تخلصاً إلى أن يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الإيمان ويزينه لهما ويقبح إليهما الشرك وفيه أن العالم إذا جهل منزله في العلم فوصف نفسه بما هو بصده، وغرضه أن يقتبس منه لم يكن من باب التزكية (ذَلِكُمَا) إشارة لهما إلى التأويل أى ذلك التأويل والاخبار بالغيبات (مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي) وأوحى به إلى ولم أقله عن تكهن وتنجيم (إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ) يجوز أن يكون كلاماً مبتدأ وأن يكون تعليل لما قبله أى علمنى ذلك وأوحى به إلى لآنى رفضت ملة أولئك وهم أهل مصر ومن كان الفتيان على دينهم (وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي لِيُهِيمَ وَإِسْحَاقُ وَيَعْقُوبُ) وهى الملة الخفية وتكريرهم للتوكيد وذكر الآباء ليريهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفها أنه نبي يوحى إليه بما ذكر من إخباره بالغيوب ليقوى رغبتهما في اتباع قوله والمراد به ترك الابتداء لأنه كان فيه ثم تركه (مَا كَانَ لَنَا) ماسح لنا معشر الأنبياء (أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) أى شئء كان صنأ أو غيره ثم قال (ذَلِكَ) التوحيد (مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) فضل الله فيشركون به ولا يشعرون (يَصْحَبِي السَّجْنَ) يأسا كنى السجن كقوله: أصحاب النار وأصحاب الجنة (أَرَأَيْتَ أَبَابُ مَقَرُّونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) يريد التفرق في العدد والتكاثر أى أن تكون أبواب شتى يستعبدك هذا ويستعبدك هذا خير لكأ أم يكون لكأ رب واحد قهار لا يغالb ولا يشارك في الربوبية وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الأصنام (مَا تَعْبُدُونَ) خطاب لهما ولأن كان على دينهما من أهل مصر (مِنْ دُونِ اللَّهِ) (إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِعْتُمُوهُمَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ) أى سميتهم مالا يستحق الإلهية آلهة ثم طفقتم تعبدونها فكأنكم لاتعبدون إلا أسماء لا مسميات لها ، ومعنى سميتموها سميت بها يقال سميته زيدا وسميته يزيد (مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهَا) بتسميتها (مِنْ سُلْطَانٍ) حجة (إِنْ الْحُكْمُ) فى أمر العبادة والدين (إِلَّا لِلَّهِ) ثم بين ما حكم به

فقال (أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَدِيمُ) الثابت الذى دلت عليه البراهين (وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) وهذا يدل على أن العقوبة تلزم العبد وإن جهل إذا أمكن له
 العلم بطريقه، ثم عبر الرؤيا فقال (يَصْحَبِي السَّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمْ) يريد الشراي (فَيَسْقِي
 رَبَّهُ) سيده (خَمْرًا) أى يعمد إلى عمله (وَأَمَّا الْآخَرُ) أى الخباز (فَيَصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ
 مِنْ رَأْسِهِ) روى أنه قال للأول: مارأيت من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده
 وأما القضبان الثلاثة فإنها ثلاثة أيام تمضى فى السجن ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه
 وقال للثانى: مارأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل ولما سمع الخباز صلبه قال مارأيت شيئاً
 فقال يوسف (قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ) أى قطع وتم ما تستفتيان فيه من أمركما
 وشأنكما أى ما يجر إليه من العاقبة وهى هلاك أحدهما ونجاة الآخر (وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ
 نَاجٍ مِّنْهُمَا) الظان هو يوسف عليه السلام إن كان تأويله بطريق الاجتهاد وإن كان بطريق
 الوحي فالظان هو الشراي أو يكون الظن بمعنى اليقين (اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ) صفى عند
 الملك بصفتى وقص عليه قصتى لعله يرحنى ويخلصنى من هذه الورطة (فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ)
 فأنسى الشراي (ذِكْرَ رَبِّهِ) أن يذكره لربه أو عند ربه أو فأنسى يوسف ذكر الله حين
 وكل أمره إلى غيره، وفى الحديث «رحم الله أخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث
 فى السجن سبعا» (فَلَبِثَ فِي السَّجَنِ بِضْعَ سِنِينَ) أى سبعا عند الجمهور والبضع ما بين
 الثلاث إلى التسع (وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ
 وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَتٍ) لما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الزيان بن الوليد
 رؤيا عجيبة هالته رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت
 العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد انمقد حبها وسبعا آخر يابسات قد استحوصفت
 وأدركت فالتوت اليباسات على الخضر حتى غلبن عليها فاستمرها فلم يجد فى قومه من يحسن
 عبارتها وقيل كان ابتداء بلاء يوسف فى الرؤيا ثم كان سبب نجاته أيضاً الرؤيا، سمان جمع سمين
 وسمينة، والعجاف: المهازيل والعجف الهزال الذى ليس بعمده سمانة والسبب فى وقوع عجاف
 جمعا لمجفأ وأفل وفعلاء لا يجعلان على فعال حملة على تقيضه وهو سمان ومن دأبهم حمل النظير
 على النظير والتقيض على التقيض وفى الآية دلالة على أن السنبلات اليابسة كانت سبعا كالخضر

لأن الكلام مبنى على انصبابه إلى هذا المدد في البقرات السمان والعجاف والسنابل الخضر
فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله وآخر يابسات بمعنى وسبعا آخر (سَبْعًا)
الأملاً (كَأَنَّهُ ارَادَ الْأَعْيَانِ مِنَ الْعِلْمَاءِ وَالْحُكَمَاءِ) (أَفْتَوْنِي فِي رَأْيِي إِنْ كُنْتُمْ لِلرَّءْيَا تَعْبُرُونَ)
اللام في الرؤيا للبيان، كقوله وكانوا فيه من الزاهدين أو لأن المفعول به إذا تقدم على الفعل
لم يكن في قوته على العمل فيه مثله إذا تأخر عنه فمضد بها تقول عبرت الرؤيا وللرؤيا عبرت
أو يكون للرؤيا خبر كان كقولك كان فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلا به متمكنا منه وتعبرون
خبر آخر أو حال وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر إذا
قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره ونحوه أولت الرؤيا إذا ذكرت مآلها وهو مرجعها
وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمده الأثبات ورأيتهم ينكرون عبرت بالتشديد والتعسير
والعبر (قَالُوا أَصْنَعُ أَحْلَمَ) أى هى أضغاث أحلام أى تخاليطها وأباطيلها وما يكون منها
من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الأضغاث ما جمع من أخلاط النبات وحزم من
أنواع الحشيش، الواحد ضغث فاستعيرت لذلك والإضافة بمعنى من أى أضغاث من أحلام وإنما
جمع وهو حلم واحد ترابدا في وصف الحلم بالاطلان وجاز أن يكون قد قص عليهم مع هذه
الرؤيا رؤيا غيرها (وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَلِيمِينَ) أرادوا بالأحلام المنامات الباطلة
فقالوا ليس لها عندنا تأويل إنما التأويل للمنامات الصحيحة أو اعترفوا بقصور علمهم وأنها
ليسوا في تأويل الأحلام بخابرين (وَقَالَ الَّذِي نَجَا) من القتل (مِنْهُمْ) من صاحبي السجن
(وَأَدَّكَرَ) بالذال هو الفصيح وأصله اذتكر فأبدلت الذال دالا والتاء دالا وأدغمت الأولى
في الثانية لتقارب الحرفين وعن الحسن واذكر ووجهه أنه قلب التاء ذالا وأدغم أى تذكر
يوسف وما شاهد منه (بَعْدَ أُمَّةٍ) بعد مدة طويلة وذلك أنه حين استفتى الملك في رؤياه
وأعضل على الملك تأويلها تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه إليه أن
يذكره عند الملك (أَنَا أَنبَشُّكُمْ بِتَأْوِيلِهِ) أنا أخبركم به ممن عنده علمه (فَأَرْسَلُونِ) وبالياء
يعقوب أى فابعثوني إليه لأسأله فأسأله إلى يوسف فأتاه فقال (يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ) أيها
البليغ في الصدق وإنما قاله ذلك لأنه ذاق وتعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث
جاء كما أول (أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ يِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ

وَأَخْرَجَ يَابِسْتُ لَمَلَى أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ إِلَى الْمَلِكِ وَأَتَابِعَهُ (لَعَلَّهُمْ يَسْمَعُونَ) فضلك ومكانك من العلم فيطلبوك ويخلصوك من محنتك (قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ) هو خبر في معنى الأمر كقولهم: تؤمنون بالله واليوم الآخر وتجاهدون. دليله قوله فذروه في سنبله وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للمبالغة في وجود المأمور به فيجمل كأنه موجود فهو يخبر عنه (دَابَّاً) - دأباً - بسكون الهاء - وحضض يحركه وهما مصدر دأب في العمل وهو حال من المأمورين أي دائبين (فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ) كي لا يأكله السوس (إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّا تَأْكُلُونَ) في تلك السنين (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ) هو من إسناد المجاز جعل كل أهلن مسنداً إليهن (مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ) أي في السنين المخصصة (إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّا تُحْصِنُونَ) تحزرون وتحبسون (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ) أي من بعد أربع عشرة سنة عام (فِيهِ يُفَاتُّ النَّاسُ) من الفوت أي يجاب مستغيثهم أو من الغيث أي يعطرون يقال غيثت البلاد إذا مطرت (وَفِيهِ يَمْصَرُونَ) العنب والزيتون والسمن فيتخذون الأشرطة والأدهان. تصعرون حمزة فأول البقرات السمان والسنبلات الخضراء بسنين غاصيب. والمعجاف واليابسات بسنين مجدبة ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يجيء مباركاً كثير الخير غزير النعم وذلك من جهة الرحي (وَقَالَ الْمَلِكُ اثْنُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ) ليخرجه من السجن (قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ) أي الملك (فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ) أي حال النسوة (الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) إنما ثبت يوسف وتأتى في إجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عارياً بهوسجن فيه ثلاثا يتسلى به الحاسدون إلى تعبيح أمره عنده ويجعلوه سماً إلى حط منزلته لديه وثلاثا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين إلا لأمر عظيم وجرم كبير وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجواب إلقاء الوقوف في مواقفها وقال عليه السلام «لقد عجبني من يوسف وكرمه وصبره والله ينفرد له حين سئل عن البقرات المعجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشرت أن يخرجوني ولقد عجبني منه حين أتاه الرسول فقال أرجع إلى ربك ولو كنت مكانه ولبغت في السجن ما لبث لأمرعت الإجابة وبادت الباب ولما ابتغيت المذر إن كان

حلليا ذا أناة » ومن كرمه وحسن أدبه أنه لم يذكر سيده مع ما صنعت به وتسببت فيه من
 «المجن والمذاب واقصر على ذكر المقطعات أيدين (إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ) أي إن
 كيدهم عظيم لا يعلمه إلا الله وهو مجازيهم عليه . فرجع الرسول إلى الملك من عند يوسف
 برسائله فدعا الملك النسوة المقطعات أيدين ودعا امرأة العزيز ثم (قَالَ) لهن (مَا خَطْبُكُنَّ)
 ماشأنكن (إِذْ رَوَدَّتْنِي يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ) هل وجدتن منه ميلا إليكن (قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ)
 نمجبا من قدرته على خلق عفيف مثله (مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ) من ذنب (قَالَتِ امْرَأَةُ
 الْعَزِيزِ النَّبِيُّ خَصَصَ الْحَقُّ) ظهر واستقر (أَنَا رَوَدُّهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ)
 في قوله هي راودتني عن نفسي ولا مزيد على شهادتهم له للبراءة والزهادة واعتراقهن على أنفسهن
 إنه لم يمتلق بشيء مآقرف به ثم رجع الرسول إلى يوسف وأخبره بكلام النسوة وإقرار امرأة
 العزيز وشهادتها على نفسها فقال يوسف (ذَلِكَ) أي امتناعي من الخروج والتثبت لظهور
 البراءة (لِيَلْمَ) العزيز (أَنِّي لَمْ أَخْنُهَا بِالْغَيْبِ) بظهر الغيب في حرمة وبالغيب حال من
 الفاعل أو المفعول على معنى وأناغائب عنه أو وهو غائب عني أو ليعلم الملك أني لم أخن العزيز
 (وَأَنَّ اللَّهَ) أي وليعلم أن الله (لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ) لا يسدده وكأنه تعريض بآمراته
 في خيانتها أمانة زوجها ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لثلاث يكون لها مزايا وليبين أن
 ما فيه من الأمانة بتوفيق الله وعصمته فقال (وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي) من الزلل وما أشهد لها
 بالبراءة الكلية ولا أزيها في هموم الأحوال أو في هذه الحادثة لما ذكرنا من الهم الذي هو
 الخطرة البشرية لاعن طريق القصد والعزم (إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ) أراد الجنس أي
 إن هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه لما فيه من الشهوات (إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) إلا البعض
 الذي رحمه ربي بالعصمة ويجوز أن يكون ما رحم في معنى الزمان أي إلا وقت رحمة ربي يعني
 أنها أماراة بالسوء في كل وقت إلا وقت العصمة أو هو استثناء منقطع أي ولكن رحمة ربي
 هي التي تصرف الإساءة، وقيل هو من كلام امرأة العزيز أي ذلك الذي قلت ليعلم يوسف أني
 لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصدق فيما سئلت عنه وما أبرئ نفسي مع
 ذلك من الخيانة فإني قد خنته حين قرعته وقلت ماجزاء من أراد بأهلك سوا إلا أن يسجن
 وأودعته السجن تريد الاعتذار مما كان منها إن كل نفس لأماراة بالسوء إلا مارحم ربي إلا

فخسا رحمها الله بالمصمة كنفس يوسف (إِنَّ رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) استغفرت ربهما واسترحتهما
 مما ارتكبتا وإنما جعل من كلام يوسف ولا دليل عليه ظاهر لأن المعنى يقود إليه وقيل هذا
 من تقديم القرآن وتأخير أي قوله ذلك ليعلم متصل بقوله فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن
 أبيضهن (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي) أحمله خالصا لنفسي (فَلَمَّا كَانَتْ)
 وشاهد منه ما لم يحتسب (قَالَ) الملك ليوسف (إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ) ذو مكانة
 ومنزلة ، أمين مؤتمن على كل شيء روى أن الرسول جاءه ومعه سبعون حاجبا وسبعون مربية
 وبث إليه لباس الملوك فقال أحب الملك فخرج من السجن ودعا لأهله اللهم عطف عليهم
 قلوب الأخيار ولا تم عليهم الأخيار فهم أعلم الناس بالأخبار في الواقعات وكتب على باب
 السجن هذه منازل البلواء وقبور الأحياء وشماتة الأعداء وتجربة الأصدقاء ثم اغتسل وتنظف
 من درن السجن وليس ثيابا جديدا فلما دخل على الملك قال اللهم إني أسألك بمخيرك من حيرة
 وأعوذ بمزنتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان
 آباءى وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلهم بها فأجابه بجميعها فتمجّب منه وقال أيها الصديق
 إني أحب أن أسمع رؤياي منك قال رأيت بقرات فوسف لونهن وأحوالهن ومكان خروجهن
 ووصف السنايل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك وقال له من حقا أن تجمع الطعام
 في الأهراء فيأتيك الخلق من النواحي ويمتارون منك ويجمع لك من الكنوز ما لم يجمع
 لأحد قبلك قال الملك ومن لى بهذا ومن يجمعه (قَالَ) يوسف (اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ
 الْأَرْضِ) ولنى على خزائن أرضك يعنى مصر (إِنِّي حَفِظْتُ) أمين أحفظ ما تستحفظه
 (عَلَيْمٌ) عالم بوجوه التصرف . وصف نفسه بالأمانة والكفاية وهما طلبه الملوك ممن
 يولونه وإنما قال ذلك ليتوصل إلى إمضاء أحكام الله وإقامة الحق وبسط العدل والتكسب مما
 لا جله بمت الأنبياء إلى العباد ولعله أن أحدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلبه ابتغاء وجه
 الله لا لطلب الملك والدنيا وفي الحديث «رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن
 الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة» قالوا وفيه دليل على أنه يجوز أن يتولى
 الإنسان عمالة من يد سلطان جائر وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة الظلمة وإذا علم
 النبي أو العالم أنه لا سبيل إلى الحكم بأمر الله ودفع الظلم إلا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق

فله أن يستظهر به وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى وكان في حكم التابع له (وَكَذَلِكَ) ومثل ذلك التمسكين الظاهر (مَسْكَنًا يُؤُوسَفَ فِي الْأَرْضِ) أرض مصر وكانت أربعين فرسخاً في أربعين والتمسكين الإقدار وإعطاء المسكنة (يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ) أي كل مكان أراد أن يتخذها منزلاً لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخولها تحت سلطانه . نشاء مكي (نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا) ببطائنا في الدنيا من الملك والنعى وغيرها من النعم (مَنْ نَشَاءُ) من اقتضت الحكمة أن نشاء له ذلك (وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) في الدنيا (وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا) يريد يوسف وغيره من المؤمنين إلى يوم القيامة (وَكَانُوا يَتَّقُونَ) الشرك والفواحش قال سفيان بن عيينة المؤمن شاب على حسناته في الدنيا والآخرة والفاجر يجعل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق وتلا الآية روى أن الملك توج يوسف وختمه بخاتمه وورده بسيفه ووضع له سريراً من ذهب مكللاً بالدر والياقوت فقال أما السرير فأشده به ملكك وأما الخاتم فأدير به أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آبائي فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك إليه أمره وعزل قطفير ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته فلما دخل عليها قال أليس هذا خيراً مما طلبت فوجدها عذراء فولدت له ولدين أفرايم وميشاء وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام بالدرهم والدنانير في السنة الأولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالخلي والجواهر في الثانية ثم بالدواب في الثالثة ثم بالعبيد والإماء في الرابعة ثم بالدور والقمار في الخامسة ثم بأولادهم في السادسة ثم برقابهم في السابعة حتى استرقهم جميعاً ثم اعتق أهل مصر عن آخرهم ورد عليهم أملاكهم وكان لا يبيع لأحد من المتارين أكثر من حمل بعير وأصاب أرض كنعان نحو ما أصاب مصر فأرسل يعقوب بنيه ليتاروا وذلك قوله (وَجَاءَهُ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ) بلا تعريف (وَهُمْ لَهُ مُتَكَبِّرُونَ) لتبدل الأثر ولأنه كان من وراء الحجاب ولطول المدة وهو أربعون سنة، وروى أنه لما رآهم وكلموه بالمبرانية قال لهم أخبروني من أنتم وما شأنكم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فنجئنا نتمار فقال لعلكم جئتم عيوناً تنظرون عورة بلادى فقالوا معاذ الله نحن بنو نبي حزين لفقد ابن كان أحبنا إليه وقد أمسك أخاه من أمه يستأنس به فقال

اثنتونى به إن صدقتم (وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ) أعطى كل واحد منهم حل بعير وقوى بكسر الجيم شاذاً (اثنتونى بِأَخْرَجْتُكُمْ مِنْ أَيْكُمُ) أَلَا تَرَوْنَ أَنَّى أُوْفَى الْكَفِيلِ (أَنَّهُ) (وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ) كان قد أحسن إنزالهم وضيافهم رغبتهم بهذا الكلام على الرجوع إليه (فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَفِيلَ لَكُمْ عِنْدِي) فلا أبيعكم طعاماً (وَلَا تَقْرَبُونِ) أى فإن لم تأتوني به تحرموا ولا تقربوا فهو داخل فى حكم الجزاء مجزوم معطوف على محل قوله فلا كيل لكم أو هو بمعنى النعى (قَالُوا سَتَرْنَا عَنْهُ آيَاهُ) سنخادعه عنه ونحتال حتى نزعها من يده (وَإِنَّا لَقَائِلُونَ) ذلك لاحتماله لانهط فيه ولا تتوانى قال فدعوا بعضكم رهناً فتركوا عنده شمعون وكان أحسنهم رأياً فى يوسف (وَقَالَ لِفَتَاتِهِ) كوفى غير أبى بكر لفتيته غيرهم وما جمع فتى كاخوة وإخوان فى أخ وفملة للقلة وفملان للكثرة أى لفملانه الكيالين (اجْعَلُوا يَصْنَعَهُمْ) فى رحالهم (أوعيتهم وكانت نعلماً أو أودماً أو ورقاً وهو ألبق بالدس فى الرحال (لَعَلَّهُمْ يَفْرُقُونَهَا) يعرفون حق ردها وحق التكرم بإعطائها البدلين (إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ) وفرغوا ظروفهم (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا أو ربما لا يجدون بضاعة بها يرجعون أو ما فيهم من الديانة يعيدهم لرد الأمانة أو لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه وأخوته ثمناً (فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَرَبِهِمْ) بالطعام وأخبروه بما فعل (قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَفِيلُ) يريدون قول يوسف فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي لأنهم إذا أنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل (فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلْ) نرفع المانع من الكيل ونسكتل من الطعام ما نحتاج إليه. يكتل حمزة وعلى أى يكتل أخواناً فينضم اكتياله إلى اكتيالنا (وَإِنَّا لَهُ لَحَفَظُونَ) عن أن يناله مكروه (قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ) يعنى أنكم قلتم فى يوسف أرسله معنا غدا نرتع ويلبب وإناله لحافظون كما تقولونه فى أخيه ثم ختمت بضائكم فما يأمننى من مثل ذلك ثم قال (فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا) كوفى غير أبى بكر فتوكل على الله فيه ودفعه إليهم وهو حال أو تمييز ومن قرأ حفظاً فهو تمييز لا غير (وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) فأرجو أن ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قال كعب: لما قال الله خير حفظاً قال الله تعالى وعزنى وجلالى لأردن عليك كليهما (وَلَمَّا فَتَحُوا مَسْعَاهُمْ وَجَدُوا يَصْنَعَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا نَبِئْنِي) ما لنفى أى ما نبئنى فى القول ولا

تجاوز الحق أو مانبني شيئا وراء ما فعل بنا من الإحسان أو ما يزيد منك بضاعة أخرى أو للاستفهام أى أى شيء نطلب وراء هذا (هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا) جملة مستأنفة موضحة قوله مانبني والجلل بمداهمة مطوفة عليها أى أن بضاعتنا ردت إلينا فنستظهر بها (وَنَمِيرُ أَهْنَانًا) في رجوعنا إلى الملك أى نجلب لهم ميرة وهى طعام يحمل من غير بلدك (وَنَحْفَظُ أَخَانًا) في ذهابنا ومجيئنا فما يصيبه شيء مما تخافه (وَنَزِدُ كَيْلَ بَعِيرٍ) نردادوسق بعير باستصحاب أخينا (ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ) سهل عليه متيسر لا يتعاطله (قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُتَوَّنُوا) وبالباء مكي (مَوْثِقًا) عهداً (مَنْ اللَّهُ) والمعنى حتى تعطوني ما أوثق به من عند الله أى أراد أن يحلفوا له بالله وإنما جعل الحلف بالله موثقاً منه لأن الحلف به مما يؤكد به اليهود وقد أذن الله في ذلك فهو إذن منه (لَتَأْتُنَّنِي بِهِ) جواب اليمين لأن المعنى حتى تحلفوا لتأتني به (إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ) إلا أن تغلبوا فلم تطبقوا الإتيان به فهو مفعول له والسكلام الشئ وهو قوله لتأتني به في تأويل النفي أى لا تمتنعوا من الإتيان به إلا للإحاطة بكم بمعنى لا تمنعوا منه لمة من اللال إلا لمة واحدة وهو أن يحاط بكم فهو استثناء من أعم العام في المفعول له والاستثناء من أعم العام لا يكون إلا في النفي فلا بد من تأويله بالنفي (فَلَمَّا عَاتَوْهُ مَوْتَهُمْ) قيل حلفوا بالله رب محمد عليه السلام (قَالَ) بمضهم يسكت عليه لأن المعنى قال يعقوب (اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ) من طلب الموثق وإعطائه (وَكَيْلٌ) رقيب مطلع غير أن السكنة تفصل بين القول والمقول وذا لا يجوز فالأولى أن يفرق بينهما بالصوت فيقصد بقوة النعمة اسم الله (وَقَالَ بَيْتِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ) الجمهور على أنه خاف عليهم العين لجلهم وجلالة أمرهم ولم يأمرهم بالتفرق في الكرة الأولى لأنهم كانوا مجهولين في الكرة الأولى فالعين حق عندنا وجه بأن يحدث الله تعالى عند النظر إلى الشيء والإعجاب به نقصانا فيه وخللا وكان النبي ﷺ يوم ذ الحسن والحسين رضى الله عنهما فيقول «اعيد كما تكلمت الله التامة من كل هامة ومن كل عين لامة» وأنكر الجبائي العين وهو مردود بما ذكرنا وقيل إنه أحب أن لا يظن بهم أعداؤهم فيجتالوا لإهلاكهم (وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ مَنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) أى إن كان الله أراد بكم سوءا لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أسرت به عليكم من التفرق وهو مصيبكم لآعالة (إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ)

التوكل تفويض الأمر إلى الله تعالى والاعتماد عليه (وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ)
أي متفرقين (مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ) دخولهم من أبواب متفرقة (مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) أى
شيئاً قط حيث أصابهم ماساهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم واتصاحهم بذلك وأخذ
أخيهم بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على أبيهم (إِلَّا حَاجَةً) استثناء منقطع أى
ولكن حاجة (فِي نَفْسٍ يَمُقَوِّبُ قَضَاءَهَا) وهى شفقتة عليهم (وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ) يعنى قوله
وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر لا يغنى عنه الحذر (لَمَّا عَلَّمْنَاهُ) لتعليمنا إياه (وَلَكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ) ضم إليه
بنيامين وروى أنهم قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحسنتم فأنزلهم وأكرمهم ثم
أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخى يوسف
حيالاً جلستى معه فقال يوسف بقى أخوك وحيداً فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله وقال
له أتعجب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال ومن يجد أخاً مثلك ولكن لم يلدك يعقوب
ولا راحيل فبكى يوسف وعانقه ثم (قَالَ) له (إِنِّي أَنَا أَخُوكَ) يُوسُفَ (فَلَا تَبْتَئِسْ) فلا تحزن
(بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ) بنافيا مضى فإن الله قد أحسن إلينا وجعنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمتك
وروى أنه قال له فَأَنَا لَا أَفَارِقُكَ قَالَ لقد علمت اغتنام والذى بى فإن حبستك ازداد غمه ولا
سبيل إلى ذلك الآن أنسبك إلى مالا يجمع قال لا أبالى فافعل ما بدا لك قال فإنى أؤدس صاعى
فى رحلك ثم أنادى عليك بأنك سرقتك ليتبها لى ردك بعد تسريحك معهم فقال افعل (فَلَمَّا
جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ) هياً أسبابهم وأوفى الكيل لهم (جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ) السقاية
هى مشربة يسقى بها وهى الصواع قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعاً يكال به لعزة الطعام
وكان يشبه الطاس من فضة أو ذهب (ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ) ثم نادى مناد آذنه أى أعلمه وأذن
أكثر الأعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه روى أنهم ارتحلوا وأمرهم يوسف عليه السلام
حتى انطلقوا ثم أمرهم فأدركوا وحسبوا ثم قيل لهم (أَتَيْتُهَا أُعِيرُ) هى الإبل التى عليها
الأحمال لأنها تعير أى تذهب وتجيء والمراد أصحاب العير (إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ) كناية عن
سرقتم إياه من أبيه (قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ قَالُوا نَقْدُ صَوَاعِ الْمَلِكِ) هو
الصاع (وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ) يقوله انثوذن يريد وأنا بحمل البعير كعيل

أُودِيه إِلَى مَنْ جَاءَ بِهِ وَأَرَادَ وَسْقَ بَعِيرٍ مِنْ طَعَامِ جَمَلٍ لِمَنْ حَصَلَهُ (قَالُوا تَاللَّهِ) قَسَمَ فِيهِ. مَنِ
 التَّعَجَّبُ مِمَّا أَضْيَفَ إِلَيْهِمْ (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ) اسْتَشْهِدُوا بِعِلْمِهِمْ لِمَا
 قَبِلَ عَنْهُمْ مِنْ دَلَائِلِ دِينِهِمْ وَأَمَانَتِهِمْ حَيْثُ دَخَلُوا وَأَفْوَاهِ رَوَاحِلِهِمْ مُشَدَّدَةً لثَلَا تَتَنَاوَلَ زَرْعًا
 أَوْ طَعَامًا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ السُّوقِ وَلِأَنَّهُمْ رَدُّوا بِضَاعَتَهُمُ الَّتِي وَجَدُوهَا فِي رِحَالِهِمْ (وَمَا كُنَّا
 سَرِقِينَ) وَمَا كُنَّا نَوْصِفُ قَطَّ بِالسَّرِقَةِ (قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ) الضَّمِيرُ لِلصَّوَاعِ أَيْ فَاجْزَاهُ
 سَرَقَتِهِ (إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ) فِي جُحُودِكُمْ وَأَدْعَائِكُمُ الْبَرَاءَةَ مِنْهُ (قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي
 رَحْلِهِ) أَيْ جِزَاءُ سَرَقَتِهِ أَخَذَ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ وَكَانَ حُكْمُ السَّارِقِ فِي آلِ يَعْقُوبَ أَنْ يَسْتَرْقِ
 سَنَةً فَلِذَلِكَ اسْتَفْتَوْا فِي جِزَائِهِ وَقَوْلُهُمْ (فَهُوَ جَزَاؤُهُ) تَقْرِيرٌ لِلْحُكْمِ أَيْ فَأَخَذَ السَّارِقُ نَفْسَهُ
 هُوَ جِزَاؤُهُ لِأَغْيَرِ أَوْ جِزَاؤُهُ مُبْتَدَأُ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ كَمَا هِيَ خَبَرُهُ (كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ)
 أَيْ السَّرَاقَ بِالْإِسْتِرْقَاقِ (قَبْدًا بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءٍ أَخِيهِ) قَبْدًا بِتَفْتِيضِ أَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ
 وَعَاءِ بَنِيَامِينَ لِنَفِي الْهِمَّةِ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَاءُهُ فَقَالَ مَا أَظُنُّ هَذَا أَخْذَ شَيْئًا فَقَالُوا وَاللَّهِ لَا نَتْرَكُهُ حَتَّى
 نَنْظُرَ فِي رَحْلِهِ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِكَ وَأَنْفُسِنَا (ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا) أَيْ الصَّوَاعَ (مِنْ وَعَاءٍ أَخِيهِ)
 ذَكَرَ ضَمِيرُ الصَّوَاعِ مَرَاتٍ ثَمَّ أَنَّهُ لِأَنَّ التَّائِيثَ يَرْجِعُ إِلَى السَّقَايَةِ أَوَّلَ الْأَنْ صَوَاعٍ يَذْكُرُ وَيُؤْنِثُ
 الْكَافِ فِي (كَذَلِكَ) فِي عَمَلِ النَّصَبِ أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ الْكَيْدِ الْعَظِيمِ (كَذَنَا لِيُوسُفَ) يَعْنِي عَلِمَانَهُ إِيَّاهُ
 (مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ) تَفْسِيرٌ لِلْكَيْدِ وَبَيَانٌ لَهُ لِأَنَّ الْحُكْمَ فِي دِينِ الْمَلِكِ أَيْ فِي
 سِيرَتِهِ لِلْسَّارِقِ أَنْ يَغْرَمَ مِثْلَ مَا أَخَذَ لِأَنْ يَسْتَعْبِدَ (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) أَيْ مَا كَانَ لِيَأْخُذَهُ إِلَّا بِعِشْقَةِ اللَّهِ
 وَإِرَادَتِهِ فِيهِ (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ) بِالتَّنْوِينِ كُوفِي (مَنْ نَشَاءُ) أَيْ فِي الْعِلْمِ كَمَا رَفَعْنَا دَرَجَةَ يُوسُفَ
 فِيهِ (وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ) فَوْقَهُ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنْهُ فِي عِلْمِهِ أَوْفَوْقَ الْعُلَمَاءِ كُلِّهِمْ عَلَيْهِمْ هَمُّ دُونِهِ
 فِي الْعِلْمِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ) أَرَادُوا يُوْسُفَ قَبْلَ دَخْلِ
 كَنِيسَةٍ فَأَخَذَ تَمَثُّلًا صَغِيرًا مِنْ ذَهَبٍ كَانُوا يَبْدُونَهُ فَدَفَنَهُ وَقِيلَ كَانَ فِي الْمَنْزِلِ دَجَاجَةٌ فَأَعْطَاهَا
 السَّائِلَ وَقِيلَ كَانَتْ مَنَاطِقُ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَوَارَثُهَا أَكْبَارُ وَلَدِهِ فَوَرِثَهَا إِسْحَاقُ ثُمَّ وَقَفَتْ
 إِلَى ابْنَتِهِ وَكَانَتْ أَكْبَرُ أَوْلَادِهِ فَخَضَنْتَ يُوسُفَ وَهِيَ عَمَّتُهُ بَعْدَ وَفَاةِ أُمِّهِ وَكَانَتْ لَا تَصْبِرُ عَنْهُ
 فَلَمَّا شَبَّ أَرَادَ يَمْقُوبُ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنْهَا فَعَمِدَتْ إِلَى الْمَنَاطِقِ فَخَزَمَتْهَا عَلَى يُوسُفَ تَحْتَ ثِيَابِهِ وَقَالَتْ
 قَدَدْتَ مَنَاطِقَ إِسْحَاقَ فَانْظُرُوا مَنْ أَخَذَهَا فَوَجَدُوهَا مُحْزُومَةً عَلَى يُوسُفَ فَقَالَتْ إِنَّهُ لِي سَلَمٌ أَفْمَلُ

به ماشئت تغلاه يعقوب عندها حتى ماتت وروى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين
نكس إخوته رءوسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له فضحتنا وسودت وجوهنا يا بني راحيل
ما يزال لنا منك بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منك عليهم بلاء
ذهبتم بأخي فأهلكتموه ووضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالك
(فَأَسْرَهَا) أى مقالهم إنه سرق كأنه لم يسمعها (يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَكَمْ يُبْدِيهَا لَهُمْ قَالَ
أَنْتُمْ شَرٌّ مَّكَانًا) تميز أى أنتم شر منزلة في السرقة لأنكم سرقتم أخاك يوسف من أبيه
(وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ) يقولون أو تكذبون (قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا
كَبِيرًا) في السن وفي القدر (فَخَذَّ أَحَدُنَا مَكَانَهُ) أبدله على وجه الاستهزاء أو الاستبعاد
فإن أباه يتسلى به عن أخيه المفقود (إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) إلينا فأتهم إحسانك أو من
هادتك الإحسان فاجر على عادتك ولا تغيرها (قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَتَا
عِنْدَهُ) أى نعوذ بالله معاذنا من أن نأخذ فأضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من (إِنَّا إِذَا
لُفِّلِمُونَ) إِذَا جواب لهم وجزاء لأن المعنى إن أخذنا بدله ظلمنا وهذا لأنه وجب على قضية
قتواكم أخذ من وجد الصاع في رحله واستعباده فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلماً في مذهبكم
فلم تطلبون ما عرفتم أنه ظلم (فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا) يئسوا وزيادة السين والتاء للمبالغة كما مر في
استمع (مِنْهُ) من يوسف وإجابته إياهم (خَلَصُوا) انفردوا عن الناس خالصين لا يخاطبهم
سواهم (نَجِيًّا) ذوى نجوى أو فوجاً نجياً أى مناجياً لمناجاة بعضهم بعضاً أو تمحضوا لتناجياً
لاستجماعهم لذلك وإفاضتهم فيه بحمد واهتمام كأنهم فى أنفسهم صورة التناجى وحقيقته فالنجى
يكون بمعنى المناجى كالسمير بمعنى المسامر وبمعنى المصدر الذى هو التناجى وكان تناجيهم
في تدبير أمرهم على أى صفة يذهبون وماذا يقولون لأنهم فى شأن أخيه (قَالَ كَبِيرُهُمْ) فى
السن وهو روبيل أو فى العقل والرأى وهو يهوذا أو رئيسهم وهو شمعون (أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ
أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا كَرِهْتُمْ فِي يَوْسُفَ) ماصلة أى ومن قبل
هذا فصرتم فى شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أبيكم أو مصدرية وعمل المصدر الرفع على الابتداء
وخبره الظرف وهو من قبل ومنه وقع من قبل تفریطكم فى يوسف (فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ)
ظنى أطارق أرض مصر (حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي) فى الانصراف إليه (أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي)

بالخروج منها أو بالوت أو بقتالهم (وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ) لأنه لا يحكم إلا بالعدل (ازْجُمُوا إِلَى أَيْبِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ) وقرئ سرَّق أى نسب إلى السرقة (وَمَا شَهِدْنَاكَ عَلَيْهِ بِالسَّرْقَةِ) (إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا) من سرقة وتيقنا إذ الصواع استخرج من وعائه (وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق (وَسُئِلَ الْقُرْبَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا) يعنى مصر أى أرسل إلى أهلها فأسألهم عن كنه القصة (وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا) وأصحاب العير وكانوا قوماً من كنعان من جيران يعقوب عليه السلام (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) في قولنا فرجموا إلى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم (قَالَ بَلْ سَوَّاتْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْراً) أردتموه وإلا فمن أدرى ذلك الرجل أن السارق يسترق لولا فتواكم وتعليمكم (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا) يوسف وأخيه وكبيرهم (إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ) بحال في الحزن والأسف (الْحَكِيمُ) الذى لم يبتلى بذلك إلا للحكمة (وَتَوَلَّى عَنْهُمْ) وأعرض عنهم كراهة لما جاءوا به (وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ) أضاف الأسف وهو أشد الحزن والحسرة إلى نفسه والألف بدل من ياء الإضافة والتجانس بين الأسف ويوسف غير متكلف ونحوه اتفقتهم إلى الأرض أرضيتهم. وهم ينهون عنه وينأون عنه ويحسبون أنهم يحسنون صنعا. من سبأ بنيا. وإنما تأسف دون أخيه وكبيرهم لتماذى أسفه على يوسف دون الآخرين وفيه دليل على أن الرزء فيه مع تقادم عهده كان غضا عنده طريا (وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ) إذا كثر الاستعبار وحقت العبرة سواد العين وقلبه إلى بياض كدر وقبل قد عمى بصره وقيل كان قد يدرك إدراكا ضعيفا (مِنَ الْحُزَنِ) لَأَنَّ الْحُزْنَ سَبَبُ الْبَكَاءِ الذى حدث منه البياض فكأنه حدث من الحزن قبل ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الأرض أكرم على الله من يعقوب ويجوز للنبي عليه السلام أن يبلغ به الجزع ذلك البليغ لأن الإنسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الحزن فلذلك حمد صبره ولقد بكى رسول الله ﷺ على ولده إبراهيم، وقال: «القلب يجزع والعين تدمع ولا تقول ما يسخط الرب وإنما عليك يا إبراهيم لمزنون» وإنما المذموم الصباح والنياحة ولطم الصدور والوجوه وتمزيق الثياب (فَهُوَ كَظِيمٌ) مملوء من النبط على أولاده ولا يظهر ما يسوءهم فمصيل بمعنى مفعول بدليل قوله إذا نادى وهو مكظوم من كظم السقاء إذا شده على ملئه (قَالُوا تَاللَّهِ تَقْتُولُوا) أى لا تقتلوا

غذف حرف النفي لأنه لا يلتبس إذ لو كان إثباتاً لم يكن بد من اللام والنون ومعنى لانفتاً لا تزال
 (تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَصًا) مشفياً على الهلاك مرضاً (أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ) قَالَ
 إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ) البث أصعب الملم الذي لا يصبر عليه صاحبه فيبثه إلى الناس
 أي ينشره أي لا أشكو إلى أحد منكم ومن غيركم إنما أشكو إلى ربي داعياً له وملتجئاً إليه
 فخلوني وشكايتي وروى أنه أوحى إلى يعقوب إنما وجدت عليكم لأنكم ذبحتم شاة فوقف بيا بكم
 مسكين فلم تطعموه وإن أحب خلقي إلى الأنبياء ثم الساكين فاصنع طعاماً وادع عليه الساكين
 وقبل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عميت (وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ)
 وأعلم من رحمة أنه يأتي بالفرج من حيث لا احتسب ، وروى أنه رأى ملك الموت في منامه
 فسأله هل قبضت روح يوسف فقال : لا والله هو حي فاطلبه وعلمه هذا الدعاء إذا المرفوف
 الدائم الذي لا يتقطع معروفه أبداً ولا يحصى غير كرفج عني (يَلْبِسُ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ
 وَأَخِيهِ) فتمرفوا منهما وتطلبوا خبرهما وهو تفعل من الإحساس وهو المعرفة (وَلَا تَأْيِسُوا
 مِنْ رُوحِ اللَّهِ) ولا تقنطوا من رحمة الله وفرجه (إِنَّهُ) إن الأمر والشأن (لَا يَأْيِسُ مِنْ
 رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) لأن من آمن يعلم أنه متقلب في رحمة الله ونعمته وأما
 الكافر فلا يعرف رحمة الله ولا قلبه في نعمته فيبأس من رحمته فخرجوا من عند أبيهم راجعين
 إلى مصر (فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ) على يوسف (قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلُنَا الضَّرُّ) الهزال
 من الشدة والجوع (وَجَعَلْنَا بِيضَتَكَ مَرْجَبًا) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً
 لها من أزجيتها إذا دفعته وطردته قيل كانت دراهم زيوفاً لا تؤخذ إلا بوضيمة وقيل كانت صوفاً
 وسحناً (قَاوُفٍ لَنَا الْكَيْلِ) الذي هو حقنا (وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا) وتفضل علينا بالمساعة
 والإغاض عن رداءة البضاعة أوزدنا على حقنا أو هبلنا أخاننا (إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ)
 ولما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا إليه وطلبوا منه أن يتصدق عليهم ارفضت عيناه ولم
 يتألك أن مرفهم نفسه حيث قال (قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُّوسُفَ) أي هل علمتم قبح ما فعلتم
 يوسف (وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ) لاتعلمون قبحه أو إذا أنتم في حد السفه والبطش وفعلهم
 بأخيه تعريضهم إياه للغم بإفراده عن أخيه لأبيه وأمه وإبداؤهم له بأنواع الأذى (قَالُوا أَتُزَكِّى
 بِهِمُزِينَ كُوفِي وشأى (لَأَنْتَ يُّوسُفَ) اللام لام الابتداء وأنت مبتدأ ويوسف خبره والجملة

خبر إن (قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي) وإنما ذكر أخاه وهم قد سألوه عن نفسه لأنه كان في ذكر أخيه بيان لما سألوه عنه (قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ نَسَا) بالألفة بعد الفارقة وذكر نعمة الله بالسلامة والكرامة ولم يبدأ باللامة (إِنَّهُ مَن يَتَّقِ) الفحشاء (وَيَصْبِرْ) عن المعاصي وعلى الطاعة (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) أى أجرهم فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتراكه على المتقين والصابرين وقيل من يتق مولاه ويصبر على بلواه لا يضيع أجره في ديناه وعقباه (قَالُوا نَأْتِيهِ لَقَدْ ءَاتَاكَ اللَّهُ عِلْمًا) اختارك وفضلك علينا بالعلم والحلم والتقوى والصبر والحسن (وَإِن كُنَّا لَخَاطِئِينَ) وإن شأنا وحالتنا أنا كنا خاطئين متعمدين للإثم لم نتق ولم نصبر لاجرم أن الله أعزك بالملك وأذلنا بالتمسكن بين يديك (قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ) لا تميم عليكم (الْيَوْمَ) متعلق بالترتيب أو ينفرد والمعنى لا أثر بكم اليوم وهو اليوم الذى هو مظنة التثريب فا ظنكم بغيره من الأيام ثم ابتداء فقال (يَنْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ) فدعا بهم بمعصرة مافوط منهم يقال غفر الله لك ويغفر لك على لفظ الماضى والمضارع أو اليوم يغفر الله لكم بشارة بمآجل غفران الله وروى أن رسول الله ﷺ أخذ بمعصاتي باب الكعبة يوم الفتح فقال لقريش « ما روني فاعلا بكم » قالوا نطن خيرا أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال « أقول ما قال أخى يوسف لا تثريب عليكم اليوم » وروى أن أباسفيان لما جاء ليسلم قال له العباس إذا أتيت رسول الله فاتل عليه قال لا تثريت عليكم اليوم ففعل فقال رسول الله ﷺ « غفر الله لك ولمن علمك » وروى أن اخوته لما عرفوه أرسلوا إليه أنك تدعوننا إلى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك فقال يوسف إن أهل مصر وإن ملكك فيهم فإنهم ينظرون إلى البعير الأولي ويقولون سبحان من بلغ عبداً يبع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن بكم حيث علم الناس أنى من حفدة إبراهيم (وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) أى إذا رحمتكم وأنا الفقير القنور فما ظنكم بالذى النفور ثم سألهم عن حال أبيه فقالوا إنه عمى من كثرة البكاء قال (أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا) قيل هو القميص التوارث الذى كان فى تعويد يوسف وكان من الجنة أمره جبريل أن يرسله إليه فإن فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم إلا عوفى (فَأَلْقُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي) بَاتٍ بصيراً (يصر بصيراً) تقول جاء البناء محكماً أى صار أو بأت إلى وهو بصير قال يهوذا أنا أحمل قميص الشفاء كما ذهبت بقميص الجفاء وقيل حمله وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان

وبينهم مسيرة ثمانين فرسخا (وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ) لينتموا بآثار ملكي كما اعتصموا بأخبار
هلكي (وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ) خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا إذا انفصل
منه وجاوز حيطانه (قَالَ أَبُوهُمْ) لولد ولده ومن حوله من قومه (إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ)
أوجده الله ريح القميص حين أقبل من مسيرة ثمانية أيام (لَوْلَا أَن تَفَنَّدُونِ) التفنيد النسبة
إلى الفند وهو الخرف وإنكار العقل من هرم يقال شيخ مفند والمعنى لولا تفنيدكم إياي
لصدقتموني (قَالُوا) أي أسباطه (تَأْتِيكَ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ) لفي ذهابك عن الصواب
قدima في إفراط عبتك ليوسف أو في خطئك القديم من حب يوسف وكان عندهم أنه قد مات
(فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ) أي يهوذا (أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ) طرح البشير القميص على وجهه
يعقوب أو ألقاه يعقوب (فَارْتَدَّ) فرجع (بَصِيرًا) يقال رده فارتد وارتده إذا ارتجعه
(قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ) يعني قوله إني لأجد ريح يوسف أو قوله ولا تيأسوا من روح الله
وقوله (إِنِّي أَنَا أَنَا) من الله مالا تعلمون) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول أو وقع عليه والمراد
قوله إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله مالا تعلمون وروى أنه سأل البشير كيف
يوسف قال هو ملك مصر فقال ما صنعت بالملك على أي دين تركته قال على دين الإسلام قال
الآن تمت النعمة (قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ) أي سل الله مغفرة
ما ارتكبنا في حقك وحق ابنك إنا بننا واعترفنا بخطايانا (قَالَ سَوْفَ أُسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي
إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) آخر الاستغفار إلى وقت السحر أو إلى ليلة الجمعة أو ليتعرف حالهم
في صدق التوبة أو إلى أن يسأل يوسف هل عفا عنهم ثم إن يوسف وجهه إلى أبيه جهازا ومائتي
راحلة ليتجهز إليه بمن معه فلما بلغ قريبا من مصر خرج يوسف والملك في أربعة آلاف
من الجند والعطاء وأهل مصر بأجمعهم فلقوا يعقوب وهو يمشي يتوكأ على يهوذا (فَلَمَّا
خَلُّوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَىٰ إِلَيْهِ) ضم إليه (أَبُوهُ) واعتنقهما قيل كانت أمه باقية وقيل
ماتت وتزوج أبوه خالته والحالة أم كما أن المم أب ومنه قوله وإله آبائك إبراهيم واسماعيل
واسحق ومعنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر أنه حين استقبلهم أنزلهم في مضرب
خيمة أو قصر كان له ثمة فدخلوا عليه وضم إليه أبويه (وَقَالَ) لهم بعد ذلك (ادْخُلُوا
مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ) من ملوكها وكانوا لا يدخلونها إلا بجواز أو من القحط وروى

أنه نالقيه قال يعقوب عليه السلام: السلام عليك يا مذهب الأحزان وقال له يوسف يابأت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجتمعنا فقال بلى ولكن خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل إن يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مائين رجال ونساء وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم ستائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والمهرى وكانت الذرية ألف ألف ومائتى ألف (وَرَفَعَ أَبُوتَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا) قبل لما دخلوا مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا إليه أكرم أبويه فرفعهما على السرير وخرروا له بمعنى الإخوة الأحد عشر والأبوين سجدا وكانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد وقال الزجاج سنة التعظيم في ذلك الوقت أن يسجد للمعظم وقيل ما كانت إلا انحناء دون تمغير الجباه وخرورهم سجدا ياباه وقيل وخرروا لأجل يوسف سجدا لله شكرا وفيه نبوة أيضا واختلف في استنبأهم (وَقَالَ يَابَّتْ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا) أى الرؤيا (رَبِّي حَقًّا) أى صادقة وكان بين الرؤيا وبين التأويل أربعون سنة أو ثمانون أو ست وثلاثون أو ثنتان وعشرون (وَقَدْ أَحْسَنَ بَنِي) يقال أحسن إليه وبه وكذلك أساء إليه وبه (إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ) ولم يذكر الحب نقوله لا تريب عليكم اليوم (وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ) من البادية لأنهم كانوا أصحاب مواش ينتقلون في المياه والمناجم (مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي) أى أفسد بيننا وأغرى (إِنَّ رَحْمَتِي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ) أى لطيف التدبير (إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ) بتأخير الآمال إلى الآجال أو حكم بالائتلاف بعد الاختلاف (رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ) ملك مصر (وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) تفسير كتب الله أو تعبير الرؤيا ومن فيهما للتبويض إذ لم يؤت إلا بعض ملك الدنيا وبعض التأويل (فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) انتصابه على النداء (أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) أنت الذى تتولانى بالنعمة فى الدارين وتوصل الملك الفانى بالملك الباقي (تَوَكَّنِي) مُسْلِمًا (طلب الوفاة على حال الإسلام كقول يعقوب لولده ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون وعن الضحاك غلصنا وعن التستري مسلماً إليك أمرى وفى عصمة الأنبياء إنما دعا به يوسف ليقتنى به قومه ومن بعده ممن ليس بمؤمن العاقبة لأن ظواهر الأنبياء لنظر الأمم إليهم) (وَأَحَقُّنِي بِالصَّالِحِينَ) من آبائى أو على العموم روى أن يوسف

أخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فأدخله خزائن الذهب والفضة وخزائن الثياب وخزائن السلاح حتى أدخله خزانة القراطيس قال يابني ما أعفك عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى علي ثمان مراحل فقال أمرني جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط إليه مني فأسأله فقال جبريل : الله أمرني بذلك لتعولك وأخاف أن يأكله الذئب فهلا خفتني وروى أن يعقوب أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشأم إلى جنب أبيه إسحق ففسي بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم أمره طلبت نفسه الملك القائم فتعنى الموت وقيل ما تمناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طيباً طاهراً فتخاضم أهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب أن يدفن في عمتهم حتى هموا بالقتال فأروا أن يعملوا له سندوقاً من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه في النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل إلى مصر ليكرنوا كلهم فيه شرفاً حتى نقل موسى عليه السلام بعد أربعائة سنة تابوته إلى بيت المقدس وولد له إفرائيم وميشا وولد لإفرائيم نون ولنون يوشع فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من الماليق بعده مصر ولم تزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه (ذَلِكَ) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف والمخاطب لرسول الله ﷺ وهو مبتدأ (مِنْ أَنْبَاءِ النَّبِيِّ نُوحِيهِ إِلَيْكَ) خبران (وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ) لدى بنى يعقوب (إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ) عزموا على ما هموا به من إلقاء يوسف في البئر (وَهُمْ يَمْكُرُونَ) بيوسف ويبغون له الفوائل والمعنى أن هذا النبأ غيب لم يحصل لك إلا من جهة الوحي لأنك لم تحضر بنى يعقوب حين اتفقوا على إلقاء أخيهم في البئر (وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ) أراد العموم أو أهل مكة أى وما مؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على إيمانهم (وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ) على التبليغ أو على القرآن (مِنْ أَجْرٍ) جمل (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ) ما هو إلا موعظة (لِّلْمُتَلَمِّينَ) وحث على طلب النجاة على لسان رسول من رسله (وَكَايْنِ مِّنْ نَّايَةٍ) من علامة ودلالة على الخلق وعلى صفاته وتوحيده (فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْشُونَ عَلَيْهَا) على الآيات أو على الأرض ويشاهدونها (وَهُمْ عَنْهَا) عن الآيات (لَا يَتَذَكَّرُونَ) لا يمتثلون بها والمراد ما يرون من آثار الأنبياء الهالكة وغير ذلك من العبر (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ) أى وما يؤمن أكثرهم في إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السماوات والأرض إلا وهو مشرك بعبادة الوثن

الجمهور على أنها نزلت في المشركين لأنهم مقرون بالله خالقهم ورازقهم وإذا حزنهم أمر شديد
 دعوا الله ومع ذلك يشركون به غيره ومن جملة الشرك ما يقوله القدرية من إثبات قدرة التخليق
 للعبد، والتوحيد المحض ما يقوله أهل السنة وهو أنه لا خالق إلا الله (أَفَآمَنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ)
 عاقبة نفاثهم (مَنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ) القيامة (بَغْتَةً) حال أي فجأة (وَهُمْ
 لَا يَشْعُرُونَ) يأتيانها (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي) هذا السبيل التي هي الدعوة إلى الإيمان والتوحيد سبيلي
 والسبيل والطريق يذكران ويؤثتان ثم فسر سبيله بقوله (أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ) أي ادعوا إلى
 دينه مع حجة واضحة غير عمياء (أَنَا) تأكيد للمستتر في ادعوا (وَمَنْ اتَّبَعَنِي) عطف عليه أي ادعوا إلى
 سبيل الله أنا وادعوا إليه من اتبعني أو أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبر مقدم ومن اتبعني عطف على أنا يخبر
 ابتداء بأنه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى (وَسُبِّحَنَ اللَّهُ) وأتره عن الشركاء (وَمَا
 أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) مع الله غيره (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا) لاملأئكة لأنهم كانوا
 يقنون لوشاء ربنا لأنزل ملائكة أو ليست فيهم امرأة (نُوحِي) بالنون حفص (إِلَيْهِمْ) مَنْ أَهْلُ
 الْقُرَى (لأنهم أعلم وأحلم وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
 فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ (أي ولدار الساعة الآخرة
 (خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا) الشرك وآمنوا به (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) وبإلقاء مكي وأبو عمرو وحزمة وعلى
 (حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ) يسو من إيمان القوم (وَوُظِّنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا) - كذبوا -
 وأيقن الرسل أن قومهم كذبوهم وبالتخفيف كوفي أي وطن الرسل إليهم أن الرسل قد كذبوا
 أي أخلفوا أو وطن الرسل إليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل أي كذبهم الرسل في أنهم
 ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه (جَاءَهُمْ نَصْرُنَا) للانبياء والمؤمنين بهم فجاء من
 غير احتساب (فَنَجَّيْنَا) بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء شأى وعاصم على لفظ
 الماضي المبني للمفعول والقائم مقام الفاعل من . الباوق فنجى بنونين ثانيتهما ساكنة خفاء
 للجمع بعدها وإسكان الياء (مَنْ نَشَاءُ) أي النبي ومن آمن به (وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا)
 عَذَابَنَا (عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ) أي في قصص الأنبياء
 وأممهم أوفى قصة يوسف وإخوته (عِزَّةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ) حيث نقل من غاية الحب، إلى
 غيبة الحب، ومن الحميم، إلى السرير، فصارت عاقبة الصبر سلامة وكرامة، ونهاية السكر وخامة
 وفدابة (مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى) ما كان القرآن حديثاً مفترى كما زعم الكفار (وَلَكِنْ

تَصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) ولكن تصديق الكتب التي تقدمته (وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ) يحتاج إليه في الدين لأنه القانون الذي تستند إليه السنة والإجماع والقياس (وَهُدًى) من الضلال (وَرَحْمَةً) من المذاب (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بالله وأنبياؤه وما نصب بعد لكن معطوف على خبر كان * عن رسول الله ﷺ «علموا أرفاءكم سورة يوسف فأبنا عبد تلاحها وعليها أهله وما ملكت يمينه هو الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مساماً» قال الشيخ أبو منصور رحمه الله في ذكر قصة يوسف عليه السلام وإخوته تصبير لرسول الله ﷺ على أذى قريش كأنه يقول إن إخوة يوسف مع موافقتهم إياه في الدين ومع الأخوة عملوا يوسف ماعملوا من الكيد والمكر وصبر على ذلك فانت مع مخالفتهم إياك في الدين أخرى أن تصبر على أذاهم وقال وهب : إن الله تعالى لم ينزل كتاباً إلا وفيه سورة يوسف عليه السلام تامة كما هي في القرآن العظيم والله أعلم .

﴿سورة الرعد مكية، وهي ثلاث وأربعون آية كوفي، وخمس وأربعون آية شامي﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الْعَمَّ) أنا الله أعلم وأرى عن ابن عباس رضي الله عنهما (تِلْكَ) إشارة إلى آيات السورة (ءَايَاتُ الْكِتَابِ) أريد بالكتاب السورة أى تلك الآيات آيات السورة الكاملة المعجبة في بابها (وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) أى القرآن كله (الْحَقُّ) خبر والذي (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ) فيقولون تقوله محمد ثم ذكر ما يوجب الإيمان فقال (اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ) أى خلقها مرفوعة لأن تكون موضوعة فرفعها والله مبتدأ والخبر الذى رفع السموات (بِغَيْرِ عَمَدٍ) حال وهو جمع عماد أو عمود (تَرَوْنَهَا) الضمير يعود إلى السموات أى ترونها كذلك فلا حاجة إلى البيان أو إلى عمد فيكون في موضع جر على أنه صفة لعمد أى بغير عمد مرئية (ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) استولى بالاعتدال ونفوذ السلطان (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) لمنافع عباده ومصالح بلاده (كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) وهو اقتضاء الدنيا (يُدَبِّرُ الْأُمْرَ) أمر ملكوته وربوبيته (يُفَعِّلُ الْأَيْتِ) يبين آياته في كتبه المنزلة

(لَمَلِكُمْ يَلْقَاكُمْ تَتَقَنُونَ) لملككم توفنون (هذا المدير والفصل لا بد لكم من الرجوع إليه (وهو الذي مد الأرض) بسطها (وجعل فيها رؤس) جبلا نواب (وأفرا) جارية (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) أى الأسود والأبيض والحلو والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك (يفشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير أسودمظلا بعد ما كان أبيض منيرا. يفشى حمزة وعلى وأبو بكر (إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون) فيعلمون أن لها صانعا عليها حكما قادرا (وفي الأرض قطع متجور رات) بقاع مختلفة مع كونها متجاورة متلاصقة طيبة إلى سبخة وكريمة إلى زهيدة وصلبة إلى رخوة وذلك دليل على قادر مدبر مريد موقع لأفعاله على وجه دون وجه (وجنت) معطوفة على قطع (من أعنب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان) بالرفع مكى وبصرى وحفص عطف على قطع. غيرهم بالجذر بالمطف على أعناب، والصنوان جمع صنو وهى النخلة لها رأسان وأصلها واحد وعن حفص بضم الصاد وهما لنتان (يسقى بماء واحد) وبالياء عاصم وشامى (ونفصل بفسحا على بعض) وبالياء حمزة وعلى (في الأكل) في الثمر ويسكون الكاف نافع ومكى (إن في ذلك لآية لقوم يعقلون) عن الحسن مثل اختلاف القلوب فى آثارها وأنوارها وأسرارها باختلاف القطع فى أنهارها وأزهارها وثمارها (وإن تعجب) يا محمد من قولهم فى فى إنكار البعث (فمعجب قولهم) خبر ومبتدا أى قولهم حقيق بأن تعجب منه لأن من قدر على إنشاء ما عدد عليك كانت الإعادة أهون شئ عليه وأيسره فكان إنكارهم أعجوبة من الأعاجيب (أعذا كننا ترابا أئنا لنفى خلق جديد) فى عمل الرفع بدل من قولهم. قرأعاصم وحمزة كل واحد بهزتين (أولئك الذين كفروا يربهم) أولئك الكافرون الممادون فى كفرهم (وأولئك الأغفل فى أعناقهم) وصف لهم بالاصرار أو من جملة الوعيد (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) دل تكرار أولئك على تعظيم الأمر (ويستعجلونك بالسبيئة قبل الحسنة) بالنعمة قبل العاقبة وذلك أنهم سألوا رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بإذاره (وقد خلت من قبلهم المثلث) أى عقوبات أمثالهم من الكاذبين فالهم لم يعتبروا بها فلا يستهزئوا، والمثلة العقوبة لما بين العقاب والمعاقب عليه من اللامة. جزاء سيئة سيئة مثلها (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أى مع ظلمهم

أَفْهَمَهُم بِالذُّنُوبِ وَعَمَلَهُ الْحَالِ أَيْ ظَالِمِينَ لِأَنْفُسِهِمْ قَالَ السَّدى يَعْنى الْمُؤْمِنِينَ وَهِيَ أَرْجَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَيْثُ ذَكَرَ الْمَغْفِرَةَ مَعَ الظُّلْمِ وَهُوَ يَدُونُ التَّوْبَةَ فَإِنَّ التَّوْبَةَ تَرْفِلُهَا وَتَرْفَعُهَا (وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ) عَلَى الْكَافِرِينَ أَوْ هَا جَمِيعًا فِي الْمُؤْمِنِينَ لَكِنَّهُ مَعْلُقٌ بِالشَّيْئَةِ فِيهِمَا أَيْ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّنْ رَبِّهِ) لَمْ يَعْتَدُوا بِالْآيَاتِ الْمُنَزَّلَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنَادًا فَاقْتَرَحُوا نَحْوَ آيَاتِ مُوسَى وَعِيسَى مِنْ أَفْخَالِ الْمَصَاحِيهِ وَإِحْيَاءِ الْمَوْتَى فَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ (إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ) إِنَّمَا أَنْتَ رَجُلٌ أُرْسِلْتَ مُنْذِرًا خَوْفًا لَهُمْ مِنْ سُوءِ الْعَاقِبَةِ وَنَاصِحًا كَافِرِكَ مِنَ الرِّسَالِ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا الْإِيتْيَانُ بِمَا يَصَحُّ بِهِ أَنَّكَ رَسُولٌ مُنْذِرٌ وَصَحَّةُ ذَلِكَ حَاصِلَةٌ بِأَيِّ آيَةٍ كَانَتْ وَالْآيَاتُ كُلُّهَا سَوَاءٌ فِي حَصُولِ صَحَّةِ الدَّعْوَى بِهَا (وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَهْدِيهِمْ إِلَى الدِّينِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ بِآيَةٍ خَصَّ بِهَا لَا يَمَارِدُونَ وَيَتَحَكَّمُونَ (اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَخِيلُ كُلُّ أَنْثَى وَمَا تَنْفِيضُ الْأَرْحَامِ وَمَا تَزْدَادُ) مَا فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ مَوْصُولَةٌ أَيْ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُهُ مِنَ الْوَلَدِ عَلَى أَيْ حَالٍ هُوَ مِنْ ذِكْرَةِ وَأَنْوَةِ وَتَمَامِ وَخِدَاجِ وَحَسَنِ وَقَبْحِ وَطُولِ وَقَصْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمَا تَنْفِيضُ الْأَرْحَامِ أَيْ وَيَعْلَمُ مَا تَنْقُصُهُ يُقَالُ غَاضَ الْمَاءُ وَغَضَّتْهُ أَنَا وَمَا تَزْدَادُهُ وَالْمَرَادُ عَدَدُ الْوَلَدِ فَإِنَّهَا تَشْتَمِلُ عَلَى وَاحِدٍ وَاثْنَيْنِ وَثَلَاثَةٍ وَأَرْبَعَةٍ أَوْ جَسَدِ الْوَلَدِ فَإِنَّهُ يَكُونُ تَامًا وَخَدَجًا أَوْ مَدَّةَ الْوِلَادَةِ فَإِنَّهَا تَكُونُ أَقَلَّ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ وَأَزِيدَ عَلَيْهَا إِلَى سِتْنَيْنِ عِنْدَنَا وَإِلَى أَرْبَعٍ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَإِلَى خَمْسٍ عِنْدَ مَالِكٍ أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ أَيْ يَعْلَمُ حَمْلَ كُلِّ أَنْثَى وَيَعْلَمُ غِيضَ الْأَرْحَامِ وَازْدِيَادَهَا (وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ) بِقَدْرِ وَاحِدٍ لَا يَجَاوِزُهُ وَلَا يَنْقُصُ عَنْهُ قَوْلُهُ: إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرِ (عَلِيمُ الْغَيْبِ) مَا غَابَ عَنِ الْخَلْقِ (وَالشَّهَادَةِ) مَا شَاهَدُوهُ (الْكَبِيرُ) الْعَظِيمُ الشَّأْنُ الَّذِي كُلُّ شَيْءٍ دُونَهُ (الْمُتَعَالِ) الْمُسْتَعْلَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ أَوْ الَّذِي كَبُرَ عَنْ صِفَاتِ الْخَالِقِينَ وَتَعَالَى عَنْهَا وَبِالْيَاءِ فِي الْحَالِ لِمَنْ مَكِّي (سَوَاءٌ مِّنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ) أَيْ فِي عِلْمِهِ (وَمَنْ هُوَ مَسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ) مُتَوَارِدٌ (وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ) ذَاهِبٌ فِي سِرِّهِ أَيْ فِي طَرِيقِهِ وَوَجْهِهِ يُقَالُ سَرَبٌ فِي الْأَرْضِ سُرُوبًا وَسَارِبٌ عَطْفٌ عَلَى مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ لِأَعْلَى مُسْتَخْفٍ أَوْ عَلَى مُسْتَخْفٍ غَيْرِ أَنْ مَنْ فِي مَعْنَى الْإِثْنَيْنِ وَالضَّمِيرِ فِي (لَهُ) مُرَدُّدٌ عَلَى مَنْ كَأَنَّهُ قَبِيلٌ لِمَنْ أَسْرَ وَمِنْ جَهَرَ وَمِنْ اسْتَخْفَى وَمِنْ سَرَبَ (مُعْجَبَةٌ) جَمَاعَاتٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ تَسْتَقْبِلُ فِي حِفْظِهِ وَالْأَسْلَ مُسْتَقْبَلَاتٌ فَأَدْغَمَتْ التَّاءَ فِي الْقَافِ

أوهو مفعلات من عقبه إذا جاء على عقبه لأن بعضهم يعقب بعضها أو لأنهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه (مَنْ يَنْبَغِي بَدَيْتُهُ وَمِنْ خَلْفِهِ) أى قدامه ووراءه (يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ كأنه قيل له مقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله أى من أجل أن الله تعالى أمرهم بحفظه أو يحفظونه من بأس الله ونعمته إذا أذنب بدعائهم له (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ) من المافية والنعمة (حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) من الحال الجلية بكثرة المعاصي (وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا) عذابا (فَلَا مَرَدَّ لَهُ) فلا يدفعه شيء (وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ) من دون الله ممن يلى أمرهم ويدفع عنهم (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا) انتصبا على الحال من البرق كأنه فى نفسه خوف وطمع أو على ذا خوف وطمع أو من الخاطبين أى خافين وطامعين والمعنى يخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ويطمع فى النيث قال أبو الطيب :

فتى كالسحاب الجون يخشى ويرتجى
يرجى الحيا منه وتخشى الصواعق
أو يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن له بيت يكف ومن البلاد مالا ينتفع أهله
بالمطر كأهل مصر ويطمع فيه من له نفع فيه (وَبُنِشَى السَّحَابِ) هو اسم جنس والواحدة
سحابة (الثَّغَالِ) بالماء وهو جمع ثقيلة، تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال (وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ
بِحَمْدِهِ) قيل يسبح سامعو الرعد من العباد الراجين للمطر أى يصيحون بسبحان الله والحمد
لله وعن النبي ﷺ أنه قال «الرعد ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب»
والصوت الذى يسمع زجره السحاب حتى ينتهى إلى حيث أمر (وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ)
ويسبح الملائكة من هيئته وإجلاله (وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ) الصاعقة:
نار تسقط من السماء لما ذكر علمه النافذ فى كل شيء واستواء الظاهر والخفى عنده ومادل على
قدرته الباهرة ووحدانيته قال (وَهُمْ يُجَدِّلُونَ فِي اللَّهِ) يعنى الذين كذبوا رسول الله ﷺ
يجادلون فى الله حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث وإعادة الخلائق
بقولهم: من يحيى العظام وهى رميم. ويردون الواحدانية باتخاذ الشركاء ويجعلونه بعض الأجسام
بقولهم الملائكة بنات الله. أو الواو للحال أى فيصيب بها من يشاء فى حال جداهم وذلك أن أربده
أخا لبيد بن ربيعة العامرى قال لرسول الله ﷺ حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين

قتلته فرى الله عامرا بشفعة البعير وموت في بيت سلولية وأرسل على أربد ساعة فقتله
 أخبرني عن ربنا أمن نحاس هو أم من حديد (وَهُوَ شَدِيدُ الْمِخَالِ) أى الماحلة وهى شدة
 الماكرة والمكايمة ومنه تمحل لكذا إذا تكلف لاستمالة الحيلة واجتهد فيه، وعمل بفلان إذا
 كاده وسمى به إلى السلطان والمعنى أنه شديد السكر والسكر لأعدائه بأنهم بالهلكة من حيث
 لا يحتسبون (لَهُ دَعْوَةٌ الْحَقُّ) أضيفت إلى الحق الذى هو ضد الباطل للدلالة على أن الدعوة
 ملازمة للحق وأنها بمنزلة الباطل والمعنى أن الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى
 الداعي سؤلها فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بأنه يوجه إليه الدعاء لما في دعوته من
 الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدى دعاؤه واتصال شديد المحال وله دعوة الحق بما
 قبله على قصة أربد ظاهر لأن إصابته بالصاعقة محال من الله ومكر به من حيث لم يشمر وقد
 دعا رسول الله ﷺ عليه وعلى صاحبه بقوله «اللهم اخسفهما بما شئت» فأجيب فيهما فكانت
 الدعوة دعوة حق وعلى الأول وعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله ﷺ بحلول محاله بهم
 وإجابة دعوة رسول الله ﷺ فيهم إن دعا عليهم (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ) والآلة الذين يدعونه
 الكفار (من دونه) من دون الله (لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ) من طلباتهم (إِلَّا كِبْسُطَ كَفْبِهِ
 إِلَى أَمَّا لِيَبْلُغَ فَاهُ) الاستثناء من المصدر أى من الاستجابة التى دل عليها الاستجيبون لأن الفعل
 مجروفه يدل على المصدر وبصيغته على الزمان وبالضرورة على المكان والحال فجاز استثناء كل
 منها من الفعل فصار التقدير لا يستجيبون استجابة إلا استجابة كاستجابة باسط كفيه إلى
 الماء أى كاستجابة الماء لمن بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء حماد لا يشمر ببسط
 كفيه ولا بغطشه وحاجته إليه ولا يقدر أن يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه حماد
 لا يحس بدعائهم ولا يستطيع إجابتهم ولا يقدر على نعمهم. واللام في ليلغ متعلق بياسط كفيه
 (وَمَا هُوَ بِبَالِيهِ) وما الماء ببالغ فاه (وَمَا دُعَاةُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) في ضياع
 لا منفعة فيه لأنهم إن دعوا الله لم يجبههم وإن دعوا الأصنام لم تستطع إجابتهم (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ
 مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) سجدوا تعبد وانقياد (طَوْعًا) حال يعنى الملائكة والمؤمنين
 (وَكَرْهًا) يعنى الناقضين والكافرين في حال الشدة والضيق (وَوَيْلٌ لَهُمْ) مطوف على من
 جمع ظل (يَالْقُدُّو) جمع غداة كفتى وقناة (وَالْأَسَالِ) جمع أصل جمع أصيل قيل ظل كل

شئ يسجد لله بالقدو والآمال وظل الكافر يسجد كرها وهو كاره وظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع (قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ) حكاية لاعترافهم لأنه إذا قال لهم من رب السموات والأرض لم يكن لهم بد من أن يقولوا: الله، دليله قراءة ابن مسعود وأبى قالوا الله أو هو تلقين أى فإن لم يجيبوا فلقهم فإنه لا جواب إلا هذا (قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) أبعد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه آلهة (لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) لا يستطيعون لأنفسهم أن ينفعوها أو يدفعوا ضرراً عنها فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد آثرتمهم على الخالق الرازق الميثب الماعب فما أبين ضلالتكم (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ) أى الكافر والمؤمن أو من لا يعصر شيئاً ومن لا يخفى عليه شئ (أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَةُ وَالنُّورُ) ملل الكفر والإيمان. يستوى كوفى غير حفص (أَمْ جَعَلُوا لَهُ شُرَكَاءَ) بل أجعلوا ومعنى الهمزة الإنكار (خَلَقُوا كَخَلْقِهِ) خلقوا مثل خلقه وهو صفة لشركاء أى أنهم لم يتخذوا الله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله (فَتَشَبَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ) فاشبهه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلاً أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق (قُلِ اللَّهُ خَلِقَ كُلَّ شَيْءٍ) أى خالق الأجسام والأعراض لخالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك فى الخلق فلا يكون له شريك فى العبادة ، ومن قال إن الله لم يخلق أفعال الخلق وهم خلقوها فتشابه الخلق على قولهم (وَهُوَ الْوَاحِدُ) التوحيد بالربوبية (الْتَهَرُّ) لاينال وما عداه مربوط ومقهور (أُنْزِلَ) أى الواحد القهار وهو الله سبحانه (مِنْ السَّمَاءِ) من السحاب (مَاءً) مطراً (فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ) جمع واد وهو الموضع الذى يسيل فيه الماء بكثرة وإنما نكر لأن المطر لا يأتى إلا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض (بِقَدَرِهَا) بمقدارها الذى علم الله أنه نافع للمعطور عليهم غير ضار (فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ) أى رفع (زَبْداً) هو ماء على وجه الماء من الرغوة والمعنى علاه زبد (رَأْيَا) منتفخا مرتفعاً على وجه السيل (وَرَمًا) بوقدون عليه بالياء كوفى غير أبى بكر ومن لا ابتداء الغاية أى ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو للتبعيض أى وبعضه زبد (فِي النَّارِ) حال من الضمير فى عليه أى ومما توقدون عليه ثابتاً

في النار (ابْتِنَاكَ حَلِيَّةً) مبتغين حلية فهو مصدر في موضع الحال من الضمير في توقدون (أَوْ مُتَّعٍ) من الحديد والنحاس والرصاص يتخذ منها الأواني وما يتمتع به في الحضر والسفر وهو معطوف على حلية أي زينة من الذهب والفضة (زَيْدٌ) خبث وهو مبتدأ (مُثْلُهُ) نعت له واما توقدون خبر له أي لهذه الفلزات إذا أغليت زبد مثل زبد الماء (كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ) أي مثل الحق والباطل (فَأَمَّا الرِّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً) حال أي متلاشياً وهو ما تقذفه القدر عند النليان والبحر عند الطنبيان والجفاء الرمي وجفأت الرجل صرعه (وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ) من الماء والحلي والأواني (فَيَمَكُثُ فِي الْأَرْضِ) فيثبت الماء في العيون والآبار والحبوب والثمار وكذلك الجواهر تبقى في الأرض مدة طويلة (كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) ليظهر الحق من الباطل وقيل هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه فقل الحق وأهله بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم بأنواع النافع وبالفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الأواني والآلات المختلفة وذلك ما كثر في الأرض باق بقاء ظاهراً بثبت الماء في منافعه وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله بزبد السيل الذي يرمي به ويزيد الفلز الذي يطفو فوقه إذا أذيب قال الجمهور وهذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن والقلوب والحق والباطل فالأمر القرآن نزل لحياة الجنان كالماء للأبدان والأودية للقلوب ومعنى بقدرها بقدر سرعة القلب وضيقه والزبد هو اجس النفس ووساوس الشيطان والماء الصافي المنتفع به مثل الحق فكما يذهب الزبد باطلا ويبقى صفو الماء كذلك تذهب هواجس النفس ووساوس الشيطان ويبقى الحق كما هو وأما حلية الذهب والفضة فمثل للأحوال السنية والأخلاق الزكية وأما متاع الحديد والنحاس والرصاص فمثل للأعمال المدة بالإخلاص المدة للخلاص فإن الأعمال جالبة للثواب دافعة للعقاب كما أن تلك الجواهر بعضها أداة النفع للكسب وبعضها آلة الدفع في الحرب وأما الزبد قالوا بالخل والخلل والكسل واللام في (لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا) أي أجابوا متعلقة يضرب أي كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين الذين استجابوا (لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى) وهي صفة لمصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة الحسنى (وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ) أي وللكافرين الذي لم يستجيبوا أي هامتلا الفريقين وقوله (لَوْ أَنَّ لَهُمْ مِثْلَ الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مِمَّا لَا فَتَدُوا بِهِ) كلام مبتدأ في ذكر

ما أهدلغير المستجيبين أى لم يملكوا أموال الدنيا وملكوا أممها مثلها ليدلوه ليدفعوا عن أنفسهم
 عذاب الله والوجه أن الكلام قدم على الأمثال وما بعده كلام مستأنف والحسنى مبتدأ خبره للذين
 استجابوا والمعنى لهم الثوبة الحسنى وهى الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لومع ما فى حيزه
 (أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ) المناقشة فيه فى الحديث «من نوقش الحساب عذب» (وَمَا لَهُمْ
 بِهِمْ) ومرجمهم بعد المحاسبة النار (وَيُنْسِ الْأَمْهَادُ) المكان الممهد والمذموم محذوف أى
 جهنم، دخلت همزة الإنكار على الفاء فى (أَفَمَنْ يَعْلَمُ) لإنكار أن تقع شبهة ما بعد ما ضرب
 من الثل فى أن حال من علم (أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ) فاستجاب بمعزل من
 حال الجاهل الذى لم يستبصر فيستجيب وهو المراد بقوله (كَمَنْ هُوَ أَعْمَى) كبعد ما بين
 التوب والماء والحبث والإبريز (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ) أى الذين عملوا على قضايا عقولهم
 فنظروا واستبصروا (الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ) مبتدأ والخبر أولئك لهم عقبى الدار كقوله
 والذين ينقضون عهد الله... أولئك لهم اللعنة، وقيل هو صفة لأولى الأبواب والأول أوجه وعهد
 الله ما عقده على أنفسهم من الشهادة بربوبيته وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى
 (وَلَا يَنْقُضُونَ الْعِمَّةَ) ما أوقفوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من الموائيق
 بينهم وبين الله وبين العباد تعميم بعد تخصيص (وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ)
 من الأرحام والقرابات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله ﷺ وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب
 الإيمان إنما المؤمنون إخوة بالإحسان إليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة
 عليهم وإفشاء السلام عليهم وعبادة مرضاهم ومنه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرقاء
 فى السفر (وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) أى وعيده كله (وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ) خصوصاً فيحاسبون
 أنفسهم قبل أن يحاسبوا (وَالَّذِينَ صَبَرُوا) مطلق فيما يصبر عليه من المصائب فى النفوس
 والأموال ومشاق التكليف (ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ) لا ليقال ما أصبره وأحمله للنوازل وأوقره
 عند الزلازل ولا لثلا يباب فى الجزع (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) داوموا على إقامتها (وَأَنْفَقُوا مِمَّا
 رَزَقْنَاهُمْ) أى من الحلال وإن كان الحرام رزقاً عندنا (مِرًّا وَعَلَانِيَةً) يتناول النوافل
 لأنها فى السر أفضل والفرائض لأن المجاهرة بها أفضل نفياً للتممة (وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ
 السَّيِّئَةَ) ويدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم أو إذا حرموا أعطوا

وإذا ظلموا عفا وإذا قطعوا وصلوا وإذا أذنبوا تابوا وإذا هربوا أنابوا وإذا رأوا منكراً أمروا بتغييره فهذه ثمانية أعمال تشير إلى ثمانية أبواب الجنة (أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ) عاقبة الدنيا وهي الجنة لأنها التي أرادها الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها (جَنَّتٌ عَدْنٍ) بدل من عَقْبَى الدَّارِ (يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ) أى آمن (مِنْ آبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ) وقرئ صَلَحَ والفتح أفصح ومن في محل الرفع بالعطف على الضمير في يدخلونها وساغ ذلك وإن لم يؤكد لأن ضمير المفعول صار فاصلاً وأجاز الزجاج أن يكون مفعولاً معه ووصفهم بالصلاح ليعلم أن الأنساب لا تنفع بنفسها والمراد أبوا كل واحد منهم فكانه قيل من آبائهم وأمهاتهم (وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ) في قدر كل يوم ليلة ثلاث مرات بالهدايا وبشارات الرضا (سَلَّمَ عَلَيْهِمْ) في موضع الحال إذ المعنى قائلين سلام عليكم أو مسلمين (بِمَا صَبَرْتُمْ) متعلق بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم أى هذا الثواب بسبب صبركم من الشهوات أو على أمر الله أو بسلام أى نسلم عليكم ونسلكمكم بصبركم والأول أوجه (فَنِمِمْ عُقْبَى الدَّارِ) الجنات (وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ) من بعد ما وقَّعه به من الاعتراف والقبول (وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) بالكفر والظلم (أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ) الإبعاد من الرحمة (وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لأنه في مقابلة عَقْبَى الدَّارِ وأن يراد بالدار جهنم وبسوءها عذابها (اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) أى ويضيق لمن يشاء والمعنى الله وحده هو يبسط الرزق ويقدر دون غيره (وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه عليهم ولم يقابله بالشكر حتى يؤجروا بنعيم الآخرة (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ) وخفي عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس إلا شيئاً زراً يتمتع به كحجلة الراكب وهو ما يتعجله من تمرات أو شربة سويق (وَقَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) أى الآية المقترحة (قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَنْ يَشَاءُ) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ) ويرشد إلى دينه من رجع إليه قبله (الَّذِينَ آمَنُوا) هم الذين أو عملوا النصب بدل من مَنْ (وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ) تسكن (بِذِكْرِ اللَّهِ) على الدعاء أو بالقرآن أو بوعده (أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) بسبب ذكره تطمئن قلوب

الْمُؤْمِنِينَ (الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) مبتدأ (طُوبَى لَهُمْ) خبره وهو مصدر من طاب
 كبشرى ومعنى طوبى لك أصبت خيراً وطيباً ومعلها النصب أو الرفع كقولك طيباً لك وطيب لك
 وسلاماً لك وسلام لك واللام في لهم للبيان مثلها في سقيا لك والواو في طوبى منقبة عن ياء
 لضمه ما قبلها كوقن والقراءة في (وَحُسْنُ مَأْوَ) مرجع. بالرفع والنصب تدل على عليها
 (كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ) مثل ذلك الإرسال أرسلناك لإرساله شأنه فضل على سائر الإرسالات
 ثم فسر كيف أرسله فقال (فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ) أى أرسلناك في أمة قد تقدمتها
 أمم كثيرة فهي آخر الأمم وأنت خاتم الانبياء (لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الذِّكْرَ أَوْ حِينَا إِلَيْكَ) لتقرأ
 عليهم الكتاب العظيم الذى أوحينا إليك (وَهُمْ يَكْفُرُونَ) وحال هؤلاء أنهم يكفرون
 (بِالرَّحْمَنِ) بالبالغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شيء (قُلْ هُوَ رَبِّي) ورب كل شيء
 (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى هو ربى الواحد المتعالى عن الشركاء (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) فى
 نصرتى عليكم (وَالَيْهِ مَتَابٌ) مرجى فيثيبنى على مصابرتكم. متابى وعقابى ومتابى فى
 الحالين يعقوب (وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ) عن مقارها (أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ)
 حتى تصدع وتزائل قطما (أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ الْمَوْتَى) فتسمع وتجب لكان هذا القرآن لكونه
 غاية فى التذكير ونهاية فى الإنذار والتخويف فجواب لو محذوف أو معناه ولو أن قرأنا وقم
 به تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموتى وتنبئهم لما آمنوا به ولما تنبهوا عليه كقوله:
 ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة. الآية (بَلْ هُوَ الْأَمْرُ جَمِيعاً) بل لله القدرة على كل شيء وهو
 قادر على الآيات التى اقترحوها (أَفَلَمْ يَأْتِسِرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا) أفلم يعلم وهى لغة قوم من النخع
 وقيل إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لأن اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون
 كما استعمل النسيان فى معنى الترك لتضمن ذلك، دليله قراءة على رضى الله عنه أفلم يتبين وقيل
 إنما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السنوات وهذه والله فرية ما فيها مرية (أَن لَّوْ يَشَاءُ
 اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا) من كفرهم وسوء
 أعمالهم (فَارْعَوْ) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم فى كل وقت من صنوف البلايا والمصائب
 فى نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أَوْ تَحُلْ قَرْيَةً مِّن دَارِهِمْ) أو تحل القارعة قريباً منهم
 فيفزعون ويتطايروا عليهم شررها ويتمدد إلىهم شرورها (حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ) أى موتهم

أو القيامة أو ولا يزال كفار مكة نصيبهم بما صنعوا برسول الله من العداوة والتكذيب قارعة لأن جيش رسول الله يغير حول مكة ويختطف منهم أو تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم بميثك يوم الحديبية حتى يأتي وعد الله أي فتح مكة (إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ) أي لا خلف في مواعده (وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَامْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْإِمْلَاءَ وَإِن يَتْرَكْ مَلَاوَةَ الزَّمَانِ فِي خَفْضِ وَأَمِنَ) (ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ) وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله استهزاء به وتسليه له (أَفَمَن هُوَ قَاتِمٌ) احتجاج عليهم في إشراكهم بالله يعني أفا لله الذي هو رقيب (عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ) صالحة أو طالحة (بِمَا كَسَبَتْ) يعلم خيره وشره ويمد لكل جزاءه ممن ليس كذلك ثم استأنف فقال (وَجَمَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ) أي الأصنام (قُلْ سَمُّوهُمْ) أي سموهم له من م ونبشوا بأسمائهم ثم قال (أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ) على أم النقطمة أي بل أنبئونه بشركاء لا يعلمون، الأرض وهو العالم بما في السموات والأرض فإذا لم يعلمهم علم أنهم ليسوا بشيء والمراد نفي أن يكون له شركاء (أَمْ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلَ) بل أتسمونهم شركاء يظهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله ذلك قولهم بأفواههم . ماتعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها (بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ) كيدهم للإسلام بشركهم (وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ) عن سبيل الله بضم الصاد كوفي وفتحتها غيرهم ومنعاهم وصدوا المسلمين عن سبيل الله (وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ) من أحد يقدر على هدايته (لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بالقتل والأسر وأنواع المحن (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ) أشد لدوامه (وَمَا لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ) مز حافظ من عذابه (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ) صفتها التي هي في غرابة المثل وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف أي فيما يتلى عليكم مثل الجنة أو الخبر (تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) كما تقول صفة زيد أسمر (أَكُلُوا دَرَاهِمَ) ثمرها دائم الوجود لا ينقطع (وَعَلَّامًا) دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا) أي الجنة الموصوفة عقي تقوام بمعنى متعق أمرهم (وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ) والذين ما ينههم الكتب يريد من أسلم من اليهود كابين سلام ونحوه ومن النصارى بأرض الحبشة (يَقْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ) أي ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ

بالمداوة ككعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب وأشباعهما (مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ) لأنهم كانوا لا ينكرون الأناسيص وبعض الأحكام والمساكن مما هو ثابت في كتبهم وكانوا ينكرون نبوة محمد عليه الصلاة والسلام وغير ذلك مما حرفوه وبدلوه من الشرائع (قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرِكَ بِهِ) هو جواب للمفكرين أى قل إنما أمرت فيما أنزل إلى بأن أعبد الله ولا أشرك به فإنكاركم له لإنكار لعبادة الله وتوحيدِه فانظروا ماذا تنكرون مع إدعائكم وجوب عبادة الله وأن لا يشرك به (إِلَيْهِ أَدْعُوا) خصوصاً لا ادعو إلى غيره (وَإِلَيْهِ) لا إلى غيره (مَتَابِ) مرجى وأنتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لإنكاركم (وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ) ومثل ذلك الإنزال أنزلناه أموراً فيه بعبادة الله وتوحيدِه والدعوة إليه وإلى دينه والإنذار بدار الجزاء (حُكْمًا عَرَبِيًّا) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب وانتصابه على الحال كانوا يدعون رسول الله ﷺ إلى أمور يشاركون فيها قليل (وَلَنْ أُنَبِّئَهُمْ بِدَلٍّ مَّا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) أى بعد ثبوت العلم بالحجج القاطعة والبراهين الساطعة (مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ) أى لا ينصرك ناصر ولا يقبك منه واق وهذا من باب التهبيح والبعث للسامعين على الثبات في الدين وأن لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساكه بالحجة وإلا فكان رسول الله ﷺ من شدة الثبات بمكان وكانوا يعميونه بالزواج والولاد ويقترحون عليه الآيات وينكرون النسخ فنزل (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) نساءً وأولاداً (وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِثَابِتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) أى ليس فى وسعه إثبات الآيات على ما يقترحه قومه وإنما ذلك إلى الله (لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ) لكل وقت حكم يكتب على العباد أى يفرض عليهم على ما تقتضيه حكمته (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ) ينسخ ما يشاء نسخه (وَيُثَبِّتُ) بدله ما يشاء أو يتركه غير منسوخ أو يحو من ديوان الحفظه ما يشاء ويثبت غيره أو يحو كفر التائبين ويثبت إيمانهم أو يميت من حان أجله وعكسه ويثبت مدى وشامى وحزمة وعلى (وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) أى أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل كائن مكتوب فيه (وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ) وكيفما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من إزال العذاب عليهم أو توفيناك قبل ذلك (فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ) شايب عليك (إِلَّا تَبْلِيغُ الرِّسَالَةِ الْخَسْبِ) (وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ) وعليها حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم لا عليك

فلا يهينك إعراضهم ولا تستعجل بمذابهم (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ) أرض الكفرة
 (نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) بما نفتح على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد في دار الإسلام
 وذلك من آيات النصر والتلبة، والمعنى عليك البلاغ الذي حلت به ولا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك
 ونتم ما وعدناك من النصر والظفر (وَاللَّهُ يُحْكُمُ لَمْ يُعَقِّبْ لِحُكْمِهِ) لا يراد لحكمه والمعقب
 الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يعقبه أى يقفيه أى بالرد والإبطال ومنه قيل
 لصاحب الحق معقب لأنه يقضى غريمه بالافتضاء والطلب والمعنى أنه حكم للإسلام بالتلبة والإقبال
 وعلى الكفر بالإدبار والانتكاس، ومحل لامعقب لحكمه النصب على الحال كأنه قيل والله يحكم
 نافذا حكمه كما تقول جاني زيد لا عمامة على رأسه ولا قلنسوة له تريد حاسرا (وَهُوَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ) فما قليل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا (وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)
 أى كفار الأمم الخالية بأنبيائهم والمكر إرادة المكروه في خفية ثم جعل مكرهم كلا مكر
 بالإضافة إلى مكروه فقال (فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا) ثم فسر ذلك بقوله (يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ
 نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقِيَ الدَّارُ) يعنى العاقبة المحمودة لأن من علم ما تكسب كل
 نفس وأعد لها جزاءها فهو المكر كله لأنه بأنبيائهم من حيث لا يعلمون وهم في غفلة عما يراد
 بهم الكافر على إراد الجنر حجازى وأبو عمرو (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا)
 المراد بهم كعب بن الأشرف ورؤساء اليهود قالوا: لست مرسلا ولهذا قال عطاء هي مكة إلا هذه
 الآية (قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) بما أظهر من الأدلة على رسالتي والباء دخلت
 على الفاعل وشهيد تمييز (وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) قيل هو الله عز وجل، والكتاب: اللوح
 المحفوظ دليله قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب أى ومن لدنه علم الكتاب لأن علم من
 علمه من فضله ولطفه، وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنصته
 في كتبهم وقال ابن سلام: في نزلت هذه الآية وقيل هو جبريل عليه السلام ومن في موضع
 الجر بالمطف على لفظ الله أو في موضع الرفع بالمطف على محل الجار والمجرور إن التقدير كفى
 الله وعلم الكتاب يرتفع بالتقدير في الظرف فيكون، فاعلا لأن الظرف صلة لمن ومن هنا جمعى الذى
 والتقدير من ثبت عنده علم الكتاب وهذا لأن الظرف إذا وقع صلة يعمل عمل الفعل نحو مررت

بالله في الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالله استقر في الدار أخوه وفي القراءة بكسر ميم من يرتفع العلم بالابتداء .

(سورة إبراهيم عليه السلام، مكية: اثنتان وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرَّكَتَبُ) هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا كتاب يبنى السورة والجملة التي هي (أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ) في موضع الرفع صفة للفكرة (لِتُخْرِجَ النَّاسَ) بدعائك إياهم (مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) من الضلالة إلى الهدى (يَاذُنِ رَبِّهِمْ) بتيسيره وتسهيله مستعار من الإذن الذي هو تسهيل الحجاب وذلك ما يمنحهم من التوفيق (إِلَى صِرَاطٍ) بدل من النور بتكرير العامل (التَّزْيِينِ) الغالب بالانتقام (الْحَمِيدِ) المحمود على الإنعام (الله) بالرفع مدنى وشاى على هو الله وبالجر غير هام على أنه عطف بيان للمعزى الحميد (الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خلقا وملكا ولما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان تودع الكافرين بالويل وهو نقيض الوال وهو النجاة وهو اسم معنى كالهلاك فقال (وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) وهو مبتدأ وخبر، وصفة (الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ) يختارون ويؤثرون (الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) عن دينه (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) يطلبون لسبيل الله زيفا واعوجاجا والأصل ويغنون لها خذف الجار وأوصل الفعل. الذين مبتدأ خبره (أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) عن الحق ووصف الضلال بالبعد من الاستناد المجازى والبعس في الحقيقة للضلال لأنه هو الذى يتباعد عن طريق الحق فوصف به فاعله كما تقول جد جد، أو مجرور صفة للكافرين أو منصوب على التهم أو مرفوع على أعنى الذين أوم الذين (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ) إلا متكلمًا بلغتهم (لِيُبَيِّنَ لَهُمْ) ما هو مبغوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولون له: لم نفهم ما خطبنا به فإن قلت إن رسولنا ﷺ بعث إلى الناس جميعا قوله قل يأيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا بل إلى الثقلين وهم على السنة مختلفة فإن لم تكن للعرب حجة فلم يرم الحجة قلت لا يخلو ما إن ينزل بجميع الالسنه أو بواحد منها فلا

حاجة إلى نزوله بجميع الألسنة لأن الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل فنعين أن ينزل
 لسان واحد وكان لسان قومه أولى بالتمعين لأنهم أقرب إليه ولأنه أبعد من التحريف والتبديل
 (فِيضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ) من أثر سبب الضلالة (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) من أثر سبب الاهتداء
 (وَهُوَ الْغَزِيْرُ) فلا يغال على مشيئته (الْحَكِيمُ) فلا يخذل إلا أهل الخذلان (وَلَقَدْ
 أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا) التسع (أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ) بأن أخرج أو أى أخرج لأن
 الإرسال فيه معنى القول كأنه قيل أرسلناه وقتلناه أخرج قومك (مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ
 فَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِهِ) وأنذرهم بوقائمه التي وقعت على الأمم قبلهم قوم نوح وعاد وقمود
 ومنه أيام العرب لحروبها وملاحها أو بأيام الإنعام حيث ظلل عليهم الغمام وأزل عنهم المن
 والساوى وخلق لهم البحر (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ) على البلياء (شَكُورٍ) على
 المطايا كأنه قال لكل مؤمن إذ الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ
 لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَلَكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ
 الْعَذَابِ) إذ ظرف للنعمة بمعنى الإنعام أى إنعامه عليكم ذلك الوقت أو بدل اشتغال من نعمة
 الله أى اذكروا وقت إنجائكم (وَيُذَكِّرُونَ أَبْنَاءَكُمْ) ذكر في البقرة يذبحون وفي الأعراف
 يقتلون بلا واو وهنا مع الواو والحاصل أن التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسيراً للعذاب
 وبياناً له وحيث أثبت الواو جعل التذبيح من حيث إنه زاد على جنس العذاب كأنه جنس
 آخر (وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) وفي ذَلِكَ بِلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ (الإشارة إلى العذاب
 والبلاء المحنة أو إلى الإنجاء والبلاء النعمة. ونبلوكم بالشر والخير فتنة (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ)
 أى آذن ونظير تأذن وآذن توعده وأوعده ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كأنه
 قيل ولما آذن ربكم إيداناً بليفاً تنتفي عنده الشكوك والشبه وهو من جملة ما قال موسى لقومه
 واتصابه للمطف على نعمة الله عليكم كأنه قيل ولما قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله
 عليكم واذكروا حين تأذن ربكم والمعنى ولما تأذن ربكم فقال (لِّئِنْ شَكَرْتُمْ) يابى إسرائيل
 ما خولتكم من نعمة الإنجاء وغيرها (لَأَزِيدَنَّكُمْ) نعمة إلى نعمة فالشكر قيد الموجود وسيد
 المفقود وقيل إذا سمعت النعمة نعمة الشكر تأهبت للمزيد وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لئن
 شكرتم بالجد في الطاعة لأزيدنكم بالجد في الثوبة (وَلِّئِنْ كَفَرْتُمْ) ما أنعمت به عليكم

(إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ) (لن كفر نعمتي أما في الدنيا فسلب النعم وأما في المعنى فتوالى النعم
 (وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي تُكْفِرُوا أَنفُسَكُمْ) (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) (وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) (وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ
 (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) (عن شكركم (حَمِيدٌ) وإن لم يحمده الحامدون وأنتم ضررتم أنفسكم
 حيث حرمتها الخير الذي لا بد لكم منه (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءَاتُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ
 نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ) من كلام موسى لقومه أو ابتداء خطاب لأهل عصر محمد عليه السلام
 (وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ) جملة من مبتدأ وخبر وقعت اعتراضاً أو عطف الذين
 من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم إلا الله اعتراض والمعنى أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم
 عددهم إلا الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون
 وروى أنه عليه السلام قال عند نزول هذه الآية كذب النسابون (جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ)
 بالمعجزات (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي آفْوَاهِهِمْ) الضميران يعودان إلى الكفرة أى أخذوا أناملهم
 بأسنانهم تعجباً أو عضوا عليها تغيظاً أو الثانى يعود إلى الأنبياء أى رد القوم أيديهم في أفواه
 الرسل كيلا يتكلموا بما أرسلا به (وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا
 تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ) من الإيمان بالله والتوحيد (مُرِيبٍ) موقع في الريبة (قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي
 اللَّهِ شَكٌّ) أدخلت همة الإنكار على الظرف لأن الكلام ليس في الشك إنما هو في المشكوك
 فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وهو جواب قولهم وإنا لفي شك (فَاطِرِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ) إلى الإيمان (لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ) إذا آمنتم ولم نجى مع من
 إلا في خطاب الكافرين كقوله واقفوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم يا قومنا أجيئوا داعي
 الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين: هل أدلكم على تجارة إلى أن
 قال يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك مما يعرف بالاستقراء وكان ذلك للفرقة بين الخطايين ولثلاث
 يسوى بين الفريقين في الميعاد (وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) إلى وقت قد سماه بين مقداره
 (قَالُوا) أى القوم (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا) لافضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم
 علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا (تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) يعنى الأصنام
 (قَاتُونَا بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ) بحجة بينة وقد جاءتهم رسلهم بالبيناب وإنما أرادوا بالسلطان
 المبين آية قد اقترحوها تمتنا ولجأنا (قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) تسليم

تولم انهم بشر مثلهم (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) بالإيمان والنبوة كله من علينا (وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) جواب لقولهم فأنونا بسلطان مبين والمعنى أن الإتيان بالآية التي قد اقترحموها ليس إلينا ولا في استطاعتنا وإنما هو أمر يطلق بمشيئة الله تعالى (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) أمر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصدا أوليا كأنهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندتكم ومعادتكم وإيذائكم ألا ترى إلى قوله (وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ) منناه أى عنر لنا في أن لا نتوكل عليه (وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا) وقد فعل بنا ماوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل منا سبيله الذى يجب عليه سلوكه في الدين قال أبو رباب: التوكل طرح البدن في السبودية وتعلق القلب بالربوبية والشكر عند المعطاء والصبر عند البلاء (وَلَنَصِيرَنَّ هَلَىٰ مَاءَ أَذْيَمُونَا) جواب قسم مضمرة أى حلفوا على الصبر على أذام وأن لا يمسكوا عن دعامهم (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) أى فليثبت المتوكلون على توكلهم حتى لا يكون نكرا (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ) سبلنا لرسلهم أبو عمرو (لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا) من ديارنا (أَوْ لَتَمُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا) أى ليكون أحد الأمرين إخراجكم أو عودكم وحلفوا على ذلك والمود بمعنى الصيرورة وهو كثير في كلام العرب أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن معه فتلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد (فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ) القول مضمرة أو أجرى الإيحاء مجرى القول لأنه ضرب منه (وَلَنُصْلِيَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ) أى أرض الظالمين وديارهم. في الحديث «من آذى جارمورثه الله داره» (ذَلِكَ) الإهلاك والاسكان أى ذلك الأمر حق (لَمَنْ خَافَ مَقَامِي) موقفي وهو موقف الحساب أو المقام مقحم أرخاف قياي عليه بالمع كقوله أقم هو قائم على كل نفس بما كسبت والمعنى أن ذلك حق للمعتق (وَخَافَ وَعِيدِ) عذابي وبالياء يعقوب (وَاسْتَفْتَحُوا) واستنصروا الله على أعدائهم وهو معطوف على أوحى إليهم (وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ) وخسر كل متكبر بطر (عِنْدِ) بجانب الحق. منناه فنصروا وظفروا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم وقيل الضمير للكفار ومنناه واستفتح الكفار على الرسل ظنا منهم بأنهم على الحق والرسل على الباطل وخاب كل

جبار عنيد منهم ولم يفلح باستفتاحه (مِنْ وَرَائِهِ) من بين يديه (جَهَنَّمَ) وهذا وصف حاله وهو في الدنيا لأنه مرصد لجهنم فكأنها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله في الآخرة حيث يمت ويوقف (وَيُسْقَى) معطوف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلتقى فيها مايلقى ويسقى (مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ) مايسيل من جلود أهل النار، وصديد عطف بيان لماء لأنه مبهم فينبى بقوله صديد (يَنْجَرُّهُ) يشربه جرعة جرعة (وَلَا يَسْكَاذُ يُسِيفُهُ) ولا يقارب أن يسيفه فكيف تكون الإسافة كقوله: لم يكذب يراها أى لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) أى أسباب الموت من كل جهة أو من كل مكان من جسده وهذا تفتيح لما يصيبه من الآلام أى لو كان ثمة موت لكان كل واحد منها مهلكا (وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ) لأنه لو مات لاستراح (وَمِنْ وَرَائِهِ) ومن بين يديه (عَذَابٌ غَلِيظٌ) أى في كل وقت يستقبله يتلقى عذاباً أشد مما قبله وأغلظ وعن الفضيل هو قطع الأنفاس وحبسها في الأجساد (مِثْلُ الَّذِينَ) مبتدأ محذوف الخبر أى فيما تبلى عليكم مثل الذين (كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ) والنمل مستعار للصفة التى فيها غرابة وقوله (أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ) جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل بقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد (اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ) الرياح مدنى (فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ) جعل المصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح كقولك. يوم ماطر، وأعمال الكفرة المكارم التى كانت لهم من صلة الأرحام وعتق الرقاب وفداء الأسرى وعقر الإبل للأضياف وغير ذلك شبهها فى حبوطها لبنائها على غير أساس وهو الإيمان بالله تعالى برماد طيرته الريح الماصف (لَا يَقْدِرُونَ) يوم القيامة (مِمَّا كَسَبُوا) من أعمالهم (عَلَى شَيْءٍ) أى لا يرون له أثر من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير فى الريح على شىء (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ) إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب (أَلَمْ تَرَ) ألم تدم الخطاب لكل أحد (أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) خالق مضافاً حمزة وعلى (بِالْحِكْمَةِ وَالْأَمْرِ الْعَظِيمِ) ولم يخلقها عبثاً (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) أى هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقاً آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم اعلاماً بأنه قادر على إعدام الوجود وإيجاد المدوم (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) بمتعذر (وَبَرُّوا لِلَّهِ جَمِيعًا) ويرزون يوم القيامة وإنما حىء به بلفظ الماضى لأن ما أخبر به عز وحل لصدقه كأنه قد كان

ووجد . ونحوه ونادى أصحاب الجنة، ونادى أصحاب النار، وغير ذلك، ومعنى يروم الله والله تعالى لا يتواردى عنه شيء حتى يبرز له أنهم كانوا يستترون من الميون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلموا أن الله لا تخفى عليه خافية أو خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه (فَقَالَ الْمُتَمَوُّوْنَ) في الرأى وهم السفلة والأتباع وكتب الضمفاء بواو قبل الهمزة على لفظ من يفخم الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) وهم السادة والرؤساء الذين استنوموم وصدوهم من الاستماع إلى الأنبياء وأتباعهم (إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا) تابعين . جمع تابع على تبع كخادم وخدم وقائب وغيب أو ذوى تبع والتبع الاتباع يقال تبعه تبعاً (فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْغَوْنَنَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) فهل تهدون على دفع شيء مما نحن فيه ومن الأولى للتبيين والثانية للتبعض كأنه قيل فهل أنتم منغون عنا بعض الشيء الذى هو عذاب الله أو هما للتبعض أى فهل أنتم منغون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله ولما كان قول الضمفاء تويخاً لهم وعناداً على استغنائهم لأنهم علموا أنهم لا يقدرون على الإغناء عنهم (قَالُوا) لهم مجيبين معتدلين (لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ) أى لو هدانا الله إلى الإيمان فى الدنيا لهديناكم إليه أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم أى لأغنيا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم طريق الهلكة (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ غَنَّا أَمْ صَبْرُنَا) مستويان علينا الجزع والصبر والهمزة وأم للتسوية روى أنهم يقولون فى النار تمالوا نجزع فيجزعون خمائة عام فلا ينفعهم الجزع فيقولون تمالوا نصبر فيصبرون خمائة عام فلا ينفعهم الصبر ثم يقولون سواء علينا أجزعنا أم صبرنا واتصاله بما قبله من حيث إن عتابهم لهم كان جزعاً عما هم فيه فقالوا نعم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا يريدون أنفسهم ولإيهاهم لاجتماعهم فى عقاب الضلالة التى كانوا مجتمعين فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ ولا فائدة فى الجزع كما لا فائدة فى الصبر (مَا نَأْنَا مِنْ مَّجْجِيسٍ) منجيس ومنه رب جزعنا أم صبرنا ويجوز أن يكون هذا من كلام الضمفاء والمستكبرين جميعاً (وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ) حكم بالجنة والنار لأهلها وفرغ من الحساب ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، وروى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً على منبر من نار فيقول لأهل النار (إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ) وهو البعث والجزاء على الأعمال

خوفى لكم بما وعدكم (وَعَدْتُكُمْ) بأن لا يموت ولا حساب ولا جزاء (فَأَخْلَفْتُكُمْ) كذبكم (وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ) من تسلط واقتدار (إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ) لكنى دعوتكم إلى الضلالة بوسوسى وتزيين والاستثناء منقطع لأن الدعاء ليس من جنس السلطان (فَاسْتَجَبْتُمْ لِي) فاسترعىم إجابتي (فَلَا تَلُومُونِي) لأن من تجرد للدعوى لا يلام إذا دعا إلى أمر قبيح مع أن الرحمن قد قال لكم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويعكم من الجنة (وَلَوْ مَوْأَأَنْفُسَكُمْ) حيث انبتموني بلا حجة ولا برهان وقول المعتزلة هذا دليل على أن الإنسان هو الذى يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله إلا التمكين ولا من الشيطان إلا التزيين باطل لقوله لو هدانا الله أى إلى الإيمان لهدبناكم كما مر (مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِي) لا ينجى بعضنا بعضا من عذاب الله ولا يغيثه إلا صراخ الإغاثة بمصرحى همة اتباعا للخاء غيره بفتح الياء لثلاث جمع الكسرة والياء ان بعد كسرتين وهو جمع مصرخ فالياء الأولى ياء الجمع والثانية ضمير المتكلم (إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ) وبالياء بصرى وما مصدرية (مِنْ قَبْلُ) متعلق بأشركتموني أى كفرت اليوم بإشراككم إياى مع الله من قبل هذا اليوم أى فى الدنيا كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم ومعنى كفره بإشراكهم إياه تبرؤه منه واستنكاره له كقوله إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم أومن قبل متعلق بكفرت ومأموسولة أى كفرت من قبل حين آيت السجود لأعم بالذى أشركتموني وهو الله عز وجل تقول أشركنى فلان أى جعلنى له شريكا ومعنى إشراكهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزينه لهم من عبادة الأوثان وهذا آخر قول الشيطان وقوله (إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) قول الله عز وجل وقيل هو من تمام كلام إبليس وإنما حكى الله عز وجل ما سبقوله فى ذلك الوقت ليكون لطفًا للسامعين (وَأَدْخِلْ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا) عطف على برزوا (يَاذُنِ رَبِّهِمْ) متعلق بأدخل أى أدخلهم الملائكة الجنة بإذن الله وأمره (تَجِيئُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ) هو تسليم بعضهم على بعض فى الجنة أو تسليم الملائكة عليهم (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) أى وصفه وبينه (كَلِمَةً طَيِّبَةً)

نصب بمضمر أى جمل كلمة طيبة (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلاً نحو
شرف الأمير زيداً كسواء حلة وحمله على فرس أو اتصّب مثلاً وكلمة بضرب أى ضرب كلمة
طيبة مثلاً بمعنى جعلها مثلاً ثم قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة طيبة
(أَسْلَمَهَا نَائِثٌ) أى فى الأرض ضارب بعروقه فيها (وَفَرَعُهَا) وأعلاها ورأسها (فى السَّمَاءِ)
والكلمة الطيبة كلمة التوحيد أصلها تسديق بالجنان وفرعها اقرار باللسان وأكلها عمل
الأركان وكما أن الشجرة شجرة وإن لم تكن حاملاً فالؤمن مؤمن وإن لم يكن عاملاً ولكن
الأشجار لا أراد إلا للنار فما أوقوت النار إلا من الأشجار إذا اعتادت الإخفار فى عهد الأعمار
والشجرة كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين ونحو ذلك والجمهور على أنها
النخلة فمن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم إن الله تعالى ضرب مثل المؤمن شجرة
فأخبرونى ماهى فوقه الناس فى شجر البوادرى وكنت صبيّاً فوقع فى قلبى أنها النخلة فهبت
رسول الله ﷺ أن أقولها وأنا أصغر القوم فقال رسول الله ﷺ «ألا إنها النخلة» فقال عمر
يا بنى لو كنت قلبها لكانت أحب إلى من حمر النعم (تُوْنِيَّ أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ) تعطى ثمرها
كل وقت وقته الله لا عمارها (بِإِذْنِ رَبِّهَا) بتيسير خالقها وتكوينه (وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ
لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَقْدَرُونَ) لأن فى ضرب الأمثال زيادة افهام وتذكير وتصوير للمعاني
(وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ) هى كلمة الكفر (كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ) هى كل شجرة لا يطيب ثمرها
وفى الحديث أنها شجرة الحنظل (اجْتَنَّتْ مِنَ فَوْقِ الْأَرْضِ) استؤصلت جثتها وحقيقة
الاجتنات أخذ الجثة كلها وهو فى مقابلة أصلها ثابت (مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ) أى استقرار يقال
قر الشيء قرأراً كقولك ثبت ثبوتاً شبهها القول الذى لا يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت
(يَبْنَتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا) أى يديمهم عليه (بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) هو قول لا إله إلا الله محمد
رسول الله (فى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) حتى إذا فتنوا فى دينهم لم يزولوا كما ثبت الذين فتنهم أصحاب
الأخدود وغير ذلك (وَفِي الْآخِرَةِ) الجمهور على أن المراد به فى القبر بتلقين الجواب وتمكين
الصواب فمن البراء أن رسول الله ﷺ ذكر قبض روح المؤمن فقال «ثم تباد روحه فى جسده
فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله
ودينى الإسلام ونبيى محمد ﷺ فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين

آمنوا بالقول الثابت ثم يقول الملكان عشت سعيداً ومت حميداً ثم نومة العروس » (وَيُغْلِبُ اللَّهُ
الظَّالِمِينَ) فلا يثبتهم على القول الثابت في مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء وهم في
الآخرة أضل وأزل (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) فلا اعتراض عليه في تثبيت المؤمنين وإضلال
الظالمين (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا) لأن شكرها
الذي وجب عليهم وضمو مكانه كفراً فكانهم غيروا الشكر إلى الكفر وبدلوه
تبدلاً وهم أهل مكة أكرمهم بمحمد عليه السلام فكفروا نعمة الله بـل ما لمهم من الشكر
(وَأَخْلَوْا قُوتَهُمْ) الذين تابوهم على الكفر (دَارَ الْيَوَارِ) دار الهلاك (جَهَنَّمَ) عطف
بيان (يَصْلَوْنَهَا) يدخلونها (وَبُشِّ الْقَرَارُ) وبش القر جهنم (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا) أمثالا
في العبادة أو في التسمية (لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) وبفتح الياء مكى وأبو عمرو (قُلْ تَمَتُّوْا)
في الدنيا والمراد به الخذلان والتخلية وقال ذو النون التمتع أن يقضى البعد ما استطاع من شهوته
(فَإِنْ مَّصِيرُكُمْ إِلَى النَّارِ) مرجعكم إليها (قُلْ لِمِإِيذَى الَّذِينَ ءَامَنُوا) خصهم بالإضافة
إليه تشريفاً وبسكون الياء شامى وحزمة وعلى والأعشى (يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ)
المقول محذوف لأن قل تقتضى مقولا وهو أقيموا وتقديره قل لهم أقيموا الصلاة وأنفقوا يقيموا
الصلاة وينفقوا وقيل إنه أمر وهو المقول والتقدير ليقموا ولينفقوا لحذف اللام دلالة قل عليه
ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يحجز (سِرًّا وَعَلَانِيَةً) انتصبا على الحال
أى ذوى سر وعلانية يعنى مسرين ومعلنين أو على الظرف أى وقتى سر وعلانية أو على
المصدر أى انفاق سر وانفاق علانية والمعنى إخفاء التطوع وإعلان الواجب (مَنْ قَبِلَ أَنْ
يَأْتِيَ يَوْمَهُ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ) أى لا انتفاع فيه بمبايعة ولا خالة والحلال الخالة وإنما
ينفع فيه بالاتفاق لوجه الله . بفنجهما مكى وبصرى والباقون بالرفع والتنوين (اللَّهُ) مبتداً
(الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) خبره (وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) من السحاب مطراً
(فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ) من الثمرات بيان للرزق أى أخرج به رزقاً هو
ثمرات أو من الثمرات مفعول أخرج ورزقاً حال من المفعول (وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ
فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِمِينَ) دائمين
وهو حال من الشمس والقمر أى يدأبان في سيرها وإنارتها ودرهما الظلمات وإصلاحها

ما يصلحان من الأرض والأبدان والنبات (وَسَخَّرَ لَكُمُ الْبَيْلَ وَالنَّهَارَ) يتماقبان خلفه لما سئلكم
وسبأكم (وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَآسَأَلْتُمُوهُ) من للتبويض أى آتاكم بمض جميع مآسألتموه
أو وآتاكم من كل شيء سألتموه ولم تسألوه فأموسولة والجملة صفة لها وحذفت الجملة الثانية
لأن الباقي يدل على المحذوف كقولهم سرايل تهيكم الحر. من كل من أى عمرو وما سألتموه نفي
وعنه النصب على الحال أى آتاكم من جميع ذلك غير سائله أو ما موسولة أى وآتاكم من
كل ذلك ما احتجتم إليه فكأنكم سألتموه أو طلبتموه بلسان الحال (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ
لَا تَحْصُوهَا) لا تطبقوها عددا وبلوغ آخرها هذا إذا أرادوا أن يمدوها على الإجمال وأما
التفصيل فلا يعلمه إلا الله (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ) بظلم النعمة باغفال شكرها (كَفَّارٌ)
شديد الكفران لما أو ظلم في الشدة يشكو ويحزع كفار في النعمة يجمع ويمنع والإنسان
للجنس فيتناول الإخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ) واذكر
إذ قال إبراهيم (رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ) أى البلد الحرام (ءَامِنًا) ذا أمن والفرق بين هذه
وبين ما في البقرة أنه قد سأل فيها أن يجعله من جملة البلدان التى يأمن أهلها وفى الثانى أن
يجزئه من صفة الخوف إلى الأمن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا (وَاجْنُبْنِي) وبمدنى
أى ثبتنى وأمدنى على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك أى ثبتنا على الاسلام
(وَيَنِي) أراد بنيه من صلبه (أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) من أن نعبد الأصنام (رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلُّنَّ
كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ) جعلن مضلات على طريق التسيب لأن الناس ضلوا بسببهن فكأنهن
أضللنهم (فَمَنْ يَتَّبِعْنِي) على ملئى وكان حنيفا مسلما مثلى (فَأَنَّهُ يَنْتِ) أى هو بمضى لفرط
اختصاصه بى (وَمَنْ عَصَانِي) فبا دون الشرك (فَأِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) أو ومن عصانى
عصيان شرك فأفك غفور رحيم إن تاب وآمن (رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي) بعض
أولادى وهم إسماعيل ومن ولد منه (يُؤَادٍ) هو واد مكة (غَيْرِ ذِي زَرْعٍ) لا يكون فيه
شجر من زرع قط (عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ) هو بيت اللهسمى به لأن الله تعالى حرم التعرض
له والهاون به وجعل ماحوله حرما لمكانه أو لأنه لم يزل ممنا يهابه كل جبار أو لأنه محترم
عظيم الحرمه لا يحل انتهاكها أو لأنه حرم على الطوفان أى منع منه كما سمي عتيقا لأنه اعتق
منه (رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ) اللام متعلقة بأسكنت أى ما أسكنتهم بهذا الوادى البلقع إلا

ليقيموا الصلاة عند بيتك المحرم ويعمروه بذكرك وعبادتك (فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِّنَ النَّاسِ)
أفئدة من أفئدة الناس ومن للتبويض لما روى عن مجاهد لو قال أفئدة الناس لراحتكم عليه
فارس والروم والترك والمند أو للابتداء كقولك القلب متى سقيم تريد قلبي فكأنه قيل أفئدة
ناس ونسكرت المضاف إليه في هذا التمثيل لتذكير أفئدة لأنها في الآية نسكرة ليتناول ببعض
الأفئدة (تَهْوِي إِلَيْهِمْ) تسرع إليهم من البلاد الشاسعة وتطير نحوهم شوقاً (وَارْزُقْهُمْ
مِّنَ الثَّمَرَاتِ) مع سكنهم وأدبا ما فيه شيء منها بأن تجلب إليهم من البلاد الشاسعة (لَعَلَّهُمْ
يَشْكُرُونَ) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات في واد ليس فيه شجر ولا ماء (رَبَّنَا)
النداء المكرر دليل التضرع والالجاء إلى الله (إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا تُعْلِنُ) تعلم السر كما
تعلم العلن (وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) من كلام الله عز
وجل تصديقاً لإبراهيم عليه السلام أو من كلام إبراهيم ومن للاستفراق كأنه قيل وما يخفى
على الله شيء ما (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ) على بمعنى مع وهو في موسع
الحال أي وهب لي وأنا كبير (إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ) روى أن إسماعيل ولده له وهو ابن نسم
وتسمين سنة وولد له إسحق وهو ابن مائة وثلاثي عشرة سنة وروى أنه ولد له إسماعيل لأربع
وستين وإسحق لتسمين وإنما ذكر حال الكبير لأن المنه بهية الولد فيها أعظم لأنها حال وقوع
البأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب اليأس من أجل النعم ولأن الولادة في تلك السن
العالية كانت آية لإبراهيم (إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ) بحبيب الدعاء من قولك سمع الملك كلام
فلان إذا تلقاه بالإجابة والقبول ومنه سمع الله لمن حمده وكان قد دعا ربه وسأله الولد فقال رب
هب لي من الصالحين فشكر الله ما أكرمه به من إجابته وإضافة السميع إلى الدعاء من
إضافة الصفة إلى مفعولها وأصله لسميع الدعاء وقد ذكر سيبويه فيجاء في جملة أبنية المبالغة
العامة عمل الفعل كقولك هذا رحيم أباه (رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَرِثْتُ دُرِّيَّتِي) وبعض
ذريتي عطفاً على المنصوب في اجعلني وإنما بعض لأنه علم بأعلام الله أنه يكون في ذريته
كفار، عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يزال من ولد إبراهيم ناس على الفطرة إلى أن تقوم
الساعة (رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ) بالياء في الوصل والوقف مكى، واقفه أبو عمرو وحمزة في الوصل
الباقون بلأياه أي استجب دعائي أو عبادتي وأعزلكم وما تدعون من دون الله (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي

(وَلِوَالِدَيْ) أى آدم وحواء أوقاله قبل النهى واليأس عن إيمان أبيه (وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ
 الْحِسَابُ) أى يثبت أو أسند إلى الحساب قيام أهله استنادا مجازيا مثل وأسأل القرية (وَلَا
 تَحْزَنْ أَلَّهِ غَفْلًا عَمَّا يَفْعَلُ الظَّالِمُونَ) تسلية للمظلوم وتهديد للظالم والخطاب للنبي الرسول
 عليه السلام وإن كان للرسول فالمراد تثبيتته عليه السلام على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله
 غافلا كقوله : ولا تكونن من المشركين، ولا تدع مع الله إلها آخر وكما جاء في الأمر بأياها
 الدين آمنوا آمنوا بالله ورسوله وقيل المراد به الإيذان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه
 منه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله بما تعملون عليم
 (إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ) أى عقوبتهم (لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ) أى أبصارهم لا تقرر فى أماكنها
 من هول ما ترى (مُهْطِعِينَ) مسرعين إلى الداعي (مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ) رافعيها (لَا يَرْتَدُّ
 إِلَيْهِمْ ظَرْفُهُمْ) لا يرجع إليهم نظرم فينظروا إلى أنفسهم (وَأَنْتَدِبُهُمْ هُوَ آء) صفر من
 الحبر لا تسمى شيئا من الخوف والهواء الخلاء الذى لم تشغله الاجرام فوصف به قليل : قلب فلان
 هواء إذا كان جيانا لا قوة في قلبه ولا جراءة وقيل : جوف لا عقول لهم (وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ
 يَأْتِيهِمُ الْفِتْنَةُ) أى يوم القيامة ويوم مفعول ثان لأنذر لا ظرف إذ الانذار لا يكون فى
 ذلك اليوم (فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى الكفار (رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِيبُ
 وَفَعْلَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ) أى ردنا إلى الدنيا وأمهلنا إلى آمد وحد من الزمان قريب نتدارك
 ما فرطنا فيه من إجابة دعوتك واتباع رسلك فيقال لهم (أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ
 مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ) أى حلفت في الدنيا أنكم إذا متم لا تزلون عن تلك الحالة ولا تنتقلون
 إلى دار أخرى يعنى كفرتم بالبعث كقوله وأقسموا بالله جهد إيمانهم لا يبعث الله من موت ومالكم
 جواب القسم وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكى لفظ القسمين لقل ما لنا من
 زوال أو أريد باليوم يوم هلاكهم بالذاب العاجل أو يوم موتهم معذنين بشدة السكرات ولقاء
 الملائكة بلا بشرى فإنهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم ربهم إلى أجل قريب. يقال سكن الدار
 سكن فيها ومنه (وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكَانٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بالكفر لأن السكنى
 من السكون وهو البث والأصل تمديته بفي نحو قر في الدار وأقام فيها ولكنها لما نقل إلى سكون
 خاص تصرف فيه قليل سكن الدار كما قيل تبوأها وبجوز أن يكون سكنوا من السكون

أى قروا فيها واعلموا أن طيبي النفوس سائر في سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يحدون بها بما
لحق الأولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيمتبروا ويرتدعوا (وَتَبَيَّنَ لَكُمْ)
بالأخبار أو الشاهدة وفاعل تبين مضمحل دل عليه الكلام أى تبين لكم حالهم و (كَيْفَ)
ليس بفاعل لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله وإنما نصب كيف بقوله (فَعَلْنَا بِهِمْ) أى
أهلكناهم وانتقمنا منهم (وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى
فى الترابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم (وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ) أى مكرهم العظيم الذى
استفروا فيه جهدهم وهو ما فعلوه من تأييد الكفر وبطلان الإسلام (وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ)
وهو مضاف إلى الفاعل كالأول والمعنى ومكتوب عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بمكرهم
أعظم منه أو إلى المفعول أى عند الله مكرهم الذى يمكرهم به وهو عذابهم الذى يأتيهم من
حيث لا يشعرون (وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَرْوُلُ مِنْهُ الْجِبَالُ) بكسر اللام الأولى ونصب
الثانية والتقدير وإن وقع مكرهم لروال أمر النبي ﷺ فعبر عن النبي عليه السلام بالجبال لمعلم
شأنه وكان تامة وإن نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم والمعنى ومحال أن
ترول الجبال بمكرهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائمه لأنها بمنزلة الجبال الراسية ثبانا
وتمكننا دليله قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم وبفتح اللام الأولى ورفع الثانية على، أى وإن
كان مكرهم من الشدة بحيث ترول منه الجبال وتنقطع عن أمكانها فإن غففة من إن واللام
مؤكدة (فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ) يعنى قوله إنا لننصر رسلا كتب الله
لأغلب أنا ورسلى . مخلف مفعول ثان لتحسين وأضاف مخلف إلى وعده وهو المفعول الثانى
له والأول رسله والتقدير مخلف رسله وعده وإنما قدم المفعول الثانى على الأول ليعلم أنه لا يخلف
الوعد أصلا كقوله إن الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحدا
فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب لا يماكر (ذُو انْتِقَامٍ)
لأوليائه من أعدائه وانتصاب (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ) على الظرف
للانتقام أو على إظهار اذكر والمعنى يوم تبدل هذه الأرض التى تعرفونها أرضا أخرى غير هذه
المروفة وتبدل السماوات غير السماوات وإنما حذف دلالة ما قبله عليه والتبديل التغيير وقد

يكون في اللوات كقولك بدلت الدراهم دنائير وفي الأوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتما إذا أذهبها وسويتها خاتما ففعلتها من شكل إلى شكل واختلف في تبديل الأرض والسموات فقل تبدل أوصافها وتسير عن الأرض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا ترى فيها عوجا ولا أمنا وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي تلك الأرض وإنما تغير. وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبو باوقيل تخلق بدلها أرض وسموات أخرى وعن ابن مسعود رضى الله عنه يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن علي رضى الله عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب (وَبَرَزُوا) وخرجوا من قبورهم (لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) هو كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار لأن الملك إذا كان لواحد غلاب لا ينال فلا مستفات لأحد إلى غيره كان الأمر في غاية الشدة (وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (يَوْمَئِذٍ) يوم القيامة (مُقَرَّرِينَ) قرن بعضهم مع بعض أو مع الشياطين أو قرنت أيديهم إلى أرجلهم مغلولين (فِي الْأَصْفَادِ) متعلق بمقرنين أى يقرنون في الأصفاد أو غير متعلق به والمعنى مقرنين مصفدين، والأصفاد القيود أو الأغلال (سَرَّابِيَهُمْ) قصمهم (مِّن قَطْرَانٍ) هو ما يتحلب من شجر يسمى الأهل فيطبخ فيها به الإبل الجربى فيحرق الجرب بمحدثه وحره ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار وهو أسود اللون منتن الريح فيطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسراويل ليجتمع عليهم لدع القطران وحرته وإسراع النار في جلودهم واللون الوحش وتن الريح على أن التفاوت بين القطرانين كانتفاوت بين النارين وكل ما وعده الله أو أوعده به في الآخرة فبينه وبين ما شاهد من جنسه مالا يقادر قدره وكأنه ما عندنا منه إلا الأساى والمسميات ثمة نموذ بالله من سخطه وعذابه من قطر آن زيد عن يعقوب نحاس مذاق بلغ حره إناء (وَتَفَشَّى وَجُوهَهُمُ النَّارُ) تملوها باشتعالها وخص الوجه لأنه أعز موضع في ظاهر البدن كالتلب في باطنه ولذا قال تطلع على الأفتدة (لِيَجْزَىَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ) أى يفعل بالمجرمين ما يفعل ليجزى كل نفس مجرمة ما كسبت أو كل نفس من مجرمة أو مطيعة لأنه إذا عاقب المجرمين لإجرامهم علم أنه يثيب المؤمنين بطاعتهم (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يحاسب جميع العباد في أسرع من لمح البصر (هَذَا) أى ما وصفه في قوله ولا تحسبن إلى قوله سريع الحساب (بَلَّغُ النَّاسِ) كفاية في التذكير والموعظة (وَلِيُنذِرُوا

به) بهذا البلاغ وهو مطوف على محذوف أى لينصحووا ولينذروا (وَلْيَمْلِكُوا) أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ (لأنهم إذا خافوا ما أنذروا به دعمهم المخافة إلى النظر حتى يتوصلوا إلى التوحيد لأن الخشية أم الخير كله) (وَلْيَذْكُرُوا الْأَسْبَابَ) ذِوُ الْعُقُولِ .

﴿ سورة الحجر تسع وتسعون آية مكية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الْأَرْثَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ) تلك إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب والقرآن البين السورة وتنكير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتاباً وإى قرآن مبين كأنه قيل الكتاب الجامع للكامل وللغزابة في البيان (رُبَّمَا) بالتخفيف مدنى وعاصم وبالتشديد غيرها وما هى الكافة لأنها حرف يجبر ما بعده ويختص بالاسم النكرة فإذا كفت وقع بعدها الفعل الماضى والاسم وإنما جاز (يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا) لأن المترقب فى إخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به فى تحقيقه فكأنه قيل ربما ودواتهم تكون عندالزعر أو يوم القيامة إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين فإذا رأوا المسلمين يخرجون من النار فيتمنى الكافر لو كان مسلماً كذا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما (لَوْ) كَانُوا مُسْلِمِينَ) حكاية ودادتهم وإنما جىء بها على لفظ الغيبة لأنهم خبر عنهم كقولك حلف بالله ليفعلن ولو قيل حلف بالله لأفعلن ولو كنا مسلمين لكان حسناً وإنما قلل برب لأن أهوال القيامة تشغلهم عن التنى فإذا أفاقوا من سكرات العذاب ودوا لو كانوا مسلمين وقول من قال إن رب يعنى بها الكثرة سهو لأنه ضد ما يعرفه أهل اللغة لأنها وضعت للتقليل (ذَرَّهُمْ) أمر إهانة أى اقطع طمعك من ارعوائهم ودعهم عن النعى مما هم عليه والصد عنه بالتذكرة والنصيحة وخلصهم (يَا كُفُّوا وَبَقِعْتُمُوهَا) بدنيام (وَيُبْلِهِمُ الْأَمْلُ) ويشغلهم أملمهم وأمانهم من الإيمان (فَسَوْفَ يَمَنَّوْنَ) سوء صنيعهم وفيه تنبيه على أن يشار التلذذ والتنعم وما يؤدى إليه طول الأمل ليس من أخلاق المؤمنين (وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ) ولها كتاب جملة واقعة صفة لقربة والقياس أن لا يتوسط الواو بينهما كما فى وما أهلكنا من قرية إلاها منفرزون وإنما توسطت لتأكيد الصوق الصفة بالموصوف إذ الصفة ملتزمة بالموصوف

بلا واو فجاء بالواو تأكيذا لذلك والوجه أن تكون هذه الجملة حالا لقربة لكونها في حكم الموصوفة كأنه قيل وما أهلكنا قرية من القرى لاوصفا وقوله كتاب معلوم أى مكتوب معلوم وهو أجلها الذى كتب فى اللوح المحفوظ وبين ألا ترى إلى قوله (مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا) فى موضع كتابها (وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ) أى عنه وحذف لأنه معلوم وأنت الأمة أولا ثم ذكرها آخرا حلا على اللفظ والمعنى (وَقَالُوا) أى الكفار (يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ) أى القرآن (إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ) يمتنون محمدا عليه السلام وكان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون وكيف يقرون بنزول الذكر عليه وينسبونه إلى الجنون والتكيس فى كلامهم للاستهزاء والهكم سائح ومنه فبشرهم بمذاب أليم. إنك لأنت الحليم الرشيد والمعنى إنك لتقول قول المجانين حيث تدعى أن الله نزل عليك الذكر (لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَأِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) لو ركبت مع لا وما لمتناع الشئ، لوجود غيره أو للتحضيض وهل ركبت مع لا للتحضيض فحسب والمعنى هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك أو هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبنا لك إن كنت صادقا (مَا نَنْزِلُ إِلَّا الْمَلَأِكَةَ) كوفى غير أبى بكر، نَزَّلَ الْمَلَأِكَةَ أبوبكر نَزَّلَ الْمَلَأِكَةَ أى تنزل غيرهم (إِلَّا بِالْحَقِّ) إلا تنزيلا ملتبسا بالحكمة (وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ) إذا جواب لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملأكة ما كانوا منظرين إذا وما آخر عذابهم (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ) للقرآن (وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ) وهو رد لإنكارهم واستهزائهم فى قولهم يأيها الذى نزل عليه الذكر ولذلك قال إنا نحن فأكد عليهم أنه هو المنزل على القطع وأنه هو الذى نزله محفوظا من الشياطين وهو حافظه فى كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتبديل بخلاف الكتب القديمة فإنه لم يتول حفظها وإنما استحفظها الربانيين والأخبار فاختلفوا فيما بينهم بنيا فوق التحريف ولم يكل القرآن إلى غير حفظه وقد جمل قوله وإنا له لحافظون دليلا على أنه منزل من عنده آية إذ لو كان من قول البشر أو غير آية لطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواء أوالضمير فيه لرسول الله ﷺ كتونه والله يمصمك (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْبِ الْأَوَّلِينَ) أى ولقد أرسلنا من قبلك رسلا فى الفرق الأولين، والشعبة: الفرقة إذا انفقوا على مذهب وطريقة (وَمَا يَأْتِيهِمْ) حكاية

حال ماضية لأن مالا تدخل على المضارع إلا وهو في معنى الحال ولا على ماض إلا وهو قريب من الحال (مَنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) يمزى نبيه عليه السلام (كَذَلِكَ) فَسَلَكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُتَجَرِّمِينَ) أى كاسلكنا الكفر والاستهزاء في شيع الأولين نسلكه أى الكفر أو الاستهزاء في قلوب المجرمين من أمتك من اختار ذلك يقال سلكت الخبط في الإبرة وأسلكته إذا أدخلته فيها وهو حجة على المنزلة في الأصلح وخلق الأنفال (لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ) بالله أو بالذكر وهو حال (وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) مضت طريقهم التي سنها الله في إهلاكهم حين كذبوا رسله وهو وعيد لأهل مكة على تكذيبهم (وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ) ولو أظهرنا لهم أوضح آية وهو فتح باب من السماء (فَظَلُّوا فِيهِ بِمِرْجُونَ) يصعدون (لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا) حيرت أو حبست من الإبصار من السكر أو من السكر، سكرت مكي أى حبست كما يحبس النهر من الجرى والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء ويسر لهم معراج يصعدون فيه إليها ورأوا من البیان ما رأوا لقالوا هو شيء تتخايله لا حقيقة له وقلالوا (بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْجُورُونَ) قد سحرنا محمد بذلك أو الضمير للملائكة أى لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك وذكر الظلول ليكمل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين لما يرون وقال إنما ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس إلا تسكيرا للأبصار (وَلَقَدْ جَمَعْنَا فِي السَّمَاءِ) خلقنا فيها (بُرُوجًا) نجومًا أو قصورا فيها الحرس أو منازل للنجوم (وَرَبَّعْنَا) أى السماء (لِلنَّظِيرِينَ وَحَفِظْنَاهَا) أى السماء (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ) ملعون أو مرمى بالنجوم (إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَّ السَّمْعَ) أى المسموع ومن في محل النصب على الاستثناء (فَأَنْبِئَهُمْ رَبُّكَ) نجم ينقض فيمود (شَبِيبٌ) ظاهر للمبصرين قبل كانوا لا يحبسون عن السماوات كلها فلما ولد عيسى عليه السلام منموا من ثلاث سموات فلما ولد محمد ﷺ منموا من اثنا عشر سماوات كلها (وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا) بسطناها من تحت الكعبة، والجمهور على أنه تعالى مدحا على وجه الماء (وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ) في الأرض جبلا ثوابت (وَأَنْبِئْتَنَّا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُّوْزُونٍ) وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لا تصلح فيه زيادة ولا نقصان أوله وزن وقدر في أبواب المنفعة والنعمة أو ما يوزن كالزعفران والذهب والفضة والنحاس

والحديد وغيرها وخص ما يوزن لانهاء الكيل الى الوزن (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَعْيِشًا) ما يماش به من الطعام جمع معيشة وهى بياء صريحة بخلاف الخبائث ونحوها فإن تصریح الباء فيها خطأ (وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ) من فى عمل النصب بالمطف على معاش أو على عمل لكم كأنه قيل وجعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم من لستم له برازقين أوجعلنا لكم فيها معاش ولنى لستم له برازقين وأراد بهم العيال والماليك والخدم الذين يظنون أنهم يرزقونهم ويخطئون فإن الله هو الرزاق يرزقهم وإياهم ويدخل فيه الأنعام والدواب ومخوذلك ولا يجوز أن يكون عمل من جرا بالمطف على الضمير المجرور فى لكم لأنه لا يطف على الضمير المجرور إلا بإعادة الجار (وَأِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ) ذكر الخزائن تمثيل والمعنى وما من شئ ينتفع به العباد إلا ونحن قادرون على إيجادها وتكوينه والإنعام به وما نعطيه إلا بمقدار معلوم ف ضرب الخزائن مثلا لاقتداره على كل مقدور (وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحِشَ) جمع لافحة أى وأرسلنا الرياح حوامل بالسحاب لأنها تحمل السحاب فى جوفها كأنها لافحة بها من لقحت النافقة حملت وضدها العقيم. الريح حمزة (فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا كُفُّومَهُ) فجعلناه لكم سقيا (وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ) نفى عنهم ما أثبتة لنفسه فى قوله: وإن من شئ إلا عندنا خزائنه كأنه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه فى السماء وإنزاله منها وما أنتم عليه بقادرين دلالة عظيمة على قدرته وعجزهم (وَأِنَّا لَنَحْنُ نَحْيِي وَنُمِيتُ) أى نحى بالإيجاد ونميت بالإفناء أو نميت عند انقضاء الأجل ونحى لجزاء الأعمال على التقديم والتأخير إذا لواو للجمع المطلق (وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ) للباقون بعد هلاك الخلق كلهم وقيل للباقي وارث استعارة من وارث الميت لأنه يبقى بمعدناته (وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ) من تقدم ولادة وموتا ومن تأخر أو من خرج من أسلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم فى الإسلام أو فى الطاعة أو فى صف الجماعة فهو فى صف الحرب ومن تأخر (وَأِنْ رَبَّكَ هُوَ بِخَشْرِهِمْ) أى هو وحده يقدر على حشرهم ويحيط بمصرهم (إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) باهر الحكمة واسع العلم (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ) أى آدم (مِنْ صَلْصَلٍ) طين يابس غير مطبوخ (مِّنْ حَمَلٍ) صفة لصلصال أى خلقه من صلصال كائن من حمأ أى طين أسود متغير (مُسْنُونٍ) مصور

من الأول كان تراباً فجن بالماء فصار طيناً فكت فصار حملاً فخلص فصار سلاله فصور ويس
 فصار صلصالاً فلا تناقض (وَالْجَنَّ) أبا الجن كآدم للناس أو هو إبليس وهو منصوب
 بعمل مضمر يفسره (خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ) من قبل آدم (مِنْ نَّارِ السُّمُومِ) من نار الحر
 الشديد النافذ في السام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التي خلق الله منها
 الجن (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ) واذكر وقت قوله (لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَلٍ مِّنْ
 حَمَإٍ مَّسْنُونٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ) أتممت خلقته وهبأتها النفخ الروح فيها (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي)
 وجعلت فيه الروح وأحييته وليس ثمة نفخ وإنما هو تمثيل والإضافة للتخصيص (فَقَمَّوْا لَهُ
 سَاجِدِينَ) هو أمر من وقع يقع أى اسقطوا على الأرض معنى اسجدوا له ودخل الفاء لأنه
 جواب إذا وهو دليل على أنه يجوز تقديم الأمر عن وقت الفعل (فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ
 أَجْمَعُونَ) فاللائكة جمع عام محتمل للتخصيص قطع باب التخصيص بقوله كلهم وذكر انكل
 احتمل تأويل التفرق فقطعه بقوله أجمعون (إِلَّا إِبْلِيسَ) ظاهر الاستثناء يدل على أنه كان من
 الملائكة لأن المستثنى يكون من جنس المستثنى منه وعن الحسن أن الاستثناء منقطع ولم يكن
 هو من الملائكة قلنا غير المأمور لا يصير بالترك ملعوناً وقال في الكشف كان بينهم مأمورا
 معهم بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتم رأيتهم إلا هنداً (أَبَى أَنْ
 يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ) امتنع أن يكون معهم وأبى استئناف على تقدير قول قائل يقول هلا
 سجد قبيل أبى ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن إبليس أبى (قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا
 نَكُورٌ مَّعَ السَّاجِدِينَ) حرف الجر مع أن محذوف تقديره مالك في أن لا تكون مع الساجدين
 أى أى غرض لك في إبانك السجود (قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ) اللام لتأكيد النفي أى
 لا يصح مني أن أسجد (لَبَشِّرْ خَلْقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ قَالَ فَأَخْرَجَ مِنْهَا)
 من السماء أو من الجنة أو من جملة الملائكة (فَإِنَّكَ رَجِيمٌ) مطرود من رحمة الله ومعناه
 ملعون لأن اللعنة هو الطرد من الرحمة والإبعاد منها (وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ)
 ضرب يوم الدين حدا لللعنة لأنه أبعد غاية يضر بها الناس في كلامهم والمراد به إنك مذموم
 مدعو عليك باللعنة في السماوات والأرض إلى يوم الدين من غير أن تعذب فإذا جاء
 ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه (قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي) فأخرني (إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ)

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ) يوم الدين ويوم يبعثون ويوم الوقت
المعلوم في معنى واحد ولكن خولف بين المبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة وقيل إنما
سأل الإنظار إلى اليوم الذي فيه يبعثون ثلاثا يموت لأنه لا يموت يوم البعث أحد فلم يجب إلى
ذلك وأنظر إلى آخر أيام التكليف (قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي) الباء للقسمة ومامصدرية وجواب
القسمة لأزبين لهم ومعنى أقسم ياغوائك إياي (لَأَزِيبَنَّ لَهُمْ) الماصى ونحوه قوله بما أغويتني
لأزبين لهم. فبميزتك لأغوينهم في أنه أقسام إلا أن أحدها أقسام بصفة الذات والثاني بصفة
الفعل وقد فرق الفقهاء بينهما فقال المراقبون الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة والعمرة وبين
والحلف بصفة الفعل كالرحمة والسخط ليس يمين والأصح أن الأيمان مبنية على العرف فاتعارف
الناس الحلف به يكون يمينا ومالا فلا الآية حجة على المعتزلة في خلق الأفعال. وحملهم على التسبب
عدول عن الظاهر (فِي الْأَرْضِ) في الدنيا التي هي دار الغرور وأراد إني أقدر على الاحتيال
لآدم والذين له الأكل من الشجرة وهو في السماء فإنا على التزيين لأولاده في الأرض أقدر
(وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ) وبكسر اللام بصرى ومكى وشامى
استثنى المخلصين لأنه علم أن كيد لا يعمل فيهم ولا يقبلونه منه (قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ
إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ) أى هذا طريق حق
على أن أراعيه وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادى إلا من اختار اتباعك منهم لغوايته وقبل
معنى على إلى. على يعقوب من علو الشرف والفضل (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ) الضمير للغاوين
(لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ) من أتباع إبليس (جَزَاءً مَّقْسُومٌ) نصيب معلوم مفرز قيل
بواب النار أطبقها وأدراكها فأعلاها للموحدين يعذبون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون والثاني
للجهود والثالث للنصارى والرابع للصائين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع
للتناققين (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ) وبضم العين مدنى وبصرى وحفص. المتقى على
الإطلاق من يتقى ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه وقال في الشرح إن دخل أهل الكبائر في قوله
لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم فالمراد بالمتقين الذين اتقوا الكبائر وإلا فالمراد
به الذين اتقوا الشرك (ادْخُلُوهَا) أى يقال لهم ادخلوها (بِسْمِ اللَّهِ) حال أى سائلين أو مسلماً
(١٨ - نسق - ن)

عليكم تسلم عليكم الملائكة (ءَامِنِينَ) من الخروج منهما والآفات فيها وهو حال أخرى (وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ) وهو الحقد الكامن في القلب أى إن كان لأحدهم غل في الدنيا على آخر زع الله ذلك في الجنة من قلوبهم وطيب نفوسهم وعن على رضى الله عنه : أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم وقيل معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقى فيها التوادد والتحابب (إِخْوَانًا) حال (عَلَىٰ مُرُورٍ مُّتَعَبِينَ) كذلك قيل تدور بهم الأسرة حينما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين يرى بعضهم بعضاً (لَا يَسْتَهْزَهُمْ فِيهَا نَصَبٌ) في الجنة تب (وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرِجِينَ) فتمام النعمة بالخلود، ولما أتم ذكر الوعد والوعيد أتبعه (نَبِيٌّ عِبَادِي أَتَىٰ أَنَا النَّفُورَ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ) تقررأ لما ذكر وتمكيناً له في النفوس قال عليه السلام «لو يعلم البعد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لبخع نفسه في العباداة ولما أقدم على ذنب» وعطف (وَنَبِّهَهُمْ) وأخبر أمتك. عطفه على نبيء عبادى ليتخذوا ما أحل من العذاب قوم لوط عبرة يمتدرون بها سخط الله وانتقامه من المجرمين ويتحققوا عنده أن عذابه هو العذاب الأليم (عَنِ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ) أى ضيافته وهو جبريل عليه السلام مع أحد عشر ملكاً والضيف يحمى واحداً وجما لأنه مصدر ضافه (إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا) أى نسلم عليك سلاماً أو سلمنا سلاماً (قَالَ) أى إبراهيم (إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ) خائفون لامتناعهم من الأكل أو لدخولهم بغير إذن وبغير وقت (قَالُوا لَا تَوْجَلْ) لا تخف (إِنَّا نُبَشِّرُكَ) استثناف بمعنى التلليل للنهى عن الوجل أى إنك مبشر آمن فلا توجل. وبالتخفيف وفتح النون حمزة (بُنْتُمْ عَلَيْهِمْ) هو إسحق لقوله في سورة هود فبشرناها بإسحق (قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَّسَّنِيَ الْكِبَرُ) أى أبشروني مع مس الكبر بأن يولد لى أى أن الولادة أمر مستنكر عادة مع الكبر (فِيمَ تُبَشِّرُونِ) هى ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كأنه قيل فبأى أعجوبة تبشرون، وبكسر النون والتشديد مكى والأصل تبشروني فأدغم نون الجمع في نون الماد ثم حذف الياء وبقيت الكسرة دليلاً عليها. تبشرون بالتخفيف نافع والأصل تبشروني فحذفت الياء اجتزاء بالكسرة وحذف نون الجمع لاجتماع النونين، والباقيون بفتح النون وحذف الفعل والنون نون الجمع (قَالُوا بَشِّرْ نَاكَ بِالْحَقِّ) باليقين الذى لا لبس فيه (فَلَا تَكُن مِّنَ الضَّالِّينَ)

من الآيسين من ذلك (قَالَ) إبراهيم (وَمَنْ يَقْتُطْ) وبكسر النون بصرى وعلى (مِنْ رَحْمَةٍ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ) إلا المخطئون طريق الصواب أو إلا الكافرون كقوله: إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون أى لم أستنكر ذلك قنوطاً من رحمته ولكن استبعاداً له في العادة التي أجراها (قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ) فما شأنكم (أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) أى قوم لوط (إِلَّا آلَ لُوطٍ) يريد أهله المؤمنين والاستثناء منقطع لأن القوم موصوفون بالإجرام والمستثنى ليس كذلك أو متصل فيكون استثناء من الضمير في مجرمين كأنه قيل إلى قوم قد أجرموا كلهم إلا آل لوط وحدهم والمعنى يختلف باختلاف الاستثناءين لأن آل لوط مخرجون في المنقطع من حكم الإرسال يعنى أنهم أرسلوا إلى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا إلى آل لوط أصلاً ومعنى إرسلهم إلى القوم المجرمين كما إرسال السهم إلى العرمى في أنه في معنى التعذيب والاهلاك كأنه قيل إنا أهلكنا قومًا مجرمين ولكن آل لوط أنجيناهم وأما في المتصل فهم داخلون في حكم الإرسال يعنى أن الملائكة أرسلوا إليهم جميعاً ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء وإذا انقطع الاستثناء جرى (إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ) مجرى خبر نكح في الاتصال بآل لوط لأن المعنى لكن آل لوط منجون وإذا اتصل كان كلاماً مستأنفاً كأن إبراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا إنا لننجوهم (إِلَّا أَمْرَأَتَهُ) مستثنى من الضمير المجرور في لنجوهم وليس باستثناء من الاستثناء لأن الاستثناء من الاستثناء إنما يكون فيما اتحد الحكم فيه بأن يقول أهلكناهم إلا آل لوط لإمراة وهنا قد اختلف الحكم لأن آل لوط متعلق بأرسلنا أو بمجرمين وإلا أمراة متعلق بمنجوهم فكيف يكون استثناء من استثناء. لنجوهم بالتخفيف حمزة وعلى (قَدَرْنَا) وبالتخفيف أبو بكر (إِنِّهَا لَمِنَ الْفَاسِقِينَ) الباقين في المذاب قيل لولم تكن اللام في خبرها لوجب فتح إن لأنه مع اسمه وخبره مفعول قدرنا ولكنه كقوله ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون وإنما أسند الملائكة فعل التقدير إلى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله قلوبهم كما يقول خاصة الملك أمرنا بكذا والآمر هو الملك (فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّتَكَبِّرُونَ) أى لا أعرفكم أى ليس عليكم زى السفر ولا أنتم من أهل الحضر فأخاف أن تطرقوني بشر (قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ) أى ما جئناك بما تفكرنا لأجله بل جئناك بما فيه سرورك وتشفيك

من أعدائك وهو العذاب الذى كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون فيه أى يشكون ويكذبونك
(وَأَنبَتْنَا بِالْحَقِّ) باليقين من عذابهم (وَأِنَّا لَصَادِقُونَ) فى الإخبار بنزوله بهم (فَأَمْرٌ
بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ) فى آخر الليل أو بعد ما يعضى شئ صالح من الليل (وَاتَّبَعَ
أَذْبَرُهُمْ) وسر خلفهم لتكون مطلما عليهم وعلى أحوالهم (وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ) لئلا
يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم أو جعل النهى عن الالتفات كناية عن مواصلة
السير وترك التوائى والتوقف لأن من يلتفت لا بد له فى ذلك من أدنى وقفة (وَأَمْسُوا حَيْثُ
تُؤْمَرُونَ) حيث أمركم الله بالمضى إليه وهو الشام أو مصر (وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ)
عدى قضينا بإلى لأنه ضمن معنى أوحينا كأنه قيل وأوحينا إليه مقضياً مبتوتاً وفسر ذلك
الأمر بقوله (أَنَّ دَايِرَهُ هُوَ لَا مَقْطُوعٍ) وفى إيهامه وتفسيره تفخيم للأمر ودابرهم آخرهم
أى يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مُضَيِّجِينَ) وقت دخوله فى الصبح وهو
حال من هؤلاء (وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ) سدوم التى ضرب بقاضها المثل فى الجور (يَسْتَبْشِرُونَ)
بالملائكة طمأناً منهم فى ركوب الفاحشة (قَالَ) لوط (إِنَّ هَؤُلَاءَ ضَيْفِي فَلَا تَفْعَلُوا)
بفضيحة ضيفى لأن من أساء إلى ضيفى فقد أساء إلى (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَغْرُوبُوا) أى ولا
تذلوا فى إذلال ضيفى من الخزى وهو الهوان. وبالياء فهما يعقوب (قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ
الْعَمَلِينَ) عن أن نجير منهم أحداً أو تدفع عنهم فإنهم كانوا يتمرضون لكل أحد وكان عليه
السلام يقوم بالنهى عن المنكر والحجز بينهم وبين التمرض له فأوعده وقالوا لئن لم تنته يالوط
تكون من المخرجين أو عن ضيافة الغرباء (قَالَ هَؤُلَاءَ بَنَاتِي) فأنكحوهن وكان نكاح
المؤمنات من الكفار جائزاً ولا تضرعوا لهم (إِنْ كُنْتُمْ قَلِيلِينَ) إِنْ كُنْتُمْ تَرِيدُونَ قضاء
الشهوة فيما أحل الله دون ما حرم قالت الملائكة للوط عليه السلام (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي
سَكْرَتِهِمْ) أى فى غوايتهم التى أذهبت عقولهم وتميزهم بين الخطأ الذى هم عليه وبين
الصواب الذى تشير به عليهم من ترك البنين إلى البنات (يَعْمَهُونَ) يتحيرون فيكيف يقبلون
قولك ويصفون إلى نصيحتك أو الخطاب لرسول الله ﷺ وهو قسم بحجائه وما أقسم بحياة
أحد قط تعظيماً له والعمر والعمر واحد وهو البقاء إلا أنهم خصوا القسم بالفتوح إشاراً للأخف
لكثرة دور الحلف على ألسنتهم ولذا حذفوا الخبر وتقديره لعمرك قسمي (فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ)

مسيحة جبريل عليه السلام (مُشْرِقِينَ) داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس (فَجَعَلْنَا
 عَلَيْهِمْ سَافِلِينَ) رفعها جبريل عليه السلام إلى السماء ثم قلبها والضمير لقرى قوم لوط (وَأَمْطَرْنَا
 عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُتَوَسِّمِينَ) للمتفرسين المتأملين كأنهم
 يعرفون باطن الشيء بسمة ظاهرة (وَأَنبَأَهَا) وإن هذه القرى بمعنى آثارها (لَبِيسَ بَيْلٍ مُّقِيمٍ)
 ثابت يسلكه الناس لم يندرس بعد. وهم يصرون تلك الآثار وهو تنبيه لقريش كقوله وإنكم
 لتمرون عليهم مصبحين وبالليل (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) لأنهم المنتفعون بذلك (وَأَن
 كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) وإن الأمر والشأن كان أصحاب الأيكة أى الفيضة (لَقَدْ هَمَّتْ)
 لكافرين وهم قوم شعيب عليه السلام (فَأَنقَضْنَاهُمْ مِنْهُمْ) فأهلكناهم لما كذبوا شعيباً (وَأَنبَأَهَا)
 بمعنى قرى قوم لوط والأيكة (لَبِائِمَامٍ مُّبِينٍ) لطريق واضح والإمام اسم ما يؤتم به فسمى
 به الطريق ومطر البناء لأنهما مما يؤتم به (وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ)
 هم نمود والحجر وادهم وهو بين المدينة والشام المرسلين يعنى بتكذيبهم صالحاً لأن كل
 رسول كان يدعو إلى الإيمان بالرسول جميعاً فن كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعاً أو
 أراد صالحاً ومن معه من المؤمنين كما قيل الحبييون في ابن الزبير وأصحابه (وَأَنبَأْنَاهُمْ) وَأَنبَأْنَاهُمْ
 فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ) أى عرضوا عنها ولم يؤمنوا بها (وَكَانُوا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ
 يَبُوتَا) أى يتقون في الجبال يبوأ أو يبنون من الحجارة (هَامِينَ) لوثافة البيوت
 واستحكامها من أن تهدم ومن تقب اللصوص والأعداء أو آمنين من عذاب الله يحسبون
 أن الجبال تحميهم منه (فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ) العذاب (مُصْطَحِينَ) في اليوم الرابع وقت
 الصبح (فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من بناء البيوت الوثيقة واقتناء الأموال
 النفيسة (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ) إلا خلقنا ملتبسا بالحق
 لا باطلا وعبثاً أو بسبب العدل والإنصاف يوم الجزاء على الأعمال (وَأَنَّ السَّاعَةَ) أى القيامة
 لتوقعها كل ساعة (لَآتِيَةٌ) وإن الله ينتقم لك فيها من أعدائك ومجازيك وإياهم على
 حسناتك وسيئاتهم فإنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا لذلك (فَأَصْفَحَ الصَّفْحَ
 الْجَمِيلَ) فأعرض عنهم إعراساً جميلاً بحلم وإغضاء قبل هو منسوخ بآية السيف وإن أريد
 به المخالفة فلا يكون منسوخاً (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَقُ) الذى خلقك وخلقهم (الْعَلِيمُ)

بحالك وحالم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم (وَلَقَدْ عَاثَنَّاكَ سِمْأً) أى سبع آيات وهى الفاتحة أو سبع سور وهى الطوال واختلف فى السابعة فقيل الأنفال وبراءة لأنهما فى حكم سورة بدليل عدم التسمية بينهما وقيل سورة يونس أو أسباع القرآن (مَنْ أَلْمَنَ) هى من التثنية وهى التكرير لأن الفاتحة مما يتكرر فى الصلاة أو من الثناء لاشتغالها على ما هو ثناء على الله والواحدة مثناة أو مثنية صفة للآية وأما السور أو الأسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعد والوعيد ولما فيها من الثناء كأنها تثنى على الله وإذا جمعت السبع مثانى فمن للتبيين وإذا جمعت القرآن مثانى فمن للتبعض (وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ) هذا ليس بمطف الشيء على نفسه لأنه إذا أريد بال سبع الفاتحة أو الطوال فما وراءهن ينطلق عليه اسم القرآن لأنه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل دليله قوله بما أوحينا إليك هذا القرآن يعنى سورة يوسف وإذا أريد به الأسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثانى والقرآن العظيم أى الجامع لهذين التعتين وهو التثنية أو الثناء والمعلم ثم قال لرسوله (لَا تُمَدَّنْ عَيْنُكَ) أى لا تطمح ببصرك طموح راغب فيه متمن له (إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ) أسنفا من الكفار كاليهود والنصارى والمجوس يعنى قد أوتيت النعمة المظمى التى كل نعمة وإن عظمت فعلى إليها حقيرة وهى القرآن العظيم فعليك أن تستغنى به ولا تمدن عينيك إلى متاع الدنيا وفى الحديث «ليس منا من لم يتغن بالقرآن» وحديث أبى بكر «من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد ستر عظماء وعظم صغيراً» (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) أى لا تمنن أموالهم ولا تحزن عليهم أنهم لم يؤمنوا فبتقوى بمكانهم الإسلام والمسلمون (وَاحْضِضْ جَنَحَكَ لِلْعَاقِبِينَ) وتواضع لمن معك من قراء المؤمنين وطب نفساً عن إيمان الأغنياء (وَقُلْ) لهم (إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ) أنذركم ببيان وبرهان أن عذاب الله نازل بكم (كَمَا أُنْزِلْنَا) متعلق بقوله ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا (عَلَى الْمُتَقَسِّمِينَ) وهم أهل الكتاب (الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ) أجزاء جمع عضة وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء حيث قالوا بمناهم بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لها فاقسموه إلى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى أو أريد بالقرآن ما يقرؤه من كتبهم

وقد اقتسموه فاليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقرت ببعض الإنجيل وكذبت ببعض ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عضيئ منصوباً بالذير أى أنذر المعضيئ الذين يميزون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أزلنا على المقتسمين وهم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة أيام الموسم فقدموا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الإيمان برسول الله ﷺ يقول بعضهم لا تفتروا بالخارج منافاه سحر ويقول الآخر كذاب والآخ شاعر فأهلكهم الله. ولا تعدن عينيك على الوجه الأول اعتراض بينهما لأنه لما كان ذلك تسلية لرسول الله ﷺ عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدار لمعنى التسلية من النهي عن الالتفات إلى دينهم والثأف على كفرهم ومن الأمر بأن يقبل بكليته على المؤمنين (فَوَرَّبَكَ لَسَمَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أقسم بذاته وربوبيته ليسألن يوم القيامة واحداً واحداً من هؤلاء المقتسمين عما قالوه في رسول الله ﷺ أو في القرآن أو في كتب الله (فَأَصْدَعُ بِنَا نُؤْمَرُ) فاجهر به وأظهره يقال صدع بالحجة إذا تكلم بها جهاراً من الصديق وهو الفجر أو فاصدع فافرق بين الحق والباطل من الصدع في الزجاجة وهو الإبانة بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع خذف الجار كقوله : * أمرتك الخير فافعل ما أمرت به *

(وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) هو أمر استهانة بهم (إِنَّا كَفَيْتُكَ الْمُشْرِكِينَ) الجمهور على أنها زلت في خمسة نفر كانوا يبالغون في إيذاء رسول الله ﷺ والاستهزاء به فأهلكهم الله وهم الوليد بن المغيرة مر بنبأل فتعلق بثوبه سهم فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فمات، والماص ابن وائل دخل في أمخه شوكه فانتفخت رجله فمات، والأسود بن عبد المطلب عمى، والأسود ابن عدينيث جعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات، والحارث بن قيس امتخط قحاً ومات (الَّذِينَ يَجْمَعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة أمرهم يوم القيامة (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ) فيك أو في القرآن أو في الله (فَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) فافزع فيما نابك إلى الله والفزع إلى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود بكفك ويكشف عنك النعم (وَأَعْبُدْ رَبَّكَ) ودم على عبادة ربك (حَتَّىٰ بَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) أى الموت يعنى مادمت حياً فاشتغل بالعبادة وكان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

(سورة النحل مكية ، وهي مائة وثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة ونزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكديبا بالوعد قليل لهم (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ) أى هو بمنزلة الآتى الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه (فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) تبرأ جل وعز عن أن يكون له شريك وعن إشرألكم، فما موصولة أو مصدرية واتصال هذا باستعجالهم من حيث إن استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك (يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ) وبالتخفيف مكي وأبو عمرو (بِالرُّوحِ) بالوحي أو بالقرآن لأن كلا منهما يقوم في الدين مقام الروح في الجسد أو يحيي القلوب الميتة بالجهل (مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا) أن مفسرة لأن تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى أنذروا (أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ) أعلوا بأن الأمر ذلك من نذرت بكذا إذا علمته والمعنى أعلوا الناس قولي لا إله إلا أنا فاتقون تخافون. وبالباء يعقوب، ثم دل على وحدانيته وأنه لا إله إلا هو بما ذكر مما لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والأرض وهو قوله (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) وبالتالي في الموضوعين حمزة وعلى، وخلق الإنسان وما يكون منه وهو قوله (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ) أى فإذا هو منطبق مجادل عن نفسه مكافح لخصومه مبين لحجته بعدما كان نقطة لا حس به ولا حركة أو فإذا هو خصيم لربه منكر على خالقه قائل من يحيي العظام وهي رميم وهو وصف للإنسان بالوقاحة والتمادى في كفران النعمة وخلق ما لا بد منه من خلق البهائم لأكله وركوبه وحمل أثقاله وسائر حاجاته وهو قوله (وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ) هى الأزواج الثمانية وأكثر ما يقع على الإبل وانتصابها بمضمر يفسره الظاهر كقوله والقمر قدرناه منازل أو بالمطف على الإنسان أى خلق الإنسان والأنعام ثم قال خلقها لكم أى ما خلقها إلا لكم يا جنس الإنسان (فِيهَا دِفْءٌ) هو اسم ما يدفأ به من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر (وَمَنْفَعٌ) وهى نسلها ودرها (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) قدم الظرف وهو يؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها لأن الأكل منها هو الأصل الذى يعتمد الناس فى معاشهم وأما الأكل من غيرها كالدجاج

والبط ومسيد البر والبحر فكثير الممتد به وكالجارى مجرى التفكه (وَلَسَكُمْ فِيهَا جَمَلٌ حِينَ تَرِيَهُونَ) ترونها من مراعيها إلى مراعيها بالعشى (وَحِينَ تَسْرَحُونَ) ترسلونها بالنداء إلى مسارحها من الله تعالى بالتجمل بها كما من بالانتفاع بها لأنه من أغراض أصحاب الواشى لأن الرعيان إذا روجوها بالعشى وسرحوها بالنداء ترفت بإراحتها وتسريحها الأفتية وفرحت أربابها وأكسبهم الجاه والحرمه عند الناس وإنما قدمت الإراحة على التسريح لأن الجلال فى الإراحة أظهر إذا أقبلت ملائى البطون حافلة الضروع (وَنَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ) أحمالكم (إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلْنِهِ إِلَّا يَشِقُّ الْأَنْفُسُ) ويفتح الشين أبو جعفر وهما لغتان فى معنى المشقة وقيل المفتوح مصدر شق الأمر عليه شقا وحقيقته راجعة إلى الشق الذى هو الصدع وأما الشق فالنصف كأنه يذهب نصف قوته لما ينال من الجهد والمعنى وتحمل أُنْقَالَكُمْ إلى بلد لم تكونوا بالفيه لو لم تخلق الإبل إلا بجهد ومشقة فضلا أن تحملوا أُنْقَالَكُمْ على ظهوركم أو معناه لم تكونوا بالفيه بها إلا بشق الأنفس وقيل أُنْقَالَكُمْ أبدانكم ومنه الثقلان للجن والإنس ومنه وأخرجت الأرض أُنْقَالَهَا أى بنى آدم (إِنَّ رَبَّكُمْ لَمَّ هَوًى رَّحِيمٌ) حيث رحكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح (وَالْخَيْلُ وَالْإِبْرَاقُ وَالْجَمِيرُ لَتَرُنَّ كِبْوَهَا وَزِينَةً) عطف على الأنعام أى وخلق هذه للركوب والزينة وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله على حرمة أكل لحم الخيل بأنه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الأكل بعدما ذكره فى الأنعام ومنفعة الأكل أقوى والآية سقت لبيان النعمة ولا يلقى بالحكيم أن يذكر فى مواضع المنه أدنى النعمتين ويترك أعلامها وانتصاب زينة على المفعول له عطف على محل لتركبوها وخلق مالا تعلمون من أصناف خلأقه وهو قوله (وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) ومن هذا وصفه يتمالى عن أن يشرك به غيره (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) المراد به الجنس ولذا قال (وَمِنْهَا جَاثِرٌ) والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يبدل منه ومعناه أن هداية الطريق الموصل إلى الحق عليه كقوله إن علينا الهدى وليس ذلك للوجوب إذ لا يجب على الله شئ ولكن بفعل ذلك تفضلا وقيل معناه وإلى الله وقال الزجاج معناه وعلى الله تبين الطريق الواضح المستقيم والدعاء إليه بالحجج ومنها جاثر أى من السبيل مائل عن الاستقامة (وَلَوْ شَاءَ أَمَدَّاكُمْ أَجْمَعِينَ) أراد هداية اللطف بالتوفيق والإتمام بمسند

الهدى العام (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ) لكم متعلق بأنزل أو
 خبر لشراب وهو ما يشرب (وَمِنْهُ شَجَرٌ) يعنى الشجر الذى ترعاه المواشى (فِيهِ تَسِيمُونَ)
 من سامت الماشية إذا رعت فعى سائمة وأسامها صاحبها وهو من السومة وهى العلامة لأنها
 تؤثر بالرحى علامات فى الأرض (يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَبَ
 وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) ولم يقل كل الثمرات لأن كلها لا تكون إلا فى الجنة وإنما أنبت فى
 الأرض بعض من كلها للتذكرة (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) فيستدلون بها
 عليه وعلى قدرته وحكمته والآية الدلالة الواضحة (وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ
 وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ) بنصب الكل على وجعل النجوم مسخرات والنجوم
 مسخرات فقط حفص والشمس والقمر والنجوم مسخرات شامى على الابتداء والخبر (إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) جمع الآية وذكر العقل لأن الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة
 الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة (وَمَا ذَرَأَّا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ) معطوف على الليل
 والنهار أى ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك (مُخْتَلِفًا) حال (الْوَسْطُ) إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ) يتظنون (وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِنَا كُلُوا مِنْهُ
 لَحْمًا طَرِيًّا) هو السمك ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه فيؤكل سريعاً طرياً خيفة
 الفساد وإنما لا يمحط بأكله إذا حلف لا يأكل لحماً لأن مبنى الإيمان على العرف ومن قال لنلامه
 اشتر بهذه الدرام لحماً جاء بالسمك كان حقيقاً بالإنكار (وَأَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا) هى اللؤلؤ
 والمرجان (تَلْبَسُونَهَا) الراد بلبسهم ليس نساءهم ولكنهن إنما يزين بها من أجلهم فكأنها
 زينتهم ولباسهم (وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَآخِرًا) جوارى تبحر جريا وتشق الماء شقا والمخرشق الماء
 ببحر ومها (فِيهِ) فى البحر (وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) هو عطف على محذوف أى لتعتبروا ولتبتغوا
 وابتغاء الفضل التجارة (وَلَمَّا كُمُ تَشْكُرُونَ) الله على ما أنعم عليكم به (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ
 رَوًى) جبلاً ثوابت (أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) كراهية أن تميل بكم وتضطرب أو لتلا تميد بكم
 لكن حذف المضاف أكثر قبل خلق الله الأرض فجعلت تميد فقات الملائكة ما هى بقدر أحد
 على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة مم خلقت (وَأَنْهَرًا) وجعل فيها
 أنهاراً لأن أنى فيه معنى جمل (وَسُبُلًا) طرقاً (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) إلى مقاصدكم أو إلى توحيد

وَبِكُمْ (وَعَلَّمْتِ) هِيَ مَعَالِمُ الطَّرِيقِ وَكُلُّ مَا يَسْتَدِلُّ بِهِ السَّالِكُ مِنْ جَبَلٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ (وَبِالنَّجْمِ
هُمْ يَهْتَدُونَ) الْمُرَادُ بِالنَّجْمِ الْجَنَسُ أَوْ هُوَ الثَّرِيَّا وَالْفَرْقَدَانِ وَبَنَاتُ نَعَشٍ وَالْجَدَى فَإِنْ قُلْتَ
وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ مَخْرَجٌ عَنْ سَنَنِ الْخُطَابِ مُقَدِّمٌ فِيهِ النَّجْمُ مُقَعَّمٌ فِيهِ هُمْ كَأَنَّهُ قِيلَ وَبِالنَّجْمِ
خُصُوصًا هَؤُلَاءِ خُصُوصًا يَهْتَدُونَ فَمِنْ الْمُرَادِ بِهِمْ قُلْتَ كَأَنَّهُ أَرَادَ قَرِيشًا فَلَهُمْ اهْتِدَاءُ بِالنَّجُومِ
فِي مَسَارِهِمْ وَلَهُمْ بِذَلِكَ عِلْمٌ يَكُنْ مِثْلُهُ لِنِيرِهِمْ فَكَانَ الشُّكْرُ أَوْجِبَ عَلَيْهِمْ وَالْإِعْتِبَارُ الزَّمْلَهُمْ
مُخَصِّصًا (أَفَمَنْ يَخْلُقُ) أَيْ اللَّهُ تَعَالَى (كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) أَيْ الْأَصْنَامُ وَجِئَ بِمَنْ الذِّى هُوَ
لَأَوَّلَى الْعِلْمِ لَزَعُهُمْ حَيْثُ سَمَّوْهُمَا آلِهَةً وَعَبَدُوْهُمَا فَأَجْرُوْهُمَا بِمَجْرَى أَوَّلَى الْعِلْمِ أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ
يَخْلُقُ لَيْسَ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ مِنْ أَوَّلَى الْعِلْمِ فَكَيْفَ بِمَالَا عِلْمٍ عِنْدَهُ وَإِنَّمَا يَقُلُّ أَفَنُ لَا يَخْلُقُ كَمَنْ
يَخْلُقُ مَعَ اقْتِضَاءِ الْمَقَامِ بِظَاهِرِهِ إِيَّاهُ لِكُونِهِ إِذَا مَا لِلَّذِينَ عَبْدُوا الْأَوْثَانَ وَسَمَّوْهُمَا آلِهَةً تَشْبِيْهُهَا بِاللَّهِ
لأنَّهُمْ حِينَ جَعَلُوْهُ غَيْرَ اللَّهِ مِثْلَ اللَّهِ فِي تَسْمِيَّتِهِ بِاسْمِهِ وَالْعِبَادَةِ لَهُ فَقَدْ جَعَلُوْهُ اللَّهُ مِنْ جِنْسِ الْمَخْلُوقَاتِ
وَشَبَّهَ بِهَا فَأَتَكَرَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ أَفَنُ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الْمُنْزَلَةِ فِي خَلْقِ
الْأَفْعَالِ (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) فَتَعْرِفُونَ فُسَادَ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ (وَإِنْ تَعَدَّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصَوْهَا)
لَا تَضْبَطُوا عِدْدَهَا وَلَا تَبْلُغْنَ طَاقَتَكُمْ فَضَلًا أَنْ تَطِيقُوا الْقِيَامَ بِحَقِّهَا مِنْ آدَاءِ الشُّكْرِ وَإِنَّمَا انْبَسَجَ
ذَلِكَ مَا عَدَدَ مِنْ نِعْمَةٍ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنْ مَا وَرَاءَهَا لَا يَنْحَصِرُ وَلَا يَمُدُّ (إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ)
يَتَجَاوَزُ عَنْ تَقْصِيرِكُمْ فِي آدَاءِ شُكْرِ النِّعْمَةِ وَلَا يَقْطَعُهَا عَنْكُمْ لِتَفْرِيطِكُمْ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُنْسِرُونَ)
وَمَا تُكَلِّمُونَ مِنْ أَقْوَالِكُمْ وَأَفْعَالِكُمْ وَهُوَ وَعِيدٌ (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ) وَالْآلِهَةُ الَّذِينَ يَدْعُوهُمْ
الْكُفَّارَ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) وَبِالْبَاءِ غَيْرُ عَاصِمٍ (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ)
أَيْ هُمْ أَمْوَاتٌ (غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ) نَفَى عَنْهُمْ خُصَائِصَ
الْإِلَهِيَّةِ بَنَى كَوْنَهُمْ خَالِقِينَ وَأَحْيَاءٍ لَا يَمُوتُونَ وَعَالِينَ بِوَقْتِ الْبَعْثِ وَأَثْبَتَ لَهُمْ صِفَاتِ الْخَلْقِ
بأنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ أَمْوَاتٌ جَاهِلُونَ بِالْبَعْثِ، وَمَعْنَى أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ أَنَّهُمْ لَوْ كَانُوا آلِهَةً عَلَى الْحَقِيقَةِ
لَكَانُوا أَحْيَاءَ غَيْرِ أَمْوَاتٍ أَيْ غَيْرَ جَائِزٍ عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَأَمَرَهُمْ بِالْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ وَالضَّمِيرُ فِي
يُبْعَثُونَ لِلدَّاعِينَ أَيْ لَا يَشْعُرُونَ مَتَى تَبْعَثُ عَبْدَتَهُمْ وَفِيهِ تَهْكُمُ بِالْمُشْرِكِينَ وَأَنَّ آلِهَتَهُمْ لَا يَبْعَثُونَ
وَقْتُ بَعْثِهِمْ فَكَيْفَ يَكُونُ لَهُمْ وَقْتُ جِزَاءِ أَعْمَالِهِمْ مِنْهُمْ عَلَى عِبَادَتِهِمْ وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا بَدَ
مِنَ الْبَعْثِ (إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ) أَيْ ثَبَتَ بِمَا مَرَّ أَنَّ الْإِلَهِيَّةَ لَا تَكُونُ لِنِيرِ اللَّهِ وَأَنَّ مَعْبُودَكُمْ

واحد (فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ) للوحدانية (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) عنها وعن الإقرار بها (لَا جَرَمَ) حقا (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) أى سرهم وعلايتهم فيجازيهم وهو وعيد (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) عن التوحيد يعنى المشركين (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لهُؤَلَاءِ الْكُفَّارُ مَا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِطِيرُ الْأَوَّلِينَ) ماذا منصوب بأنزل أى شئ أنزل ربكم أو مرفوع على الابتداء أى شئ أنزل ربكم وأساطير خبر مبتدأ محذوف قيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله ﷺ إذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله ﷺ قالوا أساطير الأولين أى أحاديث الأولين وأباطيلهم وإحدتها أسطورة وإذا رأوا أصحاب رسول الله ﷺ يخبرونهم بصدقه وأنه نبى فهم الذين قالوا خيرا (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ) أى قالوا ذلك إضللا للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة وبعض أوزار من ضل بضالهم وهو وزر الإضلال لأن المضل والضال شريكان واللام للتعليل (يَبْغِيهِمْ) حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال (أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) على ما رفع (قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُيُوتَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ) أى من جهة القواعد وهى الأساطين وهذا تمثيل يعنى أنهم سوا منصوبات ليكروا بها رسل الله فجعل الله هلاكهم فى تلك المنصوبات كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالأساطين فاتى البنيان من الأساطين بأن ضعفت فسقط عليهم السقف ومانوا وهلكوا، والجمهور على أن المراد به نمرود بن كنعان حين بنى الصرح يبابل طوله خمسة آلاف فواع وقيل فرسخان فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا فاتى الله أى أمره بالاستئصال (فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ كَالْعَنَابِ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزَوْنَ) يذلمهم بعذاب الخزي سوى ما عذبوا به فى الدنيا (وَيَقُولُ أَئِنْ شَرَّ كَأَيْ) على الإضافة إلى نفسه حكاية لإضافتهم ليوخهم بها على طريق الاستهزاء بهم (الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ) تعادون وتحاسمون المؤمنين فى شأنهم تشاقون نافع أى تشاقوننى فيهم لأن مشاققة المؤمنين كأنها مشاققة الله (قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) أى الأنبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويظنونهم فلا يلتفتون إليهم ويشاقونهم يقولون ذلك شتما بهم أو هم الملائكة (إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ) الفضيحة (وَالسُّوءَ)

المذاب (عَلَى الْكَافِرِينَ الَّذِينَ تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ) وبالباء حمزة وكذا ما بعده (ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ) بالكفر بالله (فَاتَّقُوا اللَّهَ) أى الصلح والاستسلام أى اخبتوا وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه فى الدنيا من الشقاق وقالوا (مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ) وجعدوا ما وجد منهم من الكفران والمداوة فرد عليهم أولو العلم وقالوا (بَلَى إِنْ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فهو يجازيكم عليه وهذا أيضاً من الثماتة وكذلك (فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئِنْ مَتَّوْى الْمُتَكَبِّرِينَ) جهنم (وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا) الشرك (مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا) وإنما نصب هذا ورفع أساطير لأن التقدير هنا أنزل خيراً فأطبقتوا الجواب على السؤال وثمة التقدير هو أساطير الأولين فمدلوا بالجواب عن السؤال (لَلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا) أى آمنوا وعملوا الصالحات أو قالوا لا إله إلا الله (حَسَنَةً) بالرفع أى ثواب وأمن وغنيمة وهو بدل من خيراً حكاية لقول الذين اتقوا أى قالوا هذا القول يقدم عليه تسميته خيراً ثم حكاة أو هو كلام مستأنف عدة للقائلين وجعل قولهم من جملة إحسانهم (وَلَذَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) أى لهم فى الآخرة ما هو خير منها كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة (وَلَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ) دار الآخرة خُذِفَ المخصوص بالمدح لتقدم ذكره (جَنَّتْ عَذْنِي) خبر لابتداء محذوف أو هو المخصوص بالمدح (بَدَّخُلُونَهَا) حال (تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر لأنه فى مقابلة ظالمى أنفسهم (يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) قيل إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك ، فقال : السلام عليك ياولى الله ، الله يقرأ عليك السلام ، ويشره بالجنة ويقال لهم فى الآخرة (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) بمملككم (هَلْ يَنْظُرُونَ) ما ينتظر هؤلاء الكفار (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) لقبض أرواحهم . وبالباء على حمزة (أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ) أى المذاب المتماثل أو القيامة (كَذَلِكَ) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فَسَلِّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) بتدبيرهم (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) حيث فعلوا ما استحققوا به التدمير (فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا) جزاء سيئات أعمالهم (وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وأحاط بهم جزاء استهزائهم (وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا)

هَذَا كَلَامٌ صَدَرَ مِنْهُمْ اسْتِهْزَاءً وَلَوْ قَالُوهُ اعْتِقَادًا لَكُنْ سَوَابًا (وَلَا حَرَمًا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) (بَعْنَى الْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبَةِ وَنَحْوَهَا) (كَذَلِكَ فَسَلَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) (أَيِ كَذِبُوا الرُّسُلَ وَحَرَمُوا الْحَلَالَ وَقَالُوا مِثْلَ قَوْلِهِمْ اسْتِهْزَاءً) (فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْإِنْبَاطُ الْيُسِينُ) (إِلَّا أَنْ يُلْفُوا الْحَقَّ وَيُطْلَمُوا عَلَى بَطْلَانِ الشَّرِكِ وَقَبْحه) (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ) (بِأَنْ وَحْدَهُ) (وَاجْتَنِبُوا الطُّغُوتَ) (الشَّيْطَانُ يَعْنِي طَاعَتَهُ) (فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ) (لَاخْتِيَارِهِمُ الْهَدَى) (وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ) (أَيِ لُزِمَتْه لَاخْتِيَارُهُ إِيَّاهَا) (فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ) (حَيْثُ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ) (وَأَخْلَى دِيَارِهِمْ عَنْهُمْ) ثُمَّ ذَكَرَ عِنَادَ قُرَيْشٍ وَحَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى إِيمَانِهِمْ وَاعْلَمَهُ أَنَّهُمْ مِنْ قَوْمٍ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَقَالَ (إِنْ تَخَرَّصْ عَلَى هُدًى هَدَيْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ) (بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكَسْرِ الدَّالِ كَوْنِ الْبَاقُونَ بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الدَّالِ وَالْوَجْهُ فِيهِ أَنْ مَنْ يُضِلُّ مُبْتَدَأٌ وَلَا يَهْدِي خَبَرُهُ) (وَمَا لَهُمْ مَنْ تَصْرِيفٍ) (يَعْنُونَ مِنْ جِرْيَانِ حُكْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَيَدْفَعُونَ عَنْهُمْ عَذَابَهُ الَّذِي أَعَدَّ لَهُمْ) (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) (مَعْطُوفٌ عَلَى وَقَالِ الدِّينَ أَشْرَكُوا) (لَا يَبْتَغِ اللَّهُ مِنْ يَمُوتُ بَلَى) (هُوَ إِثْبَاتُ مَا بَعْدَ النَّقْيِ أَيْ يَلِي يَمُوتُهُمْ) (وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا) (وَهُوَ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ يَلِي لِأَنْ يَبْتَغِ مَوْعِدٌ مِنَ اللَّهِ وَبَيْنَ أَنْ الْوَفَاءَ بِهَذَا الْوَعْدِ حَقًّا) (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) (أَنْ وَعَدَهُ حَقٌّ أَوْ أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ) (لِيُبَيِّنَ لَهُمْ) (مَتعلقٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ يَلِي أَيْ يَمُوتُهُمْ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ وَالضَّمِيرُ لِمَنْ يَمُوتُ وَهُوَ يَشْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ) (الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ) (هُوَ الْحَقُّ) (وَلِيُعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ) (فِي قَوْلِهِمْ لَا يَبْتَغِ اللَّهُ مِنْ يَمُوتُ) (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (أَيْ فَهُوَ يَكُونُ وَبِالنَّصْبِ شَأْنِي وَعَلَى، عَلَى جَوَابِ. كُنْ قَوْلُنَا مُبْتَدَأٌ وَأَنْ نَقُولَ خَبَرُهُ وَكُنْ فَيَكُونُ مَنْ كَانَ التَّامَّةُ الَّتِي يَعْنِي الْهَدُوثَ وَالْوُجُودَ أَيْ إِذَا أَرَدْنَا وَجُودَ شَيْءٍ فَلَيْسَ إِلَّا أَنْ نَقُولَ لَهُ أَحْدَثَ فَهُوَ يَحْدُثُ بِلَا تَوْقِفٍ وَهَذِهِ عِبَارَةٌ عَنْ سُرْعَةِ الْإِيجَادِ تَبَيَّنَ أَنْ مُرَادًا لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ وَأَنْ وَجُودَهُ عِنْدَ إِرَادَتِهِ غَيْرُ مَتَوَقَّفٍ كَوُجُودِ الْأُمُورِ بِهِ عِنْدَ أَمْرِ الْأَمْرِ الْمَطَاعِ إِذَا وَرَدَ عَلَى الْأُمُورِ الْمَطْبَعِ الْمَثَلُ وَلَا قَوْلَ نَمِّ وَالْمَعْنَى أَنْ إِيجَادَ كُلِّ مَقْدُورٍ عَلَى اللَّهِ بِهَذِهِ السَّهُولَةِ فَكَيْفَ يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ الْبَيْتُ الَّذِي هُوَ مِنْ بَعْضِ الْمَقْدُورَاتِ) (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ) (فِي حَقِّهِ وَلَوْ جِهَهُ

(مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا) هم رسول الله وأصحابه ظلمهم أهل مكة ففروا بدينهم إلى الله منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة فجمع بين المجرئين ومنهم من هاجر إلى المدينة (نَبِئْتُهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) سفة للمصدر أى تبوءة حسنة أولنبؤتهم مباءة حسنة وهى المدينة حيث آوأم أهلها ونصروهم (وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ) الوقف لازم عليه لأن جواب (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) محذوف والضمير للكفار أى لو علموا ذلك لرغبوا فى الدين أو للمهاجرين أى لو كانوا يعلمون لزدادوا فى اجتهادهم وصبرهم (الَّذِينَ صَبَرُوا) أى هم الذين صبروا أو أعنى الذين صبروا وكلاهما مدح أى صبروا على مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مستقر دءوسهم وعلى المجاهدة وبذل الأرواح فى سبيل الله (وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) أى يفوضون الأمر إلى ربهم ويترضون بما أصابهم فى دين الله. ولما قالت قریش الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً نزل (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ) - يوحى إليهم - على السنة الملائكة. نوحى حفص (فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) أهل الكتاب ليملوكم أن الله يبعث إلى الأمم السالفة إلا بشراً وقيل للكتاب الذكراً لأنه موعظة وتنبية للعافلين (إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ) أى بالمعجزات والكتب والباء يتعلق برجالا صفة له أى رجالا ملتبسین بالبينات أو بأرسلنا مضمرأ كأنه قيل هم أرسل الرسل قليل بالبينات أو يوحى أى يوحى إليهم بالبينات أو بلا تعلمون، وقوله فاستلوا أهل الذکر اعتراض على الوجوه المتقدمة وقوله (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ) القرآن (لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) فى الذکر مما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا به وأوعدوا (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقَرُونَ) فى تنبيهاته فينبهوا (أَمْ أَيْنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ) أى المكرات السيئات وهم أهل مكة وما مكروا به رسول الله عليه السلام (أَنْ يَخْصِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ) كما فعل بمن تقدمهم (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ) أى بفتنة (أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ) متقلبين فى مسائرهم ومتناحرهم (فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ متخوفين وهو أن يهلك قوماً قبلهم فيتخوفوا فيأخذهم العذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون (فَإِنْ رَدُّكُمْ لِرَهْوفٍ رَحِيمٍ) حيث يعلم عنكم ولا يماجلكم مع استحقاقكم والمعنى أنه إذا لم يأخذكم مع ما فيكم فإنما رأفته تبيكم ورحمته تحميكم (أَوْ لَمْ يَرَوْا) وبإتاء حمزة وعلى وأبو

بكر (إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ) ما موصوله بخلق الله وهو مبهم بيانه (مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوا ظِلُّهُ) أى يرجع من موضع إلى موضع. وبالناء بصري (عَنِ الْيَمِينِ) أى الأيمان (وَالشَّمَائِلِ) جمع شمال (سُجَّدًا لِلَّهِ) حال من الظلال. عن مجاهد إذا زالت الشمس سجد كل شيء (وَهُمْ دَاخِرُونَ) صاغرون وهو حال من الضمير في ظلاله لأنه فى معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو والنون لأن الدخور من أوصاف العقلاء أو لأن فى جملة ذلك من يعقل فقلب والمعنى أو لم يروا إلى ما خلق الله من الأجرام التى لها ظلال متفيضة عن أيمانها وشمالها أى ترجع الظلال من جانب إلى جانب متقادة لله تعالى غير ممتنعة عليه فبما سخرها لهم للتفويض والأجرام فى أنفسها داخرة أيضاً صاغرة متقادة لأفعال الله فيها غير ممتنعة (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ) من بيان لما فى السموات وما فى الأرض جميعاً على أن فى السموات خلقاً يذبون فيها كما تدب الأناسى فى الأرض أو بيان لما فى الأرض وحده والمراد بما فى السموات ملائكتهن وبقوله (وَالْمَلَائِكَةُ) ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم قيل المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وبسجود غيرهم اقتيادهم لإرادة الله ومعنى الاقتياد يجمعهما فلم يختلفا فلذا جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد وجيء بما إذا هو صالح للعقلاء وغيرهم ولو جيء بمن تناول العقلاء خاصة (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ) هو حال من الضمير فى لا يستكبرون أى لا يستكبرون خائفين (مَنْ فَوْقَهُمْ) إن علقته يخافون فعنائه يخافونه أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم وإن علقته بربهم حالاً منه فعنائه يخافون ربهم غالباً لهم قاهراً كقوله وهو القاهر فوق عباده (وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون على الأمر والنهى وأنهم بين الخوف والرجاء (وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخَذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) فَإِن قُلْتَ إِنَّمَا جَعَلُوا بَيْنَ الْعَدَدِ وَالْمَعْدُودِ فِيمَا وَرَاءَ الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ فَقَالُوا عِنْدِي رَجَالٌ ثَلَاثَةٌ لَّأَنَ الْمَعْدُودِ عَارٍ عَنِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْمَعْدُودِ الْخَاصِّ فَأَمَّا رَجُلٌ وَرَجُلَانِ فَمَعْدُودَانِ فِيهِمَا دَلَالَةٌ عَلَى الْعَدَدِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى أَنْ يُقَالَ رَجُلٌ وَاحِدٌ وَرَجُلَانِ اثْنَانِ قُلْتَ الْأَسْمَ الْحَامِلَ لِمَعْنَى الْإِفْرَادِ وَالتَّثْنِيَةِ دَالٌ عَلَى شَيْئَيْنِ عَلَى الْجُنْسِيَّةِ وَالْعَدَدِ الْخُصُوصِ فَإِذَا أُرِيدَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى بِهِ مِنْهُمَا هُوَ الْمَعْدُودُ شَفَعَ بِمَا يُوَكِّدُهُ فَدَلَّ بِهِ عَلَى الْقَصْدِ إِلَيْهِ وَالنَّيَاةِ بِهِ الْآتَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَلَمْ تُؤَكِّدْهُ بِوَاحِدٍ لَمْ يَحْسُنْ وَخَبِلَ

أنك تثبت الإلهية لا الوجدانية (فَإِيْبَاى فَاَرْهَبُوْنِ) نقل الكلام عن النية إلى التكلم وهو من طريقة الالتفات وهو أبلغ في الترغيب من قوله إِيْبَاى فَاَرْهَبُوا . فارهوبى يعقوب (وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ) أى الطاعة (وَاصِيًّا) واجبا ثابتا لأن كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه وهو حال عمل فيه الظرف أو وله الجزء دائما بمعنى الثواب والمقاب (أَفَنِعَرَ اللَّهُ تَتَقُونَ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ) وأى شيء اتصل بكم من نعمة عافية وغنى وخصب (فَمِنْ اللَّهِ) فهو من الله (ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ) المرض والفقر والجذب (فَالْيُسُ نَجَّتْ رُونَ) فما تضرعون إلا إليه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة (ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) الخطاب فى وما بكم من نعمة إن كان عاما فالمراد بالفريق الكفرة وإن كان الخطاب للمشركين فقوله منكم للبيان لا للتبميز كأنه قال فإذا فريق كافر وهم أنتم ويمحوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم إلى البرفهم مقتصد (لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاءَتْهُمْ) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم فى الشرك كفران النعمة ثم أوعدهم فقال (فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) هو عدول إلى الخطاب على التهديد (وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ) أى لآلهتهم ومعنى لا يعلمون أنهم يسمونها آلهة ويعتقدون فيها أنها تضر وتنفع وتشفع عند الله وليس كذلك لأنها جاد لا تنصر ولا تنفع أو الضمير فى لا يعلمون للآلهة أى لأشياء غير موصوفة بالعلم ولا تشعر أجمالوا لها نصيبا فى أنعامهم وزروعهم أم لا وكانوا يجعلون لهم ذلك تقربا إليهم (ثَالِثًا لِّتُسَبِّحَنَّ) وعيد (عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ) من أنها آلهة وأنها أهل للتقرب إليها (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ) كانت خزاعة وكنانة تقول الملائكة بنات الله (سُبْحَنَهُ) تنزيه لذاته من نسبة الولد إليه أو تعجب من قولهم (وَالَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) يعنى البنين ويمحوز فى ما الرفع على الابتداء ولهم الخبر والنصب على المطف على البنات، وسبحانه اعتراض بين المطفوف والمطفوف عليه أى وجعلوا لأنفسهم ما يشتهون من الذكور (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا) أى صار فظلا وأمسى وأصبح وبات تستعمل بمعنى الصيرورة لأن أكثر الوضع يتفق بالليل فيظل نهارا.

مفتما سود الوجه من الكآبة والحياء من الناس (وَهُوَ كَظِيمٌ) مملوء حنقا على المرأة (يَتَوَرَّى
 مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ) يستخفى منهم من أجل سوء البشر به ومن أجل تغييرهم
 ويحدث نفسه وينظر (أُبْشِرْكُهُ عَلَى هُونٍ) أيمسك ما بشر به على هون وذل (أَمْ يَدُسُّ فِي
 التُّرَابِ) أم يثده (أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) حيث يحكمون الولد الذي هذا عمله عندهم لله
 ويحكمون لأنفسهم من هو على عكس هذا الوصف (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ)
 صفة السوء وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور وكراهة الإناث، ووأدهن خشية الإملاق (وَلِلَّهِ
 الْقَمَلُ الْأَعْلَى) وهو النقي عن المالين والزاهة عن صفات المخوفين (وَهُوَ الْغَنِيُّ) الغالب
 في تنفيذ ما أراد (الْحَكِيمُ) في إهمال العباد (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) بكفرهم
 ومعاصيهم (مَا تَرَكَ عَنْهَا) على الأرض (مِنْ دَابَّةٍ) قطولا لهلكها كلها بشؤم ظلم الظالمين
 من أبي هريرة رضى الله عنه إن الحبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود رضى
 الله عنه كاد الجمل يهلك في جحره بذنوب ابن آدم وعن ابن عباس رضى الله عنهما من دابة
 من مشرك يدب (وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) أى أجل كل أحد أو وقت تقتضيه
 الحكمة أو القيامة (فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ وَيَجْعَلُونَ
 لَهُ مَا يَكْفُرُونَ) ما يكرهونه لأنفسهم من البنات ومن شركاء في رياستهم ومن الاستخفاف
 برسلهم ويحكمون له أذلل أموالهم ولأنسامهم أكرمها (وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ) مع
 ذلك أى ويقولون الكذب (أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى) عند الله وهي الجنة إن كان البعث حقا
 كقوله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى وأن لهم الحسنى بدل من الكذب (لَا
 جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ) مفراطون نافس مفراطون أبو جعفر قالفتوح بمعنى
 مقدمون إلى النار مجعلون إليها من أفرطت فلانا وفرطته في طلب الماء إذا قدمته أو منسيون
 متروكون من أفرطت فلانا خلقى إذا خلفته ونسيته والكسور الخفف من الإفراط في الماصي
 والمشدد من التفريط في الطاعات أى التقصير فيها (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ)
 أى أرسلنا رسلا إلى من تقدمك من الأمم (فَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) من الكفر
 والتكذيب بالرسل (فَهُوَ وَرِثَتُهُمُ الْيَوْمَ) أى قريشهم في الدنيا تولى إضلالهم بالغرور أو الضمير
 لشركي قريش أى زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم أو هو على حذف

المضاف أى فهو ولى أمثالهم اليوم (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فى القيامة (وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ
الْكِتَابَ) القرآن (إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ) للناس (الَّذِى اخْتَلَفُوا فِيهِ) هو البعث لأنه كان
فيهم من يؤمن به (وَهُدًى وَرَحْمَةً) معطوفان على محل لتبين إلا أنها انتصبا على أنها
مفعول لهما لأنها فعلا الذى أنزل الكتاب ودخلت اللام على لتبين لأنه فعله المخاطب لا
فعل المنزل (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) سماع انصاف وتدبر لأن من لم يسمع بقلبه فكأنه لا
يسمع (وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ) وبفتح النون نافع وشأى.
وأبوبكر. قال الزجاج سقيته وأسقيته بمعنى واحد ذكر سيويوه الأنعام فى الأسماء المفردة الواردة
على أفعال ولذا رجع الضمير إليه مفردا وأما فى بطونها فى سورة المؤمنين فلأن منها الجمع
وهو استئناف كأنه قيل كيف العبرة فقال نسقيكم مما فى بطونه (مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبِئْسَ
خَالِصًا) أى يخلق الله اللبن وسيطا بين الفرث والدم يكتنفانه ويبنه وبينهما برزخ لا يبنى
أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل إذا أكلت الهيمه العنب
فاستقر فى كرشها طبخته فكان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما والكبد مسلطة على هذه
الأصناف الثلاثة تقسمها فتجربى الدم فى العروق واللبن فى الصروع ويبقى الفرث فى الكرش
ثم ينحدر وفى ذلك عبرة لمن اعتبر وسئل شقيق عن الإخلاص فقال تمييز العمل من العيوب
كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سَكَيْنًا لِلشُّرَبِ) سهل المورور فى الحلق ويقال لم ينص
أحد باللبن قط ومن الأولى للتبويض لأن اللبن بعض ما فى بطونها والثانية لابتداء الغاية وتعلق
(وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ) بمحذوف تقديره ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعنب
أى من عصيرها وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه وقوله (تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا) بيان وكشف
عن كنهه الإسقاء أو تتخذون ومنه من تكرير الظرف للتوكيد والضمير فى منه يرجع إلى
المضاف المحذوف الذى هو العصير، والسكر الخمر سميت بالمصدر من سكر سكرًا وسكرا نحو
رشد رشدًا ورشداً ثم فيه وجهان أحدهما أن الآية سابقة على تحريم الخمر فتكون منسوخة
وثانيهما أن يجمع بين العنب والمثاقيل السكر التبيذ وهو عصير العنب والزبيب والخمر إذا
طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما.

﴿لَهُ إِلَى حُدِّ السَّكْرِ وَيَحْتَجَانِ بِهِذِهِ الْآيَةُ وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ﴾ «المر حرام لعينها والسكر من كل شراب» وبأخبار جمة (وَرَزَقًا حَسَنًا) هو الخل والرب والتمر والزبيب وغير ذلك (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْتَلُونَ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) (أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا) هي أن المفسرة لأن الإيحاء فيه معنى القول قال الزجاج واحد النحل نحلة كنحل ونحلة والتأنيث باعتبار هذا ومن في من الجبال (وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ) يرفعون من سقوف البيت أو ما يبنون للنحل في الجبال والشجر والبيوت من الأماكن التي تعسل فيها للتعبيض لأنها لا تبنى بيوتها في كل جبل وكل شجر وكل ما يمرش والضمير في يعرشون للناس وبضم الراء شامى وأبو بكر (ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ) أى ابني البيوت ثم كل كل ثمرة تشبهها فإذا أكلتها (فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ) فادخلي الطرق التي ألهمك وأنهاك في عمل العسل أو إذا أكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكي إلى بيوتك راجعة سبل ربك لا تضلين فيها (ذُلُلًا) جمع ذلول وهي حال من السبل لأن الله تعالى ذلها وسهلها أو من الضمير في فاسلكي أى وأنت ذلل مفقادة لما أمرت به غير ممتنة (يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ) يريد العسل لأنه مما يشرب تلقية من فيها (مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ) منه أبيض وأصفر وأحمر من الشباب والكمول والشيب أو على ألوان أغذيتها (فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ) لأنه من جملة الأدوية النافعة وقل معجون من المعاجين لم يذكر الأطباء فيه العسل. وليس الغرض أنه شفاء لكل مريض كما أن كل دواء كذلك وتنكيره لتعظيم الشفاء الذي فيه أولأن فيه بعض الشفاء لأن النكرة في الإثبات تخص وشكا رجل استطلاق بطن أخيه فقال عليه السلام «اسقه عسلا» فجاء وقال زاده شرا فقال عليه السلام «صدق الله وكذب بطن أخيك اسقه عسلا» فسقاه فصاح وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فمليكم بالشفاءين القرآن والعسل ومن بدع الروافض أن المراد بالنحل على وقومه وعن بعضهم أن رجلا قال عند المهدي إنما النحل بنوها ثم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعما لك وشرابك مما يخرج من بطونهم فضحك المهدي وحدث به المنصور فاتخذوه أضحوكة من أضحاكهم (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) في عجب أمرها ففعلون أن الله أودعها علما بذلك وفضلهما كما أعطى أولى العقول عقولهم (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ) يقبض أرواحكم من

أبدانكم (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِدُّ إِلَى الْأَرْضِ الْمُمِرِّ) إلى أخسه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة أو ثمانون أو تسعون (لَيْكُنْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) لينسى ما يعلم أو لئلا يعلم زيادة علم على علمه (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ) بحكم التحويل إلى الأرض من الأكل أو إلى الإفناء من الإحياء (قَدِيرٌ) على تبديل ما يشاء كما يشاء من الأشياء (وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ) أي جعلكم متفاوتين في الرزق فوزقكم أفضل مما رزق مماليكمكم وهم بشر مثلكم (فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا) في الرزق يعني الملاك (بِرَأْيٍ) يعطى (رِزْقِهِمْ) عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى تتساوا في اللبس والطعم (هُمْ فِيهِ سَوَاءٌ) جملة اسمية وقعت في موضع جملة فعلية في موضع النصب لأنه جواب النفي بالفاء وتقديره فالذين فضلوا برأى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا مع عبيدهم في الرزق وهو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم أنتم لا تسوون بينكم وبين عبيدكم فيها أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم فيه شركاء ولا ترضون ذلك لأنفسكم فكيف رضيت أن تجعلوا عبيدي لي شركاء (أَفَتَنْعِمُ اللَّهُ بِجَعْدُونَ) وبإلقاء أبو بكر فجعل ذلك من جملة جحود النعمة (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) أي من جنسكم (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً) جمع حافد وهو الذي يحفد أي يسرع في الطاعة والخدمة ومنه قول القانت * وإليك نسى ومحفد * واختلف فيه قليل هم الأختان على البنات وقيل أولاد الأولاد والمعنى وجعل لكم حفدة أي خدما يحفدون في مصالحكم ويعينونكم (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) أي بعضها لأن كل الطيبات في الجنة وطيبات الدنيا أنموذج منها (أَفَتُبْطِلُ بُرْهَانًا) هو ما يستقدونه من منفعة الأصنام وشفاعتها (وَبَنِعْمَتِ اللَّهِ) أي الإسلام (هُمْ يَكْفُرُونَ) أو الباطل الشيطان والنعمة محمد ﷺ أو الباطل ما يسول لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرها ونعمة الله ما أحل لهم (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا) أي الصنم وهو مجادل يملك أن يرزق شيئًا فالرزق يكون بمعنى المصدر ويعنى ما يرزق فإن أردت المصدر نصبت به شيئًا أي لا يملك أن يرزق شيئًا وإن أردت المرزوق كان شيئًا بدلته أي قليلا ومن السماوات والأرض صلة للرزق إن كان مصدرا أي لا يرزق من السماوات مطرا ولا من الأرض نباتا، وصفة إن كان اسما لا يرزق والضمير في (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) لما لأنه في

معنى الآلهة بعد ما قال لا يملك على اللفظ والمعنى لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا
يتأتى ذلك منهم (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) فلا تجعلوا لله مثلاً فإنه لا مثل له أى فلا تجعلوا له
شركاء (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ) أنه لا مثل له من الخلق (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك أو إن الله يعلم كيف
يضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ذلك والوجه الأول ثم ضرب المثل فقال (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا
عَبْدًا) هو يدل من مثلاً (مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْنَا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ
يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا) مصدران في موضع الحال أى مثلكم فى إشراككم بالله الأوتان
مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو يتصرف
فيه وينفق منه ماشاء وقيد بالمملوك ليميزه من الحر لأن اسم العبد يقع عليهما جميعاً إذ هما
من عباد الله وبلا يقدر على شئ ليمتاز من المكاتب والمأذون فهما يقدران على التصرف
ومن موصوفة أى وحراً رزقناه ليطلق عبداً أو موصولة (هَلْ يَسْتَوُونَ) جمع الضمير لإرادة
الجمع أى لا يستوى القليلان (الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) بأن الحمد والعبادة
لله ثم زاد فى البيان فقال (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ)
الأبكم الذى ولد أخرس فلا يفهم ولا يفهم (وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ) أى ثقل وعيال على
من على أمره ويعمله (أَيْنَمَا يُوَجِّهْ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ) حينما يرسله ويصرفه فى مطلب حاجة أو
كفاية مهم لم ينفع ولم يأت بنجح (هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ) أى ومن هو
سليم الحواس نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو يأمر الناس بالعدل والخير (وَهُوَ) فى نفسه
(عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) على سيرة صالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه لنفسه ولما يفيض
على عباده من آثار رحمته ونعمته وللأصنام التى هى أموات لاتضر ولا تنفع (وَلِلَّهِ غَيْبُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه أو أراد
بنيب السموات والأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع
عليه أحد منهم (وَمَّا أُمِرُ الْمَسَاعِيَ) فى قرب كونها وسرعة قيامها (إِلَّا كَأَنَّهمِ الْبَصِيرُ)
كرجع طرف وإنما ضرب به المثل لأنه لا يعرف زمان أقل منه (أَوْ هُوَ) أى الامر (أَقْرَبُ)
وليس هذا لشك المخاطب ولكن المعنى كونوا فى كونها على هذا الاعتبار وقيل بل هو أقرب

(إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبعث الخلق لانه بعض القدورات ثم دل على قدرته بما بعده فقال (وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ) وبكسر الالف وفتح اليم على انبعاثا لكسرة النون وبكسرهما حمزة والهاء مزيدة في أمهات للتوكيد كما زيدت في أراق فقيل أهراق وشذت زيادتها في الواحدة (لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا) حال أى غير عالين شيئا من حق النعم الذى خلقكم في البطون (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) أى وما ركب فيكم هذه الأشياء إلا آلات لإزالة الجهل الذى ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر النعم وعبادته والقيام بحقوقه والأفئدة في فؤاد كالأغربة في غراب وهو من جوع القلة التى جرت مجرى جوع الكثرة لعدم السباع في غيرها (أَلَمْ يَرَوْا) وبالتاء شامى وحمزة (إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ) مذللات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المواتية لذلك (فِي جَوْ السَّمَاءِ) هو الهواء المتباعد من الأرض في سميت الملو (مَا يُمْسِكُهُنَّ) في قبضهن وبسطهن ووقوفهن (إِلَّا اللَّهُ) بقدرته وفيه نفي لما يصوره الوم من خاصية القوى الطبيعية (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بأن الخلق لاغنى به عن الخالق (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ مَسْكَناً) هو فعل بمعنى مفعول أى مايسكن إليه وينقطع إليه من بيت أو إلف (وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا) هى قباب الأدم (تَسْتَخِفُّونَهَا) ترونها خفيفة الحمل في الضرب والنقض والنقل (يَوْمَ ظَنَنْتُمْ) بسكون العين كوفي وشامى وبفتح العين غيرهم والظمن بفتح العين وسكونها الارتفاع (وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ) قواركم في منازلكم والمعنى أنها خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر على أن اليوم بمعنى الوقت (وَمِنْ أَصْوَابِهَا) أى أصواف الضأن (وَأَوْبَارِهَا) وأوبار الإبل (وَأَشْوَارُهَا) وأشوار المعز (أَثْنًا) متاع البيت (وَمَتَمًا) وشيئا ينتفع به (إِلَى حِينٍ) مدة من الزمان (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا) كالأشجار والسقوف (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا) جمع كن وهو ما سترك من كهف أو غار (وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ) هى التميمسان والثياب من الصوف والكتان والقطن (تَقِيَكُمُ الْحَرَّ) وهى تقى البرد أيضاً إلا أنه اكتفى بأحد الضدين ولأن الوقاية من الحر أهم عندهم لكون البرد يسيرا محتملا (وَسَرَائِلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ) ودروعا من الحديد ترد عنكم سلاح عدوكم في قتالكم ، والبأس : شدة الحرب

والسربال عام يقع على ما كان من حديد أو غيره (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ) أى تنظرون فى نعمته الفائضة فتؤمنون به وتفقدون له (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أعرضوا عن الإسلام (فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ) أى فلا تبعة عليك فى ذلك لأن الذى عليك هو التبليغ الظاهر وقد فعلت (يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ) التى عددناها بأقوالهم فإنهم يقولون بها من الله (ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا) بأفعالهم حيث عبدوا غير النعم أو فى الشدة ثم فى الرخاء (وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ) أى الجاحدون غير المعترفين أو نعمة الله بنوة محمد ﷺ كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عنادا وأكثرم الجاحدون المنكرون بقلوبهم وثم يدل على أن إنكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لا أن ينكر (وَيَوْمَ) انتصابه باذكر (تَبْعْتُ) نحشر (مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) نبيا يشهد لهم وعليهم بالتصديق والتكذيب والإيمان والكفر (ثُمَّ لَا يُوْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) فى الاعتذار والمعنى لاحجة لهم فدل بترك الإذن على أن لاحجة لهم ولا عذر (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) ولاهم يسترضون أى لا يقال لهم أرضوا ربكم لأن الآخرة ليست بدار عمل ومعنى ثم أنهم يمتنون أى يبتلون بعد شهادة الأنبياء عليهم السلام بما هو أطم وأغلب منها وهو أنهم يمتنون الكلام فلا يؤذن لهم فى القاء معذرة ولا إدلاء بحجة (وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا) كفروا (أَلْتَدَابُ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ) أى العذاب بعد الدخول (وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) يمهلون قبله (وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا) شُرَكَاءَهُمْ) أو ثنائهم التى عبدوها (قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا) أى آلهتنا التى جعلناها شركاء (الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ) أى نعبد (قَالُوا إِيَّاهُمْ الْقَوْلُ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ) أى أجابوهم بالتكذيب لأنها كانت جهادا لاتعرف من عبدها ويحتمل أنهم كذبوهم فى تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله عن الشرك (وَأَلْقُوا) يعنى الذين ظلموا (إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ) القاء السلم الاستسلام لأمر الله وحكمه بعد الإباء والاستكبار فى الدنيا (وَصَلَّ عَنْهُمْ) وبطل عنهم (مَا كَانُوا يَفْعَرُونَ) من أن لله شركاء وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرءوا منهم (الَّذِينَ كَفَرُوا) فى أنفسهم (وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وحملوا غيرهم على الكفر (زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ) أى عذابا بكفرهم وعذابا بصددهم عن سبيل الله (يَبَاكَانُوا يُفْسِدُونَ) بكونهم مفسدين الناس بالصد (وَيَوْمَ نَبْتِئُ فِي

كُلُّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنفُسِهِمْ) (يعنى نبيهم لأنه كان يبعث أنبياء الأمم فيهم منهم
 (وَجِئْنَا بِكَ) (يُحَمَّدُ شَهِيداً عَلَىٰ هَؤُلَاءِ) على أمك (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ)
 بَلِيغَاتٍ (لِّكُلِّ شَيْءٍ) من أمور الدين أما في الأحكام المنصوصة فظاهر وكذا فيما ثبت بالسنة
 أو بالإجماع أو بقول الصحابة أو بالقياس لأن مرجع الكل إلى الكتاب حيث أمرنا فيه
 باتباع رسوله عليه السلام وطاعته بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وحثنا على الإجماع فيه
 بقوله: ويتبع غير سبيل المؤمنين. وقد رضى رسول الله ﷺ لأمته باتباع أصحابه بقوله «أصحابي
 كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» وقد اجتهدوا وقاسوا ووطئوا طرق الاجتهاد والقياس مع أنه
 أمرنا به بقوله فاعتبروا يا أولي الأبصار فكانت السنة والاجماع وقول الصحابي والقياس مستندة
 إلى تبيان الكتاب فتبين أنه كان تبياناً لكل شيء (وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ)
 ودلالة إلى الحق ورحمة لهم وبشارة لهم بالجنة (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ) (بالتسوية في الحقوق
 فيما بينكم وترك الظلم وإيصال كل ذي حق إلى حقه) (وَالْإِحْسَانِ) (إلى من أساء إليكم أوهما
 القرض والندب لأن القرض لابد من أن يقع فيه تغريط فيجبره الندب (وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ)
 وإعطاء ذي القرابة وهو صلة الرحم (وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ) عن الذنوب المفرطة في القبح
 (وَالْمُنْكَرِ) ماتنكره المقول (وَالْبَغْيِ) طلب التناول بالظلم والكبر (يَعْظُمُكُمْ) حال
 أو مستأنف (لَمَلَكُكُمْ نَذْرٌ كَرُونَ) تتمطلون بمواعظ الله وهذه الآية سبب لإسلام عثمان بن
 مظعون فإنه قال ما كنت أسلمت لإحياء منه عليه السلام لكثرة ما كان يعرض على الإسلام
 ولم يستقر الإيمان في قلبي حتى نزلت هذه الآية وأنا عنده فاستقر الإيمان في قلبي فقرأتها على
 الوليد بن المغيرة فقال والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق
 وما هو بقول البشر وقال أبو جهل إن إلهه ليأمر بمكارم الأخلاق وهي أجمع آية في القرآن
 للخير والشر ولهذا يقرؤها كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل
 مأمور ومنهى (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ) هي البيعة لرسول الله ﷺ على الإسلام
 إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله (وَلَا تَنفَعُوا الْإِيمَانَ) إيمان البيعة (بَعْدَ تَوْكِيدِهَا)
 بعد توثيقها باسم الله وأكده ووكد لثنتان فصيحتان والأصل الواو والهمزة بدل منها (وَقَدْ
 جَمَعْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) شاهداً ورقياً لأن الكفيل مراع لحال المكفول به

مهيمن عليه (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ) من البر والحث فيجازيكم به (وَلَا تَكُونُوا) في نقض الأيمان (كَالَّذِي قَعَسَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ) كالمرأة التي انحطت على غزلها بمسد أن أحكتها وأبرمتها فجعلته (أُنْكَثًا) جمع نكت وهو ما ينكت فله قيل هي ربطة وكانت حمقاء تنزل هي وجواربها من النداء إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ماغرزن (تَخْذُونَ أَيْمَنَكُمْ) حال كأنكنا (دَخَلًا) أحد مفعول تنخذ أي ولا تنقضوا أيمانكم متخذوها دخلاً (يَبْنِيَكُمْ) أي مفسدة وخيانة (أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ) بسبب أن تكون أمة بمعنى جماعة قريش (هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ) هي أزيد عدداً وأوفر مالا من أمة من جماعة المؤمنين. هي أربي مبتدا وخبر، في موضع الرفع صفة لأمة وأمة فاعل تكون وهي تامة وهي ليست بفصل لوقوعها بين نكرتين (إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ) الضمير للمصدر أي إيماناً يختبركم بكونهم أربي لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعد الله وما وكدم من إيمان البيعة لرسول الله ﷺ أم تغفرون بكثرة قريش ووثوقهم وقلة المؤمنين وفقهم (وَالْيَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) إذا جازاكم على أعمالكم بالثواب والعقاب وفيه تحذير عن مخالفة ملة الاسلام (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) حنيغة مسلمة (وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ) من علم منه اختيار الضلالة (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) من علم منه اختيار الهداية (وَلَتَسْلُنَّ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) يوم القيامة فتجزون به (وَلَا تَخْذُوا أَيْمَنَكُمْ دَخَلًا يَبْنِيَكُمْ) كرر النهي عن اتخاذ الإيمان دخلاً بينهم تأكيداً عليهم وإظهاراً لعظمه (فَقَتِلْ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا) قتل أقدامكم عن محجة الاسلام بعد ثبوتها عليها وإنما وحدت القدم ونكرت لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن تثبت عليه فكيف بأقدام كثيرة (وَتَذَوُقُوا الشَّوْءَ) في الدنيا (بِمَا صَدَدْتُمْ) بصدودكم (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وخروجه عن الدين أو بصدكم غيركم لأنهم لو نقضوا إيمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها (وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) في الآخرة (وَلَا تَسْتَرْوُوا) ولا تستبدلوا (بِعَهْدِ اللَّهِ) وبيعة رسول الله ﷺ (مِمَّا قَلِيلًا) عرضاً من اندنيا يسيراً كأن قوماً من أسلم بمكة زين لهم الشيطان لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش واستضعافهم السامعين ولما كانوا يعدونهم إن رجعوا من الواعيد أن ينقضوا ما بایموا عليه رسول الله ﷺ فثبتهم الله (إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ)

من ثواب الآخرة (هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا عِنْدَكُمْ) من أعراس الدنيا (يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) من خزان رحمة (بَاقٍ) لا ينفد (وَلَنَجْزِيَنَّهُ) وبالنون مكى وعاصم (الَّذِينَ صَبَرُوا) على أذى المشركين ومشاق الإسلام (أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْتَى) من مبهم يتناول النوعين إلا أن ظاهره للذكور فبين بقوله من ذكر أو أنى ليم الموعد النوعين (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) شرط الإيمان لأن أعمال الكفار غير معتمد بها وهو يدل على أن العمل ليس من الإيمان (فَلَنُخَيِّبَنَّهُ حَيَوةً طَيِّبَةً) أى فى الدنيا لقوله (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح موسرا كان أو معسرا يعيش عيشا طيبا إن كان موسرا فظاهر وإن كان معسرا فعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله تعالى وأما الفاجر فأمره بالعكس إن كان معسرا فظاهر وإن كان موسرا فالحرص لا بدعه أن يتهنأ بعيشه وقبل الحياة الطيبة القناعة أو حلاوة الطاعة أو المعرفة بالله وصدق المقام مع الله وصدق الوقوف على أمر الله والإعراض عما سوى الله (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ) فإذا أردت قراءة القرآن (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) فببر عن إرادة الفعل بلفظ الفعل لأنها سبب له والفاء للتعقيب إذا القراءة المصدرة بالاستعاذة من العمل الصالح المذكور (مِنَ الشَّيْطَانِ) يعنى إبليس (الرَّجِيمِ) المطرود أو الملعون. قال ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله ﷺ فقلت: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال لى «قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عليه السلام» (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ) لإبليس (سُلْطَانٌ) تسلط وولاية (عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) فالؤمن التوكل لا يقبل منه وسأوسه (إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ) يتخذونه ولما ويتبعون وسأوسه (وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ) الضمير يعود إلى ربهم أو إلى الشيطان أى بسببه (وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ) تبديل الآية مكان الآية هو النسخ والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لحكمة رآها وهو معنى قوله (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزِيلُ) وبالتخفيف مكى وأبو عمرو (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) هو جواب إذا. وقوله والله أعلم بما ينزل اعتراض كانوا يقولون إن محمدا يسخر بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا فيأتهم بما هو أهون ولقد افترأ فقد كان ينسخ الأشق بالأهون والأهون

بالأشق (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ) الحكمة في ذلك (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ) أى جبريل عليه السلام أضيف إلى القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود والمراد الروح القدس وحاتم الجواد والقدس الطهر من المآثم (مِنْ رَبِّكَ) من عنده وأمره (بِالْحَقِّ) حال أى نزله ملتبسا بالحكمة (لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا) ليلوهم بالنسخ حتى إذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لأنه حكيم لا يفعل إلا ما هو حكمة وصواب، حكم لهم بنبات القدم وصحة البقين وطمانينة القلوب (وَهُدًى وَبُشْرَى) مفعول لها معطوفان على محل ليثبت والتقدير تثبيتنا لهم وإرشاداً وبشارة (لِلْمُسْلِمِينَ) وفيه تعريض بحصول أضرار هذه الخصال لغيرهم (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ) أرادوا به غلاماً كان لحويطب قد أسلم وحسن إسلامه، اسمه عائش أوميش وكان صاحب كتب أو هو جبر غلام روى لعاصم بن الحضرمي أو عبدان: جبر، ويسار كانا يقرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله ﷺ يسمع ما يقرآن أو سلمان الفارسي (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ) ويفتح الباء والخاء حمزة وعلى (أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أى لسان الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة إليه لسان أعجمي غير بين وهذا القرآن لسان عربي مبين ذويان وفصاحة ردا لقولهم وإبطالا لطعنهم وهذه الجملة أعنى لسان الذى يلحدون إليه أعجمي لا محل لها لأنها مستأنفة جواب لقولهم واللسان اللغة ويقال ألحد القبر ولحده وهو ملحد وملحد إذا مال حفرة عن الاستقامة غفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا ألحد فلان في قوله وألحد في دينه ومنه الملحد لأنه مال مذهبه عن الأديان كلها (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ) أى القرآن (لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ) ماداموا غنارين الكفر (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) في الآخرة على كفرهم (إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ) على الله (الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ) أى إنما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن لأنه لا يتقرب عقاباً عليه وهو رد لقولهم إنما أنت مفتر (وَأُولَئِكَ) إشارة إلى الذين لا يؤمنون أى وأولئك (هُمُ الْكَاذِبُونَ) على الحقيقة الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب أو وأولئك هم الكاذبون في قولهم إنما أنت مفتر جوزوا أن يكون (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ) شرطاً مبتدأ وحذف جوابه لأن جواب من شرح دال عليه كأنه قيل من كفر بالله فعليهم غضب (إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ) ساكن به (وَلَكِنْ

مِنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا) أى طاب به نفسا واعتقده (فَمَكَتْهُمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ
 عَذَابٌ عَظِيمٌ) وأن يكون بدلا من الذين لا يؤمنون بآيات الله على أن يجعل وأولئك هم
 الكاذبون اعراضا بين البديل والمبدل منه والمعنى إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد
 إيمانه واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال ولكن من شرح بالكفر
 صدرا فملهم غضب من الله وأن يكون بدلا من المبتدأ الذى هو أولئك أى ومن كفر بالله
 من بعد إيمانه هم الكاذبون أو من الخبر الذى هو الكاذبون أى وأولئك هم من كفر بالله
 من بعد إيمانه وأن ينتصب على التمسك روى أن ناسا من أهل مكة فتنوا فارتدوا وكان فيهم من
 أكره فأجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان منهم عمار وأما أبواه ياسر وسمية
 فقد قتلوا وهما أول قتيلين في الإسلام ف قيل لرسول الله ﷺ إن عمارا كفر فقال « كلا إن عمارا
 ملئء إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان ببلحمه ودمه » فأتى عمار رسول الله ﷺ وهو
 يبكي فجعل رسول الله ﷺ يمسح عينيه وقال « مالك إن عادوا لك فعد لهم بما قلت » وما فعل
 أبو عمار أفضل لأن في الصبر على القتل إعزازا للإسلام (ذَلِكَ) إشارة إلى الوعيد وهو لحوق
 الغضب والعذاب العظيم (بِأَنَّهُمْ اسْتَجَبُوا) آثروا (الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) أى
 بسبب إشارتهم الدنيا على الآخرة (وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) ماداموا مختارين
 للكفر (أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ لَبِئْسَ لَهُمْ) فلا يتدبرون ولا يصفون
 إلى المواعظ ولا يبصرون طريق الرشاد (وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) أى الكاملون في الغفلة
 لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنهاها (لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَسِرُونَ
 ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ) ثم يدل على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك (لِلَّذِينَ هَاجَرُوا) من مكة
 أى أنه لم لا عليهم يعنى أنه وليهم وناصرهم لا عدوهم وخاذلهم كما يكون الملك للرجل لا عليه
 فيكون محميا منغوعا غير مضور (مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّا) بالعذاب والإكراه على الكفر فتنوا
 شامى أى بعد ما عذبوا المؤمنين ثم أسلموا (ثُمَّ جَاهِدُوا) الشركين بعد الهجرة (وَصَبَرُوا)
 على الجهاد (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) من بعد هذه الأفعال وهي الهجرة والجهاد والصبر
 (انْفُورُوا) لهم لما كان منهم من التكلم بكلمة الكفر تقية (رَحِيمٌ) لا يعذبهم على ما قالوا
 في حالة الإكراه (يَوْمَ تَأْتِي) منصوب برحيم أو باذكر (كُلُّ نَفْسٍ يُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا)

وإنما أضيفت النفس إلى النفس لأنه يقال لعين الشيء وذاته نفسه وفي تقييده غيره والنفس الجلة كما هي فالنفس الأولى هي الجلة والثانية عينها وذاتها فكانه قيل يوم يأتي كل إنسان يحادل عن ذاته لايهمه شأن غيره كل يقول نفسى نفسى ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها كقولهم: هؤلاء أضلونا. ربنا إنا أطلعنا ساداتنا وكبراءنا الآية والله ربنا ما كنا مشركين (وَتُوفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ) تعطى جزاء عملها وافيا (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) في ذلك (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً) أى جعل القرية التى هذه حالها مثلا لكل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأنزل الله بهم نعمته فيجوز أن يراد قرية مقدرة على هذه الصفة وأن تكون في قرى الأولين قرية كانت هذه حالها فضربها الله مثلا لمكة إنذارا من مثل عاقبتها (كَانَتْ أَمِينَةً) من القتل والسي (مُطْمَئِنَّةً) لايزعجها خوف لأن الطمأنينة مع الأمن والازعاج والقلق مع الخوف (يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا) واسما (مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ) من كل بلد (فَكَفَرَتْ) أهلها (يَأْتِيهِمُ اللَّهُ) جمع نعمة على ترك الاعتماد بالتاء كدع وأدع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس (فَآذَقَهُمُ اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) الإذاقة واللباس استماتان والإذافة المستعارة موقعة على اللباس المستعار ووجه صحة ذلك أن الإذافة جارية عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد وما عيس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرر وأذاقه العذاب شبه ما يدرك من أثر الضرر والألم بما يدرك من طعم المر والبشع وأما اللباس فقد شبه به لاشتراكه على اللابس ماغشى الإنسان والتبس به من بعض الحوادث وأما إيقاع الإذافة على لباس الجوع والخوف فلا نه لما وقع عبارة عما يفتش منهما ويلابس فكانه قيل فأذاقهم ماغشهم من الجوع والخوف (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ) أى محمد ﷺ (فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ) أى في حال التباسهم بالظلم قالوا إنه القتل بالسيف يوم بدر روى أن رسول الله ﷺ وجه إلى أهل مكة في سنى القحط بطعام ففرق فيهم فقال «اللهم بعد أن أذاقهم الجوع» (فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) على يدى محمد ﷺ (حَلَالًا طَيِّبًا) بدلا مما كنتم تأكلونه حراما خبيثا من الأموال المأخوذة بالغارات والنصوب وخباث الكسوب (وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) تطيعون أو إن صرح بعمركم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لأنها شغواكم عنده ثم عدد عليهم محرمات الله ونهاهم عن محرمتهم وتحليلهم

بأهوائهم فقال (إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَأْكِلَ الْهَيْلِ لَنَجْزِيَنَّهُ بِمَا كَفَرُوا بِهِ فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَآغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) إِنَّمَا لِلْحَمَرِ أَى الْحَمَرِ هَذَا دُونَ الْبَحِيرَةِ وَأَخَوَاتِهَا وَبَاقِ الْآيَةِ قَدْ مَرَّ تَفْسِيرُهُ (وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ) هُوَ مَنْصُوبٌ بِمَا تَقُولُوا أَى وَلَا تَقُولُوا الْكَذِبَ لِأَنَّهُ تَصِفُهُ أَلْسِنَتُكُمْ مِنَ الْبَهَائِمِ بِالْحَلِّ وَالْحَرَمَةِ فِي قَوْلِكُمْ: مَا بَطُونُ هَذِهِ الْأَنْثَامِ خَالِصَةٌ لَدُنَّا وَحَرَّمَ عَلَيَّ أَزْوَاجَنَا مِنْ غَيْرِ اسْتِنَادِ ذَلِكَ الْوَصْفِ إِلَى الْوَحْيِ أَوْ إِلَى الْقِيَاسِ الْمُسْتَنْبَطِ مِنْهُ وَاللَّامُ مِثْلُهَا فِي قَوْلِكَ لَا تَقُولُوا لِمَا أَحَلَّ اللَّهُ هُوَ حَرَامٌ وَقَوْلُهُ (هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ) بَدَلَ مِنَ الْكَذِبِ وَلَكِ أَنْ تَنْصَبَ الْكَذِبَ بِتَصْفٍ وَتَجْمَلَ مَا مَصْدَرِيَّةٌ وَتَمْلُقُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ وَلَا تَقُولُوا أَى وَلَا تَقُولُوا هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ وَهَذَا لَوْصَفِ السُّنْتِكُمْ الْكَذِبَ أَى وَلَا تَحْرِمُوا وَلَا تَحْلُلُوا لِأَجْلِ قَوْلِ تَنْطِقُ بِهِ أَلْسِنَتُكُمْ وَبِجَوْلٍ فِي أَفْوَاهِكُمْ لَا لِأَجْلِ حُجَّةٍ وَبَيِّنَةٍ وَلَكِنْ قَوْلِ سَازِجٍ وَدَعْوَى بِلَا بُرْهَانٍ وَقَوْلُهُ تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمْ الْكَذِبَ مِنَ فَصِيحِ الْكَلَامِ جَمَلَ قَوْلِهِمْ كَأَنَّهُ عَيْنُ الْكَذِبِ فَإِذَا نَطَقَتْ بِهِ أَلْسِنَتُهُمْ فَقَدْ حَلَّتْ الْكَذِبَ بِحَلَّتِهِ وَصُورَتِهِ بِصُورَتِهِ كَقَوْلِكَ وَجْهَهَا يَصِفُ الْجَمَالَ وَعَيْنُهَا تَصِفُ السَّحَابَ وَاللَّامُ فِي (لَتَنُفَرُّوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) مِنَ التَّعْلِيلِ الَّذِي لَا يَتَضَمَّنُ مَعْنَى الْغَرَضِ (إِنَّ الَّذِينَ يُفَرُّونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَّعَ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) هُوَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ أَى مُنْفَعَتُهُمْ فَيَا هُم عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِ الْجَاهِلِيَّةِ مُنْغَمَةٌ قَلِيلَةٌ وَعَذَابُهَا عَظِيمٌ (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ يَعْنِي وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفَرٍ الْآيَةَ (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ) بِالْتَّحْرِيمِ (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) غَرَمْنَا عَلَيْهِمْ عَقُوبَةً عَلَى مَعَاصِيهِمْ (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ) فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَى عَمَلُوا السُّوءَ جَاهِلِينَ غَيْرِ مُتَدَبِّرِينَ لِلْمَاقِبَةِ لِنُفْلَةِ الشَّهْوَةِ عَلَيْهِمْ وَمَرَادُهُمْ لَذَّةُ الْهَوَى لَا عَصِيَانِ الْمَوْلَى (ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) مِنْ بَعْدِ التَّوْبَةِ (لَغُفُورٌ) بِتَكْفِيرٍ مَا كَثُرُوا قَبْلَ مِنَ الْجَرَائِمِ (رَحِيمٌ) بِتَوْثِيقِ مَا وَقَفُوا بِسَدِّ مِنَ الْعَزَائِمِ (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً) إِنَّهُ كَانَ وَحْدَهُ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ لِكِتَابِهِ فِي جَمِيعِ صِفَاتِ الْخَيْرِ كَقَوْلِهِ:

ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار أو كان أمة بمعنى مأموم يؤمه الناس

لِيَأْخُذُوا مِنْهُ الْخَيْرَ (قَانَتْهُ لَّهُ) هُوَ الْقَائِمُ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّ مَعَاذَ
كَانَ أُمَّةً قَانَتْهُ لَّهُ فَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا هُوَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْأُمَّةُ الَّذِي يَعْلَمُ الْخَيْرَ وَالْقَانَتِ
الطَّيِّبِ لَّهُ وَرَسُولُهُ وَكَانَ مَعَاذُ كَذَلِكَ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ كَانَ مَعَاذُ حَيًّا لَأَسْتَخْلَفْتُهُ
فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « أَبُو عبيدة آمين هذه الأمة ، ومعاذ أمة لله قانت لله ليس
بِيسِهِ وَبَيْنَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا الْمُرْسَلُونَ » (حَنِيفًا) مَائِلًا عَنِ الْأَدْيَانِ إِلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ (وَلَمْ يَكُ
مِنَ الْمُشْرِكِينَ) نَفَى عَنْهُ الشِّرْكَ تَكْذِيبًا لِكُفَّارِ قُرَيْشٍ لَزَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ عَلَى مِلَّةِ أَبِيهِمْ إِبْرَاهِيمَ
وَحَذَفَ النُّونَ لِلتَّشْبِيهِ بِمُحَمَّدٍ الْبَلَّيْنِ (شَاكِرًا لِّأَنْعُمِهِ) رَوَى أَنَّهُ كَانَ لَا يَتَعَدَّى إِلَّا مَعَ ضَيْفٍ
عَلَّمَ يَجِدُّ ذَاتَ يَوْمٍ ضَيْفًا فَأَخْرَجَهُمْ غَدَاءَهُ فَإِذَا هُوَ بِفُوجٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي سُورَةِ الْبُشْرِ فَنَدَعَاهُمْ إِلَى الطَّعَامِ
فَخِيلُوا لَهُ أَنَّهُ يَبْهَمُ جَدًّا مَا قَالَ الْآنَ وَجِبَتْ مَوَاقِلُكُمْ شُكْرًا لِلَّهِ عَلَى أَنَّهُ عَافَانِي وَابْتَلَاكُمْ
(اجْتَبَاهُ) اخْتَصَّهُ وَاصْطَفَاهُ لِلنَّبُوَّةِ (وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) إِلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ (وَهُوَ آتِيَةٌ
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) نُبُوءَةً وَأُمُورًا وَأَوْلَادًا أَوْ تَنْوِيهِ اللَّهِ بِذِكْرِهِ فَكُلُّ أَهْلِ دِينٍ يَقُولُونَهُ أَوْ قَوْلَ
الْمَعْلِيِّ مَنَا كَمَا صَلَّيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) لَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ (ثُمَّ
وَحِينًا إِلَيْكَ أَنْ تَنْبِغَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) فِي ثَمِّ تَعْظِيمِ مَنْزِلَةِ
نَبِيِّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاجْتِلَالِ عَمَلِهِ وَالِإِذْنِ بِأَنَّهُ أَشْرَفُ مَا أُوتِيَ خَلِيلُ اللَّهِ مِنَ الْكَرَامَةِ اتِّبَاعِ
رَسُولِنَا مِلَّتَهُ (إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) أَيْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ تَعْظِيمَهُ وَتَرْكَ
الْإِسْطِيَادِ فِيهِ (وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ)
رَوَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا فِي الْأُسْبُوعِ يَوْمًا لِلْعِبَادَةِ وَأَنْ يَكُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
غَابُوا عَلَيْهِ وَقَالُوا زِيدَ الْيَوْمَ الَّذِي فَرَّغَ اللَّهُ فِيهِ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّبْتُ إِلَّا
شَرْمَةً مِنْهُمْ قَدَرُوا بِالْجُمُعَةِ هَذَا اخْتِلَافَهُمْ فِي السَّبْتِ لِأَنَّ بَعْضَهُمْ اخْتَارُوهُ وَبَعْضُهُمْ اخْتَارُوا
عَلَيْهِ الْجُمُعَةَ فَأَذِنَ اللَّهُ لَهُمْ فِي السَّبْتِ وَابْتَلَاهُمْ بِتَحْرِيمِ الصَّيْدِ فَطَاعَ أَمْرَ اللَّهِ الرَّاضُونَ بِالْجُمُعَةِ
فَكَانُوا لَا يَصِيدُونَ وَأَعْقَابَهُمْ لَمْ يَصْبِرُوا عَنِ الصَّيْدِ فَمَسَخَهُمُ اللَّهُ دُونَ أَوَّلِكَ وَهُوَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَجْازِي كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ (أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ) إِلَى الْإِسْلَامِ
(بِالْحِكْمَةِ) بِالْقَالَةِ الصَّحِيحَةِ الْحَكِيمَةِ وَهُوَ الدَّلِيلُ الْمَوْضِعُ لِلْحَقِّ الْزَلِيلِ لِلشَّيْءِ (وَالْمَوْعِظَةُ
الْحَسَنَةُ) وَهِيَ الَّتِي لَا يَحْفِظُ عَلَيْهَا أَنَّكَ تَنَاصَحَهُمْ بِهَا وَتَقْصِدُ مَا يَنْفَعُهُمْ فِيهَا أَوْ بِالْقُرْآنِ أَيْ

ادعهم بالكتاب الذى هو حكمة وموعظة حسنة أو بالحكمة المعرفة بمراتب الأفعال والموعظة
الحسنة أن يخلط الرغبة بالرهبة والإنذار باليشارة (وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) بالطريقة
التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة أو بما يوقظ القلوب ويمطئ النفوس
ويجلب العقول وهو رد على من يأبى المناظرة في الدين (إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ
سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) أى هو أعلم بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل
ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبَّحُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ) سعى
القمل الأول عقوبة والمقوبة هي الثانية لازدواج الكلام كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فالثانية
ليست بسيئة والمعنى إن صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه فقابلوه بمثله ولا تريدوا عليه
روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا مذاكيرهم فرأى النبي
عليه السلام حمزة مبقور البطن فقال «أما والذي أحلف به لأمثلن بسبعين مكانك» فنزلت فكفر
عن يمينه وكف عما أراه ولا خلاف في تحريم المثلة لورود الأخبار بالنهي عنها حتى بالكلب
المقور (وَلِئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ) الضمير في لهو يرجع إلى مصدر صبرتم والمراد
بالصابرين المخاطبون أى ولئن صبرتم لصبركم خير لكم فوضع الصابرين موضع الضمير ثناء
من الله عليهم لأنهم صابرون على الشدائد ثم قال لرسول الله ﷺ (وَاصْبِرْ) أنت فعزم عليه
بالصبر (وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ) أى بتوفيقه وتثبيته (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) على الكفار
أن لم يؤمنوا وعلى المؤمنين وما فعل بهم الكفار فإنهم وصلوا إلى مطلوبهم (وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ
مِّمَّا يَمْكُرُونَ) ضيق مكي والضيق تخفيف الضيق أى في أمر ضيق ويمحوز أن يكوننا
مصدرين كالقيل والقول والمعنى ولا يضيقتن صدوركم من مكرم فإنه لا ينفذ عليك (إِنَّ اللَّهَ مَعَ
الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ) أى هو ولى الذين اجتنبوا السيئات وولى الماملين
بالطاعات قيل من اتقى في أفعاله وأحسن في أعماله كان الله معه في أحواله. ومعيته نصرته في الأمور
وعصمته في المحظور .

﴿ سورة الإسراء ﴾^(١) مكية : وهي مائة وعشر آيات بصرية

وإحدى عشرة آية كوفي وشافى ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سُبْحَنَ) تنزيه الله عن السوء وهو علم للتسبيح كتمان للرجل واتصافه بفعل مضر متروك إظهاره تقديره أسبح الله سبحانه ثم نزل سبحانه منزلة الفعل فمضه مسده ودل على التنزيه البليغ (الَّذِي أَمْرُهُ يُمَبِّدُوهُ) محمد ﷺ وسرى وأسرى لنتان (لَيْلًا) نصب على الظرف وقيد بالليل والإسراء لا يكون إلا بالليل للتأكيد أو ليدل بلفظ التنكير على تقليل مدة الإسراء وأنه أمرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة (مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) قيل أمرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لإحاطته بالمسجد والتباسه به. وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحرم كله مسجد وقيل هو المسجد الحرام بمينه وهو الظاهر ، فقد قال عليه السلام : « بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتاني جبريل بالبراق وقد عرج بي إلى السماء في تلك الليلة » وكان المروج به من بيت المقدس وقد أخبر قريشاً عن غيرهم وعدد جماله وأحواله وأخبرهم أيضاً بما رأى في السماء من المعجائب وأنه لقي الأنبياء عليهم السلام وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى وكان الإسراء قبل الهجرة بسنة وكان في اليقظة، وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : والله ما فقد جسد رسول الله ﷺ ولكن عرج بروحه. وعن معاوية مثله وعلى الأول الجمهور إذ لافضيلة للحالم ولا مزية للنائم (إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا) هو بيت المقدس لأنه لم يكن حينئذ وراه مسجد (الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ) يريد بركات الدين والدنيا لأنه متمتع بالأنبياء عليهم السلام ومهبط الوحي وهو محفوف بالأنهار الجارية والأشجار الثمرة (لِنُرِيَهُ) أى محمداً عليه السلام (مِنْ ءَابَتِنَا) الدالة على وحدانية الله وصدق نبوته برؤيته السموات وما فيها من الآيات (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) للأقوال (الْبَصِيرُ) بالأفعال ولقد تصرف الكلام على لفظ الغائب والتكلم قليل أمرى ثم باركنا ثم إنه هو وهي طريقة الالتفات التي هي من طرق البلاغة (وَءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ) أى الكتاب وهو التوراة (هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ) لا تتخذوا أى لاتخذوا وبالياء أبو عمرو

أَيُّ ثَلَاثًا يَتَخَذُوا (مِنْ دُونِي وَكِيلًا) رَبًّا تَكُونُ إِلَيْهِ أُمُورُكُمْ (ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) نَصَبَ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ أَوَّلَى الدَّعَاءِ فَيَمُنُّ قَرَأَ لَاتَتَّخِذُوا بَالَاءًا عَلَى النَّحْيِ أَيُّ قُلْنَا لَهُمْ لَاتَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا يَازِيَّةٍ مِنْ حَمَلْنَا عَلَى نُوحٍ (إِنَّهُ) إِنْ نُوحَا عَلَيْهِ السَّلَامُ (كَأَنَّ عَبْدًا شَكُورًا) فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ وَالشُّكْرِ مَقَابِلَةَ النِّعْمَةِ بِالنِّثَاءِ عَلَى النِّمَمِ وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ وَلَا يَلْبَسُ إِلَّا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَأَنَّهُمْ ذُرِّيَّةٌ مِنْ أَمْنٍ بِهِ وَحَمْلٌ مَعَهُ فَاجْمَلُوهُ أَسْوَأَكُمْ كَمَا جَمَعَهُ أَبَاؤُكُمْ أَسْوَأُهُمْ وَآيَةُ رَشَدِ الْأَبْنَاءِ صِحَّةُ الْإِقْتِدَاءِ بِسُنَّةِ الْأَبَاءِ وَقَدَّرْتُمْ حَالِ الْأَبَاءِ هُنَاكَ فَكُونُوا أَيْهَا الْأَبْنَاءُ كَذَلِكَ (وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكُتُبِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ) وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ وَحْيًا مَقْضِيًا أَيُّ مَقْطُوعًا مَبْتُوتًا بِأَنَّهُمْ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا مَحَالَةَ. وَالْكِتَابُ التَّوْرَةُ وَلَتُفْسِدُنَّ جَوَابُ قَسَمٍ مَحْذُوفٍ أَوْ جَرَى الْقَضَاءِ الْمَبْتُوتِ جَرَى الْقَسَمِ فَيَكُونُ لَتُفْسِدُنَّ جَوَابًا لَهُ كَأَنَّهُ قَالَ وَأَقْسَمْنَا لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ (مَرَّتَيْنِ) أَوَّلَاهَا قَتْلُ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَبْسُ أُمِّيَاءٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ أَنْزَلْنَاهُ سَخَطَ اللَّهُ وَالْأُخْرَى قَتْلُ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ رَقِصْدُ قَتْلِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَلَتَعْلَمُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا) وَلَتُسْتَكْبَرَنَّ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ مِنْ قَوْلِهِ إِنْ فَرَعُونَ هَلَا فِي الْأَرْضِ وَالرَّادُّ بِهِ الْبَنِيُّ وَالظُّلْمُ وَغَلْبَةُ الْفَاسِقِينَ عَلَى الْمَصْلُحِينَ (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا) أَيُّ وَعْدَ اللَّهِ عِقَابُ أَوَّلَاهُمَا (بِمَعْنَا عَلَيْهِمُكُمْ) سَلَطْنَا عَلَيْكُمْ (عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ) أَشْدَاءُ فِي الْقِتَالِ يَعْنِي سِنَجَارِيْبَ وَجُنُودَهُ أَوْ جُنُودَهُمْ أَوْ جَالُوتَ قَتَلُوا عُلَمَاءَهُمْ وَأَحْرَقُوا التَّوْرَةَ وَخَرَبُوا السَّجْدَ وَسَبَّوْا مِنْهُمْ سَبْعِينَ أَلْفًا (فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ) تَرَدَّدُوا لِلْغَارَةِ فِيهَا قَالَ الرَّجُلُ الْجَوْسُ طَلَبَ الشَّيْءَ بِالْإِسْتِقْصَاءِ (وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا) وَكَانَ وَعْدُ الْعِقَابِ وَعْدًا لَا يَبْدَأُ بِفَعْلٍ (ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ) أَيُّ الدَّوْلَةَ وَالنَّبْلَةَ (عَلَيْهِمْ) عَلَى الَّذِينَ بَعَثُوا عَلَيْكُمْ حِينَ تَبَيَّنَ وَرَجَعْتُمْ عَنِ الْفَسَادِ وَالْمَلُوقِ قِيلَ هَلْ قَتَلْتُمْ بِمُخْتَصَرٍّ وَاسْتِنْقَازِ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَسْرَافَهُمْ وَأُمُورَهُمْ وَرُجُوعَ الْمَلِكِ إِلَيْهِمْ وَقِيلَ أَعَدْنَا لَكُمْ الدَّوْلَةَ بِمَلِكٍ طَالُوتَ وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ (وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا) مِمَّا كُنْتُمْ وَهُوَ تَمْيِيزُ جَمْعٍ نَفَرٍ وَهُوَ مِنْ بَفَرٍ مَعَ الرَّجُلِ مِنْ قَوْمِهِ (إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا) قِيلَ اللَّامُ بِمَعْنَى عَلَى كَقَوْلِهِ وَعَلَيْهَا مَا كَتَبْتُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا عَلَى بَابِهَا لِأَنَّ اللَّامَ لِلْإِخْتِصَاصِ وَالْمَاثِلُ مَخْتَصِ بِجَزَاءِ عَمَلِهِ، حَسَنَةٌ كَانَتْ أَوْ سَيِّئَةٌ يَعْنِي أَنَّ الْإِحْسَانَ وَالْإِسَاءَةَ كَلَامًا مَخْتَصًّا بِأَنْفُسِكُمْ لَا يَتَعَدَّى النِّفْعَ

والضرر إلى غيركم وعن علي رضي الله عنه ما أحسنت إلى أحدولا أسأت إليه وتلاها (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) وعد المرة الآخرة بمثناهم (لِيَسْتُوا) أى هؤلاء (وَجُوهَكُمْ) وحذف لدلالة ذكره أولا عليه أى ليجمعوها بادية آثار المساء والكآبة فيها كقوله سيئت وجوه الذين أكرموا. ليسوء شأى وحرمة وأبو بكر والضمير لله عز وجل أو للوعد أو للبعت . ليسوء على (وَلِيَذْخُلُوا الْمَسْجِدَ) بيت المقدس (كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتَبِيرًا) ماعلوا مفعول ليتبروا أى ليهلكوا كل شئ غلبوه واستولوا عليه أو بمعنى مدة علوهم (عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ) بعد المرة الثانية إن تبتم توبة أخرى وانزجرتم عن المعاصي (وَإِنْ هُدِيتُمْ) مرة ثالثة (عُدْنَا) إلى عقوبتكم وقد عادوا فأعاد الله عليهم النعمة بتسليط الأكرسة وضرب الإنانوة عليهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما سلط عليهم المؤمنون إلى يوم القيامة (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) محبسا يقال للسجن محصر وحصير (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) للحالة التي هى أقوم الحالات وأسدها وهى توحيد الله والإيمان برسله والعمل بطاعته أوللملة والطريقة (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَمْكُونُ الصَّالِحِينَ) ويشرح حزمة وعلى (أَنْ لَهُمْ) بأن لهم (أَجْرًا كَبِيرًا) أى الجنة (وَأَنَّ الَّذِينَ) وبأن الذين (لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَغْتَدْنَا) أى أعدنا قلبت تاء (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) يعنى النار والآية ترد القول بالمنزلة بين المنزلتين حيث ذكر المؤمنين وجزاءهم والكافرين وجزاءهم ولم يذكر الفسقة (وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ) أى ويدعو الله عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله وولده كما يدعو لهم بالخير أو يظلب النفع العاجل وإن قل بالضرر الآجل وإن جل (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا) يتسرع إلى طلب كل مايقع فى قلبه ويخطر بباله لا يتأنى فيه تأنى التبصر أو أريد بالإنسان الكافر وأنه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به كما يدعو بالخير إدامسته الشدة وكان الإنسان عجولا يعنى أن العذاب آتیه لا عالة فاهذا الاستعجال وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الضر بن الحارث قال: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك. الآية فأجيب فضربت منهقه صبرا وسقوط الواو من يدع فى الخط على موافقة اللفظ (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحْوَنًا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أى الليل والنهار آيتان فى أنفسهما تتكون الإضافة فى آية الليل وآية النهار للتبيين كما إضافة العدد إلى المسدود أى فمحونا الآية

التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مبصرة أو وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يرد الشمس والقمر فحونا آية الليل التي هي القمر حيث لم نخلق له شمعاً كشمع الشمس فترى الأشياء به رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر في ضوئها كل شيء (لَتَبْتَئُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ) لتتوصلوا ببياض النهار إلى التصرف في ممايشكم (وَلِتَمْلُؤُوا) باختلاف الجديدين (عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابِ) يعني حساب الآجال ومواسم الأعمال ولو كانا مثليين لما عرف الليل من النهار ولا استراح حراص المكتسبين والتجار (وَكُلُّ شَيْءٍ) مما تفقدون إليه في دينكم ودنياكم (فَصَلَّاهُ نَفْصِيلاً) ببناء بيان غير ملتبس فأزحنا عليكم وما تركنا لكم حجة علينا (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعُهُ) عمله (فِي عُنُقِهِ) يعني أن عمله لازم له لزوم الفلادة أو العمل للعنق لا يفك عنه (وَنُخْرِجُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَاباً يَلْقَاهُ) هو صفة لكتاباً. يُلْقَاهُ شأى (مَنْشُوراً) حال من يلقاه يعني غير مطوى ليكنه قراءته أو ما صفتان للكتاب ونقول له (أَفَرَأَى كِتَابَكَ) أى كتاب أعمالك وكل ما يبعث قارئاً (كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ) الباء رائدة أى كفى نفسك (حَسِيباً) تميز وهو بمعنى حاسب وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا أو بمعنى الكافي. وضع موضع الشهيد فمدى بعل لأن الشاهد يكفى المدعى ما أمه وإنما ذكر حسيباً لأنه بمنزلة الشهيد والقاضى والأمير إذ الغالب أن يتولى هذه الأمور الرجال فكانه قيل كفى نفسك رجلاً حسيباً أو تووّل النفس بالشخص (مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) أى فلها ثواب الاهتداء وعليها وبال الضلال (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) أى كل نفس حاملة وزرنا فإنما تحمل وزرها لا وزر نفس أخرى (وَمَا وَكُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً) وما صح منا أن نعذب قوما عذاب استئصال في الدنيا إلا بعد أن نرسل إليهم رسولا يلزمهم الحجة (وَإِذْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْأَنْبِيَاءَ) أى أهل قرية (أَمْرًا مُّتَّفِقاً) متنعّمها وجبارتها بالطاعة عن أبى عمرو والزجاج (فَفَسَّخُوا فِيهَا) أى خرجوا عن الأمر كقولك أمرته فعصى أو أمرنا أكثرنا، دليله قراءة يعقوب أمرنا ومنه الحديث «خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة» أى كثيرة النسل (فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ) فوجب عليها الوعيد (فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا) فأهلكناها إهلاكاً (وَكَمْ) مفعول (أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ) بيان لكم (مَنْ بَعْدَ نُوحٍ) معنى عاداً وثمود وغيرهما (وَكَفَىٰ يَرْبَاكَ يَذُنُوبٍ عِبَادِهِ

خَيْرًا) وإن أخفوها في الصدور (بِصِيرًا) وإن أرخوا عليها الستور (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ
هَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ) لا مایشاء (لِمَنْ تُرِيدُ) بدل من له بإعادة الجار وهو بدل البعض
من الكل إذا الضمير يرجع إلى من أى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة ففضلنا
عليه من منافقها بما نشاء لمن يزيد فقيد المجمل بمشيئته والمجمل له بإرادته وهكذا الحال ترى
كثيراً من هؤلاء يمتنون ما يمتنون ولا يعطون إلا بمضا منه وكثيراً منهم يمتنون ذلك البعض
وقد حرموه فاجتمع عليهم قصر الدنيا وقصر الآخرة وأما المؤمن التقي فقد اختار غنى الآخرة
فإن أوتي حظاً من الدنيا فيها وإلا فرمى كان الفقر خيراً له (مَنْ جَمَعْنَاهُ لِحَبْلِهِمْ) في الآخرة
(بِصَالِحِهِمْ) بدخلها (مَذْمُومًا) ممقوتاً (مَذْخُورًا) مطروداً من رحمة الله (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ
وَسَمَّى لَهَا سَمِيحًا) هو مفعول به أو حقها من السعي وكفائها من الأعمال الصالحة (وَهُوَ
مُؤْمِنٌ) مصدق لله في وعده ووعيدِهِ (قَالُوا لَكَ كَانَ سَمْعُهُمْ مُشْكُورًا) مقبولاً عند الله
مثاباً عليه عن بعض السلف من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله: إيمان ثابت ونية صادقة وعمل
مصيب وتلا الآية فإنه شرط فيها ثلاث شرائط في كون السعي مشكوراً بإرادة الآخرة والسعي
فيا كلف والإيمان الثابت (كُلًّا) كل واحد من الفريقين والتنوين عوض عن المضاف إليه
وهو منصوب بقوله (نُمِدُّهُ هُوَ لَاءٌ) بدل من كلا أى عند هؤلاء (وَهُوَ لَاءٌ) أى من أراد
العاجلة ومن أراد الآخرة (مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ) رزقه ومن تتعلق بنمذ والعطاء اسم للمعطى
أى تزيدهم من عطائنا ونجعل الآنف منه مدداً للسالف لا تقطعه فبرزق المطيع والعامى جميعاً
على وجه التفضل (وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا) ممنوعاً عن عباده وإن عصوا (انظُرْ)
بين الاعتبار (كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) في المال والجاه والسعة والكمال (وَلَا خِزْيَ
أَكْبَرٍ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا) روى أن قوماً من الأشراف فن دونهم اجتمعوا بباب عمر
رضي الله عنه فخرج الإذن لبلال وصهيب فشق على أبي سفيان فقال سهيل بن عمرو: إنما أتينا
من قبلنا. إنهم دعوا ودعينا يعني إلى الإسلام فأسرعوا وأبطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت
في الآخرة ولئن حسدتموه على باب عمر لما أعد الله لهم في الجنة أكثر (لَا تَجْمَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَّا هِيَ
ءَاخِرَ) الخطاب للنبي ﷺ والمراد به أمته (فَتَقَدَّمُ مَذْمُومًا مَخْذُولًا) تنصير جامعاً على نفسك
القم والخذلان وقيل مشتوماً بالإهانة محروماً عن الإغاثة إذ الخذلان ضد النصر والدون. دليه

قوله تعالى: إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده. حيث ذكر الخذلان بمقابلة النصر (وَقَفَّيْ رُبَّكَ) وأمر امرأ مقطوعاً به (أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا إِيَّاهُ) أن مفسرة ولا تعبدوا نهى أو بأن لا تعبدوا (وَرِثَ الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) وأحسنوا بالوالدين إحساناً أو بأن تحسنوا بالوالدين إحساناً (إِنَّمَا يَبَيِّنَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ) إما هي أن الشرطية زيدت عليها ما تأكيدها ولذا دخلت النون المؤكدة في الفعل ولو أفردت إن لم يصح دخولها لا تقول إن تنكر من زيداً يكرمك ولكن إيمانك رمنه (أَحَدُهُمَا) فاعل يبلنن وهو في قراءة حمزة وعلى يبلنن بدل من ألف الضمير الراجع إلى الوالدين (أَوْ كِلَاهُمَا) عطف على أحدهما فاعلاً وبدلاً (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْرٍ) مدني وحفص. أف مكي وشامي. أف غيرهم وهو صوت يدل على تضجر فالكسر على أصل التقاء الساكنين والفتح للتخفيف والتنوين لإرادة التنكير أى أن تضجر تضجراً وتركه لقصد التعريف أى أن تضجر التضجر المعلوم (وَلَا تَنْهَرُهُمَا) ولا ترجرها عما يتعاطيان مما لا يعجبك والنهي والنهر أخوان (وَقُلْ لَهُمَا) بدل التأنيف والنهر (قَوْلًا كَرِيمًا) جميلاً لينا كما يقتضيه حسن الأدب أو هو أن يقول يأتياه بأمانه ولا يدعوهما بأسمائهما فإنه من الجفاء ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضى الله عنها: نحلى أبو بكر كذا، وفائدة عندك أنهما إذا صارا كلا على ولدهما ولا كافل لهما غيره فهما عنده في بيته وكفنه وذلك أشق عليه فهو مأمور بأن يستعمل معهما لين الخلق حتى لا يقول لهما إذا أضجره ما يستقذر منهما أف فضلاً عما يزيد عليه، ولقد بالغ سبحانه في التوسية بهما حيث افتتحها بأن شفع الإحسان إليهما بتوجيه ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنفلت من التضجر مع موجبات التضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الإنسان معها (وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ) أى اخفض لهما جناحك كما قال وخفض جناحك للمؤمنين فأضافه إلى الذل كما أضيف حاتم إلى الجود والمعنى وخفض لهما جناحك الدليل (مِنَ الرَّحْمَةِ) من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان أقر خلق الله إليهما بالأس وقال الزجاج وألن جانبك متذللاً لهما من مبالنتك في الرحمة لهما (وَقُلْ رَبِّ ارْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا) ولا تكف برحمتك عليهما إلى لبقاء لهما وادع الله بأن يرحمهما رحمة الباقية واجمل ذلك جزاء لرحمتهم عليك في صغرك وتربيتهم لك والمراد بالخطاب غيره عليه السلام والدعاء مختص بالأبوين المسلمين وقيل إذا كانا

كافرين له أن يسترحم لهما بشرط الإيمان وأن يدعو الله لهما بالهداية وعن النبي ﷺ «رضا الله فرضا الوالدين وسخطه في سخطهما». وروى يفعل البار ماشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ماشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وعنه عليه السلام «إياكم وعقوق الوالدين فإن الجنة يوجد رحمة من مسير ألف عام ولا يجد عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارٌ إزاره خيلاء إن الكبرياء لله رب العالمين» (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ) بما في ضمائركم من قصد البرال الوالدين ومن النشاط والكرامة في خدمتهما (إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ) قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر هنة تؤدي إلى أذاها ثم أبتهم إلى الله واستغفرتهم منها (فَإِنَّهُ كَانَ لِلَّهِ يُغْفِرُ) الأواب الذي إذا أذنب بادر إلى التوبة فجاز أن يكون هذا عاما لكل من فرطت منه جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على أبيه التائب من جنايته لوروده على آثره (وَعَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ) منك (حَقَّهُ) أى النفقة إذا كانوا محارم قراء (وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) أى وآت هؤلاء حقهم من الزكاة (وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا) ولا تسرف إسرافا قيل التبذير تفريق المال في غير الحل والحل فمن مجاهد لو أنفق مدا في باطل كان تبذيرا وقد أنفق بعضهم نفقة في خير فأكثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير (إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ) أمثالهم في الشرارة وهى غاية المذمة لأنه لاشر من الشيطان أوهم إخوانهم وأصدقائهم لأنهم يطعمونهم فيما يأمرونهم به من الإسراف (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا) فما ينبغي أن يطاع فإنه لا يدعو إلا إلى مثل فعله (وَأِمَّا نُرْضِئَهُمْ) وإن أعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا) أى وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو أن يفتح لك فسمى الرزق رحمة فردهم ردا جيلا فوضع الابتغاء موضع الفقر لأن فاقده الرزق مبتغ له فكان الفقر سبب الابتغاء والابتغاء مسببا عنه فوضع السبب موضع السبب يقال يسر الأمر وعسر مثل سعد الرجل ونحس فهو مفعول وقيل معناه: قل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه دعاء لهم ليسر عليهم فقرهم كأن معناه قولا ذا ميسور وهو اليسر أى دعاء فيه يسر وابتغاء مفعول له أو مصدر في موضع الحال وترجوها حال (وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَكَ وَمَتْلُو لَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ) كل نصب على المصدر

لإضافته إليه وهذا تمثيل لمنع الشحيح وإعطاء السرف أمر باقتصاد الذى هو بين الإسراف والتقتير (فَتَقَدَّمُ مَأْمُومًا) فتصير مأموماً عند الله لأن السرف غير مرضى عنده وعند الناس يقول الفقير أعطى فلاناً وحرمنى ويقول الغنى ما يحسن تدبير أمر المعيشة وعند نفسك إذا احتجت خدمت على ما فعلت (مَحْسُورًا) منقطعاً بك لاشئ عندك من حصره السفر إذا أترفيه أترابيلنا أو عارياً من حصر رأسه وقد غا طرت مسامة ضررها اليهودية فى أنه يعنى محمد، عليه السلام أجود من موسى عليه السلام فبعثت ابنتها تسأله قبيصة الذى عليه فدفعه وقدمه رياناً فأقيمت الصلاة فلم يخرج للصلاة فنزلت ثم سلى رسول الله ﷺ عما كان يرهقه من الإضاءة بأن ذلك ليس لهوان منك عليه ولا لبخل به عليك ولكن لأن بسط الأرزاق وقدره ما فوض إلى الله تعالى فقال (إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) فليس البسط إليك (وَيَقْدُرُ) أى هو يضيّق فلا لوم عليك (إِنَّهُ كَانَ يَمِيزُهُمْ خَيْرًا) بمصالحهم فيمضيها (يَصِيرًا) بحوائجهم فيقضيها (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ) قتلهم أولادهم وأدهم بناتهم (خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ) فقر (نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ) نهاهم عن ذلك وضمن أرزاقهم (إِنْ قَتَلْتَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا) إنما عظميا يقال خطيأ خطأ كَأَمَّا خطأ خطأ شامى وهو ضد الصواب اسم من أخطأ وقيل هو والخطأ كالخذر والخذر خطأ بالذوال كسر مكي (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ) القصر فيه أكثر والمدلنة وقد قرئ به وهو نهى عن دواعى الزنا كالس والقبة ونحوهما ولو أريد النهى عن نفس الزنا لقال ولا تزنا (إِنَّهُ كَانَ فَجْشَةً) معصية مجاوزة حد الشرع والعقل (وَسَاءَ سَبِيلًا) وبئس طريقاً طريقه (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) أى بارتكاب ما يبيع الدم (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا) غير مرتكب ما يبيع الدم (فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا) تسلطاً على القاتل فى الاقتصاص منه (فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ) الضمير للولى أى فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة أهل الجاهلية أو الإسراف المثلثة أو الضمير للقاتل الأول فلا تسرف حمزة وعلى على خطاب الولي أو قاتل المظلوم (إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا) الضمير للولى أى حسبه أن الله قد نصره بأن أوجب له القصاص فلا يسترد على ذلك أو للمظلوم أى الله ناصره حيث أوجب القصاص بقتله وينصره فى الآخرة بالثواب أو للذى يقتله الولي بغير حق ويسرف فى قتله فإنه كان منصوراً بإيجاب القصاص على الملسر. وظاهر الآية يدل على أن القصاص يجري بين الحر والبدن وبين المسلم والذى لأن

أَفْسُ أَهْلِ الْقِمَّةِ وَالْمَبِيدِ دَاخِلُهُ فِي الْآيَةِ لِكُونِهَا عَرْمَةً (وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) بِالْحَصْلَةِ وَالطَّرِيقَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَهِيَ حِفْظُهُ وَتَتِمِيرُهُ (حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) أَيْ غَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةٍ (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) بِأَوَامِرِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَوَاهِيهِ (إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا) مَطْلُوبًا يَطْلُبُ مِنَ الْمَاهِدِ أَنْ لَا يُضَيِّعَهُ وَيُقِي بِهِ أَوْ إِنْ سَاحِبَ الْعَهْدِ كَانَ مَسْئُولًا (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ) بِكِسْرِ الْقَافِ حِمْزَةً وَعَلَى وَحْفَصٍ وَهُوَ كُلُّ مِيزَانٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ مِنْ مَوَازِينِ الدَّرَاهِمِ وَغَيْرِهَا وَقِيلَ هُوَ الْقَرْسَطُونُ أَيْ الْقَبَانِ (الْمُسْتَقِيمِ) الْمَمْتَدُّ (ذَلِكَ خَيْرٌ) فِي الدُّنْيَا (وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) عَاقِبَةٌ وَهُوَ تَفْعِيلٌ مِنْ آلٍ إِذَا رَجَعَ وَهُوَ مَا يَثُولُ إِلَيْهِ (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) وَلَا تَتَّبِعْ مَا لَمْ تَعْلَمْ أَيْ لَا تَهْلُ رَأْيْتَ وَمَارَأَيْتَ وَصَمَمْتَ وَمَا صَمَمْتَ وَعَنْ ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ لَا تَشْهَدُ بِالزُّبُرِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا تَرْمِ أَحَدًا بِمَا لَا تَعْلَمُ. وَلَا يَصِحُّ التَّثَبُّتُ بِهِ لِبَطَلِ الْجَهَادِ لِأَنَّ ذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ الْعِلْمِ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ وَأَقَامَ الشَّارِعُ غَالِبَ الظَّنِّ مَقَامَ الْعِلْمِ وَأَمَرَ بِالْعَمَلِ بِهِ كَمَا فِي الشَّهَادَاتِ وَلَنَا فِي الْعَمَلِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ مَا ذَكَرْنَا (إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّهُ أَوْ لَيْتَكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) أَوْلَتْكَ إِبْرَاهِيمَ إِلَى السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْفُؤَادِ لِأَنَّ أَوْلَتْكَ كَمَا يَكُونُ إِبْرَاهِيمَ إِلَى الْعَقْلَاءِ يَكُونُ إِبْرَاهِيمَ إِلَى غَيْرِهِمْ كَقَوْلِ جَرِيرٍ .

فَمِنْ الْمَنَازِلِ بَعْدَ مَنَزَلَةِ الْوَلِيِّ وَالْعَيْشِيِّ بَعْدَ أَوْلَتْكَ الْأَيَّامِ

وَعَنْهُ فِي مَوْضِعِ الرِّفْعِ بِالْفَاعِلِيَّةِ أَيْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَانَ مَسْئُولًا عَنْهُ فَمَسْئُولٌ مُسْتَدٌّ إِلَى الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ كَالْمَغْضُوبِ فِي غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ. يُقَالُ لِلْإِنْسَانِ لَمْ يَحْمِلْ لَكَ سَمَاعَهُ وَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى مَا لَمْ يَحْمِلْ لَكَ النَّظَرَ إِلَيْهِ وَلَمْ عَزَمْتَ عَلَى مَا لَمْ يَحْمِلْ لَكَ الْعِزْمَ عَلَيْهِ كَذَا فِي الْكُشَافِ وَفِيهِ نَظَرٌ لِبَعْضِهِمْ لِأَنَّ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ إِنَّمَا يَقُومَانِ مَقَامَ الْفَاعِلِ إِذَا تَأَخَّرَا عَنْ الْفِعْلِ فَأَمَّا إِذَا تَقَدَّمَا فَلَا (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) هُوَ حَالُ أَيْ ذَا مَرَحٍ (إِنَّكَ لَنْ تَخْضِرَ الْأَرْضَ) لَنْ تَجْعَلَ فِيهَا خَرَقًا يَدُوسُكَ لَهَا وَشِدَّةٌ وَطَنَتُكَ (وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا) بِطَوَائِلِكَ وَهُوَ تَهْكُمُ بِالْجُنْتَالِ أَوْلَى تَحَاذِيهَا قُوَّةٌ وَهُوَ حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ (كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ) كَوَفِي وَشَأْنِي عَلَى إِضَافَةِ سَيِّئِهِ إِلَى ضَمِيرِ كُلِّ سَيِّئَةٍ غَيْرِهِمْ (عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا) ذَكَرَ مَكْرُوهًا لِأَنَّ السَّيِّئَةَ فِي حُكْمِ الْأَسْمَاءِ بِمَنْزِلَةِ الذَّنْبِ وَالْإِنَّمِ زَالٌ عَنْهُ حُكْمُ الصِّفَاتِ فَلَا اعْتِبَارَ بِتَأْنِيهِهِ الْأَتْرَاكَ قَوْلُ . الزَّيْنُ سَيِّئَةٌ ، كَمَا يَقُولُ : السَّرْفَةُ سَيِّئَةٌ ، فَإِنْ قُلْتَ الْخِصَالُ الْمَذْكُورَةُ بَعْضُهَا

سعيه وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سيئه بالإضافة أى ما كان من المذكور شيئاً كان عند الله مكروها فمواجه قراءة من قرأ سيئه قلت كل ذلك إحاطة بما نهى عنه خاصة لا بجميع الحاصل المعدودة (ذاك) إشارة إلى ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله إلهاً آخر إلى هذه الغاية (مِمَّا أُوحِيَ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ) مما يحكم العقل بصحته ويصلح النفس بأسوته (وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْلَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا) مطروداً من الرحمة عن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الثمان عشرة آية كانت فى ألواح موسى عليه السلام أولها لا تجعل مع الله إلهاً آخر وآخرها مدحوراً ولقد جملت فاتحتها وخاتمتها النهى عن الشرك لأن التوحيد رأس كل حكمة وملاكمها ومن عدمه لم تنفعه حكمة وإن بذ فيها الحكماء وحك بيا فوخه السماء وما أغنت عن الفلاسفة أسفار الحكم وهم عن دين الله أضل من النعم ثم خاطب الذين قالوا الملائكة بنات الله بقوله (أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمُ بِالْإِنْسَانِ) الهمزة للإنكار يعنى أنصفكم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بأفضل الأولاد وهم البنون (وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا) واتخذ أذنهم وهى البنات وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم فالعبيد لا يؤرون بأجود الأشياء وأصفاها ويكون أردوها وأدونها للسادات (إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا) حيث أضفتم إليه الأولاد وهى من خواص الأجسام ثم فضلتم عليه أنفسكم حيث تجعلون له ما تكرهون (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ) أى التنزيل والمراد ولقد صرّفناه أى هذا المعنى فى مواضع من التنزيل فترك الضمير لأنه معلوم (لِيَذَّكَّرُوا) وبالتخفيف حمزة وعلى أى كررناه ليتعظوا (وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا) عن الحق وكان الثورى إذ قرأها يقول زادنى لك خضوعاً مازاد أعداءك نفوراً (قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ) مع الله (إِلَهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ) وبالباء مكى وحفص (إِذَا لَا يَتَّقُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا) يعنى لطلبوا إلى من له الملك والربوبية سبيلاً بالمبالغة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض أو لتقربوا إليه كقوله: أولئك الذين يدعون يبتنون إلى ربهم الوسيلة. وإذا دالة على أن ما بعدها وهولاً يتفوا جواب عن مقالة المشركين وجزاء للو (سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ) وبالتاء حمزة وعلى (غُلُوبًا) أى تماليا والمراد البراءة من ذلك والزهارة (كَبِيرًا) وصف العلو بالسبى بمبالغة فى معنى البراءة والبهد مما وصفوه به (تُسَبِّحُ) وبالتاء عراقى غير أبى بكر (لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ

يَعْبُدُوهُ) أى يقول سبحانه الله وبمحمد. عن السدى قال عليه السلام «ما صلبت حوت في البحر ولا طائر يطير إلا بما يضيغ من تسبيح الله تعالى» (وَلَكِنَّ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) لا اختلاف اللغات أو لتعسر الإدراك أو سبب لتسبيح الناظر إليه، والدال على الخير كفاعله والوجه الأول (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا) عن جهل العباد (غَفُورًا) لذنوب المؤمنين (وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِلَاخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا) ذا ستر أو حجاب لا يرى فهو مستور (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) جمع كنان وهو الذى يستر الشيء (أَنْ يَفْقَهُوهُ) كراهة أن يفقهوه (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) قفا يمنع عن الاستماع (وَإِذَا ذُكِّرَتْ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ) يقال وحد يحد وحدا وحده نحو وعد يمد وعدا وعدة فهو مصدر سد مسد الحال أصله يحد وحده بمعنى واحدا (وَلَوْ أَعْلَى أَدْبَارِهِمْ) رجموا على أعقابهم (نُفُورًا) مصدر بمعنى التولية أو جمع نافر كقاعد وقعود أى يحبون أن تذكر معه آتهم لأنهم مشركون فإذا سمعوا بالتوحيد نفروا (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ) أى نحن أعلم بالحال أو الطريقة التى يستمعون القرآن بها فالقرآن هو السميع وهو محذوف وبه حال وبيان لما أى يستمعون القرآن هازئين لا جادين والواجب عليهم أن يستمعوه جادين (إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) نصب بأعلم أى أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون (وَإِذْ هُمْ نَجْوَى) وبما يتناجون به إذ هم ذوو نجوى (إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ) بدل من إذ هم (إِنْ تَنْبِئُونَنَا إِلَّا رَجُلًا مَسْخُورًا) سحر لجن (انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ) مثلك بالشاعر والساحر والمجنون (فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) أى ضلوا في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو منحير في أمره لا يدري ما يصنع (وَقَالُوا) أى منكرو البعث (أَعَدَّا كُنَّا عِظَمًا وَرُفَقَاتُا أَهَنَّا لِمَبْمُوءِنَّا أَخْلَقْنَا حِدِيدًا) أى مجددا وخلقنا حال أى مخلوقين (قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْتُمُونَ فِي صُدُورِهِمْ) أى السموات والأرض فإنها تكبر عنكم عن قبول الحياة (فَسَيَقُولُونَ مَنْ يَعْبُدُنَا قُلْ) يعبدكم (الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) والمعنى أنكم تستبعدون أن يمجده الله خلقكم ويرده إلى حال الحياة بعد ما كنتم عظاما يابسة مع أن العظام بعض أجزاء الحمى بل هى هود خلقه الذى بنى عليه سائرته فليس يبدع أن يردها الله بقدرته إلى الحالة الأولى ولكن لو كنتم أبدنى من الحياة وهو أن تكونوا حجارة أو حديدًا لكان قادراً على أن يردكم إلى حال

الحياة (تَسْتَفِضُّونَ إِلَيْنَا رُؤُوسَهُمْ) فسبحر كونها نحوك تعجبا واستهزاء (وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ) أى البعث استبعادا له ونفياً (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً) أى هو قريب وعسى للوجوب (يَوْمَ يَدْعُوكُمْ) إلى المحاسبة وهو يوم القيامة (فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) أى تحييون حامدين والباء للعالم. عن سعيد بن جبير يفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك (وَتَقْلُتُونَ إِنْ لِمِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) أى لبثا قليلا أو زمانا قليلا فى الدنيا أو فى القبر (وَقُلْ لِعِبَادِي) وقل للمؤمنين (يَقُولُوا) للمشركين الكلمة (الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) وابن ولا يخافونهم وهى أن يقولوا يهديكم الله (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ) باقى بينهم الفساد ويفرى بعضهم على بعض ليوثق بينهم الشاقة. والنزع: إيقاع الشر وإفساد ذات البين وقرأ طلحة ينزع بالكسر وهما لفتان (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا) ظاهر العداوة أو فسر التى هى أحسن بقوله (رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ) بالمهداية والتوفيق (أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ) بالغدلان أى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم إنكم من أهل النار وإنكم معذبون وما أشبه ذلك مما يظلمهم ويهيجهم على الشر وقوله: إن الشيطان ينزع بينهم. اعتراض (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) حافظا لأعمالهم وموكلًا إليك أمرهم وإعما أرسلناك بشيرا ونذيرا فدارهم ومر أصحابك بالدائرة (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وبأحوالهم وبكل ما يستأهل كل واحد منهم (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ) فيه إشارة إلى تفضيل رسول الله ﷺ وقوله (وَأَنَّا دَاوُودَ زَبُورًا) دلالة على وجه تفضيله وأنه خاتم الأنبياء وأن أمته خير الأمم لأن ذلك مكتوب فى زبور داود قال الله تعالى: ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذك أن الأرض يرثها عبادى الصالحون. وهم محمد وأمته ولم يعرف الزبور هنا وعرفه فى قوله وقد كتبنا فى الزبور لأنه كالعباس وعباس والفضل وفضل (قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ آلهَتَكُمْ) مَنْ دُونِهِ (مَنْ دُونِ اللَّهِ) وهم الملائكة أو عيسى وعزير أو نفر من الجن عبدتهم ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا (فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا) أى ادعواهم فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم الضر من مرض أو فقر أو عذاب ولا أن يحولوه من واحد إلى آخر (أُولَئِكَ) مبتدأ (الَّذِينَ يَدْعُونَ) صفة أى بدعونهم آلهة أو يعبدونهم والخبر (يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ) يعنى

أن آلهتهم أولئك يبتغون الوسيلة وهي القرية إلى الله عز وجل (أَيُّهُمْ) بدل من واو يبتغون
وأى موصولة أى يبتغى من هو (أَقْرَبُ) منهم الوسيلة إلى الله فكيف بغير الأقرب أو ضمن
يبتغون الوسيلة معنى يحرسون فكأنه قيل يحرسون أيهم يكون أقرب إلى الله وذلك بالطاعة
وازدیاد الخير (وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ) كثيرهم من عباد الله فكيف يزعمون
أنهم آلهة (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا) حقيقة بأن يحذره كل أحد من ملك مقرب
ونبي مرسل ففسلا عن غيرهم (وَإِنْ مِنْ قَرْنٍ إِلَّا نَحْنُ مُمْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ
مَعْدُبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا) قبل الهلاك للصالحه والعذاب للطالحه (كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ)
في اللوح المحفوظ (مَسْطُورًا) مكتوباً وعن مقاتل وجدت في كتب الضحاك في تفسيرها
أما مكة فيخربها الحبشة وتهلك المدينة بالجوع والبصرة بالفرق والكوفة بالترك والجبال
بالصواعق والرواجف أما خراسان فمذابها ضروب وأما بلخ فنصيبهم هذه فيهلك أهلها وأما
بدخشان فيخربها أقوام وأما ترمذ فأهلها يموتون بالطاعون وأما صنانيان إلى واشجرد
فيقتلون بقتل ذريع وأما سمرقند فيغلب عليها بنو قنطوراء فيقتلون أهلها قتلاً ذريعاً وكذا
فرغانة والشاش وأسبجج وخوارزم وأما بخارى فهي أرض الجبارة فيموتون قحطاً وجوعاً
وأما مرو فيغلب عليها الرمل ويهلك بها العلماء والعباد وأما هراة فيموتون بالحيات فتأكلهم
أكلأ وأما نيسابور فيصيب أهلها رعد وبرق وظلمة فيهلك أكثرهم وأما الري فيغلب عليها
الطبرية والديلم فيقتلونهم وأما أرمينية وأذربيجان فيهلكها سنايك الخيول والجيوش والصواعق
والرواجف وأما همدان فالديلم يدخلها ويخربها وأما حلوان فتمربها ريح ساكنة وهم نيام
فيصبح أهلها قردة وخنازير ثم يخرج رجل من جهينة فيدخل مصر فويل لأهلها ولأهل
دمشق وويل لأهل إفريقية وويل لأهل الرملة ولا يدخل بيت المقدس وأما سجستان فيصيبهم
ريح عاصف أياماً ثم هذه تأتيمهم ويموت فيها العلماء وأما كرمان وأصبهان وفارس فيأتيمهم عدو
وصاحوا صيحة تنخلع القلوب وتموت الأبدان (وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ
كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ) استعير المنع لترك إرسال الآيات وأن الأولى مع صلتها في موضع النصب
لأنها مفعول ثانٍ لمنعنا وأن الثانية مع صلتها في موضع الرفع لأنها فاعل منعنا والتقدير وما منعنا
إرسال الآيات إلا نكذب الأولين والمراد الآيات التي اقترحتها قريش من قلب الصفا ذها

ومن إحياء الموتى وغير ذلك وسنة الله في الأمم أن من اقترح منهم آية فأجيب إليها لم يؤمن أن يعاجل بمذاب الاستئصال والمعنى وما منعنا عن إرسال ما يقترحونه من الآيات إلا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد وعود وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك وعذبوا المذاب المستأصل وقد حكمنا أن نؤخر أمر من بعثت إليهم إلى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحها الأولون ثم كذبوا بها لما أرسلت فأهلكوا واحدة وهي ناقة صالح عليه السلام لأن آثار هلاكهم قريبة من حدودهم يبصرها سادهم وواردهم فقال (وَأَنبَأْنَا تَمُودَ النَّاقَةَ) باقتراحهم (مُبَصَّرَةً) آية بينة (فَطَلَّمُوا بِهَا) فكفروا بها (وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ) إن أراد بها الآيات المقترحة فالمنى لا نرسلها (إِلَّا تَخَوِّفًا) من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له فإن لم يخافوا وقع عليهم وإن أراد غيرها فالمنى وما نرسل ما نرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها لإتخوفاً وإنذاراً بمذاب الآخرة وهو مفعول له (وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرَّءْبَا الَّتِي أُرِيكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ) واذكر إذا وحينا إليك أن ربك أحاط بقريش علماً وقدره فكلهم في قبضته فلا نبال بهم وامض لأمرك وبلغ ما أرسلت به أو بشرناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك قوله: سيهزم الجمع ويولون الدبر. قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد. فجعله كأن قد كان ووجد فقال أحاط بالناس على سنته في إخباره ولعل الله تعالى أراه مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر «والله لكانني أنظر إلى مصارع القوم» وهو يومئذ إلى الأرض ويقول «هذا مصرع فلان» فستامت قريشا بما أوحى إلى رسول الله ﷺ من أمر بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يضحكون ويسخرون ويستعجلون به استهزاء (وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ) أى وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس فإنهم حين سمعوا بقوله إن شجرة الرقوم طعام الأنيم جعلوها سخرية وقالوا إن محمدا يزعم أن الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول تنبت فيها الشجرة وما قدروا الله حق قدره إذا قالوا ذلك فإنه لا يمتنع أن يحمل الله الشجرة من جنس لانا كلة النار فور السمندل وهو دويبة يبلاد الترك يتخذ منه مناديل إذا اتسخن طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي التنديل سالماً لاتعمل فيه النار وترى النعامة تنبتل الجر فلا يضرها وخلق في كل شجرة ناراً فلا تحرقها فجاز أن

يخلق في النار شجرة لا تحرقها والمعنى أن الآيات إنما ترسل تخويفاً للعباد وهؤلاء قد خوفوا
بمذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر وخوفوا بمذاب الآخرة وبشجرة الزقوم فما أثر فيهم ثم قال
(وَنُخَوِّفُهُمْ) أى يخافون الدنيا والآخرة (فَمَا يَزِيدُهُمْ) التخويف (إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا)
فكيف يخاف قوم هذه حالهم بإرسال ما يقترحون من الآيات وقيل الرؤيا هى الإسماء والفتنة
ارتداد من استعظم ذلك وبه تعلق من يقول كان الإسماء فى المنام ومن قال كان فى اليقظة فسر
الرؤيا بالرؤية وإنما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له لعلها رؤيا رأيتها استعبادا
منهم كما سمي أشياء بأسمائها عند الكفرة كقوله فراخ إلى آلهتهم أين شركاؤى أو هى رؤيا
أنه سيدخل مكة والفتنة الصد بالحبشية فإن قلت ليس فى القرآن ذكر لمن شجرة الزقوم قلت
معناه والشجرة للمؤمن آكلها وهم الكفرة لأنه قال ثم إنكم أيها الضالون المكذبون لا تكونون
من شجر من زقوم فالثون منها البطون فوسفت بلعن أهلها على الجاز ولأن العرب تقول
لكل طعام مكروه ضار ملعون ولأن اللعن هو الإبعاد من الرحمة وهى فى أصل الجحيم فى
أبدمكان من الرحمة (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ
لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا) هو تمييز أو حال من الوصول والعامل فيه أسجد على أسجد له وهو
طين أى أصله طين (قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي) الكاف لا موضع لها لأنها ذكرت للخطاب
تأكيدا هذا مفعول به والمعنى أخبرنى عن هذا الذى (كَرَّمْتَهُ عَلَى) أى فضلته، لم كرمته
على وأنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين فحذف ذلك اختصارا لدلالة ما تقدم عليه ثم
ابتدأ فقال (لَئِنْ أَخَّرْتَنِ) وبلا ياء كوفى وشاى واللام موطئة للقسم المحذوف (إِلَى يَوْمِ
الْيَمِينَةِ لَأُخَيِّنَنَّكَ ذُرِّيَّتَهُ) لأستأصلنهم بإغوائهم (إِلَّا قَلِيلًا) وهم المخلصون قيل من كل
ألف واحد وإنما علم للمؤمن ذلك بالإعلام أولأنه رأى أنه خلق شهوانى (قَالَ أَذْهَبَ) ليس
من الذهاب الذى هو ضد الجى وإنما معناه امض لشأنك الذى اخترته خذلانا وتخليه ثم عقبه
بذكر ما جره سوء اختياره فقال (فَمَنْ يَمْلِكُ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ) والتقدير فإن
جهنم جزاؤهم وجزاؤك ثم غلب المخاطب على النائب فقبل جزاؤكم وانتصب (جَزَاءُ مَوْفُورًا)
أى موفرا بإضمار تجازون (وَاسْتَفْزِزْ) استزل أو استخف استفزه أى استخفه والفرز الخفيف
(مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ يَصُونَكَ) بالسوسة أو بالغناء أو بالزمار (وَأُجْلِبَ عَلَيْهِمْ) اجمع

وصبح بهم من الجلبة وهو الصباح (يَخْيِكُ وَرَجَّكَ) بكل راكب وماش من أهل البيت
 فأنجيل الخيالة والرجل اسم جمع للراجل ونظيره الركب والمصعب ورجلك حفص على أن فلا
 بمعنى فاعل كتمب وتاعب ومعناه وجهك الرجل وهذا لأن أقصى ما يستطاع في طلب الأمور
 الطيل والرجل وقيل يجوز أن يكون لا يلبس خيل ورجال (وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ)
 قال الزجاج كل ممصية في مال وولد فألبس شريكهم فيها كالربا والمكاسب المحرمة والبحيرة
 والسائبة والإفناق في الفسوق والإسراف ومنع الزكاة والتوصل إلى الأولاد بالسب المحرام
 والتسمية بعد المزي وعبد شمس (وَعِدَهُمْ) المواعيد الكاذبة من شفاعاة الآلهة والكرامة
 على الله بالأنساب الشريفة وإيثار الما جل على الآجل ونحو ذلك (وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا
 غُرُورًا) هو تزوين الخطأ بما يوهو أنه صواب (إِنْ عِبَادِي) الصالحين (لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ)
 يد بتبديل الإيمان ولكن بتسويل المصيان (وَكَفَىٰ يَرْبِّكَ وَكِيلًا) لهم يتوكلون به في الاستعاذة
 منك أوحاظا لهم عنك والكل أمر تهديد فيعاقب به أو إهانة أي لا يحل ذلك بملكى (رَبُّكُمْ
 الَّذِي يُرْجَى) يجرى ويسير (لَكُمْ الْفُلُكُ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَئُوا مِنْ فَضْلِهِ) يعني الرب في
 التجارة (إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ) أي خوف الفرق (ضَلَّ مَنِ
 تَدْعُوهُ إِلَّا إِيَّاهُ) ذهب من أوهامكم كل من تدعونه في حوادثكم إلا إياه وحده فإنكم لا
 تدكرون سواه أو ضل من تدعون من الآلهة من إغاثتكم ولكن الله وحده الذي ترجونه
 على الاستثناء المنقطع (فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ) عن الإخلاص بعد الإخلاص (وَكَانَ
 الْإِنْسَانُ) أي الكافر (كَفُورًا) للنعم (أَفَأَمِنْتُمْ) الهمة للإنكار والفناء للعطف على محذوف
 تهديده أجبوت فأمتم فحملكم ذلك على الإعراض (أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ) انتصب
 جانب يخسف مفعولا به كالأرض في قوله نخسفنا به وبداره الأرض وبكم حال والمعنى أن
 يحسف جانب البر أي يقلبه وأنتم عليه والحاصل أن الجوانب كلها في قدرته سواء وله في كل
 جانب برا كان أو بحرا سبب من أسباب الهلاك ليس جانب البحر وحده مختصا به بل إن
 كان الفرق في جانب البحر ففي جانب البر الخسف وهو تفتيت تحت التراب والفرق تفتيت

نَحْنُ الْمَاءُ عَلَى السَّاقِلِ الْبَيْنِ يَسْتَوِي خَوْفُهُ مِنْ اللَّهِ فِي جَمِيعِ الْجَوَانِبِ وَحَيْثُ كَانَ (أَوْ يَزِيدُ) عَلَيْكُمْ خَاسِيًا) هِيَ الرِّيحُ الَّتِي تَحْصِبُ أَيْ تَرَيُّ بِالْحَصْبَاءِ بِمَعْنَى لَوْ أَنَّ لَمْ يَصْبِكُمْ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ تَحْتِكُمْ بِالنَّطْفِ أَسَابِكُمْ بِهِ مِنْ تَوَقُّعِكُمْ بِرِيحٍ يَرْسِلُهَا عَلَيْكُمْ فِيهَا الْحَصْبَاءُ (فَإِنَّكُمْ لَا تَجِدُوا لَكُمْ زَكَاةً) يَصْرِفُ ذَلِكَ عَنْكُمْ (أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُبْعِدَ كُمْ فِيهِ تَلَوَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ) أَيْ أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يَقْوَى دَوَابُّكُمْ وَيُوفِرَ عَوَانُجُكُمْ إِلَى أَنْ تَرْجُمُوا وَتُخْرِبُوا الْبَحْرَ الَّتِي نَجَا كُمْ مِنْهُ فَأَمَرْتُمْ خِيَتَكُمْ مِنْكُمْ لَنْ يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ (فَلَمَّا مَنَّ الرِّيحُ) يَهْوِي الرِّيحُ الَّتِي لَهَا خَفِيفٌ وَهُوَ الصَّوْتُ الشَّدِيدُ أَوْ هُوَ السَّكَّاسُ لِلتَّلَوَاتِ (فَيُغْرِضَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ) بِكُفْرَانِكُمْ لِلنَّمَةِ وَهُوَ إِعْرَاضُكُمْ حِينَ نَجَا كُمْ (فَإِنَّكُمْ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْكُمْ بِهَ تَبِيصًا) مُطَالِبًا مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا بَاعَ بِالْمَعْرُوفِ أَيْ مُطَالِبًا وَالْمَعْنَى إِنَّا نَفْعَلُ مَا نَفْعَلُ بِهِمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا أَحَدًا يُطَالِبُنَا بِمَا ضَلْنَا لِمَسَارًا مَنَا وَدِرَاكًا لِلثَّأْرِ مِنْ جِهَتِنَا وَهَذَا نَحْوُ قَوْلِهِ: وَلَا يَخَافُ عِقَابَهُ أَنْ يَخْشَفَ لَوْ يَرْسِلُ أَنْ نَمِيدَ كُمْ فَنُرْسِلَ فَنَفْرَقَكُمْ بِالنُّونِ مَكِّي وَأَبُو عَمْرٍو (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) بِالْعَقْلِ وَالطُّقِ وَالْخُلُقِ وَالصُّورَةِ الْحَسَنَةِ وَالْقَامَةَ الْمُعْتَدِلَةَ وَتَدْيِيرَ أَمْرِ الْمَاشِ وَالْمَعَادِ وَالْإِسْتِغْلَاءِ وَتَسْخِيرِ الْأَشْيَاءِ وَتَنَاوُلِ الطَّعَامِ بِالْأَيْدِي وَعَنِ الرَّشِيدِ أَنَّهُ أَحْضَرَ طَعَامًا فَنَدَا بِالْمَلَأَقِ وَعَنْهُ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهُ جَاءَ فِي تَفْسِيرِ جَدِّكَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ جَعَلْنَا لَهُمْ أَسْبَابَ مَا يَأْكُلُونَ بِهَا فَأَحْضَرْتُ لِلْمَلَأَقِ فَرْدَهَا وَأَكَلَ بِأَسَابِغِهِ (وَحَصَلَتْ لَهُمْ فِي الْبَرِّ) عَلَى الدَّوَابِّ (وَالْبَحْرِ) عَلَى السَّفِينِ (وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) بِاللَّذِيذَاتِ أَوْ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ (وَوَضَعْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْصِيلًا) أَيْ عَلَى الْكُلِّ كَقَوْلِهِ وَأَكْرَمَهُمْ أَكْذَابُونَ قَالَ الضَّمْنُ أَيْ أَكْلَهُمْ وَقَوْلُهُ وَمَا يَقْبَعُ أَكْرَمَهُمْ إِلَّا ظَنَّا ذَكَرَ فِي الْكُشَافِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَكْثَرِ الْجَمِيعِ وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْأَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ» وَهَذَا لِأَنَّهُمْ يُحِبُّونَ عَلَى الطَّاعَةِ فَخِيهِمْ حَقْلَ بِلَا شَهْوَةٍ وَفِي الْبَهَائِمِ شَهْوَةٌ بِلَا عَقْلٍ وَفِي الْآهْوِ كَلَاهَا تَحْتَ غَلَبِ عَقْلِهِ شَهْوَةٌ فَهُوَ أَكْرَمُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَمِنْ غَلَبَتْ شَهْوَتُهُ عَقْلَهُ فَهُوَ شَرُّ مِنَ الْبَهَائِمِ وَلِأَنَّهُ خَلَقَ الْكُلَّ نَظْمَ وَخَلَقَهُمْ لِنَفْسِهِ (يَوْمَ نَدْعُوهُمْ) مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرِ (كُلُّ أَنْفَاسٍ يَأْمُرُهُمْ) الْبَاءُ لِلْعَالِ وَالْقَدِيرِ مُحْتَطِّطِينَ بِأَنَامِهِمْ أَيْ بِمَنْ اتَّخَذُوا بِهِ مِنْ نَبِيٍّ أَوْ مُقَدِّمٍ فِي الدِّينِ أَوْ كِتَابٍ أَوْ دِينٍ فَيَقَالُ يَا أَتْبَاعَ فَلَانِ يَا أَهْلَ دِينِ كَذَا

أو كتاب كذا وقيل يكتب أعلهم فيقال يا أصحاب كتب الخير يا أصحاب كتب الشر (فَمَنْ أَوْفَى) من هؤلاء الدعوى (كِتَبُهُ يَبِينُهُ فَأُولَئِكَ يَفْرَهُونَ كِتَابَهُمْ) وإعاقيل أولئك لأن من في معنى الجمع (وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا) ولا ينقصون من ثوابهم أدنى شيء ولم يذكر الكفار وإتاء كتبهم بشأهم اكتفاء بقوله (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا (أَعْمَى) فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى) كذلك (وَأَصْلُ سَبِيلًا) من الأعمى أي داخل طريقاً والأعمى مستعد من لا يدرك البصيرت لفساد حاسته لمن لا يهتدى إلى طريق النجاة أما في الدنيا فلفقد النظر وأما في الآخرة فلا أنه لا ينضمه الاهتداء إليه وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل بدليل عطف وأصل ومن ثم قرأ أبو عمرو الأول عمالاً والثاني مفخضاً لأن أفضل التفضيل تعلمه بمن فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلمة فلا يقبل الإمالة وأما الأول فلم يتعلق به شيء فكانت ألفه واقعة في الطرف قبلت الإمالة، وأملها حمزة وعلى ونجمها الباقون ولما قالت قريش اجعل آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى تؤمن بك نزل (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ) إن غنفة من الثقبلة واللام فارقة بينها وبين النافية والمني إن الشأن قاربوا أن يفتنوك أي يخدعوك فأتين (عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) من أوامرنا ونواهيها ووعدنا وعيدنا (لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرُهُ) لتقول علينا ما لم نقل يعني ما اقترحوه من تبديل الوعد وعيدا والوعيد وعدا (وَإِذَا لَاتَخَذُوكَ خَلِيلًا) أي ولو اهتمت مرادهم لا تخذوك خليلاً ولكنك لهم وليا وخرجت من ولايتي (وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئَكَ) ولولا تبيتنا وعصمتنا (لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ) قاربت أن تميل إلى مكرم (شَيْئًا قَلِيلًا) وكونا قليلاً وهذا تهيج من الله وفضل تثبيت (إِذَا) لو قلوب تركن إليهم أدنى ركنة (لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ) لأذقناك عذاب الآخرة وعذاب القبر مضاعفين لمظيم ذنبك بشرف منزلتك ونبوتك كما قال: يانساء النبي يا أيها النبي بأت منكناً بفاحشة الآية وأصل الكلام لأذقناك عذاب الحياة وعذاب الميت لأن العذاب هذا بل عذاب في الميت وهو عذاب القبر وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار والعذاب يوصف بالضعف كقوله فاتهم عذاباً ضعفاً من النار أي مضاعفاً فكان أصل الكلام لأذقناك عذاباً ضعفاً في الحياة وعذاباً ضعفاً في الميت ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف

ثم أصيبت الصفة إضافة الموصوف قليل ضعف الحياة وضعف المات ويجوز أن يراد بضعف الحياة عذاب الحياة الدنيا وبضعف المات ما يقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار وفي ذكر الكيدودة وتقليها مع اتباعها الوعيد الشديد بالمذاب المضاعف في الدارين دليل على أن التقيح يعظم قبحه بمقدار عظم شأن فاعله ولما زلت كان عليه السلام يقول : « اللهم لا تسكني إلى نفسى طرفة عين » (ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا) معينا لك يمنع عذابنا عنك (وَإِنْ كَادُوا) أى أهل مكة (لَيَسْتَفِرُّوكَ) ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم (مِنَ الْأَرْضِ) من أرض مكة (لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِقُونَ) لا يقولون (خَلَقَكَ) بعدك أى بعد إخراجك خلافا كوفي غير أبى بكر وشامى بمعناه (إِلَّا قَلِيلًا) زمانا قليلا فإن الله مهلكهم وكان كما قال قد اهلكوا يندر بعد إخراجهم بقليل أو معناه ولو أخرجوك لاستؤسولوا عن بكرة أبيهم فلم يخرجوه بل هاجر بأمر ربه وقيل من أرض العرب أو من أرض المدينة (سُنَّةٌ مِّن قَدِّ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا) يعنى أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فسنة الله أن يهلكهم ونصبت نصب المصدر المؤكد أى سن الله ذلك سنة (وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا) تبديلا (أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ) لئوالها وعلى هذا الآية جامعة للصلوات الخمس أو لغروبها وعلى هذا يخرج الظهر والمصر (إِلَى عَسَقِ اللَّيْلِ) هو الظلمة وهو وقت صلاة المشاء (وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ) صلاة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لكونها ركنا كما سميت ركوبا وسجودا وهو حجة على الأمم حيث زعم أن القراءة ليست بركن أو سميت قرآنا لطول قراءتها وهو عطف على الصلاة (إِنْ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) يشهده ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو فى آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار أو يشهده الكثير من المسلمين فى المادة (وَمِنَ اللَّيْلِ) عليك بعض الليل (فَتَمَجِّدْ) والتهجد ترك المجود للصلاة ويقال فى النوم أيضا تهجد (بِهِ) بالقرآن (نَافِلَةً لَّكَ) عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وضع نافلة موضع تهجدا لأن التهجد عبادة زائدة فكان التهجد والنافلة يجمعهما معنى واحد المعنى أن التهجد زيد لك على الصلوات المفروضة غنيمة لك أو فريضة عليك خاصة دون غيرك لأنه تطوع لهم (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا) نصب

على الطرف أى متى أن يمطك يوم القيامة فيقيمك مقاماً محموداً أو ضمن يمتك معنى يقيمك وهو مقام الشفاعة عند الجمهور ويدل عليه الأخبار أو هو مقام يمطى فيه لواء الحمد (وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ) هو مصدر أى أدخلنى القبر إدخالاً مرضياً على طهارة من الزلات (وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ) أى أخرجنى منه عند البعث إخراجاً مرضياً ملقى بالكرامة آمناً من الملامة دليه ذكره على أن ذكر البعث وقيل نزلت حين أمر بالهجرة يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة أو هو عام فى كل ما يدخل فيه ويلاسه من أمر ومكان (وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا) حجة تنصرنى على من خالفنى أو ملكاً وعزاً قوياً ناصراً للإسلام على الكفر مظهراً له عليه (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ) الإسلام (وَزَهَقَ) وذهب وهلك (الْبَاطِلُ) الشرك أو جاء القرآن وهلك الشيطان (إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا) كان مضطحلاً فى كل أوان (وَنَزَّلُ) وبالتخفيف أبو عمرو (مِنَ الْقُرْآنِ) من للتبيين (مَا هُوَ شِفَاءٌ) من أمراض القلوب (وَرَحْمَةٌ) وتفريج للكروب وتطهير للميوب وتكفير للذنوب (لِلْمُؤْمِنِينَ) وفى الحديث « لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله » (وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ) الكافرين (إِلَّا خَسَارًا) ضلالاً لتكذيبهم به وكفرهم (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ) بالصحة والسمعة (أَعْرَضَ) عن ذكر الله أو أنعمنا بالقرآن أعرض (وَنَشَأَ بِجَانِبِهِ) تأكيد للإعراض لأن الإعراض من الشيء أن يولى عرض وجهه والنأى بالجانب أى يلقى عنه عطفه ويولى ظهره أو أراد الاستكبار لأن ذلك من عادة المستكبرين نأى بالأمانة حمزة وبكسرها على (وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ) الفقر والمرض أو نازلة من النوازل (كَانَ يَقُولُ سَوَاءٌ) شديد اليأس من روح الله (قُلْ كُلُّ) أى كل أحد (يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِ كَلْبَتِهِ) على مذهبه وطريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال (فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا) أسد مذهباً وطريقة (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ) قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (أى من أمرى بمله ربى، الجمهور على أنه الروح الذى فى الحيوان سألوه من حقيقته فأخبر أنه من أمر الله أى مما استأثر بمله وعن أبى هريرة لقد مضى النبى ﷺ وما يعلم الروح وقد عجزت الأوائل عن إدراك ماهيته بعد إنفاق الأعمار الطويلة على الخوض فيه والحكمة فى ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مخلوق مجاور له ليدل على أنه عن إدراك

خلاته أعجز ولذا رد ما قيل في حبه أنه جسم دقيق هوائي في كل جزء من الحيوان وقيل هو خلق عظيم روحاني أعظم من الملك وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو جبريل عليه السلام: نزل به الروح الأمين على قلبك. وعن الحسن القرآن دليله: وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا. ولأن به حياة القلوب ومن أمر ربى أى من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر وروى أن اليهود بعثت إلى قريش أن سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فإن أجاب عن الكل أوسكت عن الكل فليس يبنى وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبى فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة فندموا على سؤالهم وقيل كان السؤال عن خلق الروح يعنى أهو مخلوق أم لا وقوله من أمر ربى دليل خلق الروح فكان هذا جوابا (وَمَا أَوْتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) الخطاب عام فقد روى أن رسول الله ﷺ لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال «بل نحن وأنتم لم نؤت من العلم إلا قليلا» وقيل هو خطاب لليهود خاصة لأنهم قالوا للنبي ﷺ قداوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فقيل لهم إن علم التوراة قليل في جنب علم الله فالقلة والكثرة من الأمور الإضافية فالحكمة التى أوتيتها المبد خير كثير في نفسها إلا أنها إذا أضيفت إلى علم الله تعالى فهي قليلة ثم نبه على نعمة الوحي وعزاه بالصبر على أذى الجدال في السؤال بقوله (وَلَيْنِ شَيْئًا لَّنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) لنذهبن جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط واللام الداخلة على إن توطئة للقسم والمعنى إن شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من الصدور والمصاحف فلم تترك له أثرا (فَمَنْ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا) أى ثم لا تجد لك بعد الذهاب به من يتوكل علينا باسترداده وإعادته محفوظا مسطورا (إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنْ فَضَلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا) أى إلا أن يرحمك ربك فبرحمه عليك كأن رحمته تتوكل عليه بالرد أو يكون على الاستثناء المنقطع أى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد النية العظيمة في تنزيهه وتخفيفه ونزل جوابا لقول الضمر: لو نشاء لقلنا مثل هذا (قُلْ لِّمَنِ احْتَمَمَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ نَكَلًا أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا) محبنا ولا يأتون جواب قسم محذوف ولولا اللام التوطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله:

• يقول لا غائب مالي ولا حرم • لأن الشرط وقع حاضيا أي لو تظاهروا على أن يأتوا بمتن هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه لمعجزوا عن الإتيان بمثله (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) رددنا وسكرنا (لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه (فَأَيُّ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) جحودا وإيمانا جاز فأبى أكثر الناس إلا كفورا ولم يميز ضربت إلا زيدا لأن أبي ماثول بالنفي كآله قيل فلم يرضوا إلا كفورا ولما تبين إعجاز القرآن وانضمت إليه المعجزات الأخر وثبتهم الحجة وغلبوا الحقوا الآيات فمل البهوت المجوج المتحير (وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا) وبالتخفيف كوى (مِنَ الْأَرْضِ) أى مكة (يَبُوعًا) عينا غزيرة من شأنها أن تنبع بلقاء لا تطلع، بفعل من نبع الماء (أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ) والتشديد هنا يجمع عليه (الْأَنْهَارُ خِلَافَهَا) وسطها (تَفْجِيرًا أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتِ عَلَيْنَا كِسَفًا) يفتح السين مدني وعاصم أى قطما يقال أعطى كسفة من هذا الثوب وبسكون السين غيرها جمع كسفة كسدرة وسدر يمتون قوله إن نشأ نصف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء (أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا) كقبلا بما تقول شاهدا بصحته واللمى أو تأتى بالله قبلا وبالملائكة قبلا كقوله كنت منه هو الذى ربا أوصافلا كالشير بمعنى العاشر ونحوه: لولا أزل علينا الملائكة أو زى ربنا. أو جماعة حالا من الملائكة (أَوْ يَكُونَ لَكَ يَلِيَّتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ) ذهب (أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ) تصعد إليها (وَلَنْ نُؤْمِنَ لِزُفَيْتِكَ) لأجل رقيق (حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا) وبالتخفيف أبو عمرو (كِتَابًا) أى من السماء فيه تصديقك (نَقْرُوهُ) صفة كتاب (قُلْ) قال مكى وشاى أى قال الرسول (سُبْحَانَ رَبِّيَ) تعجب من اقتراحاتهم عليه (هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) أى أنا رسول كسائر الرسل بشر مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس أمر الآيات إلى إغاهو إلى الله فبالكم تنخيرونها على (وَمَا مَنَعَ النَّاسَ) يعنى أهل مكة ومحل (أَنْ يُؤْمِنُوا) نصب بأنه مفعول ثان لمنع (إِذْ جَاءَهُمْ) أهدى) النبي والقرآن (إِلَّا أَنْ قَالُوا) فخلل منع والتقدير وما منعهم الإيمان بالقرآن ونبوة محمد ﷺ إلا قولهم (أَجَعَتِ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا) أى إلا شبهة تمكنت في صدورهم

وحي إنكارهم أن يرسل الله البشر، والهمزة في أبت الله لإنكار وما أنكروه ففي قضية حكمته منكر^(١) ثم رد الله عليهم بقوله (قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَشْهَوْنَ) على أقدامهم كما يمشي الانس ولا يطفرون بأجنحتهم إلى السماء فيسمعوا من أهلها ويعلموا ما يجب عليه (مُطْمَئِنِّينَ) حال أي ساكنين في الأرض قارين (لَتَرْ لَنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًَا رَسُولًا) يعلمهم الخير ويهديهم المرشد فأما الانس فإنما يرسل الملك إلى مختار منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وإرشادهم وبشرا وملكاً حالان من رسولا (قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) على أني بلغت ما أرسلت به إليكم وأنكم كذبتهم وعادتهم. شهيذا تميز أحوال (إِنَّهُ كَانَ رِعْبَادًا) المنذرين والمنذرين (خَيْرًا) علماً بأحوالهم (بَصِيرًا) بأفهامهم فهو مجازيهم وهذه تسلية لرسول الله عليه السلام ووعد للكفرة (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَهْدٍ) وبالباء يعقوب وسهل واقفها أبو عمرو ومدنى في الوصل أي من وفقه الله لقبول ما كان من الهدى فهو المهتدى عند الله (وَمَنْ يُضِلِّ) أي ومن يخذله ولم يعصمه حتى قبل وسأوس الشيطان (فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ) أي أنصاراً (وَنَخْشَرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ) أي يسحبون عليها كقوله يوم يستحبون في النار على وجوههم وقيل لرسول الله عليه الصلاة والسلام كيف يمشون على وجوههم قال «إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم» (عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا) كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يقر أعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم (مَّا تَرَاهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ) طفي لهاها (زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا) توقدا (ذَلِكَ جِزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا زُرْقًا أَنَا كَأَنَّا كَبَبٌ مُتَوْثِقُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) أي ذلك العذاب بسبب أنهم كذبوا بالإعادة بعد الإفاء فجعل الله جزاءهم أن سلط النار على أجزائهم تأكلها ثم يعيدها لا يزالون على ذلك ليزيد في تحسرم على تكذيبهم البعث (أَوَلَمْ يَرَوْا) أولم يعلموا (أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ

(١) قوله منكر حكماً في النسخ الخط والطبع ولعل قبله سقطاً تقديره خلاه ويدل عليه عبارة الكشاف وضحا وما أنكروه خلاه هو المنكر عند الله لأن قضية حكمته أن لا يرسل ملك الوحي إلا إلى أمثاله أو إلى الأنساء اه

مِنْهُمْ) من الإنس (وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّا رَيْبَ فِيهِ) وهو الموت أو القيامة (فَأَبَى
الْعَالِمُونَ إِلَّا كُفُّورًا) جحدوا مع وضوح الدليل (قُلْ لَوْ أَنَّهُمْ تَمَكُّوْنَ) تقديره
لو تمسكون أنتم لأن لو تدخل على الأفعال دون الأسماء فلا بد من فعل بعدها فاضمر تمسك على
شريطة التفسير وأبدل من الضمير المنصل وهو الواو ضمير منفصل وهو أنتم لسقوط ما يتصل
به من اللفظ فأنتم فاعل الفعل المضمَر وتمسكون تفسيره وهذا هو الوجه الذى يقتضيه علم
الإعراب وأما ما يقتضيه علم البيان فهو أن أنتم تمسكون فيه دلالة على الاختصاص وأن الناس
هم المختصون بالشع الثبائع (خَرَّائِنَ رَحْمَةً رَّئَى) رزقه وسائر نعمه على خلقه (إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ
خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ) أى لبخلتم خشية أن يفنيه الإنفاق (وَكَانَ الْإِنْسُ قُتُورًا) بخيلا (وَلَقَدْ
ءَاتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) عن ابن عباس رضى الله عنهما هى العصا واليد والجراد
والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر والطور الذى تنقه على بنى إسرائيل وعن الحسن الطوقان
والسنون ونقص الثمرات مكان الحجر والبحر والطور (فَسَخَّلَ بَنَى إِسْرَءِيلَ) قتلنا له أسأل
بنى اسرائيل أى سلمهم من فرعون وقل له أرسل معى بنى اسرائيل وقوله (إِذْ جَاءَهُمْ) متعلق بقوله
المحذوف أى قتلنا له سلمهم حين جاءهم (فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّى لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا)
سحرت فخلط عقلك (قَالَ) أى موسى (لَقَدْ عَلِمْتُ) يا فرعون (مَا أُنْزِلَ هَؤُلَاءِ) الآيات (إِلَّا
رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) خالقهما (بِمَا تَرَى) حال أى بينات مكشوفات إلا أنك معاند ونحوه
وحججوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا. علمت بالغم على أى إني لست بمسحور كما وصفتنى
بل أنا عالم بصحة الأمر وأن هذه الآيات منزلها رب السماوات والأرض ثم قارع ظنه بظنه بقوله
(وإِنِّى لَأَظُنُّكَ بِفِرْعَوْنُ مُتَبَوِّرًا) كأنه قال إن ظمتنى مسحورا فأنا أظنك مشبوراها الكاظمى
أصبح من ظلك لأن له أماره ظاهرة وهى إنكارك ما عرفت محمده ومكابرته لآيات الله وبدو ضوحها
وأما ظنك فكذب بحث لأن قولك مع علمك بصحة أمرى إني لأظنك مسحورا قول كذب
وقال الفراء مشورا مصروفا عن الخير من قولهم ما تبرك عن هذا أى مامتك وصرفك
(فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ) يخرجهم أى موسى وقومه (مِنَ الْأَرْضِ) أى أرض مصر
أو يفهم عن ظهر الأرض بالقتل والاستئصال (فَأَغْرَقْنَاهُ) فغرقناه (وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا)
غرق به مكره بأن استغرقه الله بإغراقه مع قبضه (وَقَاتَنَّا مِنْ بَعْدِهِ) من بعد فرعون

﴿لَيْتَ إِسْرَائِيلَ اسْكَنُوا الْأَرْضَ﴾ (التي أريد فرعون أن يستغزكم منها) فَإِذَا جَاءَهُ
وَعَدُ الْآخِرَةِ (أَيِ الْقِيَامَةِ) جَحَنًا يَكُمُ لَقِيفًا ﴿جَمًّا مَّخْتَلِطِينَ لِأَكْمٍ وَلَا أَمٍّ ثُمَّ نَحْكُمُ بَيْنَكُمْ
وَنُغْزِي بَيْنَ سَمَائِكُمْ وَأَشْقَائِكُمْ وَلِلْفَيْفِ الْجَمَّاتِ مِنْ قِبَائِلِ شُعَى﴾ (وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ
وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة وما نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة لاشتبه
على الهداية إلى كل خير أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوفاً بالصد من الملائكة وما نزل
على الرسول إلا محفوفاً بهم من تخليط الشياطين قال الراوى اشتكى محمد بن السامك فأخذنا
مائه وذهبنا به إلى طبيب نصراني فاستقبلنا رجل حسن الوجه طيب الرائحة تقي الثوب فقال لنا
إلى أين قفلنا له إلى فلان الطبيب نريه ما ابن السامك فقال سبحان الله تستمنون على ولى الله
بعدو الله اضربوه على الأرض وارجموا إلى ابن السامك وقولوا له ضع يدك على موضع الوجع
وقل بالحق أنزلناه وبالحق نزل ثم غلب عنافهم نره فرجمنا إلى ابن السامك فأخبرناه بذلك فوضع
يده على موضع الوجع وقال ما قال الرجل وهو فى الوقت وقال كن ذلك الخضر عليه السلام (وَمَا
أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا) بِالْجَنَّةِ (وَنَذِيرًا) مِنَ النَّارِ (وَقُرْءَانًا) مَنْصُوبٌ بِفعل يفسره (قُرْءَانُهُ)
أَيِ فَصْلَانَهُ أَوْ فَرَقْنَا فِيهِ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ (لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ) عَلَى تَوْدَةٍ وَتَبَتِ
(وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا) عَلَى حَسَبِ الْحَوَادِثِ (قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا) أَيْ اخْتَارُوا لِأَنْفُسِكُمْ
النِّعَمَ الْمُقِيمَ أَوِ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ثُمَّ عَلَّلَ قَوْلَهُ (إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ) أَيْ التَّوْرَةَ مِنْ قَبْلِ الْقُرْآنِ
(إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ) الْقُرْآنَ (يُخْرِجُونَ لِلَّذِينَ سَجَدُوا) حَالٌ (وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا
إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا) قَوْلُهُ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا أَيْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ فَلَهُمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا
بِهِ وَلَمْ يَصْدُقُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَهُمْ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ قَرَعُوا الْكُتُبَ قَدَّامُوا بِهِ وَصَدَقُوا إِذَا
تَلَى عَلَيْهِمْ خَرُوا سَجْدًا وَسَبَّحُوا اللَّهَ تَعَالِيًا لِأَمْرِهِ وَلِإِنجَازِهِ مَا وَعَدَ فِي الْكُتُبِ الْمَزَلَّةِ وَبَشَّرَ
بِهِ مِنْ بَعْثَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَإِذَا تَلَّى الْقُرْآنَ عَلَيْهِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْوَعْدِ الْمَذْكُورِ. إِنْ بِمَعْنَى إِنَّهُ وَهِيَ تَوْكيدُ
الْفِعْلِ كَمَا أَنَّ تَوْكيدَ الْاسْمِ وَكَأَنَّ كَدْتَ إِنْ بِاللَّامِ فِي إِنْهُمْ لِحُضْرِهِمْ أَكَدْتَ إِنْ بِاللَّامِ فِي
لَمَفْعُولًا (وَيُخْرِجُونَ لِلَّذِينَ سَجَدُوا) وَمَعْنَى الْحُرُورِ لِلذَّقْنِ السَّقُوطِ عَلَى الْوَجْهِ وَإِنَّمَا خَصَّ
الذَّقْنِ لِأَنَّ أَقْرَبَ الْأَشْيَاءِ مِنْ وَجْهِهِ إِلَى الْأَرْضِ عِنْدَ السَّجْدِ الذَّقْنُ يُقَالُ خَرَّ عَلَى وَجْهِهِ وَعَلَى

ذقته وخرلوجه ولذقته أمامنى على فظاھر وأمامنى اللام فكأنه جعل ذقنه ووجهه للخروج واختصه به إذا اللام للاختصاص وكرر يخرزون للأذقان لاختلاف الحالين وهما خروجهما في حال كونهم ساحدين وخروجهما في حال كونهم باكين (وَيَرِيْدُهُمْ) القرآن (خُشُّوعاً) لين قلب وورطوبة عين (قُلْ اذْعُوْا اَللهُ اَوْ اذْعُوْا الرَّحْمٰنَ) لما سمعه أبو جهل يقول يا الله يا الرحمن قال إنه نهانا أن نعبد إلاهين وهو يدعو إلهها آخر فترلت وقيل إن أهل الكتاب قالوا إنك لتقل ذكر الرحمن وقد أكثر الله في التوراة هذا الاسم فترلت والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وأول التخيير أى سموا بهذا الاسم أو بهذا أو اذكروا إما هذا وإما هذا والتنوين في (أَيَّامًا تَدْعُوْا) عوض من المضاف إليه وما زيدت للتوكيد وأيا نصب بدعوا وهو مجزوم بأى أى هذين الاسمين ذكرتم وميم (فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) والضمير في فله يرجع إلى ذات الله تعالى والفاء لأنه جواب الشرط أى أياماً تدعوها فهو حسن فوضع موضعه قوله فله الأسماء الحسنى لأنه إذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان لأنهما منها ومعنى كونها أحسن الأسماء لأنها مستقلة بماعى التمجيد والتقديس والمظيم (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لأنه لا يلبس إذ الجهر والمخافتة تمتعبان على الصوت لا قير والصلاة أفعال وأذكركم وكان رسول الله ﷺ يرفع صوته بقراءته فإذا سمعوا للشركون لنوا وسبوا فأمر بأن يخفض من صوته والمعنى ولا تجهر حتى تسمع المشركين (وَلَا تُخَافَتِ بِهَا) حتى لا تسمع من خلفك (وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ) بين الجهر والمخافتة (سَبِيلًا) وسطاً أو معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها واجتنب بين ذلك سبيلاً بأن تجهر صلاة الليل وتخافت بصلاة النهار أو بصلاتك بدعائك (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا) كازمعت اليهود والنصارى وبنو مليح (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) كما زعم المشركون (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدَّلِّ) أى لم يندل فيحتاج إلى ناصر أوله بوال أحدا من أجل مذلة به ليدفعها بموالاته (وَكَبْرَهُ تَسْكِينًا) وعظمه وصفه بأنه أكبر من أن يكون له ولد أو شريك وسمى النبي عليه السلام الآية آية العز وكان إذا أفصح اللام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية

(تم الجزء الثانى وبليه الجزء الثالث وأوله سورة الكهف)

Bibliotheca Alexandrina



0581313